

الجامع لأحكام القرآن الكريم

النفوس المطهرة

دار الريان للتراث











اهداءات ٢٠٠٢

أ/ رشاد كامل الكيلاني  
القاهرة



النفوس المطمئنة  
الفرحان



طبعة خاصة  
بتصريح من دار الشعب

يطلب من : دار الريان للتراث

- دار الريان للتراث ١٧٧ شارع الهرم . ت : ٥٣٦٥٩٩
- مصر الجديدة : ٢٠ شارع الانفاس . ت : ٢٥٩١٨٩٢ / ٢٥٩١٨٩١



الجامع لأحكام القرآن الكريم

٩

النفس المطمئنة

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

دار البيان للنشر



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سورة الشورى

مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وقتادة : إلا أربع آيات منها أنزلت بالمدينة : « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » إلى آخرها . وهي ثلاث وخمسون آية .

قوله تعالى : حم (١) عسق (٢) كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٣) لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ (٤)

قوله تعالى : ( حم . عسق ) قال عبد المؤمن : سألت الحسين بن الفضل : لم قطع « حم » من « عسق » ولم تقطع « كهيعص » و « المر » و « المص » ؟ فقال : لأن « حم » عسق بين سور أولها « حم » بغرت مجرى نظائرها قبلها وبعدها ؛ فكان « حم » مبتدأ و « عسق » خبره . ولأنها عدت آيتين ، وعدت أخواتها اللواتي كتبت جملة آية واحدة . وقيل : إن الحروف المعجمة كلها في المعنى واحد ، من حيث إنها أس البیان وقاعدة الكلام ؛ ذكره الجرجاني . وكتبت « حم . عسق » منفصلا و « كهيعص » متصلا لأنه قيل : حم ؛ أى حم ما هو كائن ، ففصلوا بين ما يقدر فيه فعل وبين ما لا يقدر . ثم لو فصل هذا ووصل ذا لجاز ؛ حكاة القشيري . وفي قراءة ابن مسعود وابن عباس « حم . سق » قال ابن عباس :



وكان علي رضي الله عنه يعرف الفتن بها . وقال أرمطة بن المنذر : قال رجل لابن عباس وعنده حذيفة بن اليمان : أخبرني عن تفسير قوله تعالى : « حم . عسق » ؟ فأعرض عنه حتى أعاد عليه ثلاثا فأعرض عنه . فقال حذيفة بن اليمان : أنا أنبئك بها ، قد عرفت لم تركها ؛ نزلت في رجل من أهل بيته يقال له عبد الإله أو عبد الله ، ينزل على نهر من أنهار المشرق ، ينسج عليه مدينتين يشق النهر بينهما شقا ، فإذا أراد الله زوال ملكهم وانقطاع دولتهم ، بعث على إحداهما نارا ليلا فتصبح سوداء مظلمة ، فتحترق كلها كأنها لم تكن مكانها ، فتصبح صاحبها متعجبة ، كيف قُلبت ! فما هو إلا بياض يومها حتى يجتمع فيها كل جبار غني ، ثم يخسف الله بها وبهم جميعا ؛ فذلك قوله : « حم . عسق » . أي عزيمة من عزيمات الله وقننة وقضاء حم : حم . « ع » : عدلا منه ، « س » : سيكون ، « ق » : واقع في هاتين المدينتين .

ونظير هذا التفسير ما روى جرير بن عبد الله البجلي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « بُنِيَ مَدِينَةُ بَيْنَ دُحْلَةٍ وَدُجَيْلٍ وَقُطْرَبُلٍ وَالصَّرَاةِ يَجْتَمِعُ فِيهَا جَبَابِرَةُ الْأَرْضِ تَجِيءُ إِلَيْهَا الْخَزَائِنُ يَخْسِفُ بِهَا - وَفِي رِوَايَةٍ بِأَهْلِهَا - فَلَهَا أَسْرَعُ ذَهَابًا فِي الْأَرْضِ مِنَ الْوَيْدِ الْجَبَدِ فِي الْأَرْضِ الرَّخْوَةِ » . وقرأ ابن عباس « حم . عسق » بغير عين . وكذلك هو في مصحف عبد الله بن مسعود ، حكاه الطبري . وروى نافع عن ابن عباس : « الحاء » حله ، و « الميم » مجده ، و « العين » علمه ، و « السين » سنّاه ، و « القاف » قدرته ، أقسم الله بها . وعن محمد بن كعب : أقسم الله بحلمه ومجده وعلوه وسنّاه وقدرته ألا يُعَذَّبَ من عاد ولا إله إلا الله مخلصا من قلبه . وقال جعفر بن محمد وسعيد بن جبير : « الحاء » من الرحمن ، و « الميم » من المجيد ، و « العين » من العلم ، و « السين » من القدوس ، و « القاف » من القاهر . وقال مجاهد : فواتح السور . وقال عبد الله بن بريدة : إنه اسم الجبل المحيط بالديار . وذكر القشيري واللفظ للثعلبي : أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية عُرِيت الكآبة في وجهه ؛

(١) أي حق من حقونه . (٢) وروى بفتح أوله وخطه . (٣) في بعض النسخ . « حكه » بالكاف .



ف قيل له : يا رسول الله ، ما أحزك ؟ قال : " أخبرت ببلايا تنزل بأمي من خسف وقذف  
ونار تحشرهم وريح تذهبهم في البحر وآيات متابعات متصلات بتزول عيسى وخروج  
الذجال " . والله أعلم . وقيل : هذا في شأن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فـ « الحاء » حوضه  
المورود ، و « الميم » ملكه الممدود ، و « العين » عزه الموجود ، و « السين » مناه المشهود ،  
و « القاف » قيامه في المقام المحمود ، وقربه في الكرامة من الملك المعبود . وقال ابن عباس :  
ليس من نبي صاحب كتاب إلا وقد أوحى إليه : « حم . عسق » ؛ فلذلك قال : « يوحى إليك  
وإلى الذين من قبلك » . المهدوى : وقد جاء في الخبر أن " « حم . عسق » معناه أوحيت  
إلى الأنبياء المتقدمين " . وقرأ ابن محيىن وابن كثير ومجاهد « يوحى » ( بفتح الحاء ) على ما لم  
يسم فاعله ؛ وروى عن ابن عمر . فيكون الجار والمجرور في موضع رفع لقيامه مقام الفاعل .  
ويموز أن يكون اسم ما لم يسم فاعله مضمرًا ؛ أى يوحى إليك القرآن الذى تضمنته هذه  
السورة ، ويكون اسم الله مرفوعاً بإضمار فعل ، التقدير : يوحى الله إليك ؛ كقراءة ابن عامر  
وأبى بكر « يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْقُدُّوْ وَالْآصَالِ رِجَالٌ » أى يسبحه رجال . وأشد سيويه :  
لِيُكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ بِخُصُومَةٍ \* وَأَشْعَثُ مِنْ طَوْحَتِ الطَّوَانِحِ<sup>(٢)</sup>

فقال : لِيُكَ يَزِيدُ ، ثم بين من ينبغى أن يبكيه ، فالمعنى يبكيه ضارع . ويموز أن يكون  
مبتدأ والخبر محذوف ؛ كأنه قال : الله يوحى . أو على تقدير إضمار مبتدأ أى الموحى الله .  
أو يكون مبتدأ والخبر « العزيز الحكيم » . وقرأ الباقر « يوحى إليك » بكسر الحاء ، ورفع  
الاسم على أنه الفاعل . ( لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ) تقدم  
في غير موضع .<sup>(٣)</sup>

(١) في نسخة من الأصل : « وقربه يوم القيامة من الملك ... » .

(٢) رواية البيت كما في كتاب سيويه ونزاة الأدب :

لِيُكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ بِخُصُومَةٍ \* وَغُخْبَطُ مَا تَطِيحُ الطَّوَانِحُ

وهذا البيت نفسه سيويه للحارث بن نبيك . ونسب صاحب نزاة الأدب لتهل بن حري في مرتبة يزيد . (راجع

الشاهد الخامس والأربعين) . (٣) راجع ج ٢ ص ٦٩ طبعة ثانية . وج ٣ ص ٢٧٨ .



قوله تعالى : تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِنْ أَتَى اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ﴿ تَكَادُ السَّمَوَاتُ ﴾ قراءة العامة بالتاء . وقرأ نافع وابن وثاب والكسائي بالياء . ﴿ يَتَفَطَّرْنَ ﴾ قرأ نافع وغيره بالياء والتاء والتشديد في الطاء ، وهي قراءة العامة . وقرأ أبو عمرو وأبو بكر والمفضل وأبو عبيد « ينفطرن » من الانفطار ؛ كقوله تعالى : « إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ » وقد مضى في سورة « حريم » بيان هذا . وقال ابن عباس : « تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ » أي تكاد كل واحدة منها تنفطر فوق التي تليها ؛ من قول المشركين : « اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا » . وقال الضحاك والسدي : « يَتَفَطَّرْنَ » أي يتشققن من عظمة الله وجلاله فوقهن . وقيل : « فوقهن » ، فوق الأرضين من خشية الله لو كن مما يعقل .

قوله تعالى : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ﴾ أي يترهونه عما لا يجوز في وصفه وما لا يليق بجلاله . وقيل : يتمجّبون من جرأة المشركين ؛ فيذكر التسبيح في موضع التعجب . وعن علي رضي الله عنه : أن تسبيحهم تعجب مما يرون من تعرضهم لسيخط الله . وقال ابن عباس : تسبيحهم خضوع لما يرون من عظمة الله . ومعنى « بِحَمْدِ رَبِّهِمْ » بأمر ربهم ؛ قاله السدي . ﴿ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ قال الضحاك : لمن في الأرض من المؤمنين ؛ وقاله السدي . بيانه في سورة المؤمن : « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا » . وعلى هذا تكون الملائكة هنا حملة العرش . وقيل : جميع ملائكة السماء ؛ وهو الظاهر من قول الكلبي . وقال وهب ابن منبه : هو منسوخ بقوله : « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا » . قال المهدوي : والصحيح أنه ليس بمنسوخ ؛ لأنه خبر ، وهو خاص للمؤمنين . وقال أبو الحسن الماوردي عن الكلبي : أن الملائكة لما رأت الملكين اللذين اختبرا وبعثا إلى الأرض ليحكما بينهم ، فافتنا بالزهرة



وهربا إلى إدريس — وهو جد أبي نوح عليهما السلام — وسألاه أن يدعو لها ، سبحت  
الملائكة بمحمد ربهم واستغفرت لبنى آدم . قال أبو الحسن بن الحصار : وقد ظن بعض من  
جهل أن هذه الآية نزلت بسبب هاروت وماروت ، وأنها منسوخة بالآية التي في المؤمن ،  
وما علموا أن حملة العرش مخصوصون بالاستغفار للمؤمنين خاصة ، والله ملائكة آخر يستغفرون  
لمن في الأرض . الماوردي : وفي استغفارهم لهم قولان : أحدهما — من الذنوب  
والخطايا ، وهو ظاهر قول مقاتل . الثاني — أنه طلب الرزق لهم والسعة عليهم ؛ قاله الكلبي .  
قلت : وهو أظهر ، لأن الأرض تعم الكافر وغيره ، وعلى قول مقاتل لا يدخل فيه  
الكافر . وقد روى في هذا الباب خبر رواه عاصم الأحول عن أبي عثمان عن سلمان قال : إن  
العبد إذا كان يذكر الله في السراء فترلت به الضراء قالت الملائكة : صوت معروف من آدمي  
ضعيف ، كان يذكر الله تعالى في السراء فترلت به الضراء ؛ فيستغفرون له . فإذا كان لا يذكر  
الله في السراء فترلت به الضراء قالت الملائكة : صوت منك من آدمي كان لا يذكر الله  
في السراء فترلت به الضراء ؛ فلا يستغفرون . وهذا يدل على أن الآية في الذكر لله تعالى  
في السراء والضراء ، فهي خاصة ببعض من في الأرض من المؤمنين . والله أعلم . ويحتمل  
أن يقصدوا بالاستغفار طلب الحلم والغفران في قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ يُمِيسِكُ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا — إِلَى أَنْ قَالَ — إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا » ، وقوله تعالى : « وَإِنَّ رَبَّكَ  
لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ »<sup>(١)</sup> . والمراد الحلم عنهم وألا يعاجلهم بالانتقام ؛ فيكون عاما ؛  
قاله الزمخشري . وقال مطرف : وجدنا أنصح عباد الله لعباد الله الملائكة ، ووجدنا أغش  
عباد الله لعباد الله الشياطين . وقد تقدم<sup>(٢)</sup> . ﴿ أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ قال بعض  
العلماء : هيب وعظم جل وعز في الابتداء ، وألطف وبشر في الانتهاء .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ

وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ⑥



قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ يعني أصناما يعبدونها . ﴿ اللَّهُ حَفِظَ عَلَيْهِمْ ﴾ أي يحفظ أعمالهم ليجازيهم بها . ﴿ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴾ وهذه منسوخة بآية السيف . وفي الخبر : " أظنت السماء وحق لها أن تظط " أي صوتت من ثقل سكانها لكثرتهم ، فهم مع كثرتهم لا يفترون عن عبادة الله ؛ وهؤلاء الكفار يشركون به .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِنُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَنُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَا رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ﴿٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ أي وكما أوحينا إليك وإلى من قبلك هذه المعاني فكذلك أوحينا إليك قرآنًا عربيًّا بيناه بلغة العرب . وقيل : أي أنزلنا عليك قرآنًا عربيًّا بلسان قومك ؛ كما أرسلنا كل رسول بلسان قومه . والمعنى واحد . ﴿ لِنُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى ﴾ يعني مكة . وقيل لمكة أم القرى لأن الأرض دُحيت من تحتها . ﴿ وَمَنْ حَوْلَهَا ﴾ من سائر الخلق . ﴿ وَنُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ ﴾ أي بيوم الجمع ، وهو يوم القيامة . ﴿ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ لا شك فيه . ﴿ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ﴾ ابتداء وخبر . وأجاز الكسائي النصب على تقدير : لننذر فريقًا في الجنة وفريقًا في السعير .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يَدْخُلُ مِنَ يَسَاءٍ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ ﴿٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ قال الضحاك : أهل دين واحد ؛ أهل ضلالة أو أهل هدى . ﴿ وَلَكِنْ يَدْخُلُ مِنَ يَسَاءٍ فِي رَحْمَتِهِ ﴾ قال أنس بن مالك : في الإسلام . ﴿ وَالظَّالِمُونَ ﴾ رفع على الابتداء ، والخبر ﴿ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ عطف على اللفظ . ويجوز « ولا نصير » بالرفع على الموضع و « من » زائدة .



قوله تعالى : أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ۖ قَالَ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ( أَمْ اتَّخَذُوا ) أى بل اتخذوا . ( مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ) يعنى أصناما . ( قَالَ هُوَ الْوَلِيُّ ) أى وليك يا محمد وولى من أتبعك ، لا ولى سواه . ( وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى ) يريد جند البعث . ( وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ) وغيره من الأولياء لا يقدر على شيء .

قوله تعالى : وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ( وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ ) حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وسلم للمؤمنين ؛ أى وما خالفكم فيه الكفار من أهل الكتاب والمشركين من أمر الدين ، فقولوا لهم حكمه إلى الله لا إليكم ، وقد حكم أن الدين هو الإسلام لا غيره ، وأمور الشرائع إنما تُتَلَقَّى من بيان الله . ( ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي ) أى الموصوف بهذه الصفات هو ربي وحده ؛ وفيه إضمار : أى قل لهم يا محمد ذلكم الله الذى يحيى الموتى ويحكم بين المختلفين هو ربي . ( عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ ) اعتمدت . ( وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ) أرجع .

قوله تعالى : فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُّكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ( فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) بالرفع على التعت لاسم الله ، أو على تقدير هو فاطر . ويجوز النصب على النداء ، والجر على البدل من الهاء فى « عليه » . والفاطر : المبدع والمخالق . وقد تقدم <sup>(١١)</sup> ( جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ) قيل معناه إناثا . وإنما



قال : « مِنْ أَنْفُسِكُمْ » لأنه خلق حواء من ضلع آدم . وقال مجاهد : نَسْلًا بعد نسل .  
 ( وَمِنْ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا ) يعني الثمانية التي ذكرها في « الأنعام »<sup>(١)</sup> ذكر الإبل والبقر والضأن  
 والمعز وإناثها . ( يَذْرُؤُكُمْ فِيهِ ) أي يخلقكم وينشئكم « فيه » أي في الرحم . وقيل : في البطن .  
 وقال الفراء وابن كيسان : « فيه » بمعنى به . وكذلك قال الزجاج : معنى « يذروكم فيه »  
 يكثرهم به ؛ أي يكثرهم يجعلكم أزواجاً ، أي حلائل ؛ لأنهن سبب النسل . وقيل : إن  
 الهاء في « فيه » للجعل ، ودل عليه « جعل » ؛ فكأنه قال : يخلقكم ويكثرهم في الجعل .  
 ابن قتيبة : « يذروكم فيه » أي في الزوج ؛ أي يخلقكم في بطون الإناث . وقال : ويكون  
 « فيه » في الرحم ، وفيه بعد ؛ لأن الرحم مؤنثة ولم يتقدم لها ذكر . ( لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ  
 السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ) قيل : إن الكاف زائدة للتوكيد ؛ أي ليس مثله شيء . قال :  
 \* وصاليات ككًا يؤثفين<sup>(٢)</sup> \*

فادخل على الكاف كافاً تا كيدا للتشبيه . وقيل : المثل زائدة للتوكيد ؛ وهو قول ثعلب :  
 ليس كهو شيء ؛ نحو قوله تعالى : « فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا »<sup>(٣)</sup> . وفي حرف  
 ابن مسعود « فَإِنْ آمَنُوا بِمَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا » قال أوس بن حجر :  
 وقتل كئل جذوع النخيل يغشاهم مطر منهمر \*

أي بكذوع . والذي يُعتقد في هذا الباب أن الله جل اسمه في عظمته وكبريائه وملكوته  
 وحسن أسمائه وعلى صفاته ، لا يشبه شيئاً من مخلوقاته ولا يشبه به ، وإنما جاء مما  
 أطلقه الشرع على الخالق والمخلوق ، فلا تشابه بينهما في المعنى الحقيقي ؛ إذ صفات القديم  
 جل وعز بخلاف صفات المخلوق ؛ إذ صفاتهم لا تتفك عن الأغراض والأعراض ، وهو  
 تعالى منزّه عن ذلك ؛ بل لم يزل بأسمائه وصفاته على ما بيناه في ( الكتاب الأسنى في شرح

(١) راجع ج ٧ ص ١١٣ طبعة أول أو ثانية . (٢) الصاليات : الأثافي ، وهي الأجر التي ينصب

عليها القدر . ومعنى يؤثفين : ينصبن للقدر . ( راجع خزانة الأدب في الشاهد الخامس والثلاثين بعد المائة وكتاب

سيبويه ) . (٣) آية ١٣٧ سورة البقرة .



أسماء الله الحسنى ) ، وكفى في هذا قوله الحق : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » . وقد قال بعض العلماء المحققين : التوحيد إثبات ذات غير مشبهة للذوات ولا مفصلة من الصفات . وزاد الواسطى رحمه الله بيانا فقال : ليس كذاته ذات ، ولا كاسمه اسم ، ولا كفعله فعل ، ولا كصفته صفة إلا من جهة موافقة اللفظ ، وجلت الذات القديمة أن يكون لها صفة حديثة ، كما استحال أن يكون للذات المحدثه صفة قديمة . وهذا كله مذهب أهل الحق والسنة والجماعة . رضى الله عنهم !

قوله تعالى : لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ تقدم في « الرمز » <sup>(١)</sup> بيانه . النحاس : والذي يملك المفاتيح يملك الخزائن ، يقال للفتاح : إقليد ، وجمعه على غير قياس ، كحاسن والواحد حسن . ﴿ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ تقدم أيضا في غير موضع <sup>(٢)</sup> .

قوله تعالى : شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَن يُنِيبُ ﴿١٣﴾ وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلَامُ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى لَفُضِّىَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَنَن شَكَّ مِنْهُ مُرِيبٌ ﴿١٤﴾

(١) راجع ج ١ ص ٢٦١ طبعة ثانية أورثالة . وج ٩ ص ٣١٤

(٢) راجع ج ١٥ ص ٢٧٤ .



قوله تعالى : ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا ﴾ فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ ﴾ أى الذى له مقابليد السموات والأرض شرع لكم من الدين ما شرع لقوم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ، ثم بين ذلك بقوله تعالى : ﴿ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ ﴾ وهو توحيد الله وطاعته ، والإيمان برسله وكتبه وبيوم الجزاء ، وبسائر ما يكون الرجل بإقامته مسلما . ولم يرد الشرائع التى هى مصالح الأمم على حسب أحوالها ، فإنها مختلفة متفاوتة ، قال الله تعالى : « لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا »<sup>(١)</sup> وقد تقدم القول فيه . ومعنى « شرع » أى نهج وأصح وبين المسالك . وقد شرع لهم يشرع شرعا أى سن . والشارع : الطريق الأعظم . وقد شرع المتزل إذا كان على طريق نافذ . وشرعت الإبل إذا أمكنتها من الشريعة . وشرعت الأديم إذا سلخته . وقال يعقوب : إذا شقق ما بين الرجلين ، قال : وسميته من أم الحمارس البكرية . وشرعت فى هذا الأمر شروعا أى حضت . ﴿ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ ﴾ « أَنْ » فى محل رفع ، على تقدير والذى وصى به نوحا أن أقيموا الدين ، ويوقف على هذا الوجه على « عيسى » . وقبل : هو نصب ، أى شرع لكم إقامة الدين . وقبل : هو جز بدلا من الهاء فى « به » ، كأنه قال : به أقيموا الدين . ولا بوقف على « عيسى » على هذين الوجهين . ويجوز أن تكون « أَنْ » مفسرة ، مثل أن آمنوا ، فلا يكون لها محل من الإعراب .

الثانية - قال القاضى أبو بكر بن العربى : ثبت فى الحديث الصحيح أن النبى صلى الله عليه وسلم قال فى حديث الشفاعة الكبير المشهور : « ولكن اتوا نوحا فإنه أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض فيأتون نوحا فيقولون له أنت أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض . » وهذا صحيح لا إشكال فيه ، كما أن آدم أول نبي<sup>(٢)</sup> بغير إشكال ، لأن آدم لم يكن معه إلا نبوة ، ولم تفرض له الفرائض ولا شرعت له المحارم ، وإنما كان تنبيها على بعض

(١) راجع ٦ ص ٢١١ طعة أولى أو ثانية .

(٢) فى نسخ الأصل : « كما أن آدم أول رسول نبي بغير إشكال ، إلا أن آدم » والتصويب عن ابن العربى .



الأمور واقتصارا على ضرورات المعاش ، وأخذًا بوظائف الحياة والبقاء ، واستقرا المدي إلى نوح فبعثه الله بتحريم الأمهات والبنات والأخوات ، ووظف عليه الواجبات وأوضح له الآداب في الديانات ، ولم يزل ذلك يتأكد بالرسول ويتناصر بالأنبياء<sup>(١)</sup> — صلوات الله عليهم — واحدا بعد واحد وشريعة إثر شريعة ، حتى ختمها الله بخير الملل ملتنا على لسان أكرم الرسل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، فكان المعنى أوصيتك يا محمد ونوحا ديننا واحدا ، يعنى في الأصول التى لا تختلف فيها الشريعة ، وهى التوحيد والصلاة والزكاة والصيام والحج ، والتقرب إلى الله بصالح الأعمال ، والزلف إليه بما يرد القلب والجوارحه إليه ، والصدق والوفاء بالعهد ، وأداء الأمانة وصلة الرحم ، وتحريم الكفر والقتل والزنى والإذابة للخلق كيفما تصرف ، والاعتماد على الحيوان كبقها دار ، واقتحام الدنات وما يعود بنجر المروءات ، فهذا كله مشروع ديننا واحدا وملة منحة ، لم تختلف على السنة الأنبياء وإن اختلفت أعدادهم ، وذلك قوله تعالى : ﴿ أَنْ أَقْبِمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ﴾ أى اجعلوه قائما ، يريد دائما مستمرا محفوظا مستقرا من غير خلاف فيه ولا اضطراب ، فمن الخلق من وفى بذلك ومنهم من نكث ، ومن نكث فانما ينكث على نفسه . واختلفت الشرائع وراء هذا فى معان حسبما أراد الله مما اقتضت المصلحة وأوجبت الحكمة وضعه فى الأزمنة على الأنبياء . والله أعلم . قال مجاهد : لم يبعث الله نبيا قط إلا وصاه بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والإقرار بالله بالطاعة ، فذلك دينه الذى شرع لهم ، وقاله الوايلى عن ابن عباس ، وهو قول الكلبي . وقال قتادة : يعنى تحليل الحلال وتحريم الحرام . وقال الحكم : تحريم الأمهات والأخوات والبنات . وما ذكره القاضى يجمع هذه الأقوال ويزيد عليها . وخص نوحا وإبراهيم وموسى وعيسى بالذكر لأنهم أرباب الشرائع . قوله تعالى : ﴿ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ ﴾ أى عظم عليهم . ﴿ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ ﴾ من التوحيد ورفض الأوثان . قال قتادة : كبر على المشركين فاشتد عليهم شهادة أن لا إله إلا الله ، وضاق بها إبليس وجنوده ، فأبى الله عز وجل إلا أن ينصرها ويعلبها ويظهرها على من

(١) فى ابن العربى : « ريناشر » .



ناوآدا . ثم قال : ( اللَّهُ يَهْتَدِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ ) أى يختار . والاجتباء الاختيار ؛ أى يختار للتوحيد من يشاء . ( وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ) أى يستخلص لدينه من رجع إليه . ( وَمَا تَفَرَّقُوا ) قال ابن عباس : يعنى قريشا . ( إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ ) عهد صلى الله عليه وسلم ؛ وكانوا يثبتون أن يبعث إليهم نبي ؛ دليله قوله تعالى فى سورة فاطر : « وَأَقْسَمُوا بِاللهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَنُنَّ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ »<sup>(١)</sup> يريد نبيا . وقال فى سورة البقرة : « فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ » على ما تقدم بيانه هناك . وقيل : أمم الأنبياء المتقدمين ؛ فإنهم فيما بينهم اختلفوا لما طال بهم المدى ، فآمن قوم وكفر قوم . وقال ابن عباس أيضا : يعنى أهل الكتاب ؛ دليله فى سورة الممتكئين « وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَةُ » . فالمشركون قالوا : لم خص بالنبوة ! واليهود حسدوه لما بعث ؛ وكذا النصارى . ( بَغِيًّا بَيْنَهُمْ ) أى بغيا من بعضهم على بعض طلبا للرياسة ، فليس تفرقهم لقصور فى البيان والحجج ، ولكن للبغى والظلم والاشتغال بالدنيا . ( وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ ) فى تأخير العقاب عن هؤلاء . ( إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ) قيل : القيامة ؛ لقوله تعالى : « بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ »<sup>(٢)</sup> . وقيل : إلى الأجل الذى قضى فيه عذابهم . ( لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ ) أى بين من آمن وبين من كفر بتزول العذاب . ( وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ ) يريد اليهود والنصارى . ( مِنْ بَعْدِهِمْ ) أى من بعد المختلفين فى الحق . ( لَفِي شَكٍّ ) من الذى أوصى به الأنبياء . والكتاب هنا التوراة والإنجيل . وقيل : « إن الذين أورثوا الكتاب » قريش . « من بعدهم » من بعد اليهود والنصارى . « لَفِي شَكٍّ » من القرآن أو من عهد . وقال مجاهد : معنى « من بعدهم » من قبلهم ؛ يعنى من قبل مشركى مكة ، وهم اليهود والنصارى .

(١) آية ٤٢ راجع ج ١٤ ص ٢٥٧

(٢) آية ٨٩ راجع ج ٢ ص ٢٧ طبعة ثانية .

(٣) آية ٤٦ سورة القمر .



قوله تعالى : فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ  
وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيَّ مِنْ كِتَابِ رَبِّي وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ اللَّهُ  
رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حِجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ  
اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ( فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ ) . لما جاز أن يكون الشك لليهود والنصارى  
أو لقريش قيل له : ( فَلِذَلِكَ فَادْعُ ) أى فبينت شكهم فادع إلى الله ؛ أى إلى ذلك الدين  
الذى شرعه الله للأنبياء ووصاهم به . فاللام بمعنى إلى ؛ كقوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا اللَّهَ وَاتَّبِعُوا رَسُولَهُ فَتُنْجُوا » .  
أى إليها . و « ذلك » بمعنى هذا . وقد تقدم أول « البقرة » . والمعنى فلهذا القرآن فادع .  
وقيل : فى الكلام تقديم وتأخير ؛ والمعنى كبر على المشركين ما تدعوهم إليه فلذلك فادع .  
وقيل : إن اللام على بابها ؛ والمعنى : فمن أجل ذلك الذى تقدم ذكره فادع واستقم . قال ابن  
عباس : أى إلى القرآن فادع الخلق . ( وَاسْتَقِمْ ) خطاب له عليه السلام . قال قتادة : أى  
استقم على أمر الله . وقال سفيان : أى استقم على القرآن . وقال الضحاك : استقم على تبليغ  
الرسالة . ( وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ ) أى لا تنظر إلى خلاف من خالفك . ( وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا  
أُنْزِلَ إِلَيَّ مِنْ كِتَابِ رَبِّي وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ ) أى أن أعدل ؛ كقوله تعالى : « وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ  
لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » . وقيل : هى لام كي ، أى لكى أعدل . قال ابن عباس وأبو العالية : لأسوى  
بينكم فى الدين فأومن بكل كتاب وبكل رسول . وقال غيرهما : لأعدل فى جميع الأحوال .  
وقيل : هذا العدل هو العدل فى الأحكام . وقيل فى التبليغ . ( اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا  
وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حِجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ ) قال ابن عباس ومجاهد : الخطاب لليهود ؛ أى لنا ديننا  
ولكم دينكم . قال : ثم نسخت بقوله « قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ » الآية .  
قال مجاهد : ومعنى « لَا حِجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ » لا خصومة بيننا وبينكم . وقيل : ليس بمنسوخ ؛



لأن البراهين قد ظهرت، والمجيج قد قامت، فلم يبق إلا العناد، و بعد العناد لاجحة ولا حدال .  
قال النحاس : ويحوز أن يكون معنى « لا حجة بيننا وبينكم » على ذلك القول : لم يؤمر أن  
يحتج عليكم ويقا تلکم ، ثم نسخ هذا . كما أن قائلا لو قال من قبل أن تحول القبلة : لا تصل  
الى الكعبة ، ثم حول الناس بعد ، لحاز أن يقال نسخ ذلك . ( الله يجتمع بيننا ) يريد يوم  
القيامة . ( وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ) أى فهو يحكم بيننا اذا صرنا إليه ، ويجازى كلاً بما كان عليه .  
وقيل : إن هذه الآية نزلت فى الوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة ، وقد سألا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أن يرجع عن دعوته ودينه الى دين قريش ، على أن يعطيه الوليد نصف ماله  
ويؤوجه شيبة بأبنته

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ**  
**وَجْتَنَهم دَاحِضَةً عِنْدَ رَبِّهم وَعَلَيْهم غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ** (١٦)

قوله تعالى : ( **وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ** ) رجع الى المشركين . ( **مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ** )  
قال مجاهد : من بعد ما أسلم الناس . قال : وهؤلاء قد توهّموا أن الجاهلية تعود . وقال  
قتادة : الذين يحاجون فى الله اليهود والنصارى ، ومحاجتهم قولهم نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل  
كتابكم ، وكانوا يرون لأنفسهم الفضيلة بأنهم أهل كتاب وأنهم أولاد الأنبياء . وكان  
المشركون يقولون : « **أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا** » فقال الله تعالى : « **وَالَّذِينَ**  
**يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ** » **وَجْتَنَهم دَاحِضَةً عِنْدَ رَبِّهم** » أى لا ثبات لها كالشيء الذى  
يزلّ عن موضعه . والهاء فى « له » يحوز أن يكون لله عز وجل ، أى من بعد ما وحدوا الله  
وشهدوا له بالوحدانية . ويحوز أن يكون للنبي صلى الله عليه وسلم ، أى من بعد ما استجيب  
لمحمد صلى الله عليه وسلم فى دعوته من أهل بدر ونصر الله المؤمنين . يقال : دَحَضْتُ حِجَّتَهُ  
دُحُوضًا بطلت . وأدحضها الله . والإدحاض : الإزلاق . ومكان دَحَضَ ودَحَضَ أيضا



( بالتحريك ) أى زَلِقَ . ودَحَضَتْ رِجْلُهُ تَدَحُّضٌ دَحَضًا زَلِقَتْ . ودَحَضَتْ الشَّمْسُ عَنْ  
كَبَدِ السَّمَاءِ زَالَتْ . ( وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ ) يريد فى الدنيا . ( وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ) يريد فى الآخرة  
عَذَابٌ دَائِمٌ .

قوله تعالى : اللَّهُ الَّذِى أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِيكُ  
لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ( اللَّهُ الَّذِى أَنْزَلَ الْكِتَابَ ) يعنى القرآن وسائر الكتب المنزلة . ( بِالْحَقِّ )  
أى بالصدق . ( وَالْمِيزَانَ ) أى العدل ؛ قاله ابن عباس وأكثر المفسرين . والعدل يسمى  
ميزانا ؛ لأن الميزان آلة الإنصاف والعدل . وقيل : الميزان ما بين فى الكتب مما يجب على  
الإنسان أن يعمل به . وقال قتادة : الميزان العدل فيما أمر به ونهى عنه . وهذه الأقوال  
متقاربة المعنى . وقيل : هو الجزاء على الطاعة بالثواب وعلى المعصية بالعقاب . وقيل : إنه  
الميزان نفسه الذى يوزن به ، أنزله من السماء وعلم العباد الوزن به ؛ لئلا يكون بينهم نظام  
وتباخس ؛ قال الله تعالى : « لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ  
النَّاسُ بِالْقِسْطِ » (١) . قال مجاهد : هو الذى يوزن به . ومعنى أنزل الميزان هو إلهامه للخلق  
أن يعملوه ويعملوا [به] . وقيل : الميزان محمد صلى الله عليه وسلم ، يقضى بينكم بكتاب الله .  
( وَمَا يُدْرِيكُ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ) فلم يخبره بها . يحضه على العمل بالكتاب والعدل والسوية ،  
والعمل بالشرائع قبل أن يفاجئ اليوم الذى يكون فيه المحاسبة ووزن الأعمال ، فيوفى لمن  
أوفى ويطلق لمن طغف . فـ « لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ » أى منك وانت لا تدري . وقال :  
« قريب » ولم يقل قريبة ؛ لأن تانيثها غير حقيق لأنها كالوقت ؛ قاله الزجاج . والمعنى :  
لعل البعث أو لعل مجئ الساعة قريب . وقال الكسائى : « قريب » نعمت يُنعم به المذكر  
والمؤنث والجمع بمعنى ولفظ واحد ؛ قال الله تعالى : « إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ » (٢)  
قال الشاعر :

وكنا قريبا والديار بعيدة • فلما وصلنا نصب أعينهم غبنا

قوله تعالى : **يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ** **أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ** ﴿١٨﴾

قوله تعالى : **(يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا)** يعنى على طريق الاستهزاء ، ظناً منهم أنها غير آتية ، أو إيهاماً للضعفة أنها لا تكون . **(وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا)** أى خائفون وجلون لاستقصارهم أنفسهم مع الجهد فى الطاعة ، كما قال : **« وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ »** . **(وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ)** أى التى لا شك فيها . **(أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ)** أى يشكون ويخاصمون فى قيام الساعة . **(لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ)** أى عن الحق وطريق الاعتبار ، إذ لو تذكروا العلموا أن الذى أنشأهم من تراب ثم من نطفة إلى أن بلغوا ما بلغوا ، قادر على أن يبعثهم

قوله تعالى : **اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ** **الْعَزِيزُ** ﴿١٩﴾

قوله تعالى : **(اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ)** قال ابن عباس : **حَفِيٌّ بِهِمْ** . وقال عكرمة : **بَارٌّ بِهِمْ** . وقال السدى : **رَفِيقٌ بِهِمْ** . وقال مقاتل : **لَطِيفٌ بِالْبَرِّ وَالْفَاجِرِ** ، حيث لم يقتلهم جوعاً بمعاصيهم . وقال القرطبي : **لَطِيفٌ بِهِمْ فِي الْعَرْضِ وَالْمَحَاسِبَةِ** . قال : **غَدَاً عِنْدَ مَوْتِي الْخَلْقِ لِلْخَلْقِ مَوْقِفٌ \* يَسْأَلُهُمْ فِيهِ الْجَلِيلُ وَيُلْطَفُ**

وقال جعفر بن محمد بن علي بن الحسين : **يُلْطَفُ بِهِمْ فِي الرِّزْقِ مِنْ وَجْهَيْنِ** : أحدهما — أنه جعل رزقك من الطيبات . والثاني — أنه لم يدفعه إليك مرة واحدة فتبذره . وقال الحسين بن الفضل : **لَطِيفٌ بِهِمْ فِي الْقُرْآنِ وَتَفْصِيلِهِ وَتَفْسِيرِهِ** . وقال الحنيد : **لَطِيفٌ**



بأوليائه حتى عرفوه، ولو لطف بأعدائه لما جحدوه . وقال محمد بن علي الكاظمي : اللطيف  
 بمن لجأ إليه من عباده إذا يئس من الخلق توكل عليه ورجع إليه ، فينثذ يقبله ويقبل عليه .  
 وجاء في حديث النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الله تعالى يطلع على القبور الدوارس فيقول  
 جل وعز : تحت آثارهم وأضحلت صورهم وبق عليهم العذاب وأنا اللطيف وأنا أرحم الراحمين  
 خففوا عنهم العذاب فيخفف عنهم العذاب " . قال أبو علي الثقفني رضي الله عنه :  
 أمرت بأفناء القبور كأنتي \* أخو فطنة والثوب فيه نحيف  
 ومن شق فاه الله قدر رزقه \* وربى بمن يلجأ إليه لطيف

وقيل : اللطيف الذي ينشر من عباده المناقب ويستر عليهم المثالب ، وعلى هذا قال النبي  
 صلى الله عليه وسلم : " يا من أظهر الجميل وستر القبيح " . وقيل : هو الذي يقبل القليل  
 ويبذل الجزيل . وقيل : هو الذي يجبر الكسير ويسر العسير . وقيل : هو الذي لا يخاف  
 إلا عدله ولا يرجى إلا فضله . وقيل : هو الذي يبذل لعبده النعمة فوق الهمة ويكلفه  
 الطاعة فوق الطاقة ، قال تعالى : « وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا » ، « وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ  
 ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً » ، وقال : « وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ » ، « يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ  
 عَنْكُمْ » . وقيل : هو الذي يعين على الخدمة ويكثر المدحة . وقيل : هو الذي لا يعاجل  
 من عصاه ولا يخيب من رجاه . وقيل : هو الذي لا يرد سائله ولا يوثس آمله . وقيل :  
 هو الذي يعفو عمن يهفو . وقيل : هو الذي يرحم من لا يرحم نفسه . وقيل : هو الذي  
 أوقد في أسرار العارفين من المشاهدة سراجاً ، وجعل الصراط المستقيم لهم منهاجاً ، وأجزل  
 لهم من سمائب بره ماء ثجاجاً . وقد مضى في « الأنعام » قول أبي العالية والحنيد أيضاً .  
 وقد ذكرنا جميع هذا في ( الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى ) عند اسمه اللطيف ،  
 والحمد لله . ﴿ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ ويحرم من يشاء . وفي تفضيل قوم بالمال حكمة ، ليجتاح

(١) آية ٢٤ سورة إبراهيم . (٢) آية ٢٠ سورة لقمان . (٣) آية ٧٨ سورة الحج .

(٤) آية ٢٨ سورة النمل . (٥) راجع ج ٧ ص ٥٧ طبعة أول أو ثانية .

البعض إلى البعض؛ كما قال : « لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا مَخْرِبًا »<sup>(١)</sup>، فكان هذا لطفًا بالعباد .  
وأيضًا ليمتحن الغنى بالفقير والفقير بالغنى؛ كما قال : « وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ »  
على ما تقدم بيانه . ( وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ )<sup>(٢)</sup> .

قوله تعالى : مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ  
كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ﴿٢٠﴾  
قوله تعالى : ( مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ ) الحَرْثُ العمل والكسب .  
ومنه قول عبد الله بن عمر : وَأَحْرَثَ لَدُنْيَاكَ كَأَنَّكَ تَعِيشُ أَبَدًا وَاعْمَلْ لِآخِرَتِكَ كَأَنَّكَ تَمُوتُ  
غَدًا . ومنه سمي الرجل حَارِثًا . والمعنى : أى من طلب بما رزقناه حَرْثًا لِآخِرَتِهِ ، فأدى  
حقوق الله وأنفق في إعزاز الدين؛ فإنما نعطيه ثواب ذلك للواحد عشرًا إلى سبعمائة فأكثر .  
( وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا ) أى طلب بالمال الذى آتاه الله رياسة الدنيا والتوصل إلى  
المحظورات ، فإننا لا نحرّم الرزق أصلاً ، ولكن لا حظّ له في الآخرة من ماله ؛ قال الله تعالى :  
« مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا  
مَدْحُورًا . وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا »<sup>(٣)</sup> .  
وقيل : « نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ » نوفقه للعبادة ونسهلها عليه . وقيل : حَرْثُ الْآخِرَةِ الطاعة ؛  
أى من أطاع فله الثواب . وقيل : « نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ » أى نعطيه الدنيا مع الآخرة . وقيل :  
الآية في الغزو؛ أى من أراد بغزوه الآخرة أوتى الثواب ، ومن أراد بغزوه الغنيمة أوتى منها .  
قال القشيري : والظاهر أن الآية في الكافر ؛ يوسع له في الدنيا ؛ أى لا ينبغي له أن يغتر  
بذلك لأن الدنيا لا تبقى . وقال قتادة : إن الله يعطى على نية الآخرة ما شاء من أمر الدنيا ،  
ولا يعطى على نية الدنيا إلا الدنيا . وقال أيضاً : يقول الله تعالى : « مَنْ عَمِلَ لِآخِرَتِهِ زِدْنَاهُ  
فِي عَمَلِهِ وَأَعْطَيْنَاهُ مِنَ الدُّنْيَا مَا كَتَبْنَا لَهُ وَمِنْ آثَرِ دُنْيَاهُ عَلَى آخِرَتِهِ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ نَصِيبًا فِي الْآخِرَةِ »

(١) آية ٣٢ سورة الزخرف . (٢) آية ٢٠ سورة الفرقان . راجع ج ١٢ ص ١٨

(٣) آية ١٨ وما بعدها سورة الإسراء .



إلا النار ولم يصب من الدنيا إلا رزقا قد قسمناه له لا بُدَّ أن كان يؤتاه مع إشار أو غير إشار . وروى جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال : وقوله عز وجل : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ » من كان من الأبرار يريد بعمله الصالح ثواب الآخرة « نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ » أى فى حسناته . « وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا » أى من كان من الفجار يريد بعمله الحسن الدنيا « نُؤْتِهِ مِنْهَا » ثم نسخ ذلك فى سبحانه : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ » . والصواب أن هذا ليس بنسخ ؛ لأن هذا خبر والأشياء كلها بإرادة الله عز وجل . ألا ترى أنه قد صحَّ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت اللهم أرحمني إن شئت » . وقد قال قتادة ما تقدم ذكره ، وهويين لك أن لا نسخ . وقد ذكرنا فى « هود » أن هذا من باب المطلق والمقيد ، وأن النسخ لا يدخل فى الأخبار . والله المستعان .

مسألة : هذه الآية تبطل مذهب أبى حنيفة فى قوله : إنه من توشأ تبرداً أنه يجزيه عن فريضة الوضوء الموظيف عليه ؛ فإن فريضة الوضوء من حرث الآخرة والتبرد من حرث الدنيا ، فلا يدخل أحدهما على الآخر ، ولا تجزى نيته عنه بظاهر هذه الآية ؛ قاله ابن العربى .

قوله تعالى : أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ( أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ ) أى ألهم ! والميم صلة والهمزة للتفريع . وهذا متصل بقوله : « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا » ، وقوله تعالى : « اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ » كانوا لا يؤمنون به ، فهل لهم آلهة شرعوا لهم الشرك الذى لم يأذن به الله ! وإذا استحال هذا فالله لم يشرع الشرك ، فمن أين يدينون به . ( وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ ) يوم

القيامة حيث قال: «بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ». (لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ) في الدنيا، فعاجل الظالم بالعقوبة وأتاب الطائع. (وَإِنَّ الظَّالِمِينَ) أى المشركين. (لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) في الدنيا القتل والأسر والقهر، وفي الآخرة عذاب النار. وقرأ ابن هرمن «وَأَنْ» بفتح الهمزة على العطف على «وَلَوْلَا كَلِمَةٌ» والفصل بين المعطوف والمعطوف عليه يجواب «لولا» جائز. ويجوز أن يكون موضع «أَنْ» رفعا على تقدير: وجب أن الظالمين لهم عذاب أليم، فيكون منقطعا مما قبله كقراءة الكسر، فأعلمه.

قوله تعالى: تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى: (تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ) أى خائفين (مِمَّا كَسَبُوا) أى من جزاء ما كسبوا. والظالمون هاهنا الكافرون، بدليل التقسيم بين المؤمن والكافر. (وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ) نازل بهم. (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ) الروضة: الموضع الكثير الخضرة. وقد مضى في «الروم». (لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ) أى من النعم والثواب الجزيل. (ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ) أى لا يوصف ولا تهتدى العقول إلى كونه صفته، لأن الحق إذا قال كبير فمن ذا الذى يقدر قدره.

قوله تعالى: ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهَ عِبَادَهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى وَمَن يَقْرَفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٢٣﴾



قوله تعالى : ﴿ ذَلِكِ الَّذِي يَبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ قرئ « يبشّر » من بشّره ، « ويُبشّر » من أبشّره ، « ويَبشّر » من بشّره ، وفيه حذف ؛ أى يبشر الله به عباده المؤمنين ليتعجلوا السرور ويزدادوا منه وجداً في الطاعة .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ فيه مسالتان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴾ أى قل يا محمد لا أسألكم على تبليغ الرسالة جُعلاً . ﴿ إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ قال الزجاج : « إلا المودة » استثناء ليس من الأول ؛ أى إلا أن تودوني لقرايتي فتحفظوني . والخطاب لقريش خاصة ؛ قاله ابن عباس وعكرمة ومجاهد وأبو مالك والشعبي وغيرهم . قال الشعبي : أكثر الناس علينا في هذه الآية فكتبنا إلى ابن عباس نسأله عنها ؛ فكتب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أوسط الناس في قريش ، فليس بطن من بطونهم إلا وقد ولّده ؛ فقال الله له : « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » إلا أن تودوني في قرايتي منكم ؛ أى تراعوا ما بيني وبينكم فتصدقوني . ف « بِالْقُرْبَى » ها هنا قرابة الرّحم ؛ كأنه قال : اتبعوني للقرابة إن لم تتبعوني للنبوة . قال عكرمة : وكانت قريش تصل أرحامها فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم قطيعته ؛ فقال : « صَلُّوا نَحْمَا كَمَا تَفْعَلُونَ » . فالمعنى على هذا : قل لا أسألكم عليه أجر لكن أذكركم قرايتي ؛ على أنه استثناء ليس من الأول ؛ ذكره النحاس . وفي البخاري عن طاوس عن ابن عباس أنه سئل عن قوله تعالى : « إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » فقال سعيد بن جبیر : قُرْبَى آل محمد ؛ فقال ابن عباس : عجبت ! إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من قريش إلا كان له فيهم قرابة ؛ فقال : إلا أن تصلوا ما بينكم من القرابة . فهذا قول . وقيل : القربى قرابة الرسول صلى الله عليه وسلم ؛ أى لا أسألكم أجراً إلا أن تودوا قرايتي وأهل بيتي ، كما أمر بإعظامهم ذوى القربى . وهذا قول علي بن حسين وعمرو بن شعيب والسدي . وفي رواية سعيد بن جبیر عن ابن عباس : لما أنزل الله عز وجل : « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » قالوا : يا رسول الله ، من

هؤلاء الذين نودهم ؟ قال : « علي وفاطمة وأبناؤهما » . ويدل عليه أيضا ما روى عن علي رضي الله عنه قال : شكوت إلى النبي صلى الله عليه وسلم حسد الناس لي . فقال : « أما ترضى أن تكون رابع أربع أول من يدخل الجنة أنا وأنت والحسن والحسين وأزواجنا عن أيما لنا وشمائنا وذريتنا خلف أزواجنا » . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « حُرِّمَت الجنة علي من ظلم أهل بيتي وآذاني في عِثْرِي ومن اصطنع صنيعة إلى أحد من ولد عبد المطلب ولم يحازه عليها فأنا أجازه عليها غدا إذا لقيني يوم القيامة » . وقال الحسن وقتادة : المعنى إلا أن يتوَدَّوا إلى الله عز وجل ويتقربوا إليه بطاعته . و « الْقُرْبَى » على هذا بمعنى القرابة . يقال : قُرْبَى وقُرْبَى بمعنى ؛ كالزُّفَى والزُّفَى . وروى قَزَعَةُ بن سُوَيْد عن ابن أبي نَجِيح عن مجاهد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم « قل لا أسألكم على ما آتيتكم به أجرا إلا أن توادوا وتقربوا إليه بالطاعة » . وروى منصور وعوف عن الحسن « قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القُرْبَى » قال : يتوَدَّدون إلى الله عز وجل ويتقربون منه بطاعته . وقال قوم : الآية منسوخة وإنما نزلت بمكة ؛ وكان المشركون يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية ، وأمرهم الله بمودة نبيه صلى الله عليه وسلم وصلة رحمه ؛ فلما هاجر آوَّته الأنصار ونصروه ، وأراد الله أن يلحقه بإخوانه من الأنبياء حيث قالوا « وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ » ؛ فانزل الله تعالى « قُلْ مَا سَأَلُكُمْ مِنْ أَجْرِ قُلُوبِكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ » فنسخت بهذه الآية وبقوله : « قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ » ، وقوله : « أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَقَرَأَ رَبُّكَ خَيْرٌ » ، وقوله : « أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ » ؛ قاله الضحاك والحسين بن الفضل . ورواه جوير عن الضحاك عن ابن عباس . قال الثعلبي : وليس بالقوى ، وكفى قُبْحًا بقول من يقول : إن التقرب إلى الله بطاعته ومودة نبيه صلى الله عليه وسلم وأهل بيته منسوخ ؛ وقد

(١) آية ١٠٩ و ١٢٧ و ١٤٥ و ١٦٤ و ١٨٠ سورة الشعراء . (٢) آية ٤٧ سورة سبأ .

(٣) آية ٨٦ سورة ص . (٤) آية ٧٢ سورة المؤمنون . (٥) آية ٤٠ سورة المائدة آية ٤٦ .



قال النبي صلى الله عليه وسلم : " من مات على حب آل محمد مات شهيدا . ومن مات على حب آل محمد جعل الله زوار قبره الملائكة والرحمة . ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوبا بين عينيه أيس اليوم من رحمة الله . ومن مات على بغض آل محمد لم يرح رائحة الجنة . ومن مات على بغض آل بيتي فلا نصيب له في شفاعتي " .

قلت : وذكر هذا الخبر الزمخشري في تفسيره بأطول من هذا فقال : وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من مات على حب آل محمد مات شهيدا ألا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمنا مستكمل الإيمان . ألا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم منكر ونكير . ألا ومن مات على حب آل محمد قُتِح له في قبره بابان إلى الجنة . ألا ومن مات في حب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة . ألا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة . ألا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوبا بين عينيه أيس من رحمة الله . ألا ومن مات على بغض آل محمد مات كافرا . ألا ومن مات على بغض آل محمد لم يُسَمَّ رائحة الجنة " . قال النحاس : ومذهب عكرمة ليست بمنسوخة ؛ قال : كانوا يصلون أرحامهم فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم قطعوه فقال : " قل لا أسئلكم عليه أجرا إلا أن تؤدوني وتحفظوني لقرايتي ولا تكذبوني " .

قلت : وهذا هو معنى قول ابن عباس في البخاري والشعبي عنه بعينه ؛ وعليه لا نسخ . قال النحاس : وقول الحسن حسن ، ويدل على صحته الحديث المسند عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما حدثنا أحمد بن محمد الأزدي قال أخبرنا الربيع بن سليمان المرادي قال أخبرنا أسد ابن موسى قال حدثنا قرعة - وهو ابن يزيد البصري - قال حدثنا عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا أسئلكم على ما أنبتكم به من البينات والهدى أجرا إلا أن توادوا الله عز وجل وأن تتقربوا إليه بطاعته " . فهذا المبين عن الله عز وجل قد قال هذا ، وكذا قالت الأنبياء صلى الله عليهم قبله : " إن أجري إلا على الله " .

(١) أي لم يشم ريحها ؛ يقال : راح يريح ، وراح يراح ، وراح يريح . والثلاثة قد روى بها الحديث .

(٢) تقدم أنه قرعة بن سويد ؛ وهو عن يروي عن ابن أبي نجيح . (راجع تهذيب التهذيب) .

الثانية - واختلفوا في سبب نزولها ؛ فقال ابن عباس : لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة كانت تنوبه نوائب وحقوق لا يسمعها ما في يديه ؛ فقالت الأنصار : إن هذا الرجل هداكم الله به وهو ابن أخيك ، وتنوبه نوائب وحقوق لا يسمعها ما في يديه فنجمع له ؛ ففعلوا ، ثم أتوه به فقتلت . وقال الحسن : نزلت حين تقاترت الأنصار والمهاجرون ، فقالت الأنصار نحن فعلنا ، ونفخرت المهاجرون بقرابتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم . روى ميسم عن ابن عباس قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فخطب فقال للأنصار : " ألم تكونوا أذلاء فاعزكم الله بي . ألم تكونوا ضلّالا فهداكم الله بي . ألم تكونوا خائفين فاثبتكم الله بي ألا تردون علي " ؟ فقالوا : بئس نجيبك ؟ قال : " تقولون ألم يطردك قومك فأويناك . ألم يكذبك قومك فصّدقناك ... " فمدد عليهم . قال : فجثوا على ركبهم فقالوا : أنفسنا وأموالنا لك ؛ فقتلت : « قل لا أسئلكم عليه أجرا إلا المودة في القربى » . وقال قتادة : قال المشركون لعل محمدا فيما يتعاطاه يطلب أجرا ؛ فزلت هذه الآية ؛ ليحتم على مودته ومودة أقربائه . قال الثعلبي : وهذا أشبه بالآية ؛ لأن السورة مكية .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ حَسَنَةً ﴾ أى يكتسب . وأصل القرف الكسب ؛ يقال : فلان يقرب لعياله ؛ أى يكسب . والاقتراف الاكتساب ؛ وهو مأخوذ من قولهم : رجل قرفة ، إذا كان محتالا . وقد مضى في « الأنعام » القول فيه . وقال ابن عباس : « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ حَسَنَةً » قال المودة لآل محمد صلى الله عليه وسلم . ﴿ تَزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا ﴾ أى نضاعف له الحسنه بعشر فصاعدا . ﴿ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴾ قال قتادة : « غفور » للذنوب ، « شكور » للحسنات . وقال السدي : « غفور » لذنوب آل محمد عليه السلام ، « شكور » لحسناتهم .

قوله تعالى : أَمْ يَقُولُونَ افترى على الله كذبا<sup>ط</sup> فَإِنْ يَسْأَلُ<sup>ج</sup> اللَّهُ يُخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ وَيَمْحُ<sup>ط</sup> اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ<sup>ط</sup> إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٢٤﴾



قوله تعالى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾ الميم صلة ، والتقدير يقولون افتري .  
 واتصل الكلام بما قبل ؛ لأن الله تعالى لما قال : « وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ »<sup>(١)</sup> ،  
 وقال « اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ »<sup>(٢)</sup> قال إتماما لليان : « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا »  
 يعنى كفار قريش قالوا : إن هذا اختلق الكذب على الله . ﴿ فَإِنْ يَسْأَلِ اللَّهُ يَخْتِمْ ﴾ شرط  
 وجوابه . ﴿ عَلَى قَلْبِكَ ﴾ قال قتادة : يطبع على قلبك فينسيك القرآن ؛ فأخبرهم الله أنه لو افتري  
 عليه لفعل بمحمد ما أخبرهم به في هذه الآية . وقال مجاهد ومقاتل : « إِنْ يَسْأَلِ اللَّهُ » يربط  
 على قلبك بالصبر على أذاهم حتى لا يدخل قلبك مشقة من قولهم . وقيل : المعنى إن يسأ الله يزل  
 تميزك . وقيل : المعنى لو حدثت نفسك أن تفتري على الله كذبا لطبع على قلبك ؛ قاله  
 ابن عيسى . وقيل : فإن يسأ الله يختم على قلوب الكفار وعلى ألسنتهم وطمعهم بالعقاب .  
 فالخطاب له والمراد الكفار ؛ ذكره القشيري . ثم ابتداء فقال : ﴿ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ ﴾ قال  
 ابن الأنباري : « يختم على قلبك » تام . وقال الكسائي : فيه تقديم وتأخير ؛ مجازه : والله  
 يمحو الباطل ؛ فحذف منه الواو في المصحف ، وهو في موضع رفع . كما حذفت من قوله  
 « سَدِّعُ الزَّبَانِيَّةَ »<sup>(٣)</sup> ، « وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ »<sup>(٤)</sup> ولأنه عطف على قوله « يختم على قلبك » . وقال الزجاج :  
 قوله « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا » تمام ؛ وقوله « وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ » احتجاج على من أنكر  
 ما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى لو كان ما أتى به باطلا لمجاه كما جرت به عادته في المفتريين .  
 ﴿ وَيُخَيِّقُ الْحَقَّ ﴾ أى الإسلام فيثبتته ﴿ بِكَلِمَاتِهِ ﴾ أى بما أنزله من القرآن . ﴿ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ  
 الصُّدُورِ ﴾ عام ، أى بما فى قلوب العباد . وقيل خاص . والمعنى أنك لو حدثت نفسك أن  
 تفتري على الله كذبا لعلمه وطبع على قلبك .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ  
 السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴿٢٥﴾

(١) آية ١٥ من هذه السورة .

(٢) آية ١٧ من هذه السورة .

(٣) آية ١٨ سورة العلق .

(٤) آية ١١ سورة الإسراء .

قوله تعالى : ( وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ) قال ابن عباس : لما نزل قوله تعالى « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » قال قوم في نفوسهم : ما يريد إلا أن يحثنا على أقاربه من بعده ؛ فأخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم ، وأنهم قد آثموا فأنزل « أم يقولون افتري على الله كذبا » الآية ؛ فقال القوم : يا رسول الله ، فإننا نشهد أنك صادق ونسب . فقلت : « وهو الذي يقبل التوبة عن عباده » . قال ابن عباس : أى عن أوليائه وأهل طاعته . والآية عامة . وقد مضى الكلام في معنى التوبة وأحكامها ، ومضى هذا اللفظ في « قراءة » . ( وَيَقْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ ) أى عن الشرك قبل الإسلام . ( وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ) أى من الخير والشر . وقرأ حمزة والكسائي وحفص وخلف بالنساء على الخطاب ، وهى قراءة ابن مسعود وأصحابه . الباقيون بالياء على الخبر ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لأنه بين خبرين : الأول وهو « وهو الذي يقبل التوبة عن عباده » والثانى « وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » .

قوله تعالى : وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴿٢٦﴾

«الذين» في موضع نصب ؛ أى ويستجيب الله الذين آمنوا ، أى يقبل عبادة من أخلص له بقلبه وأطاع ببدنه . وقيل : يعطيهم مسألتهم إذا دعوه . وقيل : ويجيب دعاء المؤمنين بعضهم لبعض ؛ يقال : أجاب واستجاب بمعنى ، وقد مضى في « البقرة » . وقال ابن عباس : « ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات » يشفعهم في إخوانهم . « وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ » قال : يشفعهم في إخوان إخوانهم . وقال المبرد : معنى « ويستجيب الذين آمنوا » وليستدع الذين آمنوا الإجابة ؛ هكذا حقيقة معنى استعمل . فـ «الذين» في موضع رفع . ( وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ) .

(١) راجع ج ٥ ص ٩٠ وما بعدها .

(٢) آية ١٠٤ راجع ج ٨ ص ٢٥٠ .

(٣) راجع ج ٢ ص ٣٠٨ وما بعدها طمة ثانية .



قوله تعالى : وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ  
وَلَكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَّا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴿٢٧﴾  
فيه مسألتان :

الأولى - في نزولها ؛ قيل : إنها نزلت في قوم من أهل الصُّفَّة تمنوا سعة الرزق . وقال  
خُباب بن الأرت : فينا نزلت ؛ نظرنا إلى أموال بني النضير وقريظة وبني قينقاع فتمنيّاها  
فنزلت . ( وَلَوْ بَسَطَ ) معناه وسع . وبسط الشيء نشره . وبالصاد أيضا . ( لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ )  
طغفوا وعصوا . وقال ابن عباس : بغيتهم طلبهم منزلة بعد منزلة ودابة بعد دابة ومركبا بعد  
مركب وملبسا بعد ملابس . وقيل أراد لو أعطاهم الكثير لطلبوا ما هو أكثر منه ، لقوله :  
” لو كان لابن آدم واديان من ذهب لأبغى إليهما ثالثا “ وهذا هو البغى ، وهو معنى قول  
ابن عباس . وقيل : لو جعلناهم سواء في المال لما انتقاد بعضهم لبعض ، ولتعطلت الصنائع .  
وقيل : أراد بالرزق المطر الذي هو سبب الرزق ؛ أى لو أدام المطر لتشاغلوا به عن الدماء ،  
فيفيض تارة ليتضرعوا ويسطأ أخرى ليشكروا . وقيل : كانوا إذا اخصبوا اغار بعضهم على  
بعض ؛ فلا يبعد حمل البغى على هذا . الزمخشري : « لبغوا » من البغى وهو الظلم ؛ أى لبغى  
هذا على ذاك وذلك على هذا ؛ لأن الغنى مبطرة مباشرة ، وكفى بقارون عبرة . ومنه قوله عليه  
السلام : ” أخوف ما أخاف على أمتي زهرة الدنيا وكثرتها “ . ولبعض العرب :  
وقد جعل الوشمى يُنبِت بيننا \* وبين بنى دودان نبعا وشوَحَطَا<sup>(١)</sup>

يعنى أنهم أحيوا فخذتوا أنفسهم بالبغى والتغابن . أو من البغى وهو البَذخ والكبر ؛ أى  
لتكبروا في الأرض وفعلوا ما يتبع الكبر من العلو فيها والفساد . ( وَلَكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَّا يَشَاءُ )  
أى ينزل أرزاقهم بقدر ما يشاء لكفائتهم . وقال مقاتل : « ينزل بقدر ما يشاء » يجعل من  
يشاء غنيا ومن يشاء فقيرا .

(١) الرومى : مطر أول الربيع . والنبع والشوخط : شجر من أشجار الجبال تتخذ منه القسي . وفي نسخ الأصل

وبعض كتب التفسير : « ... بنى رومان » . ودردان : أرو قبيلة من أسد .

الثانية - قال علماؤنا : أفعال الرب سبحانه لا تخلو عن مصالح وإن لم يجب على الله الاستصلاح ؛ فقد يعلم من حال عبده أنه لو بسط عليه قاده ذلك إلى الفساد فيزوي عنه الدنيا ؛ مصلحة له . فليس ضيق الرزق هواناً ولا سعة الرزق فضيلة ؛ وقد أعطى أقواماً مع علمه أنهم يستعملونه في الفساد ، ولو فعل بهم خلاف ما فعل لكانوا أقرب إلى الإصلاح . والأمر على الجملة مفوض إلى مشيئته ، ولا يمكن الترام مذهب الاستصلاح في كل فعل من أفعال الله تعالى . وروى أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى قال : " من أهان لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة وإني لأسرع شئاً إلى نصرته أولياً وإني لأعضب لهم كما يغضب الليث الحريد . وما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي في قبض روح عبدي المؤمن يكره الموت وأنا أكره إسأته ولا بد له منه . وما تقرب إلى عبدي المؤمن بمثل أداء ما افترضت عليه . وما يزال عبدي المؤمن يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت له سمعاً وبصراً ولساناً ويدا ومؤيداً فإن سألني أعطيته وإن دعاني أجبته . وإن من عبادي المؤمنين من يسألني الساب من العبادة وإني أعلم أن لو أعطيته إياه لدخله العجب فأفسده . وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلا الغنى ولو أفقرته لأفسده الفقر . وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلا الفقر ولو أغنيته لأفسده الغنى . وإني لأدبر عبادي لعلمي بقلوبهم فإني أعلم خير " . ثم قال أنس : اللهم إني من عبادك المؤمنين الذين لا يصلحهم إلا الغنى فلا تفقرني برحمتك .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٨﴾

قرأ ابن كثير وابن محيصن وحيد ومجاهد وأبو عمرو ويعقوب وابن وثاب والأعمش وحمزة والكسائي « يُنَزِّلُ » مخففاً . الباقر بالتشديد . وقرأ ابن وثاب أيضاً والأعمش وغيرهما « قَنَطُوا » بكسر النون ؛ وقد تقدم جميع هذا . والغيث المطر ؛ وسمى الغيث غيثاً لأنه يغيث<sup>(١)</sup>

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٦ ، ٢٧ ، وج ١٤ ص ٢٤



الخلق . وقد غاث الغيث الأرض أى أصابها . وغاث الله البلاد يغيثها غيثاً . وغيثت الأرض .  
تُغاث غيثاً فهي أرض مغيثة ومغيثة . وعن الأصمعي قال : مررت ببعض قبائل العرب  
وقد مطروا فسالت عجوزاً منهم : أتاكم المطر ؟ فقالت : غيثنا ما شئنا غيثاً ، أى مطرنا . وقال  
ذو الرمة : قاتل الله أمة بنى فلان ما أفصحها ! قلت لها كيف كان المطر عندهم ؟ فقالت :  
غيثنا ما شئنا . ذكر الأول الثعلبي والثاني الجوهري . وربما سمي السحاب والنبات غيثاً .  
والقنوط الإياس ، قاله قتادة وغيره . قال قتادة : ذكر أن رجلاً قال لعمر بن الخطاب : يا أمير  
المؤمنين ، لحظ المطر وقل الغيث وقنط الناس ؟ فقال : مطرتم إن شاء الله ، ثم قرأ « وهو  
الذى ينزل الغيث من بعد ما قنطوا » . والغيث ما كان نافعا في وقته ، والمطر قد يكون نافعا  
وضاراً في وقته وغير وقته ، قاله الماوردي . ( وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ ) قيل المطر ، وهو قول  
السدي . وقيل ظهور الشمس بعد المطر ، ذكره المهدوي . وقال مقاتل : نزلت في حبس  
المطر عن أهل مكة سبع سنين حتى قنطوا ، ثم أنزل الله المطر . وقيل : نزلت في الأعرابي  
سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المطر يوم الجمعة في خبر الاستسقاء ، ذكره القشيري ،  
والله أعلم . ( وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ) « الولي » الذي ينصر أوليائه . « الحميد » المحمود بكل لسان .  
قوله تعالى : وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَثَّ فِيهِمَا  
مِنْ دَابَّةٍ وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ( وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) أى علاماته الدالة على قدرته .  
( وَمَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ ) قال مجاهد : يدخل في هذا الملائكة والناس ، وقد قال تعالى :  
« وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ » . وقال الفراء : أراد ما بَثَّ في الأرض دون السماء ، كقوله « يخرج  
منهما اللؤلؤ والمرجان » وإنما يخرج من الملح دون العذب . وقال أبو علي : تقديره وما بَثَّ  
في أحدهما ، فحذف المضاف . وقوله « يخرج منهما » أى من أحدهما . ( وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ )  
أى يوم القيامة . ( إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ )

قوله تعالى : وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا  
عَنْ كَثِيرٍ ﴿٣٠﴾ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ﴾ قرأ نافع وابن عامر  
« بما كسبت » بغير فاء . الباقون « فيما » بالفاء ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم للزيادة في الحرف  
والأجر . قال المهدوي : إن قدرت أن « ما » الموصولة جاز حذف الفاء وإثباتها ، والإثبات  
أحسن . وإن قدرتها التي لا شرط لم يحز الحذف عند سيويه ، وأجازه الأخفش واحتج  
بقوله تعالى : « وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ » . والمصيبة هنا الحدود على المعاصي ؛ قاله  
الحسن . وقال الضحاك : ما تعلم رجل القرآن ثم نسيه إلا بذنب ؛ قال الله تعالى :  
« وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ » ثم قال : وأي مصيبة أعظم من نسيان القرآن ؛  
ذكره ابن المبارك عن عبد العزيز بن أبي رواد . قال أبو عبيد : إنما هذا على الترك ،  
فأما الذي هو دائب في تلاوته حريص على حفظه إلا أن النسيان يغلبه فليس من ذلك في شيء .  
ومما يحقق ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينسى الشيء من القرآن حتى يذكره ؛ من ذلك  
حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم : سمع قراءة رجل في المسجد فقال : « ما له رحمه  
الله لقد أذكرني آيات كنت أنسيتها من سورة كذا وكذا » . وقيل : « ما » بمعنى الذي ،  
والمعنى الذي أصابكم فيما مضى بما كسبت أيديكم . وقال علي رضي الله عنه : هذه الآية أرجى  
آية في كتاب الله عز وجل . وإذا كان يكفر عني بالمصائب ويعفو عن كثير فما يبقى بعد  
كفارته وعفوه ! وقد روى هذا المعنى مرفوعا عنه رضي الله عنه ، قال علي بن أبي طالب  
رضي الله عنه : ألا أخبركم بأفضل آية في كتاب الله حدثنا بها النبي صلى الله عليه وسلم « وما أصابكم  
من مصيبة فبما كسبت أيديكم » الآية . « يا علي ما أصابكم من مرض أو عقوبة أو بلاء  
في الدنيا فبما كسبت أيديكم . والله أكرم من أن يثني عليكم العقوبة في الآخرة وما عفا عنه



فى الدنيا فالفه أءلم من أن يعاقب به بعد عفوه . وقال الحسن : لما نزلت هذه الآفة قال النبى صلى الله عليه وسلم : " ما من اختلاج عرق ولا خدش عود ولا نكة حجر إلا بذنب ولما يعفو الله عنه أكثر " . وقال الحسن : دخلنا على عمران بن حصين فقال رجل : لا بد أن أسالك عما أرى بك من الوجع ، فقال عمران : يا أنحى لا تفعل ! فوالله إنى لأحب الوجع ومن أحبه كان أحب الناس إلى الله ، قال الله تعالى « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » فهذا مما كسبت يدي ، وعفوى ربى عما بق أكثر . وقال مرة الممدانى : رأيت على ظهر كف شريح قرحة فقلت : يا أبا أمية ، ما هذا ؟ قال : هذا بما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير . وقال ابن عون : إن محمد بن سيرين لما ركب الدين أغتم لذلك فقال : إنى لأعرف هذا الغم ، هذا بذنب أصبته منذ أربعين سنة . وقال أحمد ابن أبى الحواري قيل لأبى سليمان الداراني : ما بال العقلاء أزالوا اللوم عن أساء إليهم ؟ فقال : لأنهم علموا أن الله تعالى إنما ابتلاهم بذنوبهم ، قال الله تعالى « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » . وقال عكرمة : ما من نكة أصابت عبدا فما فوقها إلا بذنب لم يكن الله ليغفره له إلا بها أو لينال درجة لم يكن يوصله إليها إلا بها . وروى أن رجلا قال لموسى : يا موسى سل الله لى فى حاجة يقضيها لى هو أعلم بها ، ففعل موسى ، فلما نزل إذا هو بالرجل قد مرق السبع لحمه وقتله ، فقال موسى : ما بال هذا يا رب ؟ فقال الله تبارك وتعالى له : " يا موسى إنه سألنى درجة علمت أنه لم يبلغها بعمله فأصبته بما ترى لجعلها وسيلة له فى نيل تلك الدرجة " . فكان أبو سليمان الداراني إذا ذكر هذا الحديث يقول : سبحان من كان قادرا على أن ينيله تلك الدرجة بلا بلوى ! ولكنه يفعل ما يشاء . قلت : ونظير هذه الآفة فى المعنى قوله تعالى « مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ » وقد مضى القول فيه . قال علماءنا : وهذا فى حق المؤمنين ، فأما الكافر فعقوبته مؤخرة إلى الآخرة . وقيل : هذا خطاب للكفار ، وكان إذا أصابهم شر قالوا : هذا بشؤم عهد فرّد عليهم وقال بل ذلك

(١) ضبط كسكارى (بالفتح) أو أحد الحواريين (شرح القاموس) . (٢) راجع ج ٥ ص ٢٩٦ .

بشؤم كفركم . والأول أكثر وأظهر وأشهر . وقال ثابت البناني : إنه كان يقال ساعات  
الأذى يذهبن ساعات الخطايا . ثم فيها قولان : أحدهما - أنها خاصة في البالغين أن تكون  
عقوبة لهم ، وفي الأطفال أن تكون مثوبة لهم . الثاني - أنها عقوبة عامة للبالغين في أنفسهم  
والأطفال في غيرهم من والد ووالدة . ﴿ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ ﴾ أى عن كثير من المعاصي  
ألا يكون عليها حدود ، وهو مقتضى قول الحسن . وقيل : أى يعفو عن كثير من العصاة  
ألا يعجل عليهم بالعقوبة . ﴿ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ﴾ أى بفائتين الله ، أى لن  
تعجزوه ولن تفوتوه ﴿ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ تقدم في غير موضع .

قوله تعالى : وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴿٣٢﴾ إِنَّ يَسَاءً  
يُسْكِنُ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ  
صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴾ أى ومن علاماته الدالة على قدرته  
السفن الجارية في البحر كأنها من عظمها أعلام . والأعلام : الجبال ، وواحد الجوارى  
جارية ، قال الله تعالى : « إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ » . سُميت جارية لأنها  
تجرى في الماء . والجارية : هى المرأة الشابة ، سُميت بذلك لأنها تجرى فيها ماء الشباب .  
وقال مجاهد : الأعلام القصور ، واحدها علم ، ذكره الثعلبي . وذكر الماوردي عنه أنها  
الجبال . وقال الخليل : كل شئ مرتفع عند العرب فهو علم . قالت الخنساء ترى أخاها صخرًا :  
وإن صخرًا لتأتم الهداة به \* كأنه علم في رأسه نار

﴿ إِنَّ يَسَاءً يُسْكِنُ الرِّيحَ ﴾ كذا قرأه أهل المدينة « الرياح » بالجمع . ﴿ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى  
ظَهْرِهِ ﴾ أى فتنبى السفن سواكن على ظهر البحر لا تجرى . ركد الماء ركودا سكن . وكذلك  
الريح والسفينة ، والشمس إذا قام قائم الظهيرة . وكل ثابت في مكان فهو راكد . وركد



الميزان آستوى . ورتك القوم هدموا . والمراكد : المواضع التي يرتكدها الإنسان وغيره .  
 وقرأ قتادة « فَيُظْلَلْنَ » بكسر اللام الأولى على أن يكون لغة، مثل ضَلَّتْ أَضِلُّ . وفتح اللام  
 هي اللغة المشهورة . ( إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ ) أى دلالات وعلامات ( لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ )  
 أى صبار على البلوى شكور على النعماء . قال قُطْرُب : نعم العبد الصبار الشكور ، الذى إذا  
 أعطى شكروا إذا آتتْ صبر . قال عون بن عبد الله : فكم من مُنعم عليه غير شاكر ، وكم من  
 مبتلى غير صابر .

قوله تعالى : أَوْ يُوقَهُنَّ بِمَا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ ﴿٣٤﴾ وَيَعْلَمَ  
 الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَّخِصٍ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : ( أَوْ يُوقَهُنَّ بِمَا كَسَبُوا ) أى وإن يشأ يجعل الرياح عواصف فيوبى  
 السفن ؛ أى يفرقهن بذنوب أهلها . وقيل : يوبى أهل السفن . ( وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ ) من  
 أهلها فلا يفرقهم معها ؛ حكاية الماوردى . وقيل : « ويعفو عن كثير » أى ويتجاوز عن  
 كثير من الذنوب فينجيهم الله من الهلاك . قال القشيري : والقراءة الفاشية « ويعفُ »  
 بالجزم ، وفيها إشكال ؛ لأن المعنى : إن يشأ يسكن الريح فتبقى تلك السفن رواكد ويهلكها  
 بذنوب أهلها ، فلا يحسن عطف « يعفُ » على هذا ، لأنه بصير المعنى : إن يشأ يعف ، وليس  
 المعنى ذلك بل المعنى الاخبار عن العفو من غير شرط المشيئة ، فهو إذا عطف على المجزوم  
 من حيث اللفظ لا من حيث المعنى . وقد قرأ قوم « ويعفو » بالرفع ، وهى جيدة فى المعنى .  
 ( وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَّخِصٍ ) يعنى الكفار ؛ أى إذا توسطوا البحر  
 وغشيتهم الرياح من كل مكان أوبقيت السفن رواكد علموا أنه لا ملجأ لهم سوى الله ،  
 ولا دافع لهم إن أراد الله إهلاكهم فيخلصون له العبادة . وقد مضى هذا المعنى فى غير موضع ،  
 ومضى القول فى ركوب البحر فى « البقرة » وغيرها بما يعنى عن إعادته . وقرأ نافع وابن عامر

(١) فى الأصول : « ظلت أظلم » بالطاء المعجمة . والتصويب عن الكشاف .

(٢) راجع ج ٨ ص ٢٢٥ و ج ١٣ ص ٢٢٣ (٣) راجع ج ٢ ص ١٩٥ طبعة ثانية .

« ويعلم » بالرفع ، الباقون بالنصب . فالرفع على الاستئناف بعد الشرط والخزاء ؛ كقوله في سورة التوبة « وَيُخْزِئُهُمْ وَيُنْصِرُكُمْ عَلَيْهِمْ » ثم قال « وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ » رفعا . ونظيره في الكلام إن تأتني آتاك وينطلق عبد الله . أو على أنه خبر ابتداء محذوف . والنصب على الصرف ؛ كقوله تعالى : « وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ » (٢) صرف من حال الجزم إلى النصب استخفافا كراهية لتوالي الجزم ؛ كقول النابغة :

فإن يهلك أبو قابوس يهلك \* ربيع الناس والشهر الحرام<sup>(٣)</sup>  
ويمسك بعده بذئاب عيش \* أجب الظهير ليس له سنام<sup>(٤)</sup>

وهذا معنى قول الفراء ، قال : ولو جزم « ويعلم » جاز . وقال الزجاج : نصب على إضمار « أن » لأن قبلها جزما ؛ تقول : ما تصنع أصنع مثله وأكرمك ، وإن شئت قلت : وأكرمك بالجزم . وفي بعض المصاحف « وليعلم » . وهذا يدل على أن النصب بمعنى : وليعلم أو لأن يعلم . وقال أبو علي والمبرد : النصب بإضمار « أن » على أن يجعل الأول في تقدير المصدر ؛ أي ويكون منه عفو وأن يعلم ، فلما حمله على الاسم أضمر أن ، كما تقول : إن تأتني وتعطيني أكرمك ، فتنصب تعطيني ؛ أي إن يكن منك إتيان وأن تعطيني . ومعنى ( مِنْ مَّحِيصٍ ) أي من فرار ومهرب ؛ قاله قطرب . السدى : من ملجا . وهو مأخوذ من قولهم : حاص به البعير حيصة إذا رمى به . ومنه قولهم : فلان يحيص عن الحق أي يميل عنه .

قوله تعالى : فَمَّا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّعُوهَ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٣٩﴾

(١) آية ١٤ (٢) آية ١٤٢ سورة آل عمران . (٣) أبو قابوس : كنيته النعمان بن المنذر ؛ يريد أنه كان كالربيع في الخصب لمجديه ، وكالشهر الحرام لجاره ؛ أي لا يوصل إلى من أجاره . والمعنى : إن تمت النعمان يذهب خير الدنيا لأنها كانت تعمريه وبجوده وعدله ونفعه للناس ، ومن كان في ذمته وسلطانه فهو آمن على نفسه بمحقون الدم كما يأمن الناس في الشهر الحرام على أموالهم ودمائهم . (٤) ذئاب كل شيء : ضربه رموزه . وأجب الظهير مقطوع السنام . يقول : إن مات بقينا في طرف عيش قد نضى صدره ومظلمه وخزعه ، وقد بقى منه ذنبه .



قوله تعالى : ( قَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ ) يريد من الغنى والسعة في الدنيا . ( فَتَاعٌ ) أى فائزاً بـ موئع في أيام قليلة تنقضى وتذهب ؛ فلا ينبغي أن يتفانح به . والخطاب للمشركين .  
 ( وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى ) يريد من الثواب على الطاعة ( لِلَّذِينَ آمَنُوا ) صيدقوا ووجدوا  
 ( وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ) نزلت في أبى بكر الصديق حين أنفق جميع ماله في طاعة الله فلامه  
 الناس . وجاء في الحديث أنه : أنفق ثمانين ألفاً .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يَحْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا  
 هُمْ يَغْفِرُونَ ﴿٢٧﴾  
 فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ( وَالَّذِينَ يَحْتَنِبُونَ ) الذين في موضع جر معطوف على قوله :  
 « خير وأبقى للذين آمنوا » أى وهو للذين يحتنبون ( كَبِيرَ الْإِثْمِ ) وقد مضى القول في الكبائر  
 في « النساء » . وقرأ حمزة والكسائي « كبير الإثم » والواحد قد يراد به الجمع عند الإضافة ؛  
 كقوله تعالى : « وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا » ، وكما جاء في الحديث : « منعت العراق  
 درهمها وقفيزها » . الباقيون بالجمع هنا وفي « النجم » . ( وَالْفَوَاحِشَ ) قال الشندي : يعنى  
 الزنى . وقاله ابن عباس ، وقال : كبير الإثم الشرك . وقال قوم : كبائر الإثم ما تقع على الصفات  
 مغفورة عند اجتنبها . والفواحش داخلية في الكبائر ، ولكنها تكون أخش وأشنع كالقتل  
 بالنسبة الى الجرح ، والزنى بالنسبة الى المراودة . وقيل : الفواحش والكبائر بمعنى واحد ؛  
 فكرر لتعدد اللفظ ؛ أى يحتنبون المعاصي لأنها كبائر وفواحش . وقال مقاتل : الفواحش  
 موجبات الحدود .

الثانية — قوله تعالى : ( وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ) أى يتجاوزون ويحلمون  
 عن ظلمهم . قيل : نزلت في عمر حين شتم بمكة . وقيل في أبى بكر حين لامه الناس ، على

(٢) آية ٢٤ سورة إبراهيم . و ١٨ سورة النمل .

(١) آية ٢١ راجع ج ٥ ص ١٥٨ وما بعدها .

(٣) آية ٣٢

اتفاق ماله كله وحين شتم غلم . وعن علي رضي الله عنه قال : اجتمع لأبي بكر مال مرة ، فتصلى به كله في سبيل الخير ؛ فلامه المسلمون وخطاه الكافرون فزلت « وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ - إِلَىٰ قَوْلِهِ - وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ » . وقال ابن عباس : شتم رجل من المشركين أبا بكر فلم يرد عليه شيئا ؛ فزلت الآية . وهذه من محاسن الأخلاق ، يشفقون على ظالمهم ويصفحون لمن جهل عليهم ؛ يطلبون بذلك ثواب الله تعالى وعفوه ؛ لقوله تعالى في آل عمران « وَالْكَاطِبِينَ الْغِظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ » . وهو أن يتناولك الرجل فتكظم غيظك عنه . وأنشد بعضهم :

إني عفوت لظالمي ظلمي \* ووهبت ذاك له على علمي

ما زال يظلمني وأرحمه \* حتى بكيت له من الظلم

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ** ﴿٢٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ)** قال عبد الرحمن ابن زيد : هم الأنصار بالمدينة ؛ استجابوا إلى الإيمان بالرسول حين أنفذ إليهم اثني عشر نقيبا منهم قبل الهجرة . **(وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ)** أي أدوها لمواقبتها بشروطها وهيئاتها .

الثانية - قوله تعالى : **(وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ)** أي يتشاورون في الأمور . والشورى مصدر شاورته ؛ مثل البشرى والذكرى ونحوه . فكانت الأنصار قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم إليهم إذا أرادوا أمرا تشاوروا فيه ثم عملوا عليه ؛ فمدحهم الله تعالى به ؛ قاله النقاش . وقال الحسن : أي إنهم لا تقيادهم إلى الرأي في أمورهم متفقون لا يختلفون ؛ فمدحوا باتفاق كلمتهم . قال الحسن : ما تشاور قوم قط إلا هُدُوا لأرشد أمورهم . وقال :



الضحاك : هو تشاورهم حين سمعوا بظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وورد النباء إليهم حتى اجتمع رأيهم في دار أبي أيوب على الإيمان به والنصرة له . وقيل تشاورهم فيما يعرض لهم ؛ فلا يستأثر بعضهم بخبر دون بعض . وقال ابن العربي : الشورى ألفة للجماعة ومسبار للعقول وسبب الى الصواب ، وما تشاور قوم قط إلا هُدوا . وقد قال الحكيم .

إذا بلغ الرأي المشورة فاستعن \* برأى لبيب أو مشورة حازم<sup>(١)</sup>

ولا تجعل الشورى عليك غصاصة \* فإن الخوايا قوة للقوادم<sup>(٢)</sup>

فمدح الله المشاورة في الأمور بمدح القوم الذين كانوا يمثلون ذلك : وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يشاور أصحابه في الآراء المتعلقة بمصالح الحروب ؛ وذلك في الآراء كثير . ولم يكن يشاورهم في الأحكام ؛ لأنها منزلة من عند الله على جميع الأقسام من الفرض والتدب والمكروه والمباح والحرام . فاما الصعابة بعد استئثار الله تعالى به علينا فكانوا يتشاورون في الأحكام ويستنبطونها من الكتاب والسنة . وأول ما تشاور فيه الصحابة الخلافة ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينص عليها حتى كان فيها بين أبي بكر والأنصار ما سبق بيانه<sup>(٣)</sup> . وقال عمر رضى الله عنه : نرضى لديننا من رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لديننا . وتشاوروا في أهل الردة فأستقر رأي أبي بكر على القتال . وتشاوروا في الجدة وميراثه ؛ وفي حد الخمر وعدده . وتشاوروا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحروب ؛ حتى شاور عمر الهرمزان حين وفد عليه مسلما في المغازي ، فقال له الهرمزان : مثلها ومثل من فيها من الناس من عدو المسلمين مثل طائر له ريش وله جناحان ورجلان فإن كسر أحد الجناحين نهضت الرجلان يجتاح والرأس وإن كسر الجناح الآخر نهضت الرجلان والرأس وإن شُدَّخ الرأس ذهب الرجلان والجناحان . والرأس كسرى والجناح الواحد قيصر والآخرفارس ؛ فسر المسلمين فلينفروا الى كسرى ... وذكر الحديث . وقال بعض العقلاء : ما أخطأت قط ! إذا خربت أمر شاورت قومي ففعلت الذي يرون ؛ فإن أصبت فهم المصيبون ، وإن أخطأت فهم المخطئون .

(١) البستان لبشار بن برد . والخوايا : ريشات إذا ضم الطائر جناحيه خفيت . والقوادم : عشر ريشات

في مقدم الجناح وهي كبار الريش (٢) في الأصول « نافع » . (٣) راجع ج ٤ ص ٢٢٤

الثالثة — قد مضى في « آل عمران » ما تضمنته الشورى من الأحكام **قوله**  
 تعالى « وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ » <sup>(١)</sup> . والمَشُورَةُ بركة ، والمَشُورَةُ : الشورى ، وكذلك المشورة ( بضم  
 الشين ) ؛ تقول منه : شاورته في الأمر واستشرته بمعنى . وروى الترمذى عن أبي هريرة  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِذَا كَانَ أَمْرًاؤُكُمْ خِيَارُكُمْ وَأَغْنِيَاؤُكُمْ سَمْعَاءُكُمْ وَأَمْرُكُمْ  
 مُشَوْرَى بَيْنَكُمْ فَظَهَرَ الْأَرْضُ خَيْرُكُمْ مِنْ بَطْنِهَا وَإِذَا كَانَ أَمْرًاؤُكُمْ شَرَارُكُمْ وَأَغْنِيَاؤُكُمْ بَخْلَاءُكُمْ  
 وَأُمُورُكُمْ إِلَى نِسَائِكُمْ فَبَطْنُ الْأَرْضِ خَيْرُكُمْ مِنْ ظَهَرِهَا » . قال حديث غريب . ( وَمَا رَزَقْنَاهُمْ  
 يُنْفِقُونَ ) أى ومما أعطيناهم يتصدقون . وقد تقدم في « البقرة » .

**قوله تعالى :** وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴿٢١﴾ وَجَزَاءُ  
 سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ  
 الظَّالِمِينَ ﴿٢٢﴾ وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ﴿٢٣﴾  
 إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ  
 الْحَقِّ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٤﴾ وَلَمَنِ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ  
 عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿٢٥﴾

فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ( وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ ) أى أصابهم بنى المشركين .  
 قال ابن عباس : وذلك أن المشركين بَغَوْا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أصحابه  
 وآدومهم وأخرجوهم من مكة ، فأذن الله لهم بالخروج ومكن لهم في الأرض ونصرهم على من  
 بنى عليهم ؛ وذلك قوله في سورة الحج « أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بَيْنَهُمْ ظَالِمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ

(١) آية ١٥٩ راجع ج ٤ ص ٢٤٨ وما بعدها .

(٢) راجع ج ١ ص ١٧٨ وما بعدها .



لَقَدِيرٌ . الَّذِينَ أُخْرِجُوا ... » الآيات كلها . وقيل : هو عام في بني كل باغ من كافر وضير ؛  
 أى إذا نالهم ظلم من ظالم لم يستسلموا لظلمه . وهذه إشارة الى الأمر بالمعروف والنهي عن  
 المنكر وإقامة الحدود . قال ابن العربي : ذكر الله الانتصار في البني في معرض المدح ،  
 وذكر العفو عن الحرم في موضع آخر في معرض المدح ؛ فاحتمل أن يكون أحدهما رافعا  
 للآخر ، وأحتمل أن يكون ذلك راجعا الى حالتين ؛ أحدهما أن يكون الباغي معلنا بالفجور ،  
 وحقا في الجمهور ، مؤذيا للصغير والكبير ؛ فيكون الانتقام منه أفضل . وفي مثله قال إبراهيم  
 النخعي : كانوا يكرهون أن يذلوا أنفسهم فتجترأ عليهم الفساق . الثانية — أن تكون  
 الفتنة ، أو يقع ذلك ممن يعترف بالزلة ويسأل المغفرة ؛ فالعفو هاهنا أفضل ، وفي مثله نزلت  
 « وَأَنْ تَعُوْا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى » . وقوله : « فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ » . وقوله :  
 « وَلِعَفْوُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَّا يُحِبُّوا أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ » .

قلت : هذا حسن ، وهكذا ذكر الكيا الطبرى في أحكامه قال : قوله تعالى « وَالَّذِينَ  
 إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ » يدل ظاهره على أن الانتصار في هذا الموضع أفضل ؛ ألا ترى  
 أنه قرنه الى ذكر الاستجابة لله سبحانه وتعالى وإقام الصلاة ؛ وهو محمول على ما ذكر إبراهيم النخعي  
 أنهم كانوا يكرهون للمؤمنين أن يذلوا أنفسهم فتجترأ عليهم الفساق ؛ فهذا فيمن تعدى وأصر  
 على ذلك . والموضع المأمور فيه بالعفو إذا كان الجاني نادما مقلعا . وقد قال عقيب هذه  
 الآية « وَلَمَنْ أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ » . ويقتضى ذلك إباحة الانتصار  
 لا الأمر به ؛ وقد عقبه بقوله « وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ » . وهو محمول  
 على الغفران عن غير المصّر ، فأما المصّر على البني والظلم فالأفضل الانتصار منه بدلالة الآية  
 التي قبلها . وقيل : أى إذا أصابهم البغي تناصروا عليه حتى يزيلوه عنهم ويدفعوه ؛ قاله ابن  
 بحر . وهو راجع الى العموم على ما ذكرنا .

(١) آية ٣٩ راجع ١٢ ص ٦٧ (٢) آية ٢٣٧ سورة البقرة . (٣) آية ٥٤ سورة

المائدة . (٤) آية ٢٢ سورة التور .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾ قال العلماء : جعل الله المؤمنين صنفين ؛ صنف يعفون عن الظالم فبدأ بذكرهم في قوله : « وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ » . وصنف ينتصرون من ظالمهم . ثم بين حد الانتصار بقوله : « وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا » فيتصر ممن ظلمه من غير أن يعتدى . قال مقاتل وهشام بن حجير : هذا في المجروح ينتقم من الجراح بالقصاص دون غيره من سب أو شتم . وقاله الشافعي وأبو حنيفة وسفيان . قال سفيان : وكان ابن شُرمة يقول : ليس بمكة مثل هشام . وتأول الشافعي في هذه الآية أن للإنسان أن يأخذ من مال من خانه مثل ما خانه من غير علمه ؛ واستشهد في ذلك بقول النبي صلى الله عليه وسلم لعند زوج أبي سفيان : « خذ من ماله ما يكفيك وولدك » فأجاز لها أخذ ذلك بغير إذنه . وقد مضى الكلام في هذا مستوفى في « البقرة » . وقال ابن أبي نجيع : إنه محمول على المقابلة في الجراح . وإذا قال : أخزاه الله أو لعنه الله أن يقول مثله . ولا يقابل القذف بقذف ولا الكذب بكذب . وقال السدي : إنما مدح الله من انتصر ممن بنى عليه من غير اعتداء بالزيادة على مقدار ما فعل به ؛ يعني كما كانت العرب تفعله . وسمى الجزاء سيئة لأنه في مقابلتها ؛ فالأول ساء هذا في مال أو بدن ، وهذا الاقتصاص يسوءه بمثل ذلك أيضا ؛ وقد مضى هذا كله في « البقرة » مستوفى .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ ﴾ قال ابن عباس : من ترك القصاص وأصلح بينه وبين الظالم بالعفو ﴿ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ﴾ أي إن الله يأجره على ذلك . قال مقاتل : فكان العفو من الأعمال الصالحة . وقد مضى في « آل عمران » في هذا ما فيه كفاية ، والحمد لله . وذكر أبو نعيم الحافظ عن علي بن الحسين رضي الله عنهم قال : إذا كان يوم القيامة نادى مناد أيكم أهل الفضل ؟ فيقوم ناس من الناس ؛ فيقال : انطلقوا إلى الجنة فتلقاهم الملائكة ؛ فيقولون إلى أين ؟ فيقولون إلى الجنة ؛ قالوا قبل الحساب ؟ قالوا نعم قالوا من أتم ؟ قالوا أهل الفضل ؛ قالوا وما كان فضلكم ؟ قالوا كنا إذا جهل علينا حلمنا



وإذا ظلمنا صبرنا وإذا سئى إلينا عفونا ؛ قالوا أدخلوا الجنة فتنم أجرة العاملين وذكر الحديث . ( إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ) أى من بدأ بالظلم ؛ قاله سعيد بن جبيرة . وقيل ؛ لا يحب من يتعدى فى الاقتصاص ويجاوز الحد ؛ قاله ابن عيسى .

الرابعة - قوله تعالى : ( وَلَمَنْ آتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ ) أى المسلم إذا انتصر من الكافر فلا سبيل إلى لومه ، بل يُحمد على ذلك مع الكافر . ولا لوم إن انتصر الظالم من المسلم ؛ فالانتصار من الكافر حتم ، ومن المسلم مباح ، والعفو مندوب .

الخامسة - فى قوله تعالى : ( وَلَمَنْ آتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ) دليل على أن له أن يستوفى ذلك بنفسه . وهذا ينقسم ثلاثة أقسام : أحدها - أن يكون قصاصا فى بدن يستحقه آدمى ، فلا حرج عليه إن استوفاه من غير عدوان وثبت حقه عند الحكام ، لكن يجره الإمام فى نفوته بالقصاص لما فيه من الجراءة على سفك الدم . وإن كان حقه غير ثابت عند الحاكم فليس عليه فيما بينه وبين الله حرج ، وهو فى الظاهر مطالب وبفعله مؤاخذ ومعاقب . القسم الثانى - أن يكون حد الله تعالى لا حق لآدمى فيه كحد الزنى وقطع السرقة ؛ فإن لم يثبت ذلك عند حاكم أخذ به وعوقب عليه ، وإن ثبت عند حاكم نُظر ، فإن كان قطعا فى سرقة سقط به الحد لزوال العضو المستحق قطعه ، ولم يجب عليه فى ذلك حق لأن التعزير أدب ، وإن كان جلدا لم يسقط به الحد لتعديه مع بقاء محله فكان مأخوذا بحكمه . القسم الثالث - أن يكون حقا فى مال ؛ فيجوز لصاحبه أن يغالب على حقه حتى يصل إليه إن كان ممن هو عالم به ، وإن كان غير عالم نُظر ، فإن أمكنه الوصول إليه عند المطالبة لم يكن له إلا الاستسرار بأخذه . وإن كان لا يصل إليه بالمطالبة لمجود من هو عليه من عدم بينة تشهد له ففى جواز استسارره بأخذه مذهبان : أحدهما - جوازه ؛ وهو قول مالك والشافعى . الثانى - المنع ؛ وهو قول أبى حنيفة .

السادسة - قوله تعالى : ( إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ ) أى بعدوانهم عليهم ؛ فى قول أكثر العلماء . وقال ابن جريج : أى يظلمونهم بالشرك المخالف لدينهم .

( وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ) أي في النفوس والأموال ؛ في قول الأكثرين . وقال مقاتل : بغيرهم عملهم بالمعاصي . وقال أبو مالك : هو ما يرجوه كفار قريش أن يكون بحكمة غير الإسلام ديناً . وعلى هذا الحد قال ابن زيد : إن هذا كله منسوخ بالجهاد ، وإن هذا للتركين خاصة . وقول قتادة : إنه عام ؛ وكذا يدل ظاهر الكلام . وقد بيناه والحمد لله .

السابعة - قال ابن العربي : هذه الآية في مقابلة الآية المتقدمة في « براءة » وهي قوله « مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ »<sup>(١)</sup> ؛ فكما نفى الله السبيل عمن أحسن فكذلك نفاها على من ظلم ؛ واستوفى بيان القسمين .

الثامنة - وأختلف علماؤنا في السلطان يضع على أهل بلد مالا معلوما يأخذهم به ويؤدونه على قدر أموالهم ؛ هل لمن قدر على الخلاص من ذلك أن يفعل ، وهو إذا تخلص أخذ سائر أهل البلد بتمام ما جعل عليهم . فقيل لا ؛ وهو قول سمعون من علمائنا . وقيل : نعم ، له ذلك إن قدر على الخلاص ؛ وإليه ذهب أبو جعفر أحمد بن نصر الداودي ثم المالكي . قال : ويدل عليه قول مالك في الساعي يأخذ من غنم أحد الخلفاء شاة ولبس في جميعها نصاب إنما مظلمة على من أخذت له لا يرجع على أصحابه بشيء . قال : ولست أحد بما روى عن سمعون ؛ لأن الظلم لا أسوة فيه ، ولا يلزم أحد أن يوج نفسه في ظلم مخافة أن يضاعف الظلم على غيره ، والله سبحانه يقول : « إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ » .

التاسعة - وأختلف العلماء في التحليل ؛ فكان ابن المسيب لا يحلل أحدا من عرض ولا مال . وكان سليمان بن يسار ومحمد بن سيرين يحلان من العرض والمال . ورأى مالك التحليل من المال دون العرض . روى ابن القاسم وأبن وهب عن مالك وسئل عن قول سعيد بن المسيب « لا أحلله أحدا » فقال : ذلك يختلف ؛ فقلت له يا أبا عبد الله ، الرجل يسلف الرجل فيهلك ولا ولاء له ؟ قال : أرى أن يحلله وهو أفضل عندي ؛ فان الله تعالى يقول « الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ » . فقيل له : الرجل يظلم الرجل ؟



نقال : لا أرى ذلك ، هو عندى مخالف للاول ، يقول الله تعالى « إنما السبيل على الذين يظلمون الناس » ويقول تعالى « ما على المحسين من سبيل » فلا أرى أن يجعله من ظلمه في حل . قال ابن العربي : فصار في المسئلة ثلاثة أقوال : أحدها لا يحلله بحال ؛ قاله سعيد ابن المسيب . الثاني — يحلله ؛ قاله محمد بن سيرين . الثالث — إن كان مالا حله وإن كان ظلما لم يحلله ؛ وهو قول مالك . وجه الأول ألا يحل ما حرم الله ؛ فيكون كالتبديل لحكم الله . ووجه الثاني أنه حقه فله أن يسقط كما يسقط دمه وعرضه . ووجه الثالث الذى اختاره مالك هو أن الرجل إذا غلب على أداء حقه فمن الرفق به أن يتحلله ، وإن كان ظلما فمن الحق ألا تتركه لثلاث تغتر الظلمة ويستمرسوا في أفعالهم القبيحة . وفي صحيح مسلم حديث أبي اليسر الطويل وفيه أنه قال لعريمه : أخرج الى ، فقد علمت أين أنت ؛ فخرج ؛ فقال : ما حملك على أن آخبت منى ؟ قال : أنا والله أحدثك ثم لا أكذبك ، خشيت والله أن أحدثك فأكذبك ، وإن أعيذك فأخلفك ، وكنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكنت والله مفسرا . قال قلت : آله ؟ قال آله ؛ قال : فأتى بصحيفة فمعاها فقال : إن وجدت قضاء فأقض ، وإلا فانت في حل ... وذكر الحديث . قال ابن العربي : وهذا في الحى الذى يرجى له الأداء لسلامة الذمة ورجاء التمتع<sup>(١)</sup> ، فكيف بالميت الذى لا محالة له ولا ذمة معه .

العاشرة — قال بعض العلماء : إن من ظلم وأخذ له مال فإنما له ثواب ما احتبس عنه الى موته ، ثم يرجع الثواب الى ورثته ، ثم كذلك الى آخرهم ؛ لأن المال يصير بعده للوارث . قال أبو جعفر الداودى المالكي : هذا صحيح في النظر ؛ وعلى هذا القول إن مات الظالم قبل من ظلمه ولم يترك شيئا أو ترك ما لم يعلم وارثه فيه بظلم لم تنتقل تباعة المظلوم الى ورثة الظالم ؛ لأنه لم يبق للظالم ما يستوجبه ورثة المظلوم .

(١) في بعض الأصول : « ويستردن » وفي البعض الآخر : « ويستردن » . (٢) قال النووي .

« الأول بهزة مدودة على الاستفهام ، والثاني بلا مد ، والماء فيها مكسورة . قال القاضي : ورويناها بفتحها منا ،

وأكثر أهل العربية لا يغيرون إلا الكسر » . (٣) في ابن العربي : « التحلل » وقد كتبت على هامش

نسخة من الأصل بخط النسخ : « يقال تحل أى احتال فهو متمحل قاله الجوهري » .

الحادية عشرة - قوله تعالى : ( وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ ) أى صبر على الأذى و « غفر » أى ترك الانتصار لوجه الله تعالى ؛ وهذا فيمن ظلمه مسلم . ويحكى أن رجلا سب رجلا في مجلس الحسن رحمه الله فكان المسبوب يكظم ويعرق فيمسح العرق ، ثم قام فتلا هذه الآية ؛ فقال الحسن : عقلها والله ! وفهمها إذ ضيعها الجاهلون . وبالجملة العفو مندوب إليه ، ثم قد ينعكس الأمر في بعض الأحوال فيرجع ترك العفو مندوبا إليه كما تقدم ؛ وذلك إذا احتيج إلى كنف زيادة البغى وقطع مادة الأذى ، وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل عليه ، وهو أن زينب أسمعت عائشة رضى الله عنهما بحضرتها فكان ينهاها فلا تنهى ؛ فقال لعائشة : " دونك فانتصرى " نرجه مسلم في صحيحه بمعناه . وقيل : « صبر » عن المعاصي وستر على المساوي . ( إِنْ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ) أى من عزائم الله التى أمر بها . وقيل من عزائم الصواب التى وفق لها . وذكر الكلبي والفراء أن هذه الآية نزلت في أبى بكر الصديق رضى الله عنه مع ثلاث آيات قبلها ، وقد شتمه بعض الأنصار فرد عليه ثم أمسك . وهى المدينيات من هذه السورة . وقيل : هذه الآيات في المشركين ، وكان هذا في ابتداء الإسلام قبل الأمر بالقتال ثم نسختها آية القتال ؛ وهو قول ابن زيد ، وقد تقدم . وفي تفسير ابن عباس « وَلَمَنْ أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ » يريد حمزة بن عبد المطلب وعبيدة وعلياً وجميع المهاجرين رضوان الله عليهم . ( فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ) يريد حمزة بن عبد المطلب وعبيدة وعلياً رضوان الله عليهم أجمعين . ( إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ ) يريد عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وأبا جهل والأسود ، وكل من قاتل من المشركين يوم بدر . ( وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ ) يريد بالظلم والكفر . ( أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ) يريد وجيع . ( وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ ) يريد أبابكر وعمر وأبا عبيدة بن الجراح ومُصعب بن عمير وجميع أهل بدر رضوان الله عليهم أجمعين . ( إِنْ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ) حيث قبلوا الفداء وصبروا على الأذى .

قوله تعالى : وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِّنْ بَعْدِهِ <sup>ق</sup> وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ مِّنْ سَبِيلٍ ﴿١١﴾



قوله تعالى : ( وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ ) أى يخذله ( فَمَا لَهُ مِنْ وَائٍ مِنْ بَعْدِهِ ) هذا فيمن أعرض عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما دعاه إليه من الإيمان بالله والمودة في القربى ، ولم يصدق في البعث وأن متاع الدنيا قليل . أى من أضله الله عن هذه الأشياء فلا يهديه هاد .  
قوله تعالى : ( وَتَرَى الظَّالِمِينَ ) أى الكافرين . ( لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ ) يعنى جهنم .  
وقيل رأوا العذاب عند الموت . ( يَقُولُونَ هَلْ إِلَى مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ ) يطلبون أن يردوا إلى الدنيا ليعملوا بطاعة الله فلا يجابون الى ذلك .

قوله تعالى : وَتَرَى الظَّالِمِينَ يَعْزُضُونَ عَلَى خَشَعِينَ مِنَ الَّذِينَ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرَفٍ خَفِيٍّ وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ( وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا ) أى على النار لأنها عذابهم ، فكفى عن العذاب المذكور بحرف التانيث ، لأن ذلك العذاب هو النار ، وإن شئت جهنم ، ولو راعى اللفظ لقال عليه . ثم قيل : هم المشركون جميعا يعرضون على جهنم عند انطلاقهم إليها ، قاله الأكثرون .  
وقيل : آل فرعون خصوصا ، فحبس أرواحهم في أجواف طير سود تغدو على جهنم وتروح ، فهو عرضهم عليها ، قاله ابن مسعود . وقيل : إنهم عامة المشركين ، تعرض عليهم ذنوبهم في قبورهم ، ويعرضون على العذاب في قبورهم ، وهذا معنى قول أبى الجحاج . ( خَاشِعِينَ مِنَ الَّذِينَ ) ذهب بعض القراء إلى الوقف على « خاشعين » . وقوله : « مِنَ الَّذِينَ » متعلق بـ « يَنْظُرُونَ » . وقيل : متعلق بـ « خاشعين » . والخشوع الانكسار والتواضع . ومعنى ( يَنْظُرُونَ مِنْ طَرَفٍ خَفِيٍّ ) أى لا يرفعون أبصارهم للنظر رفعا تاما ، لأنهم ناكسوا الرؤوس .  
والعرب نصف الذليل ، فَضَّ الطرف ، كما يستعملون في ضده حديد النظر إذا لم يتم برية فيكون عليه منها غضاضة . وقال مجاهد : « مِنْ طَرَفٍ خَفِيٍّ » أى ذليل ، قال : وإنما ينظرون بقلوبهم لأنهم يحشرون عميا ، وعين القلب طرف خفي . وقال قتادة والسدي والقرطبي ومعيد بن جبير : يسارقون النظر من شدة الخوف . وقيل : المعنى ينظرون من

عين ضعيفة النظر . وقال يونس : « من » بمعنى الباء ؛ أى ينظرون بطرف خفى ، أى ضعيف من الذل والخوف ، ونحوه عن الأخفش . وقال ابن عباس : بطرف ذابل ذليل . وقيل : أى يفزعون أن ينظروا إليها بجميع أبصارهم لما يرون من أصناف العذاب . ( وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ) أى يقول المؤمنون فى الجنة لما عاينوا ما حل بالكفار إن الخسران فى الحقيقة ما صار إليه هؤلاء ، فانهم خسروا أنفسهم لأنهم فى العذاب المخلد ، وخسروا أهلهم لأن أهل إن كانوا فى النار فلا انتفاع بهم ، وإن كانوا فى الجنة فقد حيل بينه وبينهم . وقيل : خسران أهل أنهم لو آمنوا لكان لهم أهل فى الجنة من الحور العين . وفى سنن ابن ماجه عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما منكم من أحد إلا له متزلان متزل فى الجنة ومتزل فى النار فإذا مات فدخل النار ورث أهل الجنة منزله . فذلك قوله تعالى « أولئك هم الوارثون » . وقد تقدم . وفى مسند الداريمى عن أبى أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما من أحد يدخله الله الجنة إلا زوجه اثنتين وسبعين زوجة من الحور العين وسبعين من ميراثه من أهل النار وما منهن واحدة إلا ولها قبل شئى وله ذكر لا ينتنى " . قال هشام ابن خالد : " من ميراثه من أهل النار " يعنى رجلا أدخلوا النار فورث أهل الجنة نساءهم كما ورثت امرأة فرعون . ( أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ ) أى دائم لا ينقطع . ثم يجوز أن يكون هذا من قول المؤمنين ، ويجوز أن يكون ابتداء من الله تعالى .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ﴿٤١﴾

قوله تعالى : ( وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ ) أى أعوانا ونصراء ( يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ) أى من عذابه ( وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ) أى طريق يصل به إلى الحق فى الدنيا والجنة فى الآخرة ؛ لأنه قد سدت عليه طريق النجاة .



قوله تعالى : **أَسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنْ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَأٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ** ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : **(أَسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ)** أى أجيبوه إلى ما دعاكم إليه من الإيمان به والطاعة . استجاب وأجاب بمعنى ؛ وقد تقدم . **(مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنْ اللَّهِ)** يريد يوم القيامة ؛ أى لا يرده أحد بعد ما حكم الله به وجعله أجلاً ووقتاً . **(مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَأٍ)** أى من ملجأ ينجيكم من العذاب . **(وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ)** أى من ناصر ينصركم ؛ قاله مجاهد . وقيل : النكير بمعنى المنكر ؛ كالألم بمعنى المؤلم ؛ أى لا تجدون يومئذ منكراً لما ينزل بكم من العذاب ؛ حكاه ابن أبي حاتم ، وقاله الكلبي . الزجاج : معناه أنهم لا يقدرون أن ينكروا الذنوب التي يوقفون عليها . وقيل : « من نكير » أى إنكار ما ينزل بكم من العذاب ، والنكير والإنكار تغيير المنكر .

قوله تعالى : **فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقَدْ أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فََرِحَ بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ** ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : **(فَإِنْ أَعْرَضُوا)** أى عن الإيمان **(فَقَدْ أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا)** أى حافظاً لأعمالهم حتى تحاسبهم عليها . وقيل : موكل بهم لا تفارقهم دون أن يؤمنوا ؛ أى ليس لك إكراههم على الإيمان . **(إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ)** وقيل : نسخ هذا بآية القتال . **(وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ الْكَافِرَ مِنَّْا رَحْمَةً)** رضاء وصحة . **(فَرِحَ بِهَا)** يطربها . **(وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ)** بلاء وشدة . **(بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ)** أى لما تقدم من النعمة فيعبد المصائب وينسى النعم .

قوله تعالى : **لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَورَ ۖ أَوْ يَزْوِجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثًا وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا ۚ إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ** ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : **(لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ)** فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ)** ابتداء وخبر . **(يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ)** من الخلق . **(يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَورَ)** قال أبو عبيدة وأبو مالك ومجاهد والحسن والضحاك : يهب لمن يشاء إناثا لا ذكور معهم ، ويهب لمن يشاء ذكورا لا إناث معهم ، وأدخل الألف واللام على الذكور دون الإناث لأنهم أشرف فيهم بسمه التعريف . وقال واثلة بن الأسقع : إن من يمن المرأة تبكيها بالأنثى قبل الذكر ، وذلك أن الله تعالى قال : **« يهب لمن يشاء إناثا ويهب لمن يشاء الذكور »** فبدأ بالإناث . **(أَوْ يَزْوِجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثًا)** قال مجاهد : هو أن تلد المرأة غلاما ثم تلد جارية ، ثم تلد غلاما ثم تلد جارية . وقال محمد بن الحنفية : هو أن تلد ثوؤماء ، غلاما وجارية ، أو يزوجهم ذكرا وإناثا . قال القتبي : التزويج ما هنا هو الجمع بين البنين والبنات ؛ تقول العرب : زوّجت إبل إذا جمعت بين الكار والصغار . **(وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا)** أي لا يولد له ؛ يقال : رجل عقيم ، وامرأة عقيم . وعقمت المرأة تعقم عقمًا ؛ مثل حميد يحمّد . وعقمت تعقم ، مثل عظم يعظم . وأصله القطع ، ومنه الملك العقيم ، أي تقطع فيه الأرحام بالقتل والعقوق خوفا على الملك . وريح عقيم ؛ أي لا تلقح سحابة ولا شجرة . ويوم القيامة يوم عقيم ؛ لأنه لا يوم بعده . ويقال : نساء عقم وعقم ؛ قال الشاعر :

عقيم النساء فما يلدن شبيهه • إن النساء بمثله عقم<sup>وهو</sup>

(١) في لسان العرب : « قال أبو دهل يمدح عبد الله بن الأزرق الخزومي . وقيل هو الحزين الهذلي »



وحكى النقاش أن هذه الآية نزلت في الأنبياء خصوصا وإن عم حكما . وهب للوط الإناث ليس معتمدا ذكر ، وهب لإبراهيم الذكور ليس معهم أنثى ، وهب لإسماعيل وإسحاق الذكور والإناث ، وجعل عيسى ويحيى عقيمين ؛ ونحوه عن ابن عباس وإسحاق بن بشر . قال إسحاق : نزلت في الأنبياء ، ثم عمت . ( يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَآثًا ) يعنى لوطا عليه السلام ، لم يولد له ذكرا وإنما ولد له ابنتان . ( وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ ) يعنى إبراهيم عليه السلام لم يولد له أنثى بل ولد له ثمانية ذكور . ( أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَآثًا ) يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولد له أربعة بنين وأربع بنات . ( وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا ) يعنى يحيى بن زكريا عليهما السلام ؛ لم يذكر عيسى . ابن العربى : قال علماؤنا « يهب لمن يشاء إناثا » يعنى لوطا كان له بنات ولم يكن له أبن . « ويهب لمن يشاء الذكور » يعنى إبراهيم ، كان له بنون ولم يكن له بنت . وقوله « أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَآثًا » يعنى آدم ، كانت حواء تلد له فى كل بطن توأمين ذكرا وأنثى ، ويزوج الذكور من هذا البطن من الأنثى من البطن الآخر ، حتى أحكم الله التحريم فى شرع نوح صلى الله عليه وسلم . وكذلك محمد صلى الله عليه وسلم كان له ذكور وإناث من الأولاد : القاسم والطيب والطاهر وعبد الله وزينب وأم كلثوم ورقية وفاطمة ؛ وكلهم من خديجة رضى الله عنها ، وإبراهيم وهو من مارية القبطية . وكذلك قسم الله الخلق من لدن آدم إلى زماننا هذا ، إلى أن تقوم الساعة ، على هذا التقدير المحدود بحكمته البالغة ومشيتته النافذة ؛ ليبقى النسل ، ويتمادى الخلق ، وينفذ الوعد ، ويحقق الأمر ، ونعم الدنيا ، وتأخذ الجنة وجههم كل واحدة بما يملؤها ويبقى . فى الحديث : « إن النار لن تمتلئ حتى يضع الجبار فيها قدمه ، فتقول قَطِ قَطِ<sup>(٢)</sup> . وأما الجنة فيبقى منها فينشئ الله لها خلقا آخر » .

الثانية - قال ابن العربى : إن الله تعالى لعموم قدرته وشديد قوته يخلق الخلق ابتداء من غير شيء ، وبعظيم لطفه وبالع حكمته يخلق شيئا من شيء لا عن حاجة ؛ فانه قتلوس

(١) القول الأصح أن الذكور ثلاثة : القاسم وعبد الله ( ويسمى بالطيب والطاهر ) وإبراهيم - راجع شرح المواهب اللدنية . (٢) قال القسطلانى : « أى يذللها تذليل من يوضع تحت الرجل ، والعرب تضع الأمانال بالأعضاء ولا تريد أعيانها كقولها للآدم : سقط فى يده » . (٣) قوله : « قط قط » بكسر الطاء وسكونها فهما ، ويجوز التنوين مع الكسر والمعنى : حسبي حسبي قد اكفيت .

عن الحاجات سلام عن الآفات، كما قال القدوس السلام؛ تخلق آدم من الأرض وخلق حواء من آدم وخلق النشأة من بينهما منهما مرتبا على الوطء كائنا عن الحمل موجودا في الحنين بالوضع؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: "إذا سبق ماء الرجل ماء المرأة أذكرا وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل آنتا<sup>(١)</sup>". وكذلك في الصحيح أيضا "إذا علا ماء الرجل ماء المرأة أشبه الولد أعمامه وإذا علا ماء المرأة ماء الرجل أشبه الولد أخواله".

قلت: هذا معنى حديث عائشة لا لفظه خرجه مسلم من حديث عروة بن الزبير عنها أن امرأة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم: هل تغتسل المرأة إذا احتلمت وأبصرت الماء؟ فقال "نعم" فقالت لها عائشة: تَرَبَّتْ يَدَاكَ وَأَلْتَ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "دعيها وهل يكون الشبه إلا من قبل ذلك". إذا علا ماؤها ماء الرجل أشبه الولد أخواله وإذا علا ماء الرجل ماءها أشبه أعمامه". قال علماؤنا: فعل مقتضى هذا الحديث أن العلو يقتضى الشبه؛ وقد جاء في حديث ثوبان خرجه مسلم أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لليهودي: "ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر، فإذا اجتمعا فعلا مني الرجل مني المرأة أذكرا باذن الله وإذا علا مني المرأة مني الرجل آنتا باذن الله...". الحديث. بفعل في هذا الحديث أيضا العلو يقتضى الذكورة والأنوثة؛ فعلى مقتضى الحديثين يلزم اقتران الشبه للأعمام والذكورة إن علا مني الرجل، وكذلك يلزم إن علا مني المرأة اقتران الشبه للأخوال والأنوثة؛ لأنهما معلولان علّة واحدة، وليس الأمر كذلك بل الوجود بخلاف ذلك؛ لأننا نجد الشبه للأخوال والذكورة والشبه للأعمام والأنوثة فتعين تأويل أحد الحديثين. والذي يتعين تأويله الذي في حديث ثوبان فيقال: إن ذلك العلو معناه سبق الماء إلى الرحم، ووجهه أن العلو لما كان معناه الغلبة من قولهم سابقني فلان فسبقته أى غلبته؛ ومنه قوله تعالى:

(١) روى بالمد وتخفيف النون وبالقصر وتشديد النون. (٢) قوله: «تربت يداك» . معناه:

ما أصبت! وهو في الأصل بمعنى صار في يدك التراب ولا أصبت خيرا أى افتقرت، لكن لا يريدون به الدعاء على المخاطب، كما يقولون: قاتله الله؛ إلى غير ذلك. وقوله «وألت»: أى صاحت لما أصابها من شدة هذا الكلام. وروى بضم الهززة مع التشديد؛ أى طلعت بالآلة وهي الحربة. قال ابن الأثير: وفيه بعد؛ لأنه لا يلائم لفظ الحديث.



« وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ » أى بمغلوبين قيل عليه : علا . ويؤيد هذا التأويل قوله فى الحديث .  
 "إذا سبق ماء الرجل ماء المرأة أذكرا وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل آتيا" . وقد بنى القاضى  
 أبو بكر بن العربى على هذه الأحاديث بناء فقال : إن للماءين أربعة أحوال : الأول أن يخرج  
 ماء الرجل أولا ، الثانى أن يخرج ماء المرأة أولا ، الثالث أن يخرج ماء الرجل أولا ويكون  
 أكثر ، الرابع أن يخرج ماء المرأة أولا ويكون أكثر . ويتم التقسيم بأن يخرج ماء الرجل أولا  
 ثم يخرج ماء المرأة بعده ويكون أكثر أو بالعكس ، فإذا خرج ماء الرجل أولا وكان أكثر جاء  
 الولد ذكرا بحكم السبق وأشبه الولد أعمامه بحكم الكثرة . وإن خرج ماء المرأة أولا وكان أكثر  
 جاء الولد أنثى بحكم السبق وأشبه أخواله بحكم الغلبة . وإن خرج ماء الرجل أولا لكن لما  
 خرج ماء المرأة بعده كان أكثر كان الولد ذكرا بحكم السبق وأشبه أخواله بحكم غلبة ماء المرأة .  
 وإن سبق ماء المرأة لكن لما خرج ماء الرجل كان أعلى من ماء المرأة كان الولد أنثى بحكم سبق  
 ماء المرأة وأشبه أعمامه بحكم غلبة ماء الرجل . قال : وبانتظام هذه الأقسام يستتب الكلام  
 ويرتفع التعارض عن الأحاديث ، فسبحان الخالق العليم .

الثالثة - قال علماءنا : كانت الخلفة مستمرة ذكرا وأنثى إلى أن وقع فى الجاهلية  
 الأولى الخنثى فأتى به فريض العرب ومعمرها عامر بن الظرب فلم يدر ما يقول فيه وأرجاهم  
 عنه ؛ فلما جن عليه الليل تنكر موضعه ، وأقضى عليه مضجعه ، وجعل يتقل ويتقلب ، وتجيء  
 به الأفكار وتذهب ، إلى أن أنكرت خادمته حاله فقالت : ما بك ؟ قال لها : سهرت لأمر  
 قصدت به فلم أدر ما أقول فيه ؟ فقالت ما هو ؟ قال لها : رجل له ذكر وفرج كيف  
 يكون حاله فى الميراث ؟ قالت له الأمة : ورثه من حيث يبول ؛ فعقلها وأصبح فعرضها  
 عليهم وانقلبوا بها راضين . وجاء الاسلام على ذلك فلم تقل إلا فى عهد على رضى الله عنه  
 فقضى فيها . وقد روى القرضيون عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم أنه سئل عن مولود له قبل وذكر من أين يورث ؟ قال : من حيث يبول . وروى

(١) فى ابن العربى : « ومعهما » . ويقال أنه عاش ثلثة عام .

أنه أتى بخشي من الأنصار فقال : " ورتوه من أول ما يبول " . وكذا روى محمد بن الحنفية عن علي ، ونحوه عن ابن عباس ، وبه قال ابن المسيب وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد ، وحكاها المرئي عن الشافعي . وقال قوم : لا دلالة في البول ؛ فان خرج البول منهما جميعا قال أبو يوسف : يحكم بالأكثر . وأنكره أبو حنيفة وقال : أتكله ! ولم يجعل أصحاب الشافعي للكثرة حكما . وحكى عن علي والحسن أنهما قالوا : تعد أضلاعه ، فان المرأة تزيد على الرجل بضلع واحد . وقد مضى ما للعلماء في هذا في آية الموارد في « النساء » <sup>(١)</sup> مجودا والحمد لله .

الرابعة - قال القاضي أبو بكر بن العربي : وقد أنكر قوم من رءوس العوام وجود الخشي ، لأن الله تعالى قسم الخلق إلى ذكر وأتى . قلنا : هذا جهل باللغة ، وغباوة عن مقطع الفصاحة ، وقصور عن معرفة سعة القدرة . أما قدرة الله سبحانه فإنه واسع علم ، وأما ظاهر القرآن فلا ينفي وجود الخشي ؛ لأن الله تعالى قال : « لله ملك السرات والأرض يخلق ما يشاء » . فهذا عموم مدح فلا يجوز تخصيصه ؛ لأن القدرة تقتضيه . وأما قوله « يهب لمن يشاء إناثا ويهب لمن يشاء الذكور . أو يزوجهم ذكرا وإناثا ويعمل من يشاء عقيما » فهذا إخبار عن الغالب في الموجودات ، وسكت عن ذكر النادر لدخوله تحت عموم الكلام الأول ، والوجود يشهد له والبيان يكذب منكره ، وقد كان يقرأ معنا برباط أبي سعيد على الإمام الشهيد من بلاد المغرب خشي ليس له حجة وله ثديان وعنده جارية ؛ فربك أعلم به ، ومع طول الصحبة عقلتني الحياء عن سؤاله ، وبودى اليوم لو كاشفته عن حاله .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآيِ  
جَبَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ <sup>(١)</sup>



فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى ﴿ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا ﴾ سبب ذلك أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : ألا تكلم الله وتنظر إليه إن كنت نبياً كما كلمه موسى ونظر إليه ؛ فإنا لن نؤمن لك حتى تفعل ذلك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن موسى لن ينظر إليه " فترل قوله « وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً » ؛ ذكره النقاش والواحدى والثعلبى . ﴿ وَحْيًا ﴾ قال مجاهد : نَفَثٌ يَنْفَثُ فِي قَلْبِهِ فَيَكُونُ إلهاماً ؛ ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : " إن روح القدس نفث في رُوعى<sup>(١)</sup> أن نفساً لن تموت حتى تستكمل رزقها وأجلها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب . خذوا ما حلّ ودعوا ما حرم " . ﴿ أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴾ كما كلم موسى . ﴿ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا ﴾ كارساله جبريل عليه السلام . وقيل : « إلا وحياً » رؤيا يراها في منامه ؛ قاله محمد بن زهير . « أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ » كما كلم موسى . « أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا » قال زهير هو جبريل عليه السلام . ﴿ فَيُوحِي بِأُذُنِهِ مَا يَشَاءُ ﴾ وهذا الوحي من الرسل خطاب منهم للأنبياء يسمعون له نطقاً ويرونه عياناً . وهكذا كانت حال جبريل عليه السلام إذا نزل بالوحي على النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن عباس : نزل جبريل عليه السلام على كل نبي فلم يره منهم إلا محمد وعيسى وموسى وذكرى عليهم السلام . فأما غيرهم فكان وحياً إلهاماً في المنام . وقيل « إلا وحياً » بارسال جبريل « أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ » كما كلم موسى « أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا » إلى الناس كافة . وقرأ الزهرى وشيبة ونافع « أَوْ يُرْسِلُ رَسُولًا فَيُوحِي » برفع الفعلين . الباقيون بنصبهما . فالرفع على الاستئناف ؛ أى وهو يرسل . وقيل « يرسل » بالرفع في موضع الحال ؛ والتقدير إلا موحياً أو مرسلًا . ومن نصب عطفيه على محل الوحي ؛ لأن معناه وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا أن يوحى أو يرسل . ويجوز أن يكون النصب على تقدير حذف الجار من أن المضمرة . ويكون في موضع الحال ؛ التقدير أو بأن يرسل رسولاً . ولا يجوز أن يعطف « أَوْ يُرْسِلُ » بالنصب على « أَنْ يُكَلِّمَهُ » لفساد المعنى ؛ لأنه يصير : ما كان لبشر أن يرسله أو أن يرسل إليه رسولاً ، وهو قد أرسل إلى الرسل من البشر وأرسل إليهم .

(١) الروح (بالضم) : القلب والعقل . والروح (بالفتح) : الفرع

الثانية - احتج بهذه الآية من رأى فيمن حلف ألا يكلم رجلاً فأرسل إليه رسولا أنه حانت ؛ لأن المرسل قد سُمي فيها مكلماً للمرسل إليه ، إلا أن ينوى الحالف المواجهة بالخطاب . قال ابن المنذر : واختلفوا في الرجل يحلف ألا يكلم فلاناً فكتب إليه كتاباً أو أرسل إليه رسولا ؛ فقال الثوري : الرسول ليس بكلام . وقال الشافعي : لا يبين أن يحنت . وقال النخعي : والحكم في الكتاب يحنت . وقال مالك : يحنت في الكتاب والرسول . وقال مرة : الرسول أسهل من الكتاب . وقال أبو عبيد : الكلام سوى الخط والإشارة . وقال أبو ثور : لا يحنت في الكتاب . قال ابن المنذر : لا يحنت في الكتاب والرسول . قلت : وهو قول مالك . قال أبو عمر : ومن حلف ألا يكلم رجلاً فسلم عليه عامداً أو ساهياً ، أو سلم على جماعة هو فيهم فقد حنت في ذلك كله عند مالك . وإن أرسل إليه رسولا أو سلم عليه في الصلاة لم يحنت .

قلت : يحنت في الرسول إلا أن ينوى المشافهة ؛ للآية ، وهو قول مالك وابن الماجشون . وقد مضى في أول « سورة صريم » <sup>(١)</sup> هذا المعنى عن علمائنا مستوفى ، والحمد لله .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن مِّنْ نَّشَاءِ مِن عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٢﴾ صِرَاطَ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴿٥٣﴾  
فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ) أى وكالذى أوحينا إلى الأنبياء من قبلك أوحينا إليك ( رُوحاً ) أى نبوة ؛ قاله ابن عباس . الحسن وقتادة : رحمة من عندنا . السدي : وحياً . الكلبي : كتاباً . الربيع : هو جبريل . الضحاك : هو القرآن . وهو قول



مالك بن دينار . وسماه روحا لأن فيه حياة من موت الجهل . وجعله من أمره بمعنى أنزله كما شاء على من يشاء من النظم المعجز والتأليف المعجب . ويمكن أن يحمل قوله « ويستلونك عن الروح » على القرآن أيضا « قل الروح من أمر ربي » أى يستلونك من أين لك هذا القرآن ، قل إنه من أمر الله أنزله على معجزا ؛ ذكره القشيري . وكان مالك بن دينار يقول : يا أهل القرآن ، ماذا زرع القرآن في قلوبكم ؟ فإن القرآن ربيع القلوب كما أن الغيث ربيع الأرض .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ ﴾ أى لم تكن تعرف الطريق إلى الإيمان . وظاهر هذا يدل على أنه ما كان قبل الإيماء متصفا بالإيمان . قال القشيري : وهو من مجوزات العقول ، والذي صار إليه المعظم أن الله ما بعث نبيا إلا كان مؤمنا به قبل البعثة . وفيه تحكم ، إلا أن يثبت ذلك بتوقيف مقطوع به . قال القاضي أبو الفضل عياض : وأما عصمتهم من هذا الفن قبل النبوة فللناس فيه خلاف ؛ والصواب أنهم معصومون قبل النبوة من الجهل بالله وصفاته والتشكك في شيء من ذلك . وقد تعاضدت الأخبار والآثار عن الأنبياء بتزويدهم عن هذه النقيصة منذ ولدوا ؛ ونشأتهم على التوحيد والإيمان ، بل على إشراق أنوار المعارف ونفحات أطاف السعادة ، ومن طالع سيرهم منذ صباهم إلى مبغثهم حقق ذلك ؛ كما عُرِف من حال موسى وعيسى ويحيى وسليمان وغيرهم عليهم السلام . قال الله تعالى « وآتيناه الحكم صبيا<sup>(١)</sup> » قال المفسرون : أعطى يحيى العلم بكتاب الله في حال صباه . قال معمر : كان ابن ستين أو ثلاث ؛ فقال له الصبيان : لم لا تلعب ! فقال : أَلِلْعَبُ خُلِقْتُ ! وقيل في قوله « مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ » صدق يحيى بعيسى وهو ابن ثلاث سنين ، فشهد له أنه كلمة الله وروحه . وقيل : صدقه وهو في بطن أمه ؛ فكانت أم يحيى تقول لمريم إني أجد ما في بطني يسجد لما في بطنك تحية له . وقد نص الله على كلام عيسى لأمه عند ولادتها إياه بقوله « لَا تَحْزَنِي » على قراءة من قرأ « مَنْ

(١) كذا في الأصل . (٢) آية ١٢ سورة مريم . (٣) آية ٢٩ سورة آل عمران .

تَحْتَهَا» ، وعلى قول من قال إن المتأدي عيسى ونص على كلامه في مهده فقال « إني عبد الله  
 آتاني الكتاب وجعلني نبياً » . وقال : « فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكَلَّمْنَا حُكَّامًا وَعِلْمًا » وقد ذكر من  
 حكم سليمان وهو صبي يلعب في قصة المرجومة وفي قصة الصبي ما اقتدى به أبوه داود . وحكى  
 الطبري أن عمره كان حين أوتي الملك اثني عشر عاماً . وكذلك قصة موسى مع فرعون وأخذه بلحيته  
 وهو طفل . وقال المفسرون في قوله تعالى « وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ » : أي هديناه  
 صغيراً ، قاله مجاهد وغيره . وقال ابن عطاء : اصطفاه قبل ابداء خلقه . وقال بعضهم : لما ولد  
 إبراهيم بعث الله إليه ملكاً يأمره عن الله تعالى أن يعرفه بقلبه ويذكره بلسانه فقال : قد  
 فعلت ، ولم يقل أفعل ، فذلك رشده . وقيل : إن إلقاء إبراهيم في النار ومجته كانت وهو  
 ابن ست عشرة سنة . وإن ابتلاء إسحاق بالذبح وهو ابن سبع سنين . وإن استدلال إبراهيم  
 بالكوكب والقمر والشمس كان وهو ابن خمس عشرة سنة . وقيل : أوحى إلى يوسف وهو  
 صبي عند ما هم إخوته بإلقائه في الحب بقوله تعالى : « وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا »  
 الآية ، إلى غير ذلك من أخبارهم . وقد حكى أهل السير أن أمنة بنت وهب أخبرت أن نبينا  
 محمداً صلى الله عليه وسلم ولد حين ولد باسطاً يديه إلى الأرض رافعاً رأسه إلى السماء ، وقال  
 في حديثه صلى الله عليه وسلم : « لَمَّا نَشَأْتُ بُغِضْتُ إِلَى الْأَوْثَانِ وَبُغِضَ إِلَيَّ الشَّعْرُ وَلَمْ أَهَمْ  
 بِشَيْءٍ مِمَّا كَانَتْ الْجَاهِلِيَّةُ تَفْعَلُهُ إِلَّا مَرَّتَيْنِ فَمَعْصَنِي اللَّهُ مِنْهُمَا ثُمَّ لَمْ أَعُدْ » . ثم يتمكن الأمر  
 لهم ، وترادف نفحات الله تعالى عليهم ، وتشرق أنوار المعارف في قلوبهم حتى يصلوا الغاية  
 ويبلغوا باصطفاء الله تعالى لهم بالنبوّة في تحصيل الخصال الشريفة النهاية دون ممارسة  
 ولا رياضة . قال الله تعالى : « وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا » . قال القاضي :  
 ولم ينقل أحد من أهل الأخبار أن أحداً نبياً وأصطفى ممن عرف بكفر وإشراك قبل ذلك .  
 ومستند هذا الباب النقل . وقد استدلل بعضهم بأن القلوب تنفر عن كانت هذه سبيله .

(١) آية ٧٩ سورة الأنبياء . (٢) آية ٥١ سورة الأنبياء . (٣) في الأصول :  
 « نَحْنَةُ عَشْرَتُهُ » راجع ج ٧ ص ٢٥ . (٤) آية ١٥ سورة يوسف . (٥) آية ١٤ سورة القصص .



قال القاضي : وأنا أقول إن قريشا قد رمت نبينا عليه السلام بكل ما أقرته ، وغير كفار الأمم أنبياءها بكل ما أمكنها وأخلقتة ، مما نص الله عليه أو نقلته إلينا الرواة ، ولم نجد في شيء من ذلك تعبيراً لواحد منهم برفضه آلهتهم وتقريعه بدمه بترك ما كان قد جامعهم عليه . ولو كان هذا لكانوا بذلك مبادرين ، وبتلونه في معبوده محتجين ، ولكان تو يخيمهم له بنهم عما كان يعبد قبل أنقطع وأقطع في الحجّة من تو يخيمهم عن تركه آلهتهم وما كان يعبد آباؤهم من قبل ؛ ففى إطباقهم على الإعراض عنه دليل على أنهم لم يجدوا سبيلا إليه ؛ إذ لو كان لتقل وما سكتوا عنه كما لم يسكتوا عن تحويل القبلة وقالوا « مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهِمْ » كما حكاه الله عنهم .

الثالثة — وتكلم العلماء في نبينا صلى الله عليه وسلم ؛ هل كان متعبداً بدين قبل الوحي أم لا ؛ فمنهم من منع ذلك مطلقاً وأحاله عقلاً . قالوا : لأنه يبعد أن يكون متبوعاً من عرف تابعاً ، وبتوا هذا على التحسين والتقبيح . وقالت فرقة أخرى بالوقف في أمره عليه السلام وترك قطع الحكم عليه بشيء في ذلك ، إذ لم يحل الوجهين منهما العقل ولا استبان عندهما<sup>(١)</sup> في أحدهما طريق النقل ، وهذا مذهب أبي المعالي . وقالت فرقة ثالثة : إنه كان متعبداً بشرع من قبله وعاملاً به ؛ ثم اختلف هؤلاء في التعيين ، فذهب طائفة إلى أنه كان على دين عيسى فإنه ناسخ لجميع الأديان والمثل قبلها ؛ فلا يجوز أن يكون النبي على دين منسوخ . وذهب طائفة إلى أنه كان على دين إبراهيم ؛ لأنه من ولده وهو أبو الأنبياء . وذهب طائفة إلى أنه كان على دين موسى ؛ لأنه أقدم الأديان . وذهب المعتزلة إلى أنه لا بد أن يكون على دين ولكن عين الدين غير معلومة عندنا . وقد أبطل هذه الأقوال كلها أئمتنا ؛ إذ هي أقوال متعارضة وليس فيها دلالة قاطعة ، وإن كان العقل يجوز ذلك كله . والذي يقطع به أنه عليه السلام لم يكن منسوباً إلى واحد من الأنبياء نسبة تقتضي أن يكون واحداً من أمته ومخاطباً بكل شريعته ؛ بل شريعته مستقلة بنفسها مفتوحة من عند الله الحاكم جل وعز . وأنه

(١) في الأصول : « عندهما » .

صلى الله عليه وسلم كان مؤمناً بالله عز وجل<sup>(١)</sup> ، ولا سجد لصنم ، ولا أشرك بالله ، ولا زنى ولا شرب الخمر ، ولا شهد السامر ولا حضر حلف المطر ولا حلف المطيين<sup>(٢)</sup> ؛ بل تزهه الله وصانه عن ذلك . فإن قيل : فقد روى عثمان بن أبي شيبة حديثاً بسنده عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قد كان يشهد مع المشركين مشاهدتهم ، فسمع ملكين خلفه أحدهما يقول لصاحبه : أذهب حتى تقوم خلفه ؛ فقال الآخر : كيف أقوم خلفه وعهده باستلام الأصنام فلم يشهدهم بعد ؟ فالجواب أن هذا حديث أنكره الإمام أحمد بن حنبل جداً وقال : هذا موضوع أو شبهه بالموضوع . وقال الدارقطني : إن عثمان وهم في إسناده ، والحديث بالجملة منكرو غير متفق على إسناده فلا يلتفت إليه ؛ والمعروف عن النبي صلى الله عليه وسلم خلافه عند أهل العلم من قوله : " بُغِضْتُ إِلَى الْأَصْنَامِ " وقوله في قصة بَيْحِرَا حين استحلف النبي صلى الله عليه وسلم باللات والعزى إذ لَقِيَهُ بِالشَّامِ فِي سَفَرِهِ مَعَ عَمِّهِ أَبِي طَالِبٍ وَهُوَ صَبِيٌّ ، ورأى فيه علامات النبوة فآخَبَهُ بِذَلِكَ ؛ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " لَا تَسْأَلَنِي بِهِمَا فَوَاللَّهِ مَا أَبْغَضْتُ شَيْئًا قَطُّ بَغْضَهُمَا " فقال له بَيْحِرَا : فَبِاللَّهِ إِلَّا مَا أَخْبَرْتَنِي عَمَّا أَسْأَلُكَ عَنْهُ ؛ فقال : " سَلْ عَمَّا بَدَأَ لَكَ " . وكذلك المعروف من سيرته عليه السلام وتوفيق الله إياه له أنه كان قبل نبوته يخالف المشركين في وقوفهم بمزدلفة في الحج ، وكان يقف هو بعرفة ؛ لأنه كان

(١) الموضع الذي يجتمعون للسرفه . (٢) كذا في الأصول . (٣) في الأصول : « المطيب » . قال ابن الأثير : « أصل الحلف المعاقدة والمعاهدة على التعاقد والتساعذ والاتفاق . فسا كان منه في الجاهلية على الفتن والقتال بين القبائل والغارات ، فذلك الذي ورد النهي عنه في الإسلام بقوله صلوات الله عليه : " لَا حِلْفَ فِي الْإِسْلَامِ " . وما كان منه في الجاهلية على نصر المظلوم وصلة الأرحام كحلف المطيين وما جرى مجراه فذلك الذي قال فيه الرسول صلى الله عليه وسلم : " وَأَيْمًا حَلْفَ كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ لَمْ يَزِدْهُ الْإِسْلَامُ إِلَّا شِدَّةً " يريد من المعاقدة على الخير ونصرة الحق ؛ وبذلك يجتمع الحديثان ، وهذا هو الحلف الذي يقتضيه الإسلام . والمنوع منه ما خالف حكم الإسلام » . ولاحظ أنه قال صلى الله عليه وسلم : " شهدت غلاماً مع عمويتي حلف المطيين " . اجتمع بنو هاشم وبنو زمرة وتيم في دار ابن جدعان في الجاهلية وجعلوا طيباً في جفة وغمسوا أيديهم فيه وتحالفوا على التناصر والأخذ من المظلوم نظاماً ؛ فسوا المطيين . وقال عليه السلام : " شهدت في دار عبد الله بن جدعان حلفاً لو دعيتم إلى مثله في الإسلام لأجبت " . قال ابن الأثير : يعني حلف الفضول . (راجع نهاية ابن الأثير مادة حلف . طيب . فضل ) .



موقف إبراهيم عليه السلام . فإن قيل : فقد قال الله تعالى : « قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ » وقال : « أَنْ أَتَّبِعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ » <sup>(٢)</sup> وقال « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ » الآية . وهذا يقتضى أن يكون متعبداً بشرع : فالجواب أن ذلك فيما لا تختلف فيه الشرائع من التوحيد وإقامة الدين ؛ على ما تقدم بيانه في غير موضع وفي هذه السورة عند قوله « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ » <sup>(٣)</sup> والحمد لله .

الرابعة -- إذا تقرّر هذا فأعلم أن العلماء اختلفوا في تأويل قوله تعالى : « مَا كُنْتُ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ » . فقال جماعة : معنى الإيمان في هذه الآية شرائع الإيمان ومعالمه ؛ ذكره الثعلبي . وقيل : تفاصيل هذا الشرع ؛ أى كنت غافلاً عن هذه التفاصيل . ويحوز إطلاق لفظ الإيمان على تفاصيل الشرع ؛ ذكره القشيري : وقيل : ما كنت تدري قبل الوحي أن تقرأ القرآن ، ولا كيف تدعو الخلق إلى الإيمان ؛ ونحوه عن أبي العالية . وقال بكر القاضى : ولا الإيمان الذى هو الفرائض والأحكام . قال : وكان قبل مؤمناً بتوحيده ثم نزلت الفرائض التى لم يكن يدريها قبل ؛ فزاد بالتكليف إيماناً . وهذه الأقوال الأربعة متقاربة . وقال ابن خزيمة : غنى بالإيمان الصلاة ؛ لقوله تعالى « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ » أى صلاتكم إلى بيت المقدس ؛ فيكون اللفظ عاماً والمراد الخصوص . وقال الحسين بن الفضل : أى ما كنت تدري ما الكتاب ولا أهل الإيمان . وهو من باب حذف المضاف ؛ أى من الذى يؤمن ؟ أبو طالب أو العباس أو غيرهما . وقيل : ما كنت تدري شيئاً إذ كنت فى المهد وقبل البلوغ . وحكى الماوردى نحوه عن علي بن عيسى قال : ما كنت تدري ما الكتاب لولا الرسالة ، ولا الإيمان لولا البلوغ . وقيل : ما كنت تدري ما الكتاب لولا إنعامنا عليك ، ولا الإيمان لولا هدايتنا لك ؛ وهو محتمل . وفى هذا الإيمان وجهان : أحدهما أنه الإيمان بالله ، وهذا يعرفه بعد بلوغه وقبل نبوته . والثانى — أنه دين الإسلام ، وهذا لا يعرفه إلا بعد النبوة .

(١) آية ١٣٥ سورة البقرة . (٢) آية ١٢٣ سورة النحل . (٣) آية ١٣ من هذه السورة .

قلت : إله صلى الله عليه وسلم كان مؤمنا بالله عز وجل من حين نشأ إلى حين بلوغه ،  
على ما تقدم . وقيل : « ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان » أى كنت من قوم أميين  
لا يعرفون الكتاب ولا الإيمان ، حتى تكون قد أخذت ما جنتهم به عمن كان يعلم ذلك منهم ؛  
وهو كقوله تعالى : « وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ » .  
(١)  
روى معناه عن ابن عباس رضى الله عنهما . ( وَآيَكُنْ جَعَلْنَاهُ ) قال ابن عباس والضحاك :  
يعنى الإيمان . السدى : القرآن . وقيل الوحي . أى جعلنا هذا الوحي ( نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ  
نَشَاءُ ) أى من نختاره للنبوّة ؛ كقوله تعالى : « يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ » . (٢)  
ووحّد الكناية لأن  
الفعل فى كثرة أسمائه بمنزلة الفعل فى الاسم الواحد ؛ ألا ترى أنك تقول : إقبالك وإدبارك  
يعجبني ؛ فتوحّد ، وهما اثنان . ( وَإِنَّكَ لَتَهْدِي ) أى تدعو وترشد ( إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ )  
دين قويم لا اعوجاج فيه . وقال على : إلى كتاب مستقيم . وقرأ عاصم الجحدري وحوشب  
« وَإِنَّكَ لَتَهْدِي » غير مُسَمَّى الفاعل ؛ أى لَتُدْعَى . الباقر « لتهدى » مسمى الفاعل .  
وفى قراءة أبي « وَإِنَّكَ لَتَدْعُو » . قال النحاس : وهذا لا يقرأ به ؛ لأنه مخالف للسواد ،  
وإنما يحمل ما كان مثله على أنه من قائله على جهة التفسير ؛ كما قال « وَإِنَّكَ لَتَهْدِي »  
أى لتدعو . وروى معمر عن قتادة فى قوله تعالى « وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » قال :  
« ولكل قوم هاد » . ( صِرَاطِ اللَّهِ ) بدل من الأول بدل المعرفة من النكرة . قال على :  
هو القرآن . وقيل الإسلام . ورواه الثؤنس بن مسمان عن النبي صلى الله عليه وسلم .  
( الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ) ملكا وعيدا وخلقاً . ( أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ )  
وعيد بالبعث والجزاء . قال سهل بن أبي الجعد : احترق مصحف فلم يبق إلا قوله « أَلَا إِلَى  
اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ » وغرق مصحف فأحرق كله إلا قوله « أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ » .  
والحمد لله وحده .



## سورة الزخرف

مكية بإجماع . وقال مقاتل : إلا قوله « وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلَنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا » .  
وهي تسع وثمانون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : حم ﴿١﴾ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿٢﴾ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا  
عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٣﴾

قوله تعالى : ﴿١ حم . والكتاب المبين﴾ تقدم الكلام فيه . وقيل : « حم » قسم .  
« والكتاب المبين » قسم ثان ؛ والله أن يقسم بما شاء . والجواب « إنا جعلناه » . وقال  
ابن الأنباري : من جعل جواب « والكتاب » « حم » — كما تقول نزل والله وجب والله —  
وقفت على « الكتاب المبين » . ومن جعل جواب القسم « إنا جعلناه » لم يقف على « الكتاب  
المبين » . ومعنى « جعلناه » أى سميناه ووصفناه ؛ ولذلك تعدى إلى مفعولين ؛ كقوله تعالى :  
« مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ <sup>(١)</sup> » . وقال السدي : أى أنزلناه قرآنا . مجاهد : قلناه . الزجاج  
وسفيان الثوري : بيناه . ﴿٢ عَرَبِيًّا﴾ أى أنزلناه بلسان العرب ؛ لأن كل نبي أنزل كتابه  
بلسان قومه ؛ قاله سفيان الثوري وغيره . وقال مقاتل : لأن لسان أهل السماء عربى .  
وقيل : المراد بالكتاب جميع الكتب المنزلة على الأنبياء ؛ لأن الكتاب اسم جنس فكأنه أقسم  
بجميع ما أنزل من الكتب أنه جعل القرآن عربيا . والكناية في قوله « جعلناه » ترجع إلى  
القرآن وإن لم يحمله ذكر في هذه السورة ؛ كقوله تعالى : « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ » .  
﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ أى تفهمون أحكامه ومعانيه . فعلى هذا القول يكون خاصا للعرب دون  
العجم ؛ قاله ابن عيسى . وقال ابن زيد : المعنى لعلمكم تتفكرون ؛ فعلى هذا يكون خطابا عاما  
للعرب والعجم . ونعت الكتاب بالمبين لأن الله بين فيه أحكامه وفرائضه ؛ على ما تقدم  
في غير موضع .

قوله تعالى : وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ ﴿١﴾

قوله تعالى : ( وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ ) يعني القرآن في اللوح المحفوظ ( لَدَيْنَا ) عندنا ( لَعَلِيَّ حَكِيمٌ ) أي رفيع محكم لا يوجد فيه اختلاف ولا تناقض ؛ قال الله تعالى : « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ . فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ » وقال تعالى : « بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ . فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ » . وقال ابن جريج : المراد بقوله تعالى « وَإِنَّهُ » أي أعمال الخلق من إيمان وكفر وطاعة ومعصية . « لَعَلِيَّ » أي رفيع عن أن ينال فيبدل . « حَكِيمٌ » أي محفوظ من نقص أو تغير . وقال ابن عباس : أول ما خلق الله القلم فأمره أن يكتب ما يريد أن يخلق ؛ فالكتاب عنده ، ثم قرأ « وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ » . وكسر الهمزة من « أم الكتاب » حمزة والكسائي . وضم الباقيون ، وقد تقدم <sup>(٢)</sup> .

قوله تعالى : أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ ﴿٢﴾

قوله تعالى : ( أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا ) يعني : القرآن ؛ عن الضحاك وغيره . وقيل : المراد بالذكر العذاب ؛ أي أفنضرب عنكم العذاب ولا نعاقبكم على إسرافكم وكفركم ؛ قاله مجاهد وأبو صالح والسدي ، ورواه العوفي عن ابن عباس . وقال ابن عباس : المعنى ألخصبتم أن نصفح عنكم العذاب ولما تفعلوا ما أمرتم به . وعنه أيضا أن المعنى أتكذبون بالقرآن ولا تعاقبون . وقال السدي أيضا : المعنى أفتركم سُدَى فلا تأمركم ولا تنهاكم . وقال قتادة : المعنى أفهللكم ولا تأمركم ولا تنهاكم . وعنه أيضا : أفنمسك عن إزال القرآن من قبل أنكم لا تؤمنون به فلا تنزله عليكم . وقاله ابن زيد . قال قتادة : والله لو كان هذا القرآن رفع حين رددته أوائل هذه الأمة لهلكوا ، ولكن الله رددته وكرره عليهم برحمته . وقال الكسائي : أفنطوى عنكم الذكر طيًا فلا توعظون ولا تؤمرون . وقيل : الذكر التذكير ؛ فكأنه قال أترك تذكيركم لأن كنتم قوما مسرفين ؛ في قراءة من فتح . ومن كسر جعلها للشرط



وما قبلها جوابا لها ؛ لأنها لم تعمل في اللفظ . ونظيره « وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ »<sup>(١)</sup>  
وقيل : الجواب محذوف دل عليه ما تقدم ؛ كما تقول : أنت ظالم إن فعلت . ومعنى الكد  
عند الزجاج الحال ؛ لأن في الكلام معنى التقرير والتوبيخ . ومعنى ( صَفْحًا ) إعراضا ؛  
يقال : صفحت عن فلان إذا أعرضت عن ذنبه . وقد ضربت عنه صفحا إذا أعرضت  
عنه وتركته . والأصل فيه صفحة العنق ؛ يقال : أعرضت عنه أى وليته صفحة عنق .  
قال الشاعر<sup>(٢)</sup> :

صَفُوحًا فَاتْلُفَاكَ إِلَّا بِخَيْلَةٍ \* فَمَنْ مَلَّ مِنْهَا ذَلِكَ الْوَصْلَ مَلَّتْ

وانتصب « صَفْحًا » على المصدر لأن معنى « أَفْنَضِرْبُ » أَفْنَضِفُ . وقيل : التقدير أَفْنَضِرْبُ  
عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَالِحِينَ ، كما يقال : جاء فلان مَشْيًا . ومعنى ( مُسْرِفِينَ ) مُشْرِكِينَ . واختار أبو عبيدة  
الفتح في « أن » وهى قراءة ابن كثير وأبى عمرو وعاصم وابن عامر ، قال : لأن الله تعالى عاتبهم  
على ما كان منهم ، وعلمه قبل ذلك من فعلهم .

قوله تعالى : وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ ﴿٦﴾ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ  
نَبِيِّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٧﴾ فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَى  
مِثْلُ الْأَوَّلِينَ ﴿٨﴾

قوله تعالى : ( وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ ) « كم » هنا خبرية والمراد بها الكثير ؛ والمعنى  
ما أكثر ما أرسلنا من الأنبياء . كما قال « كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ »<sup>(٣)</sup> أى ما أكثر ما تركوا .  
( وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ ) أى لم يكن يأتيهم نبي ( إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ) كاستهزاء قومك بك .  
يعزى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم ويسليه . ( فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا ) أى قوما أشد منهم  
قوة . والكناية في « منهم » ترجع إلى المشركين المخاطبين بقوله « أَفْنَضِرْبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا »  
فكأنى عنهم بعد أن خاطبهم . و« أشد » نصب على الحال . وقيل هو مفعول ؛ أى فقد أهلكنا

(١) آية ٢٧٨ سورة البقرة . (٢) هو كثير غزوة . (٣) آية ٢٥ سورة الدخان .

أقوى من هؤلاء المشركين في أبدانهم واتباعهم . (وَمَضَى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ) أى عقوبتهم ؛ عن فتادة . وقيل : صفة الأولين ؛ نغبرهم بأنهم أهلكوا على كفرهم ، حكاة النقاش والمهدوى . والمثل : الوصف والخبر .

قوله تعالى : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ⑩

قوله تعالى : ( وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ ) يعنى المشركين . ( مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ) فافزوا له بالخلق والإيجاد ، ثم عبدوا معه غيره جهلا منهم . وقد مضى في غير موضع .

قوله تعالى : الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ⑪

قوله تعالى : ( الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا ) وصف نفسه سبحانه بكال القدرة . وهذا ابتداء إخبار منه عن نفسه ، ولو كان هذا إخبارا عن قول الكفار لقال الذى جعل لنا الأرض . ( مَهْدًا ) فراشا وبساطا . وقد تقدم . وقرأ الكوفيون « مَهْدًا » ( وَجَعَلَ لَكُمُ فِيهَا سُبُلًا ) أى معاش . وقيل طرقا ، تسلكوا منها إلى حيث أردتم . ( لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ) فتستدلون بمقدوراته على قدرته . وقيل « لعلكم تهتدون » فى أسفاركم ؛ قاله ابن عيسى . قيل : لعلكم تعرفون نعمة الله عليكم ؛ قاله سعيد بن جبير . وقيل : تهتدون إلى معاشكم .

قوله تعالى : وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ⑫

قوله تعالى : ( وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ ) قال ابن عباس : أى لا كما أنزل على قوم نوح بغير قدر حتى أغرقهم ، بل هو بقدر لا طوفان مفرق ولا قاصر عن الحاجة ، حتى



يكون معاشا لكم ولأنعامكم . ( فَأَنْشَرْنَا ) أى أحيينا . ( به ) أى بالماء . ( بَلَدَةٌ مَبْنِيَّةٌ ) أى مقفلة من النبات . ( كَذَلِكَ نُخْرِجُوهُمْ ) أى من قبوركم ؛ لأن من قدر على هذا قدر على ذلك . وقد مضى فى « الأعراف » مجودا . وقرا يحيى بن وثاب والأعمش وحمزة والكسائى وابن ذكوان عن ابن عامر « يُخْرِجُون » بفتح الياء وضم الراء . الباقون على الفعل المجهول .

قوله تعالى : وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ﴿١٢﴾ لِّتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿١٣﴾ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴿١٤﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ ) أى والله الذى خلق الأزواج . قال سعيد بن جبير : أى الأصناف كلها . وقال الحسن : الشتاء والصيف والليل والنهار والسموات والأرض والشمس والقمر والجنة والنار . وقيل : أزواج الحيوان من ذكر وأنثى ؛ قاله ابن عيسى . وقيل : أراد أزواج النبات ؛ كما قال تعالى « وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَیْجٍ » (١) و « مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ » (٢) . وقيل ما يتقلب فيه الانسان من خير وشر ، وإيمان وكفر ، ونفع وضر ، وفقر وغنى ، وصحة وسقم .

قلت : وهذا القول بعم الأفعال كلها ويجمعها بعمومه ، ( وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ ) السفن ( وَالْأَنْعَامِ ) الإبل ( مَا تَرْكَبُونَ ) فى البر والبحر . ( لِّتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ) ذكر الكناية لأنه رده إلى ما فى قوله « ما تركبون » ؛ قاله أبو عبيد . وقال الفراء : أضاف الظهور إلى واحد لأن المراد به الجنس ، فصار الواحد فى معنى الجمع بمنزلة الجيش والجنود ؛ فلذلك ذكر ، وجمع الظهور ، أى على ظهور هذا الجنس .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٢٠ (٢) آية ٧ سورة ق . (٣) آية ٧ سورة الشعراء .

الثانية - قال سعيد بن جبيرة: الأنعام هنا الإبل والبقر. وقال أبو معاذ: الإبل وحدها، وهو الصحيح لقوله عليه السلام: "بينما رجلٌ راكب بقرة إذ قالت له لم أخلق لهذا إنما خلقت للحرث" فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "آمنت بذلك أنا وأبو بكر وعمر". وما هما<sup>(١)</sup> في القوم. وقد مضى هذا في أول سورة « النحل » مستوفى والمحمد لله.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿لِتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ﴾ يعني به الإبل خاصة بدليل ما ذكرنا، ولأن الفلك إنما تركب بطونها، ولكنه ذكرهما جميعا في أول الآية وعطف آخرها على أحدهما. ويحتمل أن يجعل ظاهرهما باطنهما؛ لأن الماء غمره وستره وباطنهما ظاهرهما؛ لأنه أنكشف للظاهرين وظهر للبصرين.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ﴾ أي ركبتم عليه. وذكر النعمة هو الحمد لله على تسخير ذلك لنا في البر والبحر. ﴿وَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا﴾ أي ذلل لنا هذا المركب. وفي قراءة علي بن أبي طالب «سبحان من سخر لنا هذا». ﴿وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾ أي مطيقين؛ في قول ابن عباس والكلبي. وقال الأخفش وأبو عبيدة: «مقرنين» ضابطين. وقيل: مماثلين في الأيد والقوة؛ من قولهم: هو قرن فلان إذا كان مثله في القوة. ويقال: فلان مقرن لفلان أي ضابط له. وأقرنت كذا أي أطقته. وأقرن له أي أطاقه وقوى عليه؛ كأنه صار له قرنا. قال الله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾ أي مطيقين. وأنشد قطرب قول عمرو بن معديكرب:

لقد علم القبائل ما عُقِلُ \* لنا في الناثبات بمقرنين  
وقال آخر:

ركبتم صعبتي أشرا وحيفا \* ولستم للصعاب بمقرنين

المقرن أيضا: الذي غلبته ضيمته؛ يكون له إبل أو غنم ولا معين له عليها، أو يكون يسقى إبله ولا ذائد له يذودها. قال ابن السكيت: وفي أصله قولان: أحدهما - أنه مأخوذ من الإقران؛ يقال: أقرن يقرن إقرانا إذا أطاق. وأقرنت كذا إذا أطقته وحكته؛ كأنه جعله

(١) أي أبو بكر وعمر لم يكونا خاضعين. (٢) راجع ج ١٠ ص ٧٢



في قرن — وهو الحبل — فأوثقه به وشده . والثاني — أنه مأخوذ من المقارنة وهو أن يقرن بعضها ببعض في السير؛ يقال : قرنت كذا بكذا إذا ربطته به وجعلته قرينه .

الخامسة — علمنا الله سبحانه ما تقول إذا ركبنا الدواب ، وعرفنا في آية أخرى على لسان نوح عليه السلام ما تقول إذا ركبنا السفن ؛ وهي قوله تعالى : « وقال أركبوا فيها بِسْمِ اللَّهِ تَجَرُّيَهَا وَفُرْسَاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ <sup>(١)</sup> » فكم من راكب دابة عثرت به أو شمسست أو تقحمت أو طاح من ظهرها فهلك . وكم من راكبين في سفينة أنكرت بهم ففريقوا . فلما كان الركوب مباشرة أمر محذور وارتباطا بأسباب من أسباب التلف أمر ألا ينسى عند اتصاله به يومه ، وأنه هالك لا محالة فنقلب إلى الله عز وجل غير منفلت من قضائه . ولا يدع ذكر ذلك بقلبه ولسانه حتى يكون مستعدا للقاء الله بإصلاحه من نفسه . والحذر من أن يكون ركوبه ذلك من أسباب موته في علم الله وهو غافل عنه . حكى سليمان بن يسار أن قوما كانوا في سفر فكانوا إذا ركبوا قالوا : « سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين » وكان فيهم رجل على ناقه له رازم — وهي التي لا تحرك هزالا — فقال : أما أنا فإني لهذه لمقرن ، قال : فقمصت به فدقت عنقه . وروى أن أعرابيا ركب قعودا له وقل إني لمقرن له فركضت به القعود حتى صرعه فاندقت عنقه . ذكر الأول المأوردى والثاني ابن العربي . قال : وما ينبغي لعبد أن يدع قول هذا وليس يوجب ذكره باللسان ؛ فيقول متى ركب وخاصة في السفر إذا تذكر : « سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين . وإنا إلى ربنا لمنقلبون » اللهم أنت الصاحب في السفر ، والخليفة في الأهل والمال ، اللهم إني أعوذ بك من وعناء السفر ، وكآبة المنقلب ، والجور بعد الكور ، وسوء المنظر في الأهل والمال . يعني بـ « بالجور بعد الكور » تشتت أمر الرجل بعد اجتماعه . وقال عمرو بن دينار : ركب مع أبي جعفر إلى أرض له نحو حائط يقال لها مدركة ، فركب

(١) آية ٤١ سورة هود . (٢) تقحم الفرس براكبه ألقاه على وجهه . (٣) في الأصول : « فهلك » . (٤) وجد على هامش نسخة من الأصل بخط ناسخه : « الرازم من الإبل : الثابت على الأرض الذي لا يقوم من الهزال . وقد رزمت الناقة ترزوم وترزوم ورزوما قامت من الإعياء والهزال فلم تحرك فهي رازم . قاله الجوهري في الصحاح » . (٥) هذه عبارة ابن العربي والأصول : ويلاحظ أن القعود مذكور .

على حمل صعب فقلت له : أبا جعفر ! أما تخاف أن يصرك ؟ فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " على منام كل بعير شيطان إذا ركبتوها فاذكروا اسم الله كما أمركم ثم أمتنوها لأنفسكم فإنا يحمل الله " . وقال علي بن ربيعة : شهدت علي بن أبي طالب ركب دابة يوما فلما وضع رجله في الركاب قال : باسم الله ، فلما استوى على الدابة قال الحمد لله ، ثم قال « سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرين . وإنا إلى ربنا لمُنْقَلِبُونَ » ثم قال : الحمد لله والله أكبر - ثلاثا - اللهم لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ؛ ثم ضحك فقلت له : ما أضحكك ؟ قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع كما صنعت ، وقال كما قلت ؛ ثم ضحك فقلت له ما يضحكك يا رسول الله ؟ قال : " العبد - أو قال - عجا لعبد أن يقول اللهم لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت يعلم أنه لا يغفر الذنوب غيره " . أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده ، وأبو عبد الله محمد بن خُوَيْرِزَمَنْدَاد في أحكامه . وذكر الثعلبي نحوه مختصرا عن علي رضي الله عنه ، ولفظه عنه : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا وضع رجله في الركاب قال : " باسم الله - فإذا استوى قال - الحمد لله على كل حال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرين ، وإنا إلى ربنا لمُنْقَلِبُونَ وإذا زلتم من الفلك والأنعام فقولوا اللهم أنزلنا متزلا مباركا وانت خير المنزلين " . وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : من ركب ولم يقل « سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرين » قال له الشيطان تغنه ؛ فإن لم يحسن قال له تمته ؛ ذكره النحاس . ويستعبد بالله من مقام من يقول لقنائه : قالوا نتزه على الخيل أو في بعض الزوارق ؛ فيركبون حاملين مع أنفسهم أواني الخمر والمعارف ، فلا يزالون يستقون حتى تُمَلَّ طُلَاهُمُ<sup>(١)</sup> وهم على ظهور الدواب أو في بطون السفن وهي تجري بهم ، لا يذكرون إلا الشيطان ، ولا يمتثلون إلا أوامره . الزُّخْمَشِيرِيُّ : ولقد بلغني أن بعض السلاطين ركب وهو يشرب الخمر من بلد إلى بلد بينهما مسيرة شهر ؛ فلم يَصُحْ إلا بعد ما أطمأنت به الدابة فلم يشعر بمسيره ولا أحس به ؛ فكم بين فعل أولئك الراكبين وبين ما أمر الله به في هذه الآية ! ؟

(١) الطلاء : ما طبع من عصير العنب حتى ذهب ثلثاه . وبعض العرب يسمي الخمر الطلاء ؛ يريد بذلك تحسين اسمها .



قوله تعالى : وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ( وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا ) أى عِدْلًا ، عن قتادة . يعنى ما عبد من دون الله عز وجل . الزجاج والمبرد : الجزء هاهنا البنات ؛ تعجب المؤمنين من جهلهم إذ أقروا بأن خالق السموات والأرض هو الله ثم جعلوا له شريكا أو ولدا ، ولم يعلموا أن من قدر على خلق السموات والأرض لا يحتاج إلى شيء يعتضد به أو يستأنس به ؛ لأن هذا من صفات النقص . قال الماوردى : والجزء عند أهل العربية البنات ؛ يقال : قد أجزأت المرأة إذا ولدت البنات ؛ قال الشاعر :

إِنْ أَجْزَأَتْ حُرَّةٌ يَوْمًا فَلَا عَجَبٌ \* قَدْ تَجَزَّى الْحُرَّةُ الْمَذْكَارَ أَحْيَانًا

الزخشرى : ومن يدع التفاسير تفسير الجزء بالإناث ، وأدعاء أن الجزء فى لغة العرب اسم للإناث ، وما هو إلا كذب على العرب ووضع مستعذات متحول ، ولم يفتهم ذلك حتى اشتقوا منه : أجزأت المرأة ، ثم صنعوا بيتا ، وبيتا :

\* إِنْ أَجْزَأَتْ حُرَّةٌ يَوْمًا فَلَا عَجَبٌ \*

\* زَوَّجْتُهَا مِنْ بَنَاتِ الْأَوْسِ مُجَسِّرَةً <sup>(١)</sup> \*

وإنما قوله « وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا » متصل بقوله « وَلْتَنْ مَأَلَتْهُمْ » أى ولتن سألهم عن خالق السموات والأرض ليعترفن به ؛ وقد جعلوا له مع ذلك الاعتراف من عباده جزءا فوصفوه بصفات المخلوقين . ومعنى « مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا » أن قالوا الملائكة بنات الله ؛ بجهلهم بجزأله وبفضله ، كما يكون الولد بضعة من والده وجزأله . وقرئ « جزؤا » بضمين . ( إِنَّ الْإِنْسَانَ ) يعنى الكافر . ( لَكَفُورٌ مُبِينٌ ) قال الحسن : يعد المصائب وينسى النعم . « مُبِينٌ » مظهر الكفر .

(١) وتسماه كافى اللسان مادة جزأ : \* للعوسج اللدن فى آياتها زجل \*

قوله تعالى : أَمْ آتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ أَمْ آتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ ﴾ الميم صلة ؛ تقديره آتخذ مما يخلق بنات كما زعمتم أن الملائكة بنات الله ؛ فلفظه لفظ الاستفهام ومعناه التوبيخ . ﴿ وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ ﴾ أى آخضصكم وأخلصكم بالبنيين ؛ يقال : أصفيت بكذا ؛ أى أثرته به . وأصفيته الوذ أخلصته له . وصافيته وتضافينا تخالصنا . عجب من إضافتهم إلى الله اختيار البنات مع اختيارهم لأنفسهم البنيين ؛ وهو مقدس عن أن يكون له ولد إن توهم جاهل أنه آتخذ لنفسه ولدا فهلا أضاف إليه أرفع الجنسين ! ولم جعل هؤلاء لأنفسهم أشرف الجنسين وله الأخس ؟ وهذا كما قال تعالى : « أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَى . تِلْكَ إِذَا قِسْمَةٌ ضِيزَى » .

قوله تعالى : وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ﴾ أى بأنه ولدت له بنت ﴿ ظَلَّ وَجْهُهُ ﴾ أى صار وجهه ﴿ مُسْوَدًّا ﴾ قيل ييطان مثله الذى ضربه . وقيل : بما بُشِّرَ به من الأنثى ؛ دليله فى سورة النحل « وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنثَى » . <sup>(٢)</sup> ومن حالهم أن أحدهم إذا قيل له قد ولدت له أنثى اغتم وأربذ وجهه غيظا وتأسفا وهو مملوء من الكرب . وعن بعض العرب أن امرأته وضعت أنثى فهجر البيت الذى فيه المرأة فقالت :

ما لِأَبِي حِمْرَةٍ لَا يَأْتِنَا \* يَظَلُّ فِي الْبَيْتِ الَّذِي يَلِينَا

غضبان أَلَا تَلِدُ الْبَيْنَا \* وَإِنَّمَا نَأْخُذُ مَا أُعْطِينَا

وقرى « مسوداً ، ومسوداً » . وعلى قراءة الجماعة يكون وجهه أغم « ظل » و « مسوداً » خبر « ظل » . ويجوز أن يكون فى « ظل » ضمير عائد على أحد وهو أسمها ، و « وجهه »

(١) آية ٢١ سورة النجم . (٢) راجع ج ١٠ ص ١١٦ . (٣) فى رواية « حمرة » بالحيم .

وفى بلوغ الأرب للآلوسى : « لِأَبِي الذَّلْقَاءِ » .



بدل من الضمير . و « مسودا » خبر « ظل » . ويجوز أن يكون رفع « وجهه » بالابتداء ، ويرفع « مسودا » على أنه خبره ، وفي « ظل » اسمها والجملة خبرها . ( وهو كَظِيمٌ ) أى حزين ؛ قاله قتادة . وقيل مكروب ؛ قاله عكرمة . وقيل ساكت ؛ قاله ابن أبى حاتم ؛ وذلك لفساد مثله وبطلان حجته . ومن أجاز أن تكون الملائكة بنات الله فقد جعل الملائكة شبيهاً لله . لأن الولد من جنس الوالد وشبهه . ومن اسود وجهه بما يضاف إليه مما لا يرضى ، أولى من أن يسود وجهه بإضافة مثل ذلك إلى من هو أجل منه ؛ فكيف إلى الله عز وجل ! وقد مضى في « النحل » في معنى هذه الآية ما فيه كفاية .

قوله تعالى : **أَوْ مَنْ يُنشَأُ فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ۝١٨**  
**وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنثًا أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ سَتُكْتَبُ**  
**شَهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ ۝١٩**

قوله تعالى : ( أَوْ مَنْ يُنشَأُ فِي الْحِلْيَةِ ) فيه مسالتان :

الأولى — قوله تعالى : ( أَوْ مَنْ يُنشَأُ ) أى يُرَبَّى وَيَشَبَّ . والنشوء : التربية ؛ يقال : نشأت في بنى فلان نشأً ونشوءاً إذا شَبَّتَ فيهم . ونُشِيَ وأنشِيَ بمعنى . وقرأ ابن عباس والضحاك وابن وثاب وحفص وحزرة والكسائي وخلف « يُنشَأُ » بضم الياء وفتح النون وتشديد الشين ؛ أى يربى ويكبر في الحلية . واختاره أبو عبيد ؛ لأن الإسناد فيها أعلى . وقرأ الباقر « يُنشَأُ » بفتح الياء وإسكان النون ، واختاره أبو حاتم ؛ أى يربى وينبت ؛ وأصله من نشأ أى ارتفع ؛ قاله الهروي . فـ« يُنشَأُ » متعد ، و« ينشأ » لازم .

الثانية — قوله تعالى : ( فِي الْحِلْيَةِ ) أى في الزينة . قال ابن عباس وغيره : هن الجوارى زيهن غير زى الرجال . قال مجاهد : رُخِصَ للنساء في الذهب والحزير ؛ وقرأ هذه الآية . قال الكيا : فيه دلالة على إباحة الحلي للنساء ، والإجماع منعقد عليه والأخبار فيه لا تحصى .

قلت - روى عن أبي هريرة أنه كان يقول لابنته : يا بنية ، إياك والتحل بالذهب !  
فإني أخاف عليك الذهب .

قوله تعالى : ( وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ) أى فى المجادلة والإدلاء بالحجة . قال قتادة :  
ما تكلمت امرأة ولها حجة إلا جعلتها على نفسها . وفى مصحف عبد الله « وهو فى الكلام  
غير مبين » . ومعنى الآية : أضيف إلى الله من هذا وصفه ! أى لا يجوز ذلك . وقيل :  
المنشأ فى الحلية أصنامهم التى صاغوها من ذهب وفضة وحلّوها ، قاله ابن زيد والضحاك .  
ويكون معنى « وهو فى الخصام غير مبين » على هذا القول : أى ساكت عن الجواب .  
و « من » فى محل نصب ، أى اتخذوا لله من ينشأ فى الحلية . ويجوز أن يكون رفعا على  
الابتداء والخبر مضمرا ، قاله الفراء . وتقديره : أو من كان على هذه الحالة يستحق العبادة .  
وإن شئت قلت خفض ردا إلى أول الكلام وهو قوله « بما ضرب » ، أو على « ما » فى قوله  
« مما يخلق بنات » . وكون البذل فى هذين الموضعين ضعيف لكون ألف الاستفهام حائلا  
بين البذل والمبدل منه . ( وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا ) قرأ الكوفيون  
« عباد » بالجمع . واختاره أبو عبيد ، لأن الإسناد فيها أعلى ، ولأن الله تعالى إنما كذبهم  
فى قولهم إنهم بنات الله ، فأخبرهم أنهم عبيد وأنهم ليسوا بناته . وعن ابن عباس أنه قرأ  
« عباد الرحمن » ، فقال سعيد بن جبیر : إن فى مصحفى « عبد الرحمن » فقال : آجها  
واكتبها « عباد الرحمن » . وتصديق هذه القراءة قوله تعالى : « بِلْ عِبَادٍ مُّكْرَمُونَ <sup>(١)</sup> » .  
وقوله تعالى : « أَحْسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ <sup>(٢)</sup> » . وقوله تعالى :  
« إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ <sup>(٣)</sup> » . وقرأ الباقون « عند الرحمن » بنون ساكنة ،  
وأختره أبو حاتم . وتصديق هذه القراءة قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ <sup>(٤)</sup> » وقوله  
« وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ <sup>(٥)</sup> » . والمقصود بإيضاح كذبهم وبيان جهلهم

(١) آية ٢٦ سورة الأنبياء . (٢) آية ١٠٢ سورة الكهف . (٣) آية ١٩٤ سورة الأعراف .

(٤) آخر سورة الأعراف . (٥) آية ١٩ سورة الأنبياء .



في نسبة الأولاد إلى الله سبحانه ، ثم في تحكيمهم بأن الملائكة إناث وهم بنات الله . وذكر العباد مدح لهم ؛ أي كيف عبدوا من هو في نهاية العبادة ، ثم كيف حكموا بأنهم إناث من غير دليل . والجعل هنا بمعنى القول والحكم ؛ تقول : جعلت زيدا أعلم الناس ؛ أي حكمت له بذلك . ﴿ أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ ﴾ أي أحضروا حالة خلقهم حتى حكموا بأنهم إناث . وقيل : إن النبي صلى الله عليه وسلم سألهم وقال : " فما يدريكم أنهم إناث ؟ " فقالوا : سمعنا بذلك من آبائنا ونحن نشهد أنهم لم يكذبوا في أنهم إناث ، فقال الله تعالى : ﴿ سَتَكْتُبُ شَهَادَتَهُمْ وَيُسْأَلُونَ ﴾ أي يسألون عنها في الآخرة . وقرأ نافع « أُوشْهَدُوا » بهمزة استفهام داخلية على همزة مضمومة مسهلة ، ولا يمد سوى ما روى المسيبي عنه أنه يمد . وروى المفضل عن عاصم مثل ذلك وتحقق الهمزتين . والباقون « أشهدوا » بهمزة واحدة للاستفهام . وروى عن الزهري « أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ » على الخبر ، « ستكتب » قراءة العامة بضم التاء على الفعل المجهول « شهادتهم » رفعاً . وقرأ السلمي وابن السميع وهبيرة عن حفص « ستكتب » بنون ، « شهادتهم » نصباً بتسمية الفاعل . وعن أبي رجا « ستكتب شهاداتهم » بالجمع .

قوله تعالى : وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ ﴾ يعني قال المشركون على طريق الاستهزاء والسخرية : لو شاء الرحمن على زعمكم ما عبدنا هذه الملائكة . وهذا منهم كلمة حق أريد بها باطل . وكل شيء بإرادة الله ، وإرادته تجب وكذا علمه فلا يمكن الاحتجاج بها ، وخلاف المعلوم والمراد مقدور وإن لم يقع . ولو عبدوا الله بدل الأصنام لعلمنا أن الله أراد منهم ما حصل منهم . وقد مضى هذا المعنى في الأنعام عند قوله « سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا » وفي يس : « أَنْطِيعُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطَعْتُهُ » . وقوله ﴿ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ ﴾ مردود إلى

قوله « وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاءً » أى ما لهم بقولهم : الملائكة بنات الله ؛ من علم ؛ قاله قتادة ومقاتل والكلبي . وقال مجاهد وابن جريج : يعنى الأوثان ؛ أى ما لهم بعبادة الأوثان من علم . « مِنْ » صلة . ( إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ) أى يَحْدِسُونَ ويكذبون ؛ فلا عذر لهم فى عبادة غير الله عز وجل . وكان فى ضمن كلامهم أن الله أمرنا بهذا أو رضى ذلك منا ، ولهذا لم ينهنا ولم يعاجلنا بالعقوبة .

قوله تعالى : أَمْ أَتَيْنَهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَمُتَسِئُونَ ﴿٢١﴾  
هذا معادل لقوله « أَتَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ » . والمعنى : أحضروا خلقهم أم آتيناهم كتابا من قبله ؛ أى من قبل القرآن بما أدعوه ؛ فهم به متمسكون يعملون بما فيه .

قوله تعالى : بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ  
ءَاثَرِهِمْ مُقْتَدُونَ ﴿٢٢﴾ وَكَذَٰلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ  
نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ ءَاثَرِهِمْ  
مُقْتَدُونَ ﴿٢٣﴾

فيه مسائلان :

الأولى - قوله تعالى : ( عَلَىٰ أُمَّةٍ ) أى على طريقة ومذهب ؛ قاله عمر بن عبد العزيز :  
وكان يقرأ هو ومجاهد وقتادة « على إامة » بكسر الألف . والأمة الطريقة . وقال الجوهري :  
والإمة ( بالكسر ) : النعمة . والإمة أيضا لغة فى الأمة ، وهى الطريقة والدين ؛ عن أبى عبيدة .  
قال عدي بن زيد فى النعمة :

ثم بعد الفلاح والملك والأمة وارثهم هناك القبور

عن غير الجوهري . وقال قتادة وعطية : « على أمة » على دين ؛ ومنه قول قيس بن الخطيم

كنا على أمة أبائنا • ويقتدى الآخر بالأول



قال الجوهري : والأمة الطريقة والدين ، يقال : فلان لا أمة له ؛ أى لا دين له ولا نحلة .  
قال الشاعر :

• وهل يستوى ذو أمة وكفور •

وقال مجاهد وقطرب : على دين على ملة . وفى بعض المصاحف « قالوا إنا وجدنا آباءنا على  
ملة » وهذه الأقوال متقاربة . وحكى عن الفراء على ملة على قبلة . الأخفش : على استقامة ،  
وأنشد قول النابغة :

حَلَفْتُ فَلَمْ أَتْرِكْ لِنَفْسِكَ رِيْبَةً • وهل يَأْتَمَنُ ذُو أُمَّةٍ وَهُوَ طَائِعٌ

الثانية — (وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُّهْتَدُونَ) أى نهتدى بهم . وفى الآية الأخرى « مقتدون »  
أى يقتدى بهم ، والمعنى واحد . قال قتادة : مقتدون متبعون . وفى هذا دليل على إبطال  
التقليد ؛ لذمه إياهم على تقليد آباءهم وتركهم النظر فيما دعاهم إليه الرسول صلى الله عليه وسلم .  
وقد مضى القول فى هذا فى « البقرة » مستوفى . وحكى مقاتل أن هذه الآية نزلت فى الوليد  
ابن المغيرة وأبى سفيان وأبى جهل وعتبة وشيبة ابنى ربيعة من قريش ؛ أى وكما قال هؤلاء  
فقد قال من قبلهم أيضا . يعزى نبيه صلى الله عليه وسلم ؛ ونظيره : « مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ  
قِيلَ لِلرُّسُلِ مِن قَبْلِكَ » . والمتروك : المنعم ؛ والمراد هنا الملوك والجبابة .

قوله تعالى : قُلْ أَوْ لَوْ جِئْتُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ ءَابَاءُكُمْ  
قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ( قُلْ أَوْ لَوْ جِئْتُمْ بِأَهْدَى ) أى قل يا محمد لقومك : أو ليس قد جئتم  
من عند الله بأهدى ؛ يريد بارشد . ( مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ ءَابَاءُكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ )  
يعنى بكل ما أرسل به الرسل . فالخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولفظه لفظ الجمع ؛ لأن  
تكذيبه تكذيب لمن سواه . وقرئ « قل وقال جئتم وجئناكم » يعنى أتبعون آباءكم ولو  
جئتم بدين أهدى من دين آبائكم ؟ قالوا إنا نأبتون على دين آبائنا لانفك عنه وإن جئنا  
بما هو أهدى . وقد مضى فى « البقرة » القول فى التقليد وذمه فلا معنى لإعادته .<sup>(١)</sup>

(١) راجع ج ٢ ص ٢١١ فابعدا ، طبعة ثانية . (٢) آية ٤٣ سورة فصلت .

قوله تعالى : فَأَتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَنْظُرُ كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ فَأَتَقَمْنَا مِنْهُمْ ﴾ بالفتح والقتل والسبي ﴿ فَأَنْظُرُ كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴾<sup>(١)</sup> آخر أمر من كذب الرسل . [ وقراءة العامة « قل أولو جنتكم » . وقرأ ابن عامر وحفص « قال أولو » على الخبر عن النذير أنه قال لهم هذه المقالة . وقرأ أبو جعفر « قل أولو جنتكم » بنون وألف ؛ على أن المخاطبة من رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جميع الرسل ] .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٢٦﴾ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ ﴾ أى ذكرهم إذ قال . ﴿ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ ﴾ البراء يستعمل للواحد فما فوقه فلا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث ؛ لأنه مصدر وضع موضع النعت ؛ لا يقال : البراءان والبراءون ؛ لأن المعنى ذو البراء وذوو البراء . قال الجوهري : وتبرأت من كذا ، وأنا منه براء ، وخلاء منه ، لا يثنى ولا يجمع لأنه مصدر فى الأصل ؛ مثل : سمع سماعاً . فإذا قلت : أنا برىء منه وخلى ثبوت وجمعت وأنت ، وقلت فى الجمع : نحن منه برءاء مثل فقيه وفقهاء ، وبراء أيضاً مثل كريم وكرام ، وأبراء مثل شريف وأشراف ، وأبرياء مثل نصيب وأنصباء ، وبريثون . وأمرأة بريئة وهما بريثان وهن بريثات وبرايا . ورجل برىء وبرءاء مثل عجيب وعجاب . والبراء ( بالفتح ) أول ليلة من الشهر ، سميت بذلك لتبرؤ القمر من الشمس . ﴿ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي ﴾ استثناء متصل ، لأنهم عبدوا الله مع آلهتهم . قال قتادة : كانوا يقولون الله ربنا ؛ مع عبادة الأوثان . ويجوز أن يكون منقطعا ؛ أى لكن الذى فطرنى فهو يهدين . قال ذلك نعمة بالله وتنبيها لقومه إن الهداية من ربه .

قوله تعالى : وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾

(١) ما بين المربعين مقم من الآية السابقة .



فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً ﴾ الضمير في « جعلها » عائد على قوله « إلا الذي فطرني » . وضمير الفاعل في « جعلها » لله عز وجل ؛ أي وجعل الله هذه الكلمة والمقالة باقية في عقبه ، وهم ولده وولد ولده ؛ أي إنهم توارثوا البراءة عن عبادة غير الله ، وأوصى بعضهم بعضاً في ذلك . والعقب من يأتي بعده . وقال السدي : هم آل محمد صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عباس : قوله « في عقبه » أي في خلفه . وفي الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى فإنه سيهدين لعلمهم يرجعون وجعلها كلمة باقية في عقبه . أي قال لهم ذلك لعلمهم يتوبون عن عبادة غير الله . قال مجاهد وقتادة : الكلمة لا إله إلا الله . قال قتادة : لا يزال من عقبه من يعبد الله إلى يوم القيامة . وقال الضحاك : الكلمة أن لا تعبدوا إلا الله ، عكرمة : الإسلام ؛ لقوله تعالى « هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ » . القرطبي : وجعل وصية إبراهيم التي وصى بها بنيه وهو قوله « يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ » — الآية المذكورة في البقرة — كلمة باقية في ذريته وبنيه . وقال ابن زيد : الكلمة قوله « أسلمت لرب العالمين » وقسراً « هو سماءكم المسلمين من قبل » . وقيل : الكلمة النبوة . قال ابن العربي : ولم تزل النبوة بلقية في ذرية إبراهيم . والتوحيد هم أصله وغيرهم فيه تبع لهم .

الثانية — قال ابن العربي : إنما كانت لإبراهيم في الأعقاب موصولة بالأحقاب بدعوتيه المجابتين ؛ إحداهما في قوله « إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنْتَلِ عَهْدِي الظَّالِمِينَ » فقد قال نعم إلا من ظلم منهم فلا عهد . ثانيهما قوله « وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ » . وقيل : بل الأولى قوله « وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ » فكل أمة تعظمه ، بنوه وغيرهم ممن يجتمع معه في سام أو نوح .

الثالثة — قال ابن العربي : جرى ذكر العقب ها هنا موصولاً في المعنى ، وذلك مما يدخل في الأحكام وترتب عليه عقود العمرى والتحجيس . قال النبي صلى الله عليه وسلم :

(١) آتوسورة الحج . (٢) آية ١٣٢ (٣) آية ١٢٤ سورة البقرة . (٤) آية ٣٥ سورة إبراهيم . (٥) آية ٨٤ سورة الشعراء . (٦) العمرى (كسبلى) : تملك النبي معتدة العمرى .

” أَيُّمَا رَجُلٍ أُغْمِرَ عُغْمَرِي لَهُ وَلَعِقِبُهُ فَإِنَّهَا لِلَّذِي أُعْطِيَهَا لَا تَرْجِعْ إِلَى الَّذِي أَعْطَاهَا لِأَنَّهُ أُعْطِيَ عَطَاءً وَقَعَتْ فِيهِ الْمَوَارِيثُ “ . وَهِيَ تَرِدُّ عَلَى أَحَدِ عَشَرَ لَفْظًا :

اللفظ الأول - الولد ، وهو عند الإطلاق عبارة عن وُجْد من الرجل وامرأته في الإناث والذكور . وعن ولد الذكور دون الإناث لغة وشرعا ؛ ولذلك وقع الميراث على الولد المعين وأولاد الذكور من المعين دون ولد الإناث لأنه من قوم آخرين ؛ ولذلك لم يدخلوا في الحبس بهذا اللفظ ؛ قاله مالك في المجموعة وغيرها .

قلت : هذا مذهب مالك وجميع أصحابه المتقدمين ، ومن حجتهم على ذلك الإجماع على أن ولد البنات لا ميراث لهم مع قوله تعالى « يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ <sup>(١)</sup> » . وقد ذهب جماعة من العلماء إلى أن ولد البنات من الأولاد والأعقاب يدخلون في الأقباس ؛ يقول المحبس : حبست على ولدي أو على عَقْبِي . وهذا اختيار أبي عمر بن عبد البر وغيره ؛ واحتجوا بقول الله جل وعز : « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ <sup>(٢)</sup> » . قالوا : فلما حَرَّمَ الله البنات فحُرِّمَتْ بذلك بنت البنت بإجماع علم أنها بنت ووجب أن تدخل في حبس أبيها إذا حبس على ولده أو عَقْبِهِ . وقد مضى هذا المعنى في « الأنعام » مستوفى .

اللفظ الثاني - البنون ؛ فإن قال : هذا حبس على ابني ؛ فلا يتعدى الولد المعين ولا يتعدى . ولو قال ولدي ، لتعدى وتعدى في كل من ولد . وإن قال على بنتي ، دخل فيه الذكور والإناث . قال مالك : من تصدق على بنيه وبنى بنيه فإن بناته وبنات بناته يدخلن في ذلك . روى عيسى عن ابن القاسم فيمن حبس على بناته فإن بنات بنته يدخلن في ذلك مع بنات صلبه . والذي عليه جماعة أصحابه أن ولد البنات لا يدخلون في البنين . فإن قيل فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحسن ابن آفته : ” إن ابني هذا سيدٌ ولعل الله أن يصلح به بين فتيين عظيمتين من المسلمين “ . قلنا : هذا مجاز ، وإنما أشار به إلى تشريفه وتقديمه ؛ ألا ترى أنه يجوز تقيده عنه فيقول الرجل في ولد بنته ليس بأبني ؛ وأو كان حقيقة ما جاز تقيده عنه ،

(١) آية ١١ سورة النساء . (٢) آية ٢٣ سورة النساء . (٣) راجع ج ٧ ص ٢١



لأن الحقائق لا تنفى عن متسباتها<sup>(١)</sup> . ألا ترى أنه ينتسب إلى أبيه دون أمه ؛ ولذلك قيل في عبد الله بن عباس : إنه هاشمي وليس بهلالي وإن كانت أمه هلالية .

قلت : هذا الاستدلال غير صحيح ، بل هو ولد على الحقيقة في اللغة لوجود معنى الولادة فيه ، ولأن أهل العلم قد أجمعوا على تحريم بنت البنت من قول الله تعالى « حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم » . وقال تعالى « ومن ذريته داود وسليمان — الى قوله — من الصالحين »<sup>(٢)</sup> فجعل عيسى من ذريته وهو ابن بنته على ما تقدم بيانه هناك . فان قيل فقد قال الشاعر :

بنونا بنسو أبناءنا ، وبناتنا \* بنوهن أبناء الرجال الأباعد

قبل لهم : هذا لا دليل فيه ؛ لأن معنى قوله إنما هو ولد بنيه الذكران هم الذين لهم حكم بنيه في الموارثة والنسب ، وإن ولد بناته ليس لهم حكم بناته في ذلك ؛ اذ ينتسبون إلى غيره فأخبر بافتراقهم بالحكم مع اجتماعهم في التسمية ولم ينف عن ولد البنات اسم الولد لأنه ابن ؛ وقد يقول الرجل في ولده ليس هو بابني إذ لا يطيعني ولا يرى لي حقاً ، ولا يريد بذلك نفى اسم الولد عنه وإنما يريد أن ينفى عنه حكمه . ومن استدل بهذا البيت على أن ولد البنت لا يسمى ولداً فقد أفسد معناه وأبطل فائدته ، وتناول على قائله ما لا يصح ؛ اذ لا يمكن أن يسمى ولد الابن في اللسان العربي ابناً ، ولا يسمى ولد الابنة ابناً ؛ من أجل أن معنى الولادة التي اشتق منها اسم الولد فيه أئين وأقوى ، لأن ولد الابنة هو ولدها بحقيقة الولادة ، وولد الابن إنما هو ولده بماله مما كان سبباً للولادة ولم يخرج مالك رحمه الله أولاد البنات من حبس على ولده من أجل أن اسم الولد غير واقع عليه عنده في اللسان ، وإنما أخرجهم منه قياساً على الموارثة . وقد مضى هذا في « الأنعام » والحمد لله .

اللفظ الثالث — الذرية ؛ وهي مأخوذة من ذراً الله الخلق ؛ فيدخل فيه ولد البنات لقوله « ومن ذريته داود وسليمان — الى أن قال — وذكر يا ويحي وعيسى » . وإنما كان من ذريته من قبل أمه . وقد مضى في « البقرة »<sup>(٣)</sup> اشتقاق الذرية وفي « الأنعام » الكلام على « ومن ذريته » الآية ؛ فلا معنى للاعادة .

(١) في نسخة من الأصل : « مشباتها » . وفي ابن العربي « مسمياتها » .

(٢) آية ٨٤ سورة الأنعام . راجع ج ٧ ص ٣١ . (٣) راجع ج ٢ ص ١٠٧ طبعة ثانية .

اللفظ الرابع - العقب؛ وهو في اللغة عبارة عن شيء بعد شيء، كان من جنسه أو من غير جنسه؛ يقال : أعقب الله بخير؛ أي جاء بعد الشدة بالرخاء . وأعقب الشيب السواد . وعَقَب يَعْقِب عَقْبًا إذا جاء شيئًا بعد شيء؛ ولهذا قيل لولد الرجل : عَقْبُهُ . والمعْقَاب من النساء : التي تلد ذكرا بعد أنثى، هكذا أبدا . وعقب الرجل : ولده وولد ولده الباقيون بعده . والعاقبة الولد؛ قال يعقوب : في القرآن « وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ » . وقيل : بل الورثة كلهم عَقِب . والعاقبة الولد؛ ولذلك فسره مجاهد هنا . وقال ابن زيد : ها هنا هم الذرية . وقال ابن شهاب : هم الولد وولد الولد . وقيل غيره على ما تقدم عن السدي . وفي الصحاح والعقب ( بكسر القاف ) مؤخر القدم وهي مؤنثة . وعقب الرجل أيضا ولده وولد ولده . وفيه لغتان : عَقِب وعَقِب ( بالتسكين ) وهي أيضا مؤنثة ، عن الأخفش . وعَقِب فُلَانٌ مكان أبيه عاقبة أي خلفه؛ وهو اسم جاء بمعنى المصدر كقوله تعالى « لَيْسَ لَوْعَتِهَا كَاذِبَةٌ » . ولا فرق عند أحد من العلماء بين لفظ العقب والولد في المعنى . واختلف في الذرية والنسل فقيل إنهما بمنزلة الولد والعقب؛ لا يدخل ولد البنات فيهما على مذهب مالك . وقيل : إنهم يدخلون فيهما . وقد مضى الكلام في الذرية هنا وفي « الأنعام » .

اللفظ الخامس . نسل؛ وهو عند علمائنا كقوله ولدي وولد ولدي؛ فإنه يدخل فيه ولد البنات . ويجب أن يدخلوا؛ لأن نسل بمعنى خرج، وولد البنات قد خرجوا منه بوجه، ولم يقرن به ما يخصه كما اقرن بقوله عَقْبِي ما تناسلوا . وقال بعض علمائنا : إن النسل بمنزلة الولد والعقب لا يدخل فيه ولد البنات؛ إلا أن يقول المحبس نسل ونسل نسل، كما إذا قال عَقْبِي وعقب عَقْبِي . وأما إذا قال ولدي أو عَقْبِي مفردا فلا يدخل فيه البنات .

اللفظ السادس - الآل؛ وهم الأهل؛ وهو اللفظ السابع . قال ابن القاسم : هما سواء، وهم العصبة والإخوة والبنات والعمات، ولا يدخل فيه الحالات . وأصل أهل الاجتماع،

(١) آية ٢ سورة الواقعة .

(٢) رابع ج ٧ ص ٣١ .



يقال : مكان أهل إذا كانت فيه جماعة ، وذلك بالعصبة ومن دخل في القعد من النساء ،<sup>(١)</sup> والعصبة مشتقة منه وهي أخص به . وفي حديث الإفك : يا رسول الله ، أهلك ! ولا نعلم إلا خيرا ، يعني عائشة . ولكن لا تدخل فيه الزوجة بإجماع وإن كانت أصل التأهل ؛ لأن ثبوتها ليس بيقين إذ قد يتبدل ربطها ويحل بالطلاق . وقد قال مالك : آل محمد كلُّ نقي ، وليس من هذا الباب . وإنما أراد أن الإيمان أخص من القرابة فأشملت عليه الدعوة وقصد بالرحمة . وقد قال أبو إسحاق التونسي : يدخل في الأهل كل من كان من جهة الأبوين ؛ فوفا الاشتقاق حقه وغفل عن العرف ومطلق الاستعمال . وهذه المعاني إنما تبنى على الحقيقة أو على العرف المستعمل عند الإطلاق ؛ فهذان لفظان .

اللفظ الثامن — قرابة ؛ فيه أربعة أقوال : الأول — قال مالك في كتاب محمد وابن عبدوس : إنهم الأقرب فالأقرب بالاجتهاد ؛ ولا يدخل فيه ولد البنات ولا ولد الخالات . الثاني — يدخل فيه أقاربه من قبل أبيه وأمه ؛ قاله علي بن زياد . الثالث — قال أشهب : يدخل فيه كل رحم من الرجال والنساء . الرابع — قال ابن كنانة : يدخل فيه الأعمام والعمات والأخوال والخالات وبنات الأخت . وقد قال ابن عباس في تفسير قوله تعالى « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى »<sup>(٢)</sup> قال : إلا أن تصلوا قرابة ما بيني وبينكم . وقال : لم يكن بطن من قريش إلا كان بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم قرابة ؛ فهذا يضبطه والله أعلم .

اللفظ التاسع — العشيرة ؛ ويضبطه الحديث الصحيح : إن الله تعالى لما أنزل « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ »<sup>(٣)</sup> دعا النبي صلى الله عليه وسلم بطون قريش وسماهم — كما تقدم ذكره — وهم العشيرة الأقربون ؛ وسواهم عشيرة في الإطلاق . واللفظ يحمل على الأخص الأقرب بالاجتهاد ، كما تقدم من قول علمائنا .

(١) في الأصول : « ومن دخل في القعد » . وفي ابن العربي : « ومن دخل في القعدة » وقد أثبتناه كما ترى استثناء بما في شرح الباجي على الموطأ ؛ وعبارته : « ... ولا يدخل في ذلك الخالات . ومعنى ذلك عند العصبة أو من كان في قعددهن من النساء » . والقعد ( بضم أوله وسكون ثانيه وضم ثالثه وفتح ) : القرب .

(٢) آية ٢٣ سورة الشورى . (٣) آية ٢١٤ سورة الشعراء . راجع ج ١٣ ص ١٤٣

اللفظ العاشر - القوم ؛ يحمل ذلك على الرجال خاصة من العصابة دون النساء . والقوم يشمل الرجال والنساء ؛ وإن كان الشاعر قد قال :

وما أدري وسوف إخال أدري ، أقوم آل حصن أم نساء  
ولكنه أراد أن الرجل إذا دعا قومه للنصرة عنى الرجال ، وإذا دعاهم للحُرمة دخل فيهم الرجال والنساء ؛ فتعممه الصفة وتخصّصه القرينة .

اللفظ الحادى عشر - الموالى ؛ قال مالك : يدخل فيه موالى أبيه وابنه مع مواليه . وقال ابن وهب : يدخل فيه أولاد مواليه . قال ابن العربى : والذي يتحصل منه أنه يدخل فيه من يرثه بالولاء ؛ قال : وهذه فصول الكلام وأصوله المرتبطة بظاهر القرآن والسنة الميّنة له ؛ والتفريع والتعميم فى كتاب المسائل ، والله أعلم .

قوله تعالى : **بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ** ﴿٢٩﴾ **وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ** ﴿٣٠﴾ **وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ** ﴿٣١﴾ **أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُم بَعْضًا سَخِرِيًّا وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ** ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : ﴿ **بَلْ مَتَّعْتُ** ﴾ وقرئ « بل متعنا » . ﴿ **هَؤُلَاءِ وَآبَاءُهُمْ** ﴾ أى فى الدنيا بالإمهال . ﴿ **حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ** ﴾ أى محمد صلى الله عليه وسلم بالتوحيد والإسلام الذى هو أصل دين إبراهيم . وهو الكلمة التى بقاها الله فى عقبه . ﴿ **وَرَسُولٌ مُّبِينٌ** ﴾ أى يبين لهم ما بهم إليه حاجة . ﴿ **وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ** ﴾ يعنى القرآن . ﴿ **قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ** ﴾ جاحدون . ﴿ **وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ** ﴾ أى هلا نزل ﴿ **هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ** ﴾



وقرى « على رجل » بسكون الجسيم . ( مِنْ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ) أى من إحدى القريتين ؛  
 كقوله تعالى : « يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ » أى من أحدهما . أو على أحد رجلين من  
 القريتين . القريتان : مكة والطائف . والرجلان : الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن  
 مخزوم عم أبى جهل . والذي من الطائف أبو مسعود عروة بن مسعود الثقفى ؛ قاله قتادة .  
 وقيل : عمير بن عبد ياليل الثقفى من الطائف ، وعتبة بن ربيعة من مكة ؛ وهو قول مجاهد .  
 وعن ابن عباس : أن عظيم الطائف حبيب بن عمرو الثقفى . وقال السدى : كناية بن عبد بن  
 عمرو . وروى أن الوليد بن المغيرة — وكان يسمى ربحانة قريش — كان يقول : لو كان  
 ما يقوله محمد حقا انزل على أبى مسعود ؛ فقال الله تعالى : ( أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ ) يعنى  
 النبوة فيضعونها حيث شاءوا . ( نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) أى أفقرنا قوما  
 وأغنيا قوما ؛ فإذا لم يكن أمر الدنيا إليهم فكيف يفوز أمر النبوة إليهم . قال قتادة :  
 تلقاء ضعيف القوة قليل الحيلة عيى اللسان وهو مبسوط له ، وتلقاه شديد الحيلة بسيط  
 اللسان وهو مقتر عليه . وقرأ ابن عباس ومجاهد وآبن مُحَيِّصٌ فى رواية عنه « معايشهم » .  
 وقيل : أى نحن أعطينا عظيم القريتين ما أعطينا لا لكرامتهما على وأنا قادر على نزع النعمة  
 عنهما ؛ فأى فضل وقدر لهما . ( وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ ) أى فاضلنا بينهم ؛ فمن  
 فاضل ومفضول ورئيس ومرءوس ؛ قاله مقاتل . وقيل : بالحرية والرق ؛ فبعضهم مالك  
 وبعضهم مملوك . وقيل : بالغنى والفقر ؛ فبعضهم غنى وبعضهم فقير . وقيل : بالأمر  
 بالمعروف والنهى عن المنكر . ( لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرِيًّا ) قال السدى وآبن زيد : خولا  
 وخداما ، يسخر الأغنياء الفقراء فيكون بعضهم سببا لمعاش بعض . وقال قتادة والضحاك :  
 يعنى ليملك بعضهم بعضا . وقيل : هو من السخرية التى بمعنى الاستهزاء ؛ أى ليستهزئ الغنى  
 بالفقير . قال الأخفش : سَخِرَتْ بِهِ وَسَخِرَتْ مِنْهُ ، وَصَحَّكَتْ مِنْهُ وَصَحَّكَتْ بِهِ ، وَهَزَّتْ مِنْهُ  
 وَبِهِ ؛ كُلُّ يُقَالُ ، والاسم السُّخْرِيَّةُ ( بالضم ) . والسُّخْرَى والسُّخْرَى ( بالضم والكسر ) .  
 وكل الناس ضموا « سَخِرِيًّا » إلا آبن مُحَيِّصٌ ومجاهد فإنهما قرأا « سَخِرِيًّا » . ( وَرَحْمَةُ رَبِّكَ )

خَيْرٌ مَّا يَجْمَعُونَ) أى أفضل مما يجمعون من الدنيا . ثم قيل : الرحمة النبوة ، وقيل الجنة .  
وقيل : تمام الفرائض خير من كثرة النوافل . وقيل : ما يتفضل به عليهم خير مما يحازيهم  
عليه من أعمالهم

قوله تعالى : وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ  
يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوتِيَهُمْ سُقْفًا مِنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴿٣٢﴾  
فيه خمس مسائل :

الأولى - قال العلماء : ذكر حقارة الدنيا وقلة خطرها ، وأنها عنده من الهوان بحيث  
كان يجعل بيوت الكفرة ودرجها ذهباً وفضة لولا غلبة حب الدنيا على القلوب ؛ فيحمل ذلك  
على الكفر . قال الحسن : المعنى لولا أن يكفر الناس جميعاً بسبب ميلهم إلى الدنيا وتركهم  
الآخرة لأعطيناهم في الدنيا ما وصفناه ؛ لهوان الدنيا عند الله عز وجل . وعلى هذا أكثر  
المفسرين ابن عباس والسدى وغيرهم . وقال ابن زيد : « وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً »  
في طاب الدنيا واختيارها على الآخرة « لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوتِيَهُمْ سُقْفًا مِنْ فِضَّةٍ » .  
وقال الكسائي : المعنى لولا أن يكون في الكفار غنى وفقر وفي المسلمين مثل ذلك لأعطينا  
الكفار من الدنيا هذا لهوانها .

الثانية - قرأ ابن كثير وأبو عمرو « سُقْفًا » بفتح السين وإسكان القاف على الواحد  
ومعناه الجمع ؛ اعتباراً بقوله تعالى « نَحَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ » . وقرأ الباقر بضم السين  
والقاف على الجمع ؛ مثل رهن ورهن . قال أبو عبيد : ولا ثالث لهما . وقيل : هو جمع  
سقيف ؛ مثل كتيب وكُتِبَ ، ورغيف ورُغِفَ ؛ قاله الفراء . وقيل : هو جمع سُقُوف ؛ فيصير  
جَمْعُ الْجَمْعِ : سَقْفٌ وَسُقُوفٌ ، نحو فُلْسٌ وفُلُوسٌ . ثم جعلوا فعولاً كأنه اسم واحد فجعله على  
فُعْلٍ . وروى عن مجاهد « سَقْفًا » بإسكان القاف . وقيل : اللام في « لِيُوتِيَهُمْ » بمعنى على ؛  
أى على بيوتهم . وقيل : بدل ؛ كما تقول فعلت هذا لزيد لكرامته ؛ قال الله تعالى « وَلِأَبَوَيْهِ  
لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ » كذلك قال هنا « لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوتِيَهُمْ » .



الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَمَعَارِجَ ﴾ يعنى الدَّرَج ، قاله ابن عباس وهو قول الجمهور .  
 واحدها معراج ، والمعراج السُّلَّم ، ومنه ليلة المعراج . والجمع معارج ومعاريح ، مثل مفتح  
 ومفاتيح ، لغتان . « ومعاريح » قرأ أبو رجاء العطاردي وطلحة بن مُصَرِّف ، وهى المراق  
 والسلالم . قال الأخفش : إن شئت جعلت الواحد معرج ومعرج ، مثل مِرْقاة ومِرْقاة .  
 ﴿ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴾ أى على المعارج يرتقون ويصعدون ، يقال : ظهرت على البيت أى علوت  
 سطحه . وهذا لأن من علا شيئا وارتفع عليه ظهر للناظرين . ويقال : ظهرت على الشيء  
 أى علمته . وظهرت على العدو أى غلبته . وأنشد نابغة بنى جعدة رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قوله :

عَلَوْنَا السَّمَاءَ عِزَّةً وَمِهَابَةً \* وَإِنَّا لَنَرْجُو فَوْقَ ذَلِكَ مَظْهَرًا<sup>(١)</sup>

أى مصعدا ، فنضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال " إلى أين " ؟ قال إلى الجنة ،  
 قال " أجل إن شاء الله " . قال الحسن : والله لقد مالت الدنيا بأكثر أهلها وما فعل ذلك !  
 فكيف لو فعل ؟ !

الرابعة - استدل بعض العلماء بهذه الآية على أن السقف لاحق فيه لرب العلو ،  
 لأن الله تعالى جعل السقوف للبيوت كما جعل الأبواب لها . وهذا مذهب مالك رحمه الله .  
 قال ابن العربي : وذلك لأن البيت عبارة عن قاعة وجدار وسقف وباب ، فمن له البيت  
 فله أركانه . ولا خلاف أن العلو له إلى السماء . واختلفوا في السفل ، فمنهم من قال هو له ،  
 ومنهم من قال ليس له فى باطن الأرض شيء . وفى مذهبي القولان . وقد بين حديث  
 الاسرائيل الصحيح فيما تقدم : أن رجلا باع من رجل دارا فيها فوجد فيها بحرة من ذهب ،  
 فغاب بها إلى البائع فقال : إنما اشتريت الدار دون البحرة ، وقال البائع : إنما بعثت الدار بما  
 فيها ، وكلهم تدافعوا ففضى بينهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يزوج أحدهما ولده من بنت

(١) رواية البيت كافى كتاب الأغاني ج ٥ ص ٨ طبع دار الكتب المصرية : \* بلغنا السماء مجدنا وجدودنا \* .

وروايته كافى جهرة أشعار العرب : \* بلغنا السماء مجدنا وجدودنا وسوددا \* .

وروايته كافى اللسان مادة «ظهر» : \* بلغنا السماء مجدنا وسناؤنا \* .

الآخر ويكون المال لها . والصحيح أن العلو والسفل له إلا أن يخرج عنهما بالبيع ، فإذا باع أحدهما أحد الموضعين فله منه ما ينتفع به وباقيه للبتاع منه .

الخامسة - من أحكام العلو والسفل . إذا كان العلو والسفل بين رجلين فيعتل السفل أو يريد صاحبه هدمه ، فذكر مخرجون عن أشهب أنه قال : إذا أراد صاحب السفل أن يهدم ، أو أراد صاحب العلو أن يبنى علوه فليس لصاحب السفل أن يهدم إلا من ضرورة ، ويكون هدمه له أرفق لصاحب العلو ، لئلا ينهدم بانهدامه العلو ، وليس لرب العلو أن يبنى على علوه شيئا لم يكن قبل ذلك إلا الشيء الخفيف الذي لا يضر بصاحب السفل . ولو انكسرت خشبة من سقف العلو لأدخل مكانها خشبة ما لم تكن أثقل منها ويخاف ضررها على صاحب السفل . قال أشهب : وباب الدار على صاحب السفل . قال : ولو أنهدم السفل أجبر صاحبه على بنائه ، وليس على صاحب العلو أن يبنى السفل ، فإن أبي صاحب السفل من البناء قيل له يبع ممن يبنى . وروى ابن القاسم عن مالك في السفل لرجل والعلو لآخر فاعتل السفل ، فإن صلاحه على رب السفل وعليه تعليق العلو حتى يصلح سفله ، لأن عليه إما أن يحمله على بنيه أو على تعليق ، وكذلك لو كان على العلو علو فتعلق العلو الثاني على صاحب الأوسط . وقد قيل : إن تعليق العلو الثاني على رب العلو حتى يبنى الأسفل . وحديث النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " مثل القائم على حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها فكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم فقالوا لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقا ولم نؤذ من فوقنا فإن يتركوهما وما أرادوا هلكوا جميعا وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعا " - أصل في هذا الباب . وهو حجة لمالك وأشهب . وفيه دليل على أن صاحب السفل ليس له أن يحدث على صاحب العلو ما يضر به ، وأنه إن أحدث عليه ضررا لزمه إصلاحه دون صاحب العلو ، وأن لصاحب العلو منعه من الضرر ، لقوله عليه السلام : " فإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعا " ولا يجوز الأخذ إلا على يد الظالم أو من هو ممنوع من إحداث



لا يجوز له في السنة . وفيه دليل على استحقاق العقوبة بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ؛ وقد مضى في « الأنفال »<sup>(١)</sup> . وفيه دليل على جواز القرعة وأستعمالها ، وقد مضى في « آل عمران » فتأمل كلاً في موضعه تجده مبيّناً ، والحمد لله .

قوله تعالى : وَلِبُيُوتِهِمْ أَبْوَابٌ وَسُرُراً عَلَيْهَا يَتَكَبَّرُونَ ﴿٣٤﴾ وَزُخْرُفًا وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : ( وَلِبُيُوتِهِمْ أَبْوَابٌ ) أي وجعلنا لبيوتهم . وقيل : « لبيوتهم » بدل اشتمال من قوله « لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ » . « أَبْوَاباً » أي من فضة . ( وَسُرُراً ) كذلك ؛ وهو جمع السرير . وقيل : جمع الأيسرة ، والأيسرة جمع السرير ؛ فيكون جمع الجمع . ( يَتَكَبَّرُونَ عَلَيْهَا ) الاتكاء والتوكؤ : التعامل على الشيء ؛ ومنه « أتوكأ عليها » . ورجل تكأه ؛ مثال همزة ؛ كبير الاتكاء . والتكأ أيضاً : ما يتكأ عليه . وأتكأ على الشيء فهو متكئ ؛ والموضع متكأ . وطعنه حتى أتكأه ( على أفعله ) أي ألقاه على هيئة المتكئ . وتوكأت على العصا . وأصل التاء في جميع ذلك واو ، ففعل به ما فعل بآثرن وآتعد . ( وَزُخْرُفًا ) الزخرف هنا الذهب ؛ عن ابن عباس وغيره . نظيره : « أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرُفٍ »<sup>(٢)</sup> وقد تقدم . وقال ابن زيد : هو ما يتخذونه الناس في منازلهم من الأمتعة والأثاث . وقال الحسن : النقوش ؛ وأصله الزينة . يقال : زخرفت الدار ؛ أي زينتها . وزخرف فلان ؛ أي تزين . وانتصب « زخرفاً » على معنى وجعلنا لهم مع ذلك زخرفاً . وقيل : بترع الخافض ؛ والمعنى فجعلنا لهم سقفاً وأبواباً وسريراً من فضة ومن ذهب ؛ فلما حذف « مِنْ » قال « وزخرفاً » فنصب . ( وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ) قرأ عاصم وحمة وهشام عن ابن عامر « وإن كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا » بالتشديد . الباقيون بالتخفيف ؛ وقد ذكر هذا . وروى عن أبي رجاء كسر اللام من « لَمَّا » ؛ فـ « لما » عنده بمنزلة الذي ، والمائد عليها محذوف ؛ والتقدير : وإن كل ذلك للذي

(١) راجع ج ٧ ص ٣٩١ فابعد ما . (٢) راجع ج ٤ ص ٨٦ فابعد ما . (٣) راجع ج ١٠ ص ٣٣١

هو متاع الحياة الدنيا ، وحذف الضمير ما هنا كحذفه في قراءة من قرأ « مثلاً ما بعوضة <sup>(١)</sup> فافوقها » و « تماماً على الذي أحسن <sup>(٢)</sup> » . أبو الفتح : ينبغي أن يكون « كُـلُّ » على هذه القراءة منصوبة ، لأن « إن » مخففة من الثقيلة ، وهي إذا خففت وبطل عملها لزمها اللام في آخر الكلام للفرق بينها وبين « إن » النافية التي بمعنى ما ، نحو إن زيد لقائم ، ولا لام هنا سوى الجارة . ( وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ) يريد الجنة لمن أتق وخاف . وقال كعب : إني لأجد في بعض كتب الله المذلة : لولا أن يحزن عبدي المؤمن لكنت رأس عبدي الكافر بالإكليل ، ولا يتصدع ولا ينفض منه عرق بوجع . وفي صحيح الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الدنيا بمن المؤمنين وجنة الكافر » . وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء » . وفي الباب عن أبي هريرة ، وقال : حديث حسن غريب . وأنشدوا :

فلو كانت الدنيا جزاءً لمحسن \* إذا لم يكن فيها معاش لظالم  
لقد جاع فيها الأنبياء كرامة \* وقد شيعت فيها بطون البهائم  
وقال آخر :

تمتع من الأيام إن كنت حازماً \* فإنك فيها بين ناه وأمر  
إذا أبقت الدنيا على المرء دينه \* فما فاته منها فليس بضائر  
فلا تزن الدنيا جناح بعوضة \* ولا وزن رق من جناح لطائر  
فلم يرض بالدنيا ثواباً لمحسن \* ولا يرضى الدنيا عقاباً لكافر

قوله تعالى : وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُفِضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴿٢١﴾ وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٢٢﴾ حَتَّى إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَيَنْبَسُ الْقَرْيُنُ ﴿٢٣﴾



قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا . فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴾ وقرأ  
 ابن عباس وعكرمة « وَمَنْ يَعِشْ » بفتح الشين ، ومعناه يعصى ؛ يقال منه عِشَى يَعِشَى عِشًا إذا  
 عَمَى . ورجل أعشى وأمرأة عشواء إذا كان لا يبصر ؛ ومنه قول الأعشى :  
 رَأَتْ رَجُلًا غَائِبَ الْوَافِدِيَّةِ \* مِنْ مَخْتَلَفِ الْخَلْقِ أَعْشَى ضَرِيرًا <sup>(١)</sup>  
 وقوله :

أَنْ رَأَتْ رَجُلًا أَعْشَى أَضْرَبَهُ \* رَبُّ الْمُنُونِ وَدَهْرٌ مُقِنْدٌ خَيْلُ  
 الباقون بالضم ؛ من عشا يعشو إذا لحقه ما يلحق الأعشى . وقال الخليل : العشو هو النظر  
 ببصر ضعيف ؛ وأنشد :

مَتَى تَأْتِي تَعْشُو إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ \* تَجِدُ خَيْرَ نَارٍ عِنْدَهَا خَيْرُ مَوْقِدٍ <sup>(٢)</sup>  
 وقال آخر :

لنعم الفتى يعشو إلى ضوء ناره \* إذا الريح هبت والمكان جديب  
 الجوهري : والعشأ ( مقصور ) مصدر الأعشى وهو الذى لا يبصر بالليل ويبصر بالنهار .  
 والمرأة عشواء ، وامرأتان عشواوان . وأعشاه الله فعشى ( بالكسر ) يعشى عَشَى ، وهما يعشيان ،  
 ولم يقولوا يعشوان ؛ لأن الواو لما صارت فى الواحد ياء لكسرة ما قبلها تركت فى التثنية على  
 حالها . وتعاشى إذا أرى من نفسه أنه أعشى . والنسبة إلى أعشى أعشوى . وإلى العيشة  
 عَشْوَى . والعشواء : الناقة التى لا تبصر أمامها فهى تُخَيِّطُ بيديها كل شئ . . وركب فلان  
 العشواء إذا خَبَطَ أمره على غير بصيرة . وفلان خابط خبط عشواء .

وهذه الآية تتصل بقوله أول السورة « أَفَنَضِرُّ عَنْكُمْ الَّذِي ذُكِّرْ صَفْحًا » <sup>(٣)</sup> أى نواصل لكم  
 الذكر ؛ فمن يَعِشْ عن ذلك الذكر بالإعراض عنه إلى أقاويل المضلين وأباطيلهم ﴿ نُقَيِّضْ لَهُ  
 شَيْطَانًا ﴾ أى نسب له شيطانًا جزاء له على كفره ﴿ فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴾ قيل فى الدنيا ، يمنعه من  
 الحلال ، ويبعته على الحرام ، وينهاه عن الطاعة ، ويأمره بالمعصية ؛ وهو معنى قول ابن عباس .

(١) فى اللسان مادة « رقد » : « والرافدان اللذان فى شعر الأعشى هما الناشران من الخدين عند المضغ ؛ فإذا  
 مرم الإنسان غاب رافداه » . (٢) البيت للمطربة . (٣) آية ٥

وقيل في الآخرة إذا قام من قبره؛ قاله سعيد الجري . وفي الخبر : أن الكافر إذا خرج من قبره يُشفع إبليس لا يزال معه حتى يدخل النار . وأن المؤمن يُشفع بملك حتى يقضى الله بين خلقه ؛ ذكره المهدوي . وقال القشيري : والصحيح فهو له قرين في الدنيا والآخرة . وقال أبو الهيثم والأزهري : عَشَوْتُ إلى كذا أي قصدته . وعشوت عن كذا أي أعرضت عنه ، ففرق بين «إلى» و «عن» ؛ مثل : مِلْتُ إليه ، ومِلْتُ عنه . وكذا قال قتادة : يَعْشُ ، يُعْرِضُ ؛ وهو قول الفراء . النحاس : وهو غير معروف في اللغة . وقال القرطبي : يولي ظهره ؛ والمعنى واحد . وقال أبو عبيدة والأخفش : تُظْلِمُ عَيْنُهُ . وأنكر العُتْبِيُّ عشوت بمعنى أعرضت ؛ قال : وإنما الصواب تعاشرت . والقول قول أبي الهيثم والأزهري . وكذلك قال جميع أهل المعرفة . وقرأ السلمي وابن أبي اسحاق ويعقوب وعصمة عن عاصم وعن الأعمش « يقيض » ( بالياء ) لذكر « الرحمن » أولا ؛ أي يقيض له الرحمن شيطانا . الباقر بالنون . وعن ابن عباس « يُقَيِّضُ لَهُ شَيْطَانٌ فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ » أي ملازم ومصاحب . قيل : « فهو » كناية عن الشيطان ؛ على ما تقدم . وقيل : عن الإعراض عن القرآن ؛ أي هو قرين للشيطان . ( وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ ) أي وإن الشيطان ليصدونهم عن سبيل الهدى ؛ وذكر بلفظ الجمع لأن « مَنْ » في قوله « وَمَنْ يَعْشُ » في معنى الجمع . ( وَيَحْتَسِبُونَ ) أي ويحسب الكفار ( أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ ) وقيل : ويحسب الكفار أن الشياطين مهتدون فيطيعونهم . ( حَتَّى إِذَا جَاءَنَا ) على التوحيد قرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي وحفص ؛ يعني الكافر يوم القيامة . الباقر « جاءنا » على التثنية ، يعني الكافر وقرينه وقد جعلنا في سلسلة واحدة ، فيقول الكافر ( يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ ) أي مشرق الشتاء ومشرق الصيف ، كما قال تعالى : « رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ » ونحوه قول مقاتل . وقراءة التوحيد وإن كان ظاهرها الإفراد فالمعنى هنا جميعا ؛ لأنه قد عرف ذلك بما بعده ؛ كما قال :

وَعَيْنٌ لَهَا حَذْرَةٌ بِدْرَةٍ \* شَقَّتْ مَاقِمَهُمَا مِنْ أُخْرٍ<sup>(٢)</sup>

(١) في الأصول : « عن التعرض » . (٢) آية ١٧ سورة الرحمن . (٣) البيت لامرئ القيس . وحذرة : مكنته صلبة ، وقيل الواسعة الجاحظة . وبدرة : تبدر بالنظر ، وقيل تامة كالبدرة .



قال مقاتل : يمتنى الكافر أن بينهما بُعد مشرق أطول يوم في السنة إلى مشرق أقصر يوم في السنة ، ولذلك قال « بُعد المشرقين » . وقال الفراء : أراد المشرق والمغرب فغلب اسم أحدهما ، كما يقال : القمران للشمس والقمر ، والعمران لأبي بكر وعمر ، والبصرتان للكوفة والبصرة ، والعصران للغداة والعصر . وقال الشاعر :

أخذنا بآفاق السماء عليكم • لنا قراها والنجوم الطوائع  
وأنشد أبو عبيدة الحرير :

ما كان يرضى رسول الله فعلهم \* والعمران أبو بكر ولا عمر  
وأنشد سيويه :

\* قَدَرِي مِنْ نَصْرِ الْحَيِّينِ قَدِي \*

يريد عبد الله ومصعبا ابني الزبير ، وإنما أبو خبيب عبد الله . ( فَيْئَسَ الْقَرِينُ ) أى فبئس صاحب أنت ؛ لأنه يورده إلى النار . قال أبو سعيد الخدري : إذا نعت الكافر زوج بقرينه من الشياطين فلا يفارقه حتى يصير به إلى النار .

قوله تعالى : وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْكُرَ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : ( وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ ) « إذ » بدل من اليوم ؛ أى يقول الله للكافرين ينفعكم اليوم إذ أشركتم في الدنيا هذا الكلام ؛ وهو قول الكافر « بَالَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ » أى لا تنفع الندامة اليوم . « إنكم » بالكسر ( فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ) وهى قراءة ابن عاصم باختلاف عنه . الالقون بالفتح . وهى فى موضع رفع تقديره : ولن ينفعكم اليوم اشتراككم فى العذاب ؛ لأن لكل واحد نصيبه الأوفر منه . أعلم الله تعالى أنه منع أهل النار التأسى كما يتأسى أهل المصائب فى الدنيا ، وذلك أن التأسى يستريحه أهل الدنيا فيقول أحدهم : لى فى البلاء والمصيبة أسوة ؛ فيسكن ذلك من حزنه ؛ كما قالت الحسناء :

فلولا كثرة الباكين حولى • على إخوانهم لقتلت نفسى

وما يكون مثل أنى ولكن • أعزى النفس عنه بالتأسى

فإذا كان في الآخرة لم ينفعهم الناس شيئا لشغلهم بالعذاب . وقال مقاتل : لن ينفعكم الاعتذار والندم اليوم ؛ لأن قرناءكم وأنتم في العذاب مشتركون كما اشتركتم في الكفر .

قوله تعالى : أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْأَعْمَى وَمَنْ كَانَ

فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٤١﴾

قوله تعالى : ﴿أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْأَعْمَى﴾ يا محمد ﴿وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ أى ليس لك ذلك فلا يضيق صدرك إن كفروا ؛ ففيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم . وفيه رد على القدرية وغيرهم ، وأن الهدى والرشد والخذلان في القلب خلق الله تعالى ، يضل من يشاء ويهدي من يشاء .

قوله تعالى : فَإِنَّمَا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ ﴿٤٢﴾ أَوْ نُرِيَنَّكَ  
الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : ﴿فَإِنَّمَا نَذْهَبَنَّ بِكَ﴾ يريد نخرجك من مكة من أذى قريش . ﴿فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ﴾ أَوْ نُرِيَنَّكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ وهو الانتقام منهم في حياتك . ﴿فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ﴾ قال ابن عباس : قد أراه الله ذلك يوم بدر ؛ وهو قول أكثر المفسرين . وقال الحسن وقتادة : هي في أهل الإسلام ؛ يريد ما كان بعد النبي صلى الله عليه وسلم من الفتن . و « نَذْهَبَنَّ بِكَ » على هذا توفيقك . وقد كان بعد النبي صلى الله عليه وسلم نقمة شديدة فأكرم الله نبيه صلى الله عليه وسلم وذهب به فلم يره في أمته إلا التي تقرب به عينه وأبقى النعمة بعده ، وليس من نبي إلا وقد أرى النعمة في أمته . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم أرى ما لقيت أمته من بعده ، فما زال منقبضا ، ما انبسط ضاحكا حتى لقي الله عز وجل . وعن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا أراد الله بأمة خيرا قبض نبيها قبلها بفعله لما فرطوا وسلطا . وإذا أراد الله بأمة عذابا عذبها ونبيها حتى لتقر عينه لما كذبوه وعصوا أمره » .



قوله تعالى : فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤٣﴾ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : ( فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ ) يريد القرآن ، وإن كذب به من كذب ؛ فـ ( إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ) يوصلك إلى الله ورضاه وثوابه . ( وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ ) يعني القرآن شرف لك ولقومك من قريش ، إذ نزل بلغتهم وعلى رجل منهم ؛ نظيره : « لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ » أي شرفكم . فالقرآن نزل بلسان قريش وإياهم خاطب ؛ فاحتاج أهل اللغات كلها إلى لسانهم كل من آمن بذلك فصاروا عيالاً عليهم ؛ لأن أهل كل لغة احتاجوا إلى أن يأخذوه من لغتهم حتى يفهموا على المعنى الذي عنى به من الأمر والنهي وجميع ما فيه من الأنباء ، فشرفوا بذلك على سائر أهل اللغات ولذلك سُمِّيَ عربياً . وقيل : بيان لك ولأمتك فيما بكم إليه حاجة . وقيل : تذكرة تذكرون به أمر الدين وتعملون به . وقيل : « وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ » يعني الخلافة فإنها في قريش لا تكون في غيرهم ؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم : « النَّاسُ تَبِعُوا لِقُرَيْشٍ فِي هَذَا الشَّأْنِ مُسْلِمُهُمْ تَبِعُوا لِمُسْلِمِهِمْ وَكَافَرُهُمْ تَبِعُوا لِكَافَرِهِمْ » . وقال مالك : هو قول الرجل حدثني أبي عن أبيه ، حكاه ابن أبي سلمة عن أبيه عن مالك بن أنس فيما ذكر الماوردي والشعبي وغيرهما . قال ابن العربي : ولم أجد في الإسلام هذه المرتبة لأحد إلا ببغداد فإن بني التميمي بها يقولون : حدثني أبي قال حدثني أبي ، إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وبذلك شُرُفَتْ أقدارهم ، وعظم الناس شأنهم ، وتهممت الخلافة بهم . ورأيت بمدينة السلام أبا محمد رزق الله بن عبد الوهاب أبي الفرج بن عبد العزيز بن الحارث بن الأسد بن الليث بن سليمان بن أسود بن سفيان بن يزيد ابن أكنة بن عبد الله التميمي وكان يقولان : سمعنا أبانا رزق الله يقول سمعت أبي يقول سمعت أبي يقول سمعت أبي يقول سمعت أبي يقول سمعت أبي يقول سمعت علي بن أبي طالب

يقول وقد سئل عن الحنان المنان فقال : الحنان الذي يُقبل على من أعرض عنه ، والمنان الذي يبدأ بالنوال قبل السؤال . والقائل سمعت علياً : أ كَيْفَ بن عبد الله حذم الأعلى . والأقوى أن يكون المراد بقوله « وإنه لذكرُك ولقومك » يعنى القرآن ؛ فعليه انبنى الكلام وإليه يرجع المصير ، والله أعلم . قال الماوردي : « ولقومك » فيهم قولان : أحدهما - من اتبعك من أمتك ؛ قاله قتادة وذكره الثعلبي عن الحسن . الثاني - لقومك من قريش ؛ فيقال ممن هذا ؟ فيقال من العرب ، فيقال من أى العرب ؟ فيقال من قريش ؛ قاله مجاهد . قلت - والصحيح أنه شرف لمن عمل به ، كان من قريش أو من غيرهم . روى ابن عباس قال : أقبل نبي الله صلى الله عليه وسلم من سيرة أو غزاة فدعا فاطمة فقال : « يا فاطمة اشترى نفسك من الله فإني لا أغني عنك من الله شيئاً » وقال مثل ذلك لنسوته ، وقال مثل ذلك ليعترته ، . ثم قال نبي الله صلى الله عليه وسلم : « ما بنو هاشم بأولى الناس بأمي إن أولى الناس بأمي المتقون ولا قريش بأولى الناس بأمي إن أولى الناس بأمي المتقون ولا الموالي بأولى الناس بأمي إن أولى الناس بأمي المتقون . إنما أنتم من رجل وامرأة وأنتم يحكم الصاع ليس لأحد على أحد فضل إلا بالتقوى » . وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليتبين أقوام يفتخرون بفحم من فحم جهنم أو يكونون شراً عند الله من الجعلان التي تدفع التَّنَّ بأنفها كلكم بنو آدم وآدم من تراب إن الله أذهب عنكم عتية الجاهلية ونفخها بالآباء [ الناس ] مؤمن تقى وفاجر شقى » . نخرجهما الطبري . وسيأتى لهذا مزيد بيان في الحجرات إن شاء الله تعالى . ( وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ) أى عن الشكر عليه ؛ قاله مقاتل والقرطبي . وقال ابن جريج : أى تسألون أنت ومن معك على ما أتاك . وقيل تسألون عما عملتم فيه ، والمعنى متقارب .

قوله تعالى : وَسْئَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا

مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ ءَالِهَةً يُعْبَدُونَ ﴿٥٥﴾

(١) الجاهل (بالثبوت) : ما علا رأس المكيال من الطفاف .



قال ابن عباس وأبن زيد : لما أسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى — وهو مسجد بيت المقدس — بعث الله له آدم ومن ولد من المرسلين، وجبريل مع النبي صلى الله عليه وسلم؛ فأذن جبريل صلى الله عليه وسلم ثم أقام الصلاة، ثم قال : يا محمد تقدم فصل بهم ؛ فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له جبريل صلى الله عليه وسلم : " سل يا محمد من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجمعنا من دون الرحمن آلهة يعبدون . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا أسأل قد اكتفيت " . قال ابن عباس : وكانوا سبعين نبياً منهم إبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام ؛ فلم يسألهم لأنه كان أعلم بالله منهم . في غير رواية ابن عباس : فصلوا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة صفوف ، المرسلون ثلاثة صفوف والنبيون أربعة ؛ وكان يلي ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم إبراهيم خليل الله ، وعلى يمينه إسماعيل وعلى يساره إسحاق ثم موسى ثم سائر المرسلين فاتهم ركعتين ؛ فلما انقضى قام فقال : " إن ربي أوحى إلي أن أسألكم هل أرسل أحد منكم يدعو إلى عبادة غير الله " ؟ فقالوا : يا محمد ، إنا نشهد إنا أرسلنا أجمعين بدعوة واحدة أن لا إله إلا الله وأن ما يعبدون من دونه باطل وإنك خاتم النبيين وسيد المرسلين ، قد استبان ذلك لنا بإمامتك إيانا ، وأن لا نبي بعدك إلى يوم القيامة إلا عيسى بن مريم فإنه مأمور أن يتبع أثرك . وقال سعيد بن جبيرة في قوله تعالى « وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا » قال : لقي الرسل ليلة أسرى به . وقال الوليد بن مسلم في قوله تعالى « وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا » قال : سألت عن ذلك خالد بن دعلج فحدثني عن قتادة قال سأله ليلة أسرى به ، لقي الأنبياء ولقي آدم ومالك خازن النار .

قلت : هذا هو الصحيح في تفسير هذه الآية ، و « من » التي قبل « رسلنا » على هذا القول غير زائدة . وقال المبرد وجماعة من العلماء : إن المعنى وأسأل أئمة من قد أرسلنا من قبلك من رسلنا . وروى أن في قراءة ابن مسعود « وأسأل الذي أرسلنا إليهم قبلك رسلنا » .

(١) انقل عن العرلة : إذا انصرف عنها .

وهذه قراءة مفسرة ؛ فـ«عن» على هذا زائدة، وهو قول مجاهد والسدي والضحاك وقتادة وعطاء والحسن وابن عباس أيضا. أى واسأل مؤمنى أهل الكتابين التوراة والإنجيل. وقيل : المعنى سلنا يا محمد عن الأنبياء الذين أرسلنا قبلك ؛ فحذفت «عن» ، والوقف على «رسلنا» على هذا تام ؛ ثم ابتدأ بالاستفهام على طريق الإنكار . وقيل : المعنى واسأل تباع من أرسلنا من قبلك من رسلنا ، فحذف المضاف . والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته . ﴿ أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ ﴾ أخبر عن الآلهة كما أخبر عن يعقل فقال «يعبدون» ولم يقل تعبد ولا يعبدن ؛ لأن الآلهة جرت عندهم مجرى من يعقل فأجرى الخبر عنهم مجرى الخبر عن يعقل .

وسبب هذا الأمر بالسؤال أن اليهود والمشركين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : إن ما جئت به مخالف لمن كان قبلك ؛ فأمره الله بسؤاله الأنبياء على جهة التوقيف والتقرير ؛ لأنه كان في شك منه . واختلف أهل التأويل في سؤال النبي صلى الله عليه وسلم لهم على قولين : أحدهما - أنه سألم فقالت الرسل بعثنا بالتوحيد ؛ قاله الواقدي . الثاني - أنه لم يسألم ليقينه بالله عز وجل ؛ حتى حكى ابن زيد أن ميكائيل قال لجبريل : «هل سألك محمد عن ذلك ؟ فقال جبريل : هو أشد إيمانا وأعظم يقينا من أن يسأل عن ذلك» . وقد تقدم هذا المعنى في الروایتين حسبا ذكرناه .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٦﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ ﴿٤٧﴾ وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا وَأَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤٨﴾ وَقَالُوا يَا أَيُّهُ السَّاحِرُ الْاَدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّنَا لَمُهْتَدُونَ ﴿٤٩﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ ﴿٥٠﴾



قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا ﴾ لما أعلم النبي صلى الله عليه وسلم أنه مستقيم له من عدوه ، وأقام الحجّة بأستشهاد الأنبياء واتفاق الكل على التوحيد أكد ذلك بقصة موسى وفرعون ، وما كان من فرعون من التكذيب ، وما نزل به وبقومه من الإغراق والتكذيب ؛ أى أرسلنا موسى بالمعجزات وهى التسع الآيات فكذب ؛ فجعلت العاقبة الجميلة له ، فكذلك أنت . ومعنى ﴿ يَضْحَكُونَ ﴾ استهزاء وسخرية ؛ يوهمون أتباعهم أن تلك الآيات سحر وتخييل ، وأنهم قادرون عليها . وقوله : ﴿ وَمَا يُرِيدُ مِنْ آيَةِ إِلَهِهِ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا ﴾ أى كانت آيات موسى من كبار الآيات ، وكانت كل واحدة أعظم مما قبلها . وقيل : « إلهى أكبر من أختها » لأن الأولى تقتضى علما والثانية تقتضى علما ، فنضم الثانية إلى الأولى فيزداد الوضوح . ومعنى الأخوة المشاكلة والمناسبة ؛ كما يقال : هذه صاحبة هذه ؛ أى هما قريبتان فى المعنى . ﴿ وَأَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ ﴾ أى على تكذيبهم بتلك الآيات ؛ وهو كقوله تعالى : « لَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَتَقْيِصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ » . والطوفان والجراد والقمل والضفادع . وكانت هذه الآيات الأخيرة عذابا لهم وآيات لموسى . ﴿ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ من كفرهم . ﴿ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ ﴾ لما عاينوا العذاب قالوا يا أيها الساحر ؛ نادوه بما كانوا ينادونه به من قبل ذلك على حسب عادتهم . وقيل : كانوا يسمون العلماء سحرة فنادوه بذلك على سبيل التعظيم . قال ابن عباس : « يا أيها الساحر » يا أيها العالم ، وكان الساحر فيهم عظيما يوقرونه ؛ ولم يكن السحر صفة ذم . وقيل : يا أيها الذى غلبنا بسحره ، يقال : ساحرته فمحرته ؛ أى غلبته بالسحر ؛ كقول العرب : خاصمته نخصمته أى غلبته بالخصومة ، وفاضلته ففضلته ؛ ونحوها . ويحتمل أن يكون أرادوا به الساحر على الحقيقة على معنى الاستفهام ، فلم يلزمهم على ذلك رجاء أن يؤمنوا . وقرأ ابن عامر وأبو حيوة ويحيى بن وثاب « آية الساحر » بغير ألف والهاء مضمومة ؛ وعلمتها أن الهاء خلطت بما قبلها وألزمت ضم الياء الذى أوجبه النداء المقرد . وأنشد الفراء :

يَا أَيُّهُ الْقَلْبُ الْجُجُجُ النَّفْسُ ۖ أَفَقَ عَنِ الْبَيْضِ الْحَسَنِ النَّعِيسُ

فضم الماء حملا على ضم الياء؛ وقد مضى في «النور» معنى هذا . ووقف أبو عمرو وابن أبي إسحاق ويحيى والكسائي «أيها» بالألف على الأصل . الباقيون بغير ألف ؛ لأنها كذلك وقعت في المصحف . ﴿ اُدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ ﴾ أى بما أخبرنا عن عهده إليك إنا إن أمنا كشف عنا ؛ فسله يكشف عنا . ﴿ إِنَّا لَمُهْتَدُونَ ﴾ أى فيما يستقبل . ﴿ فَلَمَّا اكْشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ ﴾ أى فدعا فكشفنا . ﴿ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ ﴾ أى ينقضون العهد الذى جعلوه على أنفسهم فلم يؤمنوا . وقيل : قولهم « إنا لمهتدون » إخبار منهم عن أنفسهم بالإيمان ؛ فلما كشف عنهم العذاب ارتدوا .

قوله تعالى : ﴿ وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ ﴾ قيل : لما رأى تلك الآيات خاف ميل القوم إليه فجمع قومه فقال ؛ فنادى بمعنى قال ؛ قاله أبو مالك . فيجوز أن يكون عنده عطاء القبط فرفع صوته بذلك فيما بينهم ثم ينشر عنه في جموع القبط ؛ وكأنه نودى به بينهم . وقيل : إنه أمر من ينادى في قومه ؛ قاله ابن جريج . ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ ﴾ أى لا ينازعنى فيه أحد . قيل : إنه ملك منها أربعين فرسخا في مثلها ؛ حكاه النقاش . وقيل : أراد بالملك هنا الإسكندرية . ﴿ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِي ﴾ يعنى أنهار النيل ، ومعظمها أربعة : نهر الملك ونهر طولون ونهر دمياط ونهر تينيس . قال قتادة : كانت جناها وأنهارا تجري من تحت قصوره . وقيل : من تحت سريره . وقيل : « من تحتي » أى تصرفى نافذ فيها من غير صانع . وقيل : كان إذا أمسك عنانه أمسك النيل عن الجرى . قال القشيري : ويجوز ظهور خوارق العادة على مدعى الربوبية ؛ إذ لا حاجة في تمييز الإله من غير الإله إلى فعل خارق للعادة . وقيل : معنى « وهذه الأنهار تجري من تحتي » أى القواد والرؤساء والجبابرة يسرون تحت لوائى ؛ قاله الضحاك . وقيل : أراد بالأنهار الأموال ، وعبر عنها بالأنهار لكثرتها وظهورها . وقوله « تجري من تحتي » أى أفرقها على من يتبعنى ؛ لأن الترغيب والقدرة في الأموال دون

(١) راجع ج ١٢ ص ٢٢٨

(٢) في كتاب روح المعاني للاتوسى : « والأنهار : الخللجان التى تخرج من النيل المبارك ؛ كنهى الملك ونهر دمياط ونهر تينيس ، ولعل نهر طولون كان منها إذ ذاك ، لكنه اندرس بحدوده أحد بن طولون ملك مصر في الاسلام » .



الأنهار . ( أَفَلَا تُبْصِرُونَ ) عظمتي وقوتي وضعف موسى . وقيل قدرتي على تفنيتكم وعجز موسى . والواو في « وهذه » يجوز أن تكون عاطفة للأنهار على « ملك مصر » و « تجرى » نصب على الحال منها . ويجوز أن تكون واو الحال ، وأسم الإشارة مبتدأ ، و « الأنهار » صفة لاسم الإشارة ، و « تجرى » خبر للمبتدأ . وفتح الياء من « تحتى » أهل المدينة والبري وأبو عمرو ، وأسكن الباقون . وعن الرشيد أنه لما قرأها قال : لأولينها أحسن عيدي ، فولأها الحصيب ، وكان على وضوئه . وعن عبد الله بن طاهر أنه ولها فخرج إليها فلما شارفها ووقع عليها بصره قال : أهذه القرية التي أفتخر بها فرعون حتى قال « أليس لي ملك مصر » ؟ ! والله لي عندي أقل من أن أدخلها ! فثنى عنانه . ثم صرح بحاله فقال ( أم أنا خير ) قال أبو عبيدة والسدي : « أم » بمعنى « بل » وليست بحرف عطف ؛ على قول أكثر المفسرين . والمعنى : قال فرعون لقومه بل أنا خير ( مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مِهِنْ ) أى لا عز له فهو يمتن نفسه في حاجاته لحقارته وضعفه ( وَلَا يَكَادُ يُبِينُ ) يعنى ما كان في لسانه من العقدة ؛ على ما تقدم في « طه » . وقال الفراء : في « أم » وجهان : إن شئت جعلتها من الاستفهام الذى جعل بأم لاتصاله بكلام قبله ، وإن شئت جعلتها نسقا على قوله « أليس لي ملك مصر » . وقيل : هي زائدة . وروى أبو زيد عن العرب أنهم يجعلون « أم » زائدة ؛ والمعنى أنا خير من هذا الذى هو مهين . وقال الأخفش : في الكلام حذف ، والمعنى أفلا تبصرون أم تبصرون ؛ كما قال :

أَيَا ظِيَّةَ الْوَعَسَاءِ بَيْنَ جُلَاجِلِ \* وَبَيْنَ النَّفَا أَنْتِ أُمُّ أُمِّ سَالِمٍ<sup>(١)</sup>

أى أنت أحسن أم أم سالم . ثم ابتدأ فقال أنا خير . وقال الخليل وسيبويه : المعنى أفلا تبصرون ، أم أتم بصراء ، فعطف بـ « أم » على « أفلا تبصرون » لأن معنى « أم أنا خير » أى أم تبصرون ؛ وذلك أنهم إذا قالوا له أنت خير منه كانوا عنده بصراء . وروى عن عيسى

(١) راجع ج ١١ ص ١٩٢ .

(٢) القائل هو ذوالرمة . والوعساء : وملة لينة . وجلجل : موضع بعينه . والنفا : الكتيب من الرمل .

التقيّ ويعقوب الحضرميّ أنهما وقفا على « أم » على أن يكون التقدير أفلا تبصرون أم تبصرون ؛ فحذف تبصرون الثاني . وقيل : من وقف على « أم » جعلها زائدة ، وكأنه وقف على « تبصرون » من قوله « أفلا تبصرون » . ولا يتم الكلام على « تبصرون » عند الخليل وسيبويه ؛ لأن « أم » تقتضي الاتصال بما قبلها . وقال قوم : الوقف على قوله « أفلا تبصرون » ثم ابتداء « أم أنا خير » بمعنى بل أنا خير ؛ وأنشد الفراء :

بدت مثل قرن الشمس في رونق الضحى \* وصورتها أم أنت في العين أملح

فمعناه : بل أنت أملح . وذكر الفراء أن بعض القراء قرأ « أم أنا خير » ؛ ومعنى هذا ألسن خيرا . وروى عن مجاهد أنه وقف على « أم » ثم يتسدى « أنا خير » وقد ذكر .

قوله تعالى : **فَلَوْلَا أَلْقَىٰ عَلَيْهِ أَسْوَرةً مِّنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَايِكَةُ مُقْتَرِنِينَ** ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَوْلَا ﴾ أي هلا ﴿ أَلْقَىٰ عَلَيْهِ أَسْوَرةً مِّنْ ذَهَبٍ ﴾ إنما قال ذلك لأنه كان عادة الوقت وزى أهل الشرف . وقرأ حفص « أسورة » جمع سوار ، تكمار وخمرة . وقرأ أبي « أساور » جمع إسوار . وابن مسعود « أساوير » . الباقون « أساور » جمع الأسورة ؛ فهو جمع الجمع . ويجوز أن يكون « أسورة » جمع « إسوار » وألحقت الهاء في الجمع عوضا من الباء ؛ فهو مثل زناديق وزنادقة ، وبطاريق وبطارقة ، وشبهه . وقال أبو عمرو ابن العلاء : واحد الأسورة والأساور والأساوير إسوار ، وهي لغة في سوار . قال مجاهد : كانوا إذا سؤروا رجلا سؤروه بسوارين وطوقوه بطوق ذهب علامة لسيادته ، فقال فرعون : هلا ألقى رب موسى عليه أسورة من ذهب إن كان صادقا ! ﴿ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَايِكَةُ مُقْتَرِنِينَ ﴾ يعني متتابعين ، في قول قتادة . مجاهد : يمشون معاً . ابن عباس : يعاونونه على من خالفه ؛ والمعنى : هلا ضم إليه الملائكة التي يزعم أنها عند ربه حتى يتكثروهم ويصرفهم على أمره ونهيه ؛ فيكون ذلك أهيب في القلوب . فأوهم قومه أن رسل الله ينبغي أن يكونوا



كرسل الملوك في الشاهد ، ولم يعلم أن رسل الله إنما أيّدوا بالجنود السماوية ؛ وكل عاقل يعلم أن حفظ الله موسى مع تفرده ووحدته من فرعون مع كثرة أتباعه ، وإمداد موسى بالعصا واليد البيضاء كان أبلغ من أن يكون له أسورة أو ملائكة يكونون معه أعوانا — في قول مقاتل — أو دليلا على صدقه — في قول الكلبي — وليس يلزم هذا لأن الإعجاز كاف ، وقد كان في الجائز أن يكذب مع مجئ الملائكة كما كُذّب مع ظهور الآيات . وذكر فرعون الملائكة حكاية عن لفظ موسى ؛ لأنه لا يؤمن بالملائكة من لا يعرف خالقهم .

قوله تعالى : فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ( فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ ) قال ابن الأعرابي : المعنى فاستجهمل قومه ( فَأَطَاعُوهُ ) لحقة أحلامهم وقلة عقولهم ؛ يقال : استخفه الفرح أي أزعجه ، واستخفه أي حمله على الجهل ؛ ومنه « وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ » . وقيل : استفزههم بالقول فأطاعوه على التكذيب . وقيل : استخف قومه أي وجدهم خفاف العقول . وهذا لا يدل على أنه يجب أن يطيعوه ، فلا بد من إضمار بعيد تقديره وجدهم خفاف العقول فدعاهم إلى الغواية فأطاعوه . وقيل : استخف قومه وقهرهم حتى أتبعوه ؛ يقال استخفه خلاف استنقله ، واستخف به أهانه . ( إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِيقِينَ ) أي خارجين عن طاعة الله .

قوله تعالى : فَلَمَّا آسَفُونَا انتقمنا منهم فَأَغَرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : ( فَلَمَّا آسَفُونَا ) روى الضحاك عن ابن عباس : أي غاظونا وأغضبونا . وروى عنه علي بن أبي طلحة : أي أسخطونا . قال الماوردي : ومعناها مختلف ، والفرق بينهما أن السخط إظهار الكراهة ، والغضب إرادة الانتقام . القُشَيْرِيُّ : والأسف هاهنا بمعنى الغضب ؛ والغضب من الله إما إرادة العقوبة فيكون من صفات الذات ، وإما عين العقوبة فيكون من صفات الفعل ؛ وهو معنى قول الماوردي .

وقال عمر بن نذر : يا أهل معاصي الله ، لا تغتروا بطول حلم الله عنكم ، وأحذروا أسفه ؛ فإنه قال « فَلَمَّا آسَفُونَا انتقمنا منهم » . وقيل : « آسفونا » أى أغضبوا رسلنا وأوليائنا المؤمنين ؛ نحو السحرة وبني إسرائيل . وهو كقوله تعالى : « يُؤْذُونَ<sup>(١)</sup> اللَّهَ » و « يحاربون الله<sup>(٢)</sup> » أى أولياءه ورسوله .

### قوله تعالى : **فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِلْآخِرِينَ** ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : ( **فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا** ) أى جعلنا قوم فرعون سلفًا . قال أبو مجلز : « سلفًا » لمن عمل عملهم ، « ومثلاً » لمن يعمل عملهم . وقال مجاهد : « سلفًا » إخبارًا لأمة محمد صلى الله عليه وسلم ، « ومثلاً » أى عبرة لهم . وعنه أيضا « سلفًا » لكفار قومك يتقدمونهم إلى النار . قتادة : « سلفًا » إلى النار ، « ومثلاً » عظة لمن يأتى بعدهم . والسلف المتقدم ؛ يقال : سلف يسلف سلفًا ؛ مثل طلب طلبًا ، أى تقدم ومضى . وسلف له عمل صالح أى تقدم . والقوم السلاف المتقدمون . وسلف الرجل : آباؤه المتقدمون ؛ والجمع أسلاف وسُلاف . وقراءة العامة « سلفًا » ( بفتح السين واللام ) جمع سالف ؛ تكادم وخدم ، وراصد ورصد ، وحارس وحرس . وقرأ حمزة والكسائي « سُلُفًا » ( بضم السين واللام ) . قال الفراء : هو جمع سليف ، نحو سرير وسُرُر . وقال أبو حاتم : هو جمع سلف ؛ نحو خشب وخُشُب ، وثمر وثمرٌ ، ومعناهما واحد . وقرأ علي وابن مسعود وعلقمة وأبو وائل والنخعي وحميد بن قيس « سُلُفًا » ( بضم السين وفتح اللام ) جمع سُلُفة ، أى فرقة متقدمة . قال المورج والنضر بن شميل : « سُلُفًا » جمع سُلُفة ، نحو غُرُفة وغُرُف ، وطُرُفة وطُرُف ، وظُلُمة وظُلَم .

### قوله تعالى : **وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ** ﴿٥٧﴾

لما قال تعالى : « وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ » تعلق المشركون بأمر عيسى وقالوا : ما يريد محمد إلا أن تتخذة إلهًا كما اتخذت الأنصارى عيسى بن مريم إلهًا ؛ قاله قتادة . ونحوه عن مجاهد قال : إن قريشا قالت إن محمدا



يريد أن تعبده كما عبد قوم عيسى عيسى ؛ فأنزل الله هذه الآية . وقال ابن عباس : أراد به مناظرة عبد الله بن الزبير مع النبي صلى الله عليه وسلم في شأن عيسى ، وأن الضارب لهذا المثل هو عبد الله بن الزبير السهمي حالة كفره لما قالت له قريش إن محمداً يتلو « إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ » الآية ، فقال : لو حضرته لرددت عليه ؛ قالوا : وما كنت تقول له ؟ قال : كنت أقول له هذا المسيح تعبده النصارى ، واليهود تعبده عذرياً ، أفهما من حصب جهنم ؟ فعجبت قريش من مقالته ورأوا أنه قد خُصِم ؛ وذلك معنى قوله « يَصُدُّونَ » . فأنزل الله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ » . ولو تأمل ابن الزبير الآية ما أعترض عليها ؛ لأنه قال « وما تعبُدون » ولم يقل ومن تعبُدون ، وإنما أراد الأصنام ونحوها مما لا يعقل ، ولم يرد المسيح ولا الملائكة وإن كانوا معبودين . وقد مضى هذا في آخر سورة « الأنبياء » . وروى ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقريش : « يا معشر قريش لا خير في أحد يُعبد من دُونِ اللَّهِ » . قالوا : أليس تزعم أن عيسى كان عبداً نبياً وعبداً صالحاً ، فإن كان كما تزعم فقد كان يُعبد من دُونِ اللَّهِ ! . فأنزل الله تعالى « وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ » أي يضجون كضجيج الإبل عند حمل الأثقال . قرأ نافع وابن عامر والكسائي « يَصُدُّونَ » (بضم الصاد) ومعناه يُعْرِضُونَ ؛ قاله النخعي ، وكسر الباقون . قال الكسائي : هما لفتان ؛ مثل بعرشون وبعرشون ، وينمئون ويئمون ، ومعناه يَضْجُونَ . قال الجوهري : وَحَدَّ يَصُدُّ صديداً ؛ أي قَجَّ . وقيل : إنه بالضم من الصدود وهو الإعراض ، وبالكسر من الضجيج ؛ قاله قطرب . قال أبو عبيد : لو كانت من الصدود عن الحق لكنت : إذا قومك عنه يصدون . القراء : هما سواء ؛ منه وعنه . ابن المسيب : يصدون يضجون . الضحاك يعجون . ابن عباس : يضحكون . أبو عبيدة : مَنْ ضَمَّ فمعناه يعدلون ؛ فيكون المعنى : من أجل الميل يعدلون . ولا يأتى « يصدون » بمن ، ومن كسر فمعناه يضجون ؛ فـ « من » متصلة بـ « يصدون » والمعنى يضجون منه .

(١) آية ٩٨ سورة الأنبياء . (٢) آية ١٠١ سورة الأنبياء . (٣) راجع ج ١١ ص ٢٤٣ فابعدا .

قوله تعالى : وَقَالُوا ءَاٰلِهَتُنَا خَيْرٌ اَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ اِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : ( وَقَالُوا ءَاٰلِهَتُنَا خَيْرٌ اَمْ هُوَ ) أى آلهتنا خير أم عيسى ؟ قاله السدى . وقال : خاصموه وقالوا إن كل من عبد من دون الله فى النار ، فتحن نرضى أن نكون آلهتنا مع عيسى والملائكة وعزير ، فأنزل الله تعالى « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ » الآية . وقال قتادة : « أم هو » يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم . وفى قراءة ابن مسعود « آلهتنا خير أم هذا » . وهو يقوى قول قتادة ، فهو استفهام تقرير فى أن آلهتهم خير . وقرا الكوفيون ويعقوب « آلهتنا » بتحقيق المعزتين ، ولين الباقون . وقد قدم . ( مَا ضَرَبُوهُ لَكَ اِلَّا جَدَلًا ) أى جدلين . يعنى ما ضربوا لك هذا المثل إلا إرادة الجدل ، لأنهم علموا أن المراد بحصب جهنم ما اتخذوه من الموات ( بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ) مجادلون بالباطل . وفى صحيح الترمذى عن أبى أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل — ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية — « ما ضربوه لك إلا جدلا بل هم قوم خصمون » . »

قوله تعالى : اِنْ هُوَ اِلَّا عَبْدٌ اَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٥٩﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْاَرْضِ يَخْلُقُوْنَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ( اِنْ هُوَ اِلَّا عَبْدٌ اَنْعَمْنَا عَلَيْهِ ) أى ما عيسى إلا عبد أنعم الله عليه بالنبوة ، وجعله مثلا لبني إسرائيل ؛ أى آية وعبرة يُستدل بها على قدرة الله تعالى ؛ فإن عيسى كان من غير أب ، ثم جعل إليه من إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص والأسقام كلها ما لم يُجعل لغيره فى زمانه ، مع أن بنى إسرائيل كانوا يومئذ خير الخلق وأحبّه إلى الله عز وجل ، والناس دونهم ، ليس أحد عند الله عز وجل مثلهم . وقيل : المراد بالعبد المنعم عليه محمد صلى الله عليه



وسلم؛ والأول أظهر . ( وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ ) أى بدلاً منكم ( مَلَائِكَةً ) يكونون خلفاً عنكم؛  
قاله السُّدِّي . ونحوه عن مجاهد قال : ملائكة يعمرون الأرض بدلاً منكم . وقال الأزهري :  
إن « من » قد تكون للبدل ؛ بدليل هذه الآية .

قلت : قد تقدم هذا المعنى في « براءة »<sup>(١)</sup> وغيرها . وقيل : لو نشاء لجعلنا من الإنس ملائكة  
وإن لم تجر العادة بذلك ، والجواهر جنس واحد والاختلاف بالأوصاف ؛ والمعنى : لو نشاء  
لأسكننا الأرض الملائكة ، وليس في إسكاننا إياهم السماء شرف حتى يعبدوا ، أو يقال لهم  
بنات الله . ومعنى ( يَخْفُونَ ) يخلف بعضهم بعضاً ؛ قاله ابن عباس .

قوله تعالى : **وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا وَاتَّبِعُونِ هَذَا صِرَاطٌ  
مُسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾ وَلَا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٦٢﴾**

قوله تعالى : ( وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا ) قال الحسن وقتادة وسعيد بن جبیر :  
يريد القرآن ؛ لأنه يدل على قرب مجيء الساعة ، أو به تعلم الساعة وأحوالها وأحوالها . وقال  
ابن عباس ومجاهد والضحاك والسدي وقتادة أيضاً : إنه خروج عيسى عليه السلام ، وذلك  
من أعلام الساعة ؛ لأن الله ينزله من السماء قبيل قيام الساعة ، كما أن خروج الدجال من أعلام  
الساعة . وقرأ ابن عباس وأبو هريرة وقتادة ومالك بن دينار والضحاك « وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ »  
( بفتح العين واللام ) أى أمارة . وقد روى عن عكرمة « وَإِنَّهُ لَلْعِلْمُ » ( بلامين ) وذلك خلاف  
للصاحف . وعن عبد الله بن مسعود قال : لما كان ليلة أسرى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لقي إبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام فتذاكروا الساعة فبدوا بإبراهيم فسألوه عنها فلم  
يكن عنده منها علم ، ثم سألوا موسى فلم يكن عنده منها علم ؛ فرد الحديث إلى عيسى بن مريم  
قال : قد عهد إلى فيادون وجبتها فأما وجبتها فلا يعلمها إلا الله عز وجل ؛ فذكر خروج  
الدجال — قال : فأنزل فأقتله . وذكر الحديث ، أخرجه ابن ماجه في سننه . وفي صحيح مسلم  
« فبينما هو — يعنى المسيح الدجال — إذ بعث الله المسيح بن مريم فيترل عند المنارة البيضاء شرقي »

دِمَشْقَ بَيْنَ مَهْرُودَتَيْنِ<sup>(١)</sup> وَاضْعًا كَفَيْهِ عَلَى أَجْنَعَةِ مَلَكَينِ إِذَا طَاطَا رَأْسَهُ قَطَرَ وَإِذَا رَفَعَهُ تَحَدَّرَ  
 مَتَهُ جُمَانٌ كَاللُّؤْلُؤِ فَلَا يَحِلُّ لِكَافِرٍ يُحْدِثُ رِيحَ نَفْسِهِ إِلَّا مَاتَ وَنَفْسُهُ [يَتَهَيَّ] حَيْثُ يَتَهَيَّ طَرَفُهُ  
 فَيَطْلُبُهُ حَتَّى يَدْرِكَهُ بَبَابَ<sup>(٢)</sup> لَدِّ فَيَقْتُلُهُ ... " الْحَدِيثُ ... وَذَكَرَ الثَّعْلَبِيُّ وَالزَّحَّاشِيُّ وَغَيْرُهُمَا مِنْ حَدِيثِ  
 أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : " يَنْزِلُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ السَّمَاءِ  
 عَلَى ثَنِيَّةٍ مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ يُقَالُ لَهَا أَفِيقُ بَيْنَ مُمْصَرَّتَيْنِ<sup>(٣)</sup> وَشَعْرَ رَأْسِهِ ذَهَبٌ وَبِيَدِهِ حَرْبَةٌ يَقْتُلُ  
 بِهَا الدَّجَالَ فَيَأْتِي بَيْتَ الْمُقَدَّسِ وَالنَّاسَ فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ وَالْإِمَامُ يُؤْتِمُّ بِهِمْ فَيَتَأَخَّرُ الْإِمَامُ فَيَقْدُمُهُ  
 عِيسَى وَيَصِلُ خَلْفَهُ عَلَى شَرِيعَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَقْتُلُ الْخَنَازِيرَ وَيَكْسِرُ الصَّلِيبَ  
 وَيُخْرِبُ الْبَيْعَ وَالْكَنَائِسَ وَيَقْتُلُ النَّصَارَى إِلَّا مَنْ آمَنَ بِهِ " . وَرَوَى خَالِدٌ عَنْ الْحَسَنِ قَالَ قَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " الْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ لِعَلَّاتِ أُمَمُهُمْ شَتَّى وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ وَأَنَا أَوَّلَى  
 النَّاسِ بِعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ إِنَّهُ لَيْسَ بِنَبِيٍّ وَبَيْنَهُ نَبِيٌّ وَإِنَّهُ أَوَّلُ نَازِلٍ فَيَكْسِرُ الصَّلِيبَ وَيَقْتُلُ الْخَنَازِيرَ  
 وَيُقَاتِلُ النَّاسَ عَلَى الْإِسْلَامِ " . قَالَ الْمَسَاوِدِيُّ : وَحَكَى ابْنُ عِيسَى عَنْ قَوْمٍ أَنَّهُمْ قَالُوا إِذَا  
 نَزَلَ عِيسَى رُفِعَ التَّكْلِيفُ لِأَنَّهُ لَيْسَ بِرَسُولٍ إِلَى ذَلِكَ الزَّمَانِ بِأَمْرِهِمْ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى وَبَيْنَهُمْ .  
 وَهَذَا قَوْلُ مُرَدُّودٍ لِثَلَاثَةِ أُمُورَ ، مِنْهَا الْحَدِيثُ ، وَلِأَنَّ بَقَاءَ الدُّنْيَا يَقْتَضِي التَّكْلِيفَ فِيهَا ، وَلِأَنَّهُ  
 يَنْزِلُ أَمْرًا بِمَعْرُوفٍ وَنَاهِيًا عَنْ مَنكَرٍ . وَلَيْسَ يُسْتَنْكَرُ أَنْ يَكُونَ أَمْرُ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ مَقْصُورًا عَلَى  
 تَأْيِيدِ الْإِسْلَامِ وَالْأَمْرِ بِهِ وَالِدَعَاءِ إِلَيْهِ .

قلت : ثبت في صحيح مسلم وابن ماجه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم : " لَيَنْزِلَنَّ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَادِلًا فَلْيَكْسِرَنَّ الصَّلِيبَ وَلْيَقْتُلَنَّ الْخَنَازِيرَ وَلْيَضَعَنَّ الْحِزْبَةَ  
 وَلْيَتْرَكَنَّ الْفِلَاصَ فَلَا يُسْعَى عَلَيْهَا وَلْيَذْهَبَنَّ الشُّحْنَاءُ وَالتَّبَاغُضُ وَالتَّحَامِدُ وَلْيَدْعُوْنَ إِلَى الْمَالِ  
 فَلَا يَقْبَلُهُ أَحَدٌ " . وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " كَيْفَ أَتَمُّ إِذَا نَزَلَ  
 ابْنُ مَرْيَمَ فِيكُمْ وَإِمَامُكُمْ مِنْكُمْ " وَفِي رِوَايَةٍ " فَأَتَمُّكُمْ مِنْكُمْ " قَالَ ابْنُ أَبِي ذُئْبٍ : تَدْرِي " مَا أَتَمُّكُمْ

(١) أَيِ شَقَتَيْنِ أَرْضَتَيْنِ . (٢) لَدِّ (بِالضَّمِّ وَالتَّشْدِيدِ) : قَرْيَةٌ قَرِيبُ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ مِنْ نَوَاحِي فَلَسْطِينَ .

(٣) فِي رُوحِ الْمَعَانِي : « أَفِيقُ بَقَاءٌ وَقَافٌ بَوْزَنُ أَمِيرٍ ، وَهِيَ هُنَا مَكَانٌ بِالْقُدْسِ الشَّرِيفِ نَفْسُهُ ... » .

(٤) الْمُمْصَرَّةُ مِنَ الثِّيَابِ : الَّتِي فِيهَا صَفَرَةٌ خَفِيفَةٌ .



منكم ؟ قلت : تخبرني ، قال : فأمركم بكتاب ربكم وسنة نبيكم صلى الله عليه وسلم .  
قال علماؤنا رحمة الله عليهم : فهذا نص على أنه ينزل مجتداً لدين النبي صلى الله عليه وسلم للذي  
درس منه ، لا بشرع مبتدأ والتكليف باق ، على ما بيناه هنا وفي كتاب التذكرة . وقيل :  
« وإنه لعلم للساعة » أي وإن إحياء عيسى الموتى دليل على الساعة وبعث الموتى ، قاله  
ابن إسحاق .

قلت : ويحتمل أن يكون المعنى « وإنه » وإن مجتداً صلى الله عليه وسلم لعلم للساعة ،  
بدليل قوله عليه السلام : « بُعثت أنا والساعة كهاتين » وضم السبابة والوسطى ، نخرجه  
البخاري ومسلم . وقال الحسن : أول أشراطها مجد صلى الله عليه وسلم . ( فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا )  
فلا تشكون فيها ، يعني في الساعة ، قاله يحيى بن سلام . وقال السدي : فلا تكذبون بها ،  
ولا تجادلون فيها فانها كائنة لا محالة . ( وَاتَّبِعُونِ ) أي في التوحيد وفيما أبلغكم عن الله .  
( هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ) أي طريق قويم إلى الله ، أي إلى جنته . وأثبت الياء يعقوب في قوله  
« واتبعون » في الحالين ، وكذلك « وأطيعون » . وأبو عمرو وإسماعيل عن نافع في الوصل  
دون الوقف ، وحذف الباقون في الحالين . ( وَلَا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطَانُ ) أي لا تغتروا بوساوسه  
وشبه الكفار المجادلين ، فان شرائع الأنبياء لم تختلف في التوحيد ولا فيما أخبروا به من علم  
الساعة وغيرها بما تضمنته من جنة أو نار . ( إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ) تقدم في « البقرة » وغيرها<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ  
وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا<sup>(٦٧)</sup> إِنَّ  
اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ<sup>(٦٨)</sup>

قوله تعالى : ( وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ ) قال ابن عباس : يريد إحياء الموتى وإبراء  
الأسقام وخلق الطير والمائدة وغيرها ، والإخبار بكثير من الغيوب . وقال قتادة : البيّنات

هنا الإنجيل . ( قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ ) أى النبوة ؛ قاله السدى . ابن عباس : علم ما يؤدى إلى الجبل ويكف عن القيح . وقيل الإنجيل ؛ ذكره القشيري والماوردي . ( وَلَا يَنْ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ ) قال مجاهد : من تبديل التوراة . الزجاج : المعنى لا ين لكم فى الإنجيل بعض الذى تختلفون فيه من تبديل التوراة . قال مجاهد : وبين لهم فى غير الإنجيل ما احتاجوا إليه . وقيل : بين لهم بعض الذى اختلفوا فيه من أحكام التوراة على قدر ما سألوه . ويجوز أن يختلفوا فى أشياء غير ذلك لم يسألوه عنها . وقيل : إن بنى إسرائيل اختلفوا بعد موت موسى فى أشياء من أمر دينهم وأشياء من أمر دنياهم فبين لهم أمر دينهم . ومذهب أبى عبيدة أن البعض بمعنى الكل ؛ ومنه قوله تعالى : « يُصِيبُكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ » : وأنشد الأخفش قول لبيد :

تراك أممكة إذا لم أرضها \* أو تعلق بعض النفوس بحامها

والموت لا يعلق بعض النفوس دون بعض . ويقال للنية : علوق وعلاقة . قال المفضل البكري :

وسائلة بثعلبة بن سيرة \* وقد علقبت بثعلبة العلوق

وقال مقاتل : هو كقوله « وَلَا أَحَلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ » . يعنى ما أحل فى الإنجيل مما كان محرما فى التوراة ؛ كلحم الإبل والشحم من كل حيوان وصيد السمك يوم السبت . ( فَاتَّقُوا اللَّهَ ) أى اتقوا الشرك ولا تعبدوا إلا الله وحده ؛ وإذا كان هذا قول عيسى فكيف يجوز أن يكون إلهاً أو ابن إله . ( وَأَطِيعُوا ) فيما أَدْعُوكم إليه من التوحيد وغيره . ( إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ) أى عبادة الله صراط مستقيم ، وما سواه معوج لا يؤدى سالكه إلى الحق .

قوله تعالى : فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابِ يَوْمِ إِلِيمٍ ٦٥ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ٦٦

(١) آية ٢٨ سورة غافر . (٢) يريد ثعلبة بن سيار . (٣) آية ٥٠ سورة آل عمران .



قوله تعالى : ( فَأَخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ ) قال قتادة : يعنى ما بينهم ، وفيهم قولان :  
 أحدهما — أنهم أهل الكتاب من اليهود والنصارى ، خالف بعضهم بعضا ؛ قاله مجاهد  
 والسدى . الثانى — فرق النصارى من النسطورية والملكية واليعاقبة ، اختلفوا فى عيسى ؛  
 فقالت النسطورية : هو ابن الله . وقالت اليعاقبة : هو الله . وقالت الملكية : ثالث ثلاثة  
 أحدهم الله ؛ قاله الكلبي ومقاتل ، وقد مضى هذا فى سورة « مريم » . ( قَوْلٌ لِلَّذِينَ <sup>(١)</sup>  
 ظَلَمُوا ) أى كفروا وأشركوا ؛ كما فى سورة « مريم » . ( مِنْ عَذَابٍ يَوْمَ الْيَوْمِ ) أى ألم عذابه ؛  
 ومثله : ليل نائم ؛ أى ينام فيه . ( هَلْ يَنْظُرُونَ ) يريد الأحزاب لا ينتظرون . ( إِلَّا السَّاعَةَ )  
 يريد القيامة . ( أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً ) أى بغاة . ( وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ) يظنون . وقد مضى  
 فى غير موضع . <sup>(٢)</sup> وقيل : المعنى لا ينتظر مشركو العرب إلا الساعة . ويكون « الأحزاب »  
 على هذا ، الذين تحزبوا على النبي صلى الله عليه وسلم وكذبوه من المشركين . ويتصل هذا  
 بقوله تعالى : « مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا » . <sup>(٣)</sup>

قوله تعالى : الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴿٢٧﴾  
 قوله تعالى : ( الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ ) يريد يوم القيامة . ( بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ) أى أعداء ،  
 يعادى بعضهم بعضا ويلعن بعضهم بعضا . ( إِلَّا الْمُتَّقِينَ ) فإنهم أخلاء فى الدنيا والآخرة ؛  
 قال معناه ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وحكى النقاش أن هذه الآية نزلت فى أمية بن خلف  
 الجهمي وعقبة بن أبي معيط ، كانا خيلين ، وكان عقبة يجالس النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالت  
 قريش : قد صبا عقبة بن أبي معيط ؛ فقال له أمية : وجهى من وجهك حرام إن لقيت  
 محمدا ولم تتفل فى وجهه ؛ ففعل عقبة ذلك ؛ فنذر النبي صلى الله عليه وسلم قتله فقتله يوم  
 بدر صبرا ، <sup>(٤)</sup> وقتل أمية فى المعركة ؛ وفيهم نزلت هذه الآية . وذكر الثعلبي رضى الله عنه  
 فى هذه الآية قال : كان خيلان مؤمنان وخيلان كافران ، لما أتت أحد المؤمنين فقال : يا رب ،

(١) راجع ج ١١ ص ١٠٦ ، ١٠٨ . (٢) راجع ج ١ ص ١٩٧ طبة نائمة أو نائمة .

(٣) آية ٥٨ من هذه السورة (٤) الصبر : نصب الإنسان لقتل .

إن فلانا كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك، وكان يأمرني بالخير وينهاني عن الشر، ويخبرني  
 أني ملائكتك، يا رب فلا تُضِلَّهُ بعدى، وأهده كما هديتني، وأكرمه كما أكرمتني؛ فإذا مات  
 خليله المؤمن جمع الله بينهما، فيقول الله تعالى: لِيُثْنِ كل واحد منهما على صاحبه؛ فيقول  
 يا رب، إنه كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك، ويأمرني بالخير وينهاني عن الشر، ويخبرني  
 أني ملائكتك؛ فيقول الله تعالى: نِعِمَّ الخليل ونِعِمَّ الأخ ونِعِمَّ الصاحب كان. قال: ويموت  
 أحد الكافرين فيقول: يا رب، إن فلانا كان ينهاني عن طاعتك وطاعة رسولك، ويأمرني  
 بالشر وينهاني عن الخير، ويخبرني أني خير ملائكتك، فأسألك يا رب ألا تهديه بعدى، وأن  
 تضله كما أضلتني، وأن تهينه كما أهنتني؛ فإذا مات خليله الكافر قال الله تعالى لهما: لِيُثْنِ كل  
 واحد منهما على صاحبه؛ فيقول: يا رب، إنه كان يأمرني بمعصيتك ومعصية رسولك،  
 ويأمرني بالشر وينهاني عن الخير ويخبرني أني غير ملائكتك، فأسألك أن تضاعف عليه العذاب؛  
 فيقول الله تعالى: بئس الصاحب والأخ والخليل كنت. فيلعن كل واحد منهما صاحبه.  
 قلت: والآية عامة في كل مؤمن ومتقي وكافر ومُضِل.

قوله تعالى: يَنْعِبَادُ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿٦٨﴾

قال مقاتل ورواه المعتمر بن سليمان عن أبيه: ينادى مناد في العرصات "يا عبادي لا خوف  
 عليكم اليوم"، فيرفع أهل العرصة رؤوسهم؛ فيقول المنادى: «الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا  
 مُسْلِمِينَ» فينكس أهل الأديان رؤوسهم غير المسلمين. وذكر المحاسبي في الرعاية: وقد روى  
 في هذا الحديث أن المنادى ينادى يوم القيامة: «يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون»  
 فيرفع الخلائق رؤوسهم، يقولون: نحن عباد الله، ثم ينادى الثانية: «الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا  
 وَكَانُوا مُسْلِمِينَ» فينكس الكفار رؤوسهم ويبقى الموحدون رافعي رؤوسهم. ثم ينادى الثالثة:  
 «الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ» فينكس أهل الكبر رؤوسهم، ويبقى أهل التقوى رافعي رؤوسهم،  
 قد أزال عنهم الخوف والحزن كما وعدهم؛ لأنه أكرم الأكرمين، لا يخذل وليه ولا يُسلمه  
 عند الملكة. وقرئ «يا عباد».



قوله تعالى : الَّذِينَ ءَامَنُوا بِعَايَتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ ﴿٦٩﴾ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ  
 أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ ﴿٧٠﴾

قال الزجاج : « الذين » نصب على النعت لـ « عبادى » لأن « عبادى » منادى مضاف .  
 وقيل : « الذين آمنوا » [ خبر لمبتدأ محذوف أو <sup>(١)</sup> ابتداء وخبره محذوف ؛ تقديره هم الذين  
 آمنوا ، أو الذين آمنوا يقال لهم « ادخلوا الجنة » . وقرأ أبو بكر وزيد بن حبيش « يا عبادى »  
 بفتح الياء وإثباتها فى الحالين ؛ ولذلك أثبتها نافع وابن عامر وأبو عمرو ورويس ما كتبه  
 فى الحالين . وحذفها الباقيون فى الحالين ؛ لأنها وقعت مثبتة فى مصاحف أهل الشام والمدينة  
 لا غير . ( ادْخُلُوا الْجَنَّةَ ) أى يقال لهم ادخلوا الجنة ، أو يا عبادى الذين آمنوا ادخلوا الجنة .  
 ( أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ ) المسلمات فى الدنيا . وقيل : قرنائكم من المؤمنين . وقيل : زوجاتكم  
 من الحُور العين . ( تُحْبَرُونَ ) تكرمون ؛ قاله ابن عباس ؛ والكرامة فى المتزلة . الحسن :  
 تفرحون ، والفرح فى القلب . قتادة : تنعمون ؛ والنعم فى البدن . مجاهد : تسرون ؛ السرور  
 فى العين . ابن أبى نجيع : تعجبون ؛ والعجب هاهنا درك ما يستطرف . يحيى بن أبى كثير :  
 هو التلذذ بالسمع . وقد مضى هذا فى « الروم » <sup>(٢)</sup> .

قوله تعالى : يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا  
 مَا تَشْتَهُهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٧١﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ ) أى لهم  
 فى الجنة أطعمة وأشربة يطاف بها عليهم فى صحاف من ذهب وأكواب . ولم يذكر الأطعمة  
 والأشربة ؛ لأنه يعلم أنه لا معنى للإطافة بالصِّحَاف والأَكْوَابِ عليهم من غير أن يكون فيها  
 شيء . وذكر الذهب فى الصحاف واستغنى به عن الإعادة فى الأكواب ؛ كقوله تعالى :

(١) زيادة لا يستقيم المعنى إلا بها . (٢) راجع ج ١٤ ص ١٢

« وَالَّذَا كَرِيْنُ اللَّهِ كَثِيْرًا وَالَّذَا كَرَاتٍ » . وفي الصحيحين عن حذيفة أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « لَا تَلْبَسُوا الْحَرِيْرَ وَلَا الدِّيَابِجَ وَلَا تَشْرَبُوا فِي آتِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَا تَأْكُلُوا فِي مَحَافِئِهَا فَإِنَّهَا لَهْمٌ فِي الدُّنْيَا وَلَكُمُ فِي الْآخِرَةِ » . وقد مضى في سورة « الْحَجَّ » أن من أكل فيهما في الدنيا أو لبس الحرير في الدنيا ولم يتب حُرْمَ ذلك في الآخرة تحريماً مؤبداً . والله أعلم . وقال المفسرون : يطوف على أذنهم في الجنة منزلة سبعون ألف غلام بسبعين ألف صحيفة من ذهب ، يُقَدَّى عليه بها ، في كل واحدة منها لون ليس في صاحبها ، يأكل من آخرها كما يأكل من أولها ، ويجد طعم آخرها كما يجد طعم أولها ، لا يشبه بعضه بعضاً ، ويراح عليه بمنزلها . ويطوف على أرفعهم درجة كل يوم سبعون ألف غلام ، مع كل غلام صحيفة من ذهب ، فيها لون من الطعام ليس في صاحبها ، يأكل من آخرها كما يأكل من أولها ، ويجد طعم آخرها كما يجد طعم أولها ، لا يشبه بعضه بعضاً . (وَأَكْوَابُ) أي ويطاف عليهم بأكواب ، كما قال تعالى : « وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآتِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ » . وذكر ابن المبارك قال : أخبرنا معمر عن رجل عن أبي قلابة قال : يُؤْتَوْنَ بالطعام والشراب ، فإذا كان في آخر ذلك أوتوا بالشراب الطهور فتصمر لذلك بطونهم ، ويفيض عرقاً من جلودهم أطيب من ريح المسك ، ثم قرأ « شرباً طهوراً » . وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إِنْ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَأْكُلُونَ فِيهَا وَيَشْرَبُونَ وَلَا يَتَقَلَّبُونَ وَلَا يَبُولُونَ وَلَا يَتَغَوَّطُونَ [ وَلَا يَمْتَخِطُونَ ] قَالُوا فَمَا بَالُ الطَّعَامِ ؟ قَالَ : جُشَاءٌ وَرَشَّحٌ كَرَشَّحِ الْمَسْكِ يُلْهَمُونَ التَّسْبِيحَ وَالتَّحْمِيدَ وَالتَّكْبِيرَ - فِي رَوَايَةٍ - كَمَا يُلْهَمُونَ النَّفْسَ » .

الثانية - روى الأئمة من حديث أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الَّذِي يَشْرَبُ فِي آتِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ إِنَّمَا يُجَرَّحُ فِي بَطْنِهِ نَارُ جَهَنَّمَ » وقال : « لَا تَشْرَبُوا فِي آتِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَا تَأْكُلُوا فِي مَحَافِئِهَا » وهذا يقتضي التحريم ، ولا خلاف في ذلك .

(١) آية ٣٥ سورة الأحزاب . راجع ج ١٤ ص ١٨٥ . (٢) قوله « في محافئها » على حد قوله تعالى :

« وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَتَّقُونَهَا ... » فالضمير « عائد على الفضة » ويلزم حكم الذهب بطريق الأولى .

(٣) راجع ج ١٢ ص ٢٩ (٤) آية ١٥ سورة الإنسان .



واختلف الناس في استعمالها في غير ذلك . قال ابن العربي : والصحيح أنه لا يجوز للرجال استعمالها في شيء ؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم في الذهب والحري<sup>(١)</sup> : " هذان حرام لذكور أمتي حل لإناثها " . والنهي عن الأكل والشرب فيها يدل على تحريم استعمالها ؛ لأنه نوع من المتاع فلم يجوز . أصله الأكل والشرب ، ولأن العلة في ذلك استعمال أمر الآخرة ، وذلك يستوى فيه الأكل والشرب وسائر أجزاء الانتفاع ؛ ولأنه صلى الله عليه وسلم قال : " هي لهم في الدنيا ولنا في الآخرة " فلم يجعل لنا فيها حظا في الدنيا .

الثالثة — إذا كان الإناء مضمببا بهما أو فيه حلقة منهما ؛ فقال مالك : لا يعجنى أن يشرب فيه ، وكذلك المرأة تكون فيها الحلقة من الفضة ولا يعجنى أن ينظر فيها وجهه . وقد كان عند أنس إناء مضطب بفضة وقال : لقد سقيت فيه النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن سيرين : كانت فيه حلقة حديد فأراد أنس أن يجعل فيه حلقة فضة ؛ فقال أبو طلحة : لا أغير شيئا مما صنعه رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فتركه .

الرابعة — إذا لم يجوز استعمالها لم يجوز اقتناؤها ؛ لأن ما لا يجوز استعماله لا يجوز اقتناؤه كالصنم والطنبور<sup>(٢)</sup> . وفي كتب علمائنا أنه يلزم الغرم في قيمتها لمن كسرها ، وهو معنى فاسد ، فإن كسرها واجب فلا ثمن لقيمتها . ولا يجوز تقويمها في الزكاة بحال . وغير هذا لا يلتفت إليه . قوله تعالى : ( بصحاف ) قال الجوهري : الصحيفة كالقصة والجمع صحاف . قال الكسائي : أعظم القصاع الجفنة ثم القصعة تليها تسع العشرة ، ثم الصحيفة تسبع الخمسة ، ثم المشكلة تسبع الرجلين والثلاثة ، ثم الصحيفة تسبع الرجل . والصحيفة الكتاب والجمع صحف وصحائف .

قوله تعالى : ( وأكواب ) قال الجوهري : الكوب كوز لا عروة له ، والجمع أكواب . قال الأعشى يصف الخمر :

(١) في ابن العربي : « أجر » .

(٢) الطنبور : من آلات الطرب ذو عنق طويل وستة أوتار من لحاج ؛ مغرب .

صَرِيفِيَّة طَيِّبٌ طَعْمُهَا \* لَهَا زَبْدٌ يَنْ كُوبٍ وَدَنْ<sup>(١)</sup>

وقال آخر<sup>(٢)</sup>:

مُتَّحِكًا تَصْفِقُ أَبْوَابُهُ \* يَسْمَى عَلَيْهِ الْعَبْدُ بِالْكُوبِ

وقال قتادة : الكُوب المدور القصير العنق القصير العروة . والإبريق المستطيل العنق الطويل العروة . وقال الأخفش : الأكواب الأباريق التي لا انحراط لها . وقال قُطْرُب : هي الأباريق التي ليست لها عُرَى . وقال مجاهد : إنها الآنية المدورة الأفواه . السُّدَى : هي التي لا آذان لها . ابن عَرِز : «أكواب» أباريق لا عُرَى لها ولا انحراط ؛ واحداها كُوب . قلت : وهو معنى قول مجاهد والسُّدَى ، وهو مذهب أهل اللغة أنها التي لا آذان لها ولا عُرَى .

قوله تعالى : ( وَفِيهَا مَا تَشْتَبِه الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ ) روى الترمذى عن سليمان بن بُريدة عن أبيه أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، هل فى الجنة من خيل ؟ قال : " إِنْ اللَّهُ أَدْخَلَ الْجَنَّةَ فَلَا تَشَاءُ أَنْ تَحْمَلَ عَلَى فَرَسٍ مِنْ يَاقُوتَةٍ حُمْرَاءٍ يَطِيرُ بِكَ [ فِى الْجَنَّةِ ] حَيْثُ شِئْتَ " . قال : وسأله رجل فقال يا رسول الله ، هل فى الجنة من إبل ؟ قال : فلم يقل له مثل ما قال لصاحبه قال : " إِنْ يُدْخَلَ اللَّهُ الْجَنَّةَ يَكُنْ لَكَ فِيهَا مَا اشْتَهَتْ نَفْسُكَ وَلَذَّتْ عَيْنُكَ " . وقرأ أهل المدينة وابن عامر وأهل الشام « وفيها ما تشتهيه الأنفس » ، الباقون « تشتهى الأنفس » أى تشتهيه الأنفس ؛ تقول : الذى ضربت زيد ، أى الذى ضربته زيد . ( وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ ) تقول : لَذَّ الشَّيْءُ يَلَذُّ لَذَازًا ، وَلَذَذْتُ بِالشَّيْءِ أَلَذُّ ( بالكسر فى الماضى والفتح فى المستقبل ) لَذَازًا وَلَذَازَةً ؛ أى وجدته لذيذا . والتلذذت به وتلذذت به بمعنى . أى فى الجنة ما تستلذه العين فكان حَسَنَ الْمَنْظَرِ . وقال سعيد بن جبیر : « وتلذذ الأعين » النظر إلى الله عز وجل ؛ كما فى الخبر : " أسألك لذة النظر إلى وجهك " . ( وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ) باقون دائمون ؛ لأنها لو انقطعت لتبغضت .

(١) الصريفية : الخمر المنسوبة الى صريفون ، وهى قرية عند عكبراء ، أولاتها أخذت من الدن ساعته كالبن الصريف ( الحليب الحار ساعة يصرف من الضرع ) . (٢) هو عدى بن زيد . (٣) زيادة عن سنن الترمذى .



قوله تعالى : **وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** ﴿٧٢﴾

قوله تعالى : ﴿ **وَتِلْكَ الْجَنَّةُ** ﴾ أى يقال لهم هذه تلك الجنة التى كانت توصف لكم فى الدنيا . وقال ابن خالويه : أشار تعالى إلى الجنة بتلك ذى إلى جهنم بهذه ؛ ليخوف بهمهم ويؤكد التحذير منها . وجعلها بالإشارة القريبة كالحاضرة التى ينظر إليها . ﴿ **الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** ﴾ قال ابن عباس : خلق الله لكل نفس جنة ونارا ؛ فالكافر يرث نار المسلم ، والمسلم يرث جنة الكافر ؛ وقد تقدم هذا مرفوعا فى « قد أفلح المؤمنون » من حديث أبى هريرة ، وفى « الأعراف » <sup>(٢)</sup> أيضا .

قوله تعالى : **لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ** ﴿٧٣﴾

الفاكهة معروفة ، وأجناسها الفواكه ، والفاكهات الذى يبيعها . وقال ابن عباس : هى أثمار كلها ، رطبها ويابسها ؛ أى لهم فى الجنة سوى الطعام والشراب فاكهة كثيرة يأكلون منها .

قوله تعالى : **إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ** ﴿٧٤﴾ **لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْسُونَ** ﴿٧٥﴾ **وَمَا ظَلَمْتَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ** ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : ﴿ **إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ** ﴾ لما ذكر أحوال أهل الجنة ذكر أحوال أهل النار أيضا ليبين فضل المطيع على العاصي . ﴿ **لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ** ﴾ أى لا يخفف عنهم ذلك العذاب . ﴿ **وَهُمْ فِيهِ مُبْسُونَ** ﴾ أى آيسون من الرحمة . وقيل : ما كتون سكوت يأس ؛ وقد مضى فى « الأنعام » . ﴿ **وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ** ﴾ بالعذاب ﴿ **وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ** ﴾ أنفسهم بالشرك . ويجوز « ولكن كانوا هم الظالمون » بالرفع على الابتداء والخبر ، والجملة خبر كان .

قوله تعالى : **وَنَادُوا يَمْلِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَكِينُونَ** ﴿٧٧﴾

(١) راجع ج ١٢ ص ١٠٨ (٢) راجع ج ٧ ص ٢٠٨ (٣) راجع ج ٦ ص ٤٢٦

قوله تعالى : ﴿ وَنَادُوا يَا مَالِكُ ﴾ وهو خازن جهنم ، خلقه لغضبه ؛ إذا زجر التار  
زجرة أكل بعضها بعضا . وقرأ عليّ وابن مسعود رضي الله عنهما « ونادوا يا مال » وذلك  
خلاف المصحف . وقال أبو الدرداء وابن مسعود : قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « ونادوا  
يا مال » باللام خاصة ؛ يعني رخم الاسم وحذف الكاف . والترخيم الحذف ، ومنه ترخيم  
الاسم في النداء ، وهو أن يحذف من آخره حرف أو أكثر ، فتقول في مالك : يا مال ،  
وفي حارث : يا حار ، وفي فاطمة : يا فاطم ، وفي عائشة : يا عائش ، وفي مروان : يا مرو ،  
وهكذا . قال :

حار لا أُرْمَيْنَ منكم بداهية \* لم يَلْقَها سُوقَةٌ قَبْلِي وَلَا مَلِكٌ<sup>(١)</sup>

وقال امرؤ القيس :

أحار ترى برقاً أريك وميضه \* كتمع اليدين في حَيٍّ مَكَلٍ<sup>(٢)</sup>

وقال أيضا :

أفاطم مهلاً بعض هذا التدلّيل \* وإن كنت قد أزمعت ضربي فأجبل<sup>(٣)</sup>

وقال آخر<sup>(٤)</sup> :

يا مَرْوَان مَطِيقٍ مَجْبُوسَةٌ \* ترجو الجباء وربّها لم يياس

وفي صحيح الحديث "أى فل ، هَلَمْ" . ولك في آخر الاسم المرخم وجهان : أحدهما -  
أن تبقى على ما كان عليه قبل الحذف . والآخر - أن تبنى على الضم ؛ مثل : يا زيد ؛  
كأنك أنزلته منزله ولم تراع المحذوف . وذكر أبو بكر الأنباري قال : حدثنا محمد بن يحيى  
المروزي قال حدثنا محمد - وهو ابن سعدان - قال حدثنا حجاج عن شعبة عن الحكم بن

(١) البيت لزهير بن أبي سلمى ، وهو من قصيدة يخاطب بها الحارث بن ورقاء الصيداء وكان أغار على بني عبد الله  
ابن غطفان فقتل وأخذ ابل زهير وراعيه يسارا ، فطالبهم بذلك ليردوا عليه ما أخذوه وتوعدهم بالهباء ... الخ ، راجع  
شرح ديوان زهير ص ١٦٤ المطبوع بدار الكتب المصرية . (٢) يروي « أصاح » . والحى : السحاب  
المعرض بالأنف . والمكَل : التراكب . (٣) فاطمة هي ابنة عبيد بن ثعلبة بن عامر . والصرم  
( بالضم ) . القطيعة . (٤) هو الفرزدق يخاطب مروان بن الحكم وكان واليا على المدينة فوجد عليه مادحاله ،  
فأبطل عليه جائزته ... والهباء ( بكسر الحاء المهملة ) : العطاء . وجعل الرجاء لناقة وهو يريد نفسه مجازا . ( شرح  
الشواهد للشننرى ) .



عينة عن مجاهد قال : كما لا تدرى ما الزخرف حتى وجدناه في قراءة عبد الله « بيت من ذهب »<sup>(١)</sup> ، وكما لا تدرى « ونادوا يا مالك » أو يا ملك ( بفتح اللام وكسرهما ) حتى وجدناه في قراءة عبد الله « ونادوا يا مال » على الترخيم . قال أبو بكر : لا يعمل على هذا الحديث لأنه مقطوع لا يقبل مثله في الرواية عن الرسول عليه السلام ، وكتاب الله أحق بأن يحتاط له وينقى عنه الباطل .

قلت : وفي صحيح البخارى عن صفوان بن يعلى عن أبيه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر « ونادوا يا مالك ليقيض علينا ربك » بإثبات الكاف . وقال محمد بن كعب القرظي : بلغني — أود كرى — أن أهل النار استغاثوا بالخزنة فقال الله تعالى : « وقال الذين في النار لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يومًا من العذاب »<sup>(٢)</sup> فسألوا يوما واحدا يخفف عنهم فيه العذاب ، فردت عليهم « أولم تك تأتيتكم رسولكم بالبينات قالوا بلى قالوا فادعوا وما دعاء الكافرين إلا في ضلال » قال : فلما يتسوا مما عند الخزنة نادوا مالكا ، وهو عليهم وله مجلس في وسطها ، وجسور تمر عليها ملائكة العذاب ، فهو يرى أفصاها كما يرى أدناها فقالوا : « يا مالك ليقيض علينا ربك » قال : سألوا الموت ، قال : فسكت عنهم لا يجيبهم ثمانين سنة ، قال : والسنة ستون وثلثمائة يوم ، والشهر ثلاثون يوما ، واليوم كالف سنة مما تعدون ، ثم لحظ إليهم بعد الثمانين فقال : « إنكم ما كثون » وذكر الحديث ، ذكره ابن المبارك . وفي حديث أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « فيقولون ادعوا مالكا فيقولون يا مالك ليقيض علينا ربك قال إنكم ما كثون » . قال الأعمش : ثبت أن بين دعائهم وبين إجابة مالك إياهم ألف عام ، أخرجه الترمذي . وقال ابن عباس : يقولون ذلك فلا يجيبهم ألف سنة ، ثم يقول إنكم ما كثون . وقال مجاهد ونوف البكالي : بين ندائهم وإجابته إياهم مائة سنة . وقال عبد الله بن عمرو : أربعون سنة ، ذكره ابن المبارك .

(١) في قوله تعالى : « أو يكون لك بيت من زخرف » آية ٩٣ سورة الإسراء . راجع ج ١٠ ص ٢٢١

(٢) آية ٤٩ سورة غافر .

قوله تعالى : **أَقَدْ جِئْتَكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنْ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَرِهُونَ** (٧٨)  
 يحتمل أن يكون هذا من قول مالك لهم ؛ أي إنكم ما كنون في النار لأننا جئناكم في الدنيا  
 بالحق فلم تقبلوا . ويحتمل أن يكون من كلام الله لهم اليوم ؛ أي يتنا لكم الأدلة وأرسلنا إليكم  
 الرسل . ( **وَلَكِنْ أَكْثَرَكُمْ** ) قال ابن عباس : « ولكن أكثركم » أي ونكن كلكم . وقيل :  
 أراد بالكثرة الرؤساء والقادة منهم ، وأما الاتباع فما كان لهم أثر . ( **لِلْحَقِّ** ) أي للإسلام ودين الله  
 ( **كَارِهُونَ** ) .

قوله تعالى : **أَمْ أَرْمَوْا أَمْراً فَإِنَّا مُبْرِمُونَ** (٧٩)

قال مقاتل : نزلت في تديبرهم بالمكر بالنبي صلى الله عليه وسلم في دار الندوة ، حين استقر  
 أمرهم على ما أشار به أبو جهل عليهم أن يبرز من كل قبيلة رجل ليشاركوا في قتله فتضعف  
 المطالبة بدمه ؛ فنزلت هذه الآية ، وقتل الله جميعهم ببدر . « **أَرْمَوْا** » أحكموا . والإبرام  
 الإحكام . أبرمت الشيء أحكمته . وأبرم القتال إذا أحكم القتل ، وهو القتل الثاني ، والأول  
 سجيل ؛ كما قال :

\* ... من سجيل ومبرم \* (١)

فالمرنى أم أحكموا كيذا فإننا محكون لهم كيذا ؛ قاله ابن زيد ومجاهد . فتادة : أم أجمعوا  
 على التكذيب فإننا نجمعون على الجزاء بالبعث . الكلبي : أم قضوا أمراً فإننا قاضون عليهم  
 بالعذاب . وأم بمعنى بل . وقيل : « **أَمْ أَرْمَوْا** » عطف على قوله « **أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ**  
**إِلَهَةً يُعْبَدُونَ** » . وقيل : أي ولقد جئناكم بالحق فلم تسمعوا ، أم سمعوا فاعرضوا لأنهم  
 في انفسهم أبرموا أمراً آمنوا به العقاب .

قوله تعالى : **أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلْنَا  
 لَدَيْهِمْ يَكْتَئِبُونَ** (٨٠)

(١) هذا مجزيت لزميرين أبي سلمى . والبيت كما في ديوانه :

يبتا لعم سيدان وجدتما \* على كل حال من سجيل ومبرم

والسجل ، النزل الذي لم يبرم . (٢) آية ٤٤ من هذه السورة .



قوله تعالى : ( أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ) أى ما يسرونه فى أنفسهم ويتناجون به بينهم . ( بلى ) نسمع ونعلم . ( وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ) أى الحفظة عندهم يكتبون عليهم . وروى أن هذا نزل فى ثلاثة نفر كانوا بين الكعبة وأستارها ؛ فقال أحدهم : أترون أن الله يسمع كلامنا ؟ وقال الثانى : إذا جهرتم سمع ، وإذا أسررتم لم يسمع . وقال الثالث : إن كان يسمع إذا أعلتم فهو يسمع إذا أسررتم ؛ قاله محمد بن كعب القرظى . وقد مضى هذا المضى عن ابن مسعود فى سورة « فُصِّلَتْ » .

قوله تعالى : قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴿٨١﴾  
سُبْحَنَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٨٢﴾

قوله تعالى : ( قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ) اختلف فى معناه ؛ فقال ابن عباس والحسن والسدى : المعنى ما كان للرحمن ولد ؛ فـ « إن » بمعنى ما ، ويكون الكلام على هذا تاما ، ثم تبدئ « فأنا أول العابدين » أى الموحدين من أهل مكة على أنه لا ولد له . والوقف على « العابدين » تام . وقيل : المعنى قل يا محمد إن ثبت لله ولد فأنا أول من يعبد ولده ، ولكن استحيل أن يكون له ولد ؛ وهو كما تقول لمن تناظره : إن ثبت ما قلت بالدليل فأنا أول من يعتقده ؛ وهذا مبالغة فى الاستبعاد ؛ أى لا سبيل إلى اعتقاده . وهذا تريق فى الكلام ؛ كقوله : « وإنا أو إياكم لعلى هدى أو فى ضلالٍ مبين » . والمعنى على هذا : فأنا أول العابدين لذلك الولد ، لأن تعظيم الولد تعظيم للوالد . وقال مجاهد : المعنى إن كان للرحمن ولد فأنا أول من عبده وحده ، على أنه لا ولد له . وقال السدى أيضا : المعنى لو كان له ولد كنت أول من عبده ؛ على أن له ولدا ولكن لا ينبغي ذلك . قال المهدوى : فـ « إن » على هذه الأقوال للشرط ، وهو الأجود ، وهو اختيار الطبرى ؛ لأن كونها بمعنى ما يتوهم معه أن المعنى لم يكن له فيما مضى . وقيل : إن معنى « العابدين » الآتئين . وقال بعض العلماء : لو كان كذلك لكان العابدين .

وكذلك قرأ أبو عبد الرحمن واليماني « فانا أول العبدین » بغير ألف ، يقال ، عَبدٌ يَعْبُدُ عَبدًا (بالتحريك) إذا أنف وغضب فهو عَبدٌ ، والاسم العَبْدَةُ مثل الأنفة ، عن أبي زيد ، قال الفرزدق :

أولئك أجلاسي بختي بمنهم \* وأَعْبُدُ أن أَعْجُو كُليًا بدارم  
وينشد أيضا :

أولئك ناس إن هَجَوْنِي هَجَوْتَهُمْ \* وَأَعْبُدُ أن يَهْجِيَ كُليًا بدارم

قال الجوهري : وقال أبو عمرو وقوله تعالى « فانا أول العابدین » من الأنف والغضب ؛ وقاله الكسائي والقُتبي ، حكاه الماوردي عنهما . وقال المروزي : وقوله تعالى « فانا أول العابدین » قيل هو من عَبدٍ يَعْبُدُ ؛ أي من الآتفين . وقال ابن عرفة : إنما يقال عَبدٌ يَعْبُدُ فهو عَبدٌ ؛ وقبلها يقال عابدٌ ، والقرآن لا يأتي بالقليل من اللفظة ولا الشاذ ، ولكن المعنى فانا أول من يعبد الله عز وجل على أنه واحد لا ولد له . وروى أن امرأة دخلت على زوجها فولدت منه ستة أشهر ، فذكر ذلك لعمان رضى الله عنه فأمر برجمها ؛ فقال له علي : قال الله تعالى « وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا » وقال في آية أخرى « وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ » فوالله ما عَبدَ عثمان أن يبعث إليها تُرَدُّ . قال عبد الله بن وهب : يعني ما استكف ولا أنف . وقال ابن الأعرابي : « فانا أول العابدین » أي الغضاب الآتفين . وقيل : « فانا أول العابدین » أي أنا أول من يعبد على الوحداية مخالفا لكم . أبو عبيدة : معناه الجاحدين ؛ وحكى : عَبدني حتى أي مجدني . وقرأ أهل الكوفة إلا عاصما « وَلَدٌ » بضم الواو وإسكان اللام . الباقون وعاصم « وَلَدٌ » وقد تقدم <sup>(١)</sup> ، (سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أي تترها له وتقديسا . نزه نفسه عن كل ما يقتضى الحدوث ، وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالتزيه . (عما يصفون) أي عما يقولون من الكذب .

قوله تعالى : فَذَرَهُمْ يَحْضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يَوْمَعُونَ ﴿٨٢﴾



قوله تعالى : ﴿ فَذَرَهُمْ يَحْضُوا وَيَلْعَبُوا ﴾ يعني كفار مكة حين كذبوا بعذاب الآخرة .  
 أى تركهم يحضوا في باطلهم ويلعبوا في دنياهم ﴿ حَتَّى يَلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ ﴾  
 إما العذاب في الدنيا أو في الآخرة . وقيل : إن هذا منسوخ بآية السيف . وقيل : هو محكم ،  
 وإنما أخرج مخرج التهديد . وقرأ ابن محيصن ومجاهد وحيد وابن القعقاع وابن السميع  
 « حتى يلقوا » بفتح الياء وإسكان اللام من غير ألف ، وفتح القاف هنا وفي « الطور »  
 و « المعارج » . الباقون « يلاقوا » .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ وَهُوَ  
 الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿٨٤﴾

هذا تكذيب لهم في أن لله شريكا وولدا ؛ أى هو المستحق للعبادة في السماء والأرض .  
 وقال عمر رضى الله عنه وغيره : المعنى وهو الذى في السماء إله في الأرض ؛ وكذلك قبرا .  
 والمعنى أنه يعبد فيهما . وروى أنه قرأ هو وابن مسعود وغيرهما « وهو الذى في السماء الله  
 وفي الأرض الله » وهذا خلاف المصحف . و « إله » رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ؛ أى  
 وهو الذى في السماء هو إله ؛ قاله أبو علي . وحسن حذفه لطول الكلام . وقيل : « في »  
 بمعنى على ؛ كقوله تعالى : « وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ » أى على جذوع النخل ؛ أى هو  
 القادر على السماء والأرض . ﴿ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴾ تقدم .

قوله تعالى : وَتَبَارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
 وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٥﴾

﴿ تَبَارَكَ ﴾ تفاعل من البركة ؛ وقد تقدم . ﴿ وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ﴾ أى وقت قيامها .  
 ﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ قرأ ابن كثير وحزمة والكسائي « وإليه يرجعون » بالياء . الباقون بالتاء .  
 وكان ابن محيصن وحيد ويعقوب وابن أبي إسحاق يفتحون أوله على أصولهم . وضم الباقون .

(١) آية ٤٥ (٢) آية ٤٢ (٣) في بعض نسخ الأصل : « ... في السماء إله وفي الأرض ... »

(٤) راجع ج ١ ص ٢٨٧ طبعة ثانية أرفألة . (٥) راجع ج ٧ ص ٢٢٣

قوله تعالى : وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَنْ  
شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٨٦﴾

فيه مسائلان :

الأولى -- قوله تعالى : (إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ) « مَنْ » في موضع الخفض . وأراد  
بـ « الذين يدعون من دونه » عيسى وعزيراً والملائكة . والمعنى ولا يملك هؤلاء الشفاعة إلا لمن  
شهد بالحق وآمن على علم وبصيرة ؛ قاله سعيد بن جبير وغيره . قال : وشهادة الحق لا إله  
إلا الله . وقيل : « من » في محل رفع ؛ أي ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة ؛ يعني  
الآلهة -- في قول قتادة -- أي لا يشفعون لعابديها إلا من شهد بالحق ؛ يعني عزيراً وعيسى  
والملائكة فإنهم يشهدون بالحق والوحدانية لله . (وَهُمْ يَعْلَمُونَ) حقيقة ما شهدوا به . وقيل :  
إنها نزلت بسبب أن النضر بن الحارث ونقراً من قريش قالوا : إن كان ما يقول محمد حقاً  
فنحن نتولى الملائكة وهم أحق بالشفاعة لنا منه ؛ فانزل الله « وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ  
الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ » أي اعتقدوا أن الملائكة أو الأصنام أو الجن أو الشياطين تشفع  
لهم ولا شفاعة لأحد يوم القيامة . (إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ) يعني المؤمنين إذا أذن لهم . قال  
ابن عباس : « إلا من شهد بالحق » أي شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله . وقيل :  
أي لا يملك هؤلاء العابدون من دون الله أن يشفع لهم أحد إلا من شهد بالحق ؛ فإن من شهد  
بالحق يشفع له ولا يشفع لمشرك . و « إلا » بمعنى لكن ؛ أي لا ينال المشركون الشفاعة لكن  
ينال الشفاعة من شهد بالحق ؛ فهو استثناء منقطع . ويجوز أن يكون متصلاً ؛ لأن في جملة  
« الذين يدعون من دونه » الملائكة . ويقال : شَفَعْتُهُ وَشَفَعْتُ لَهُ ؛ مثل كَلَّمْتُهُ وَكَلَّمْتُ لَهُ .  
وقد مضى في « البقرة » معنى الشفاعة واشتقاقها فلا معنى لإعادتها . وقيل : (١) « إِلَّا مَنْ شَهِدَ  
بِالْحَقِّ » إلا من تشهد له الملائكة بأنه كان على الحق في الدنيا ، مع علمهم بذلك منه بأن يكون  
الله أخبرهم به ، أو بأن شاهدوه على الإيمان .

(١) راجع ج ١ ص ٣٧٨ طبع في دار الفكر .



الثانية - قوله تعالى : ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ يدل على معنيين .  
أحدهما - أن الشفاعة بالحق غير نافعة إلا مع العلم ، وأن التقليد لا يثنى مع عدم العلم بصحة  
المقالة . والثاني - أن شرط سائر الشهادات في الحقوق وغيرها أن يكون الشاهد عالما بها .  
ونحوه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم " إذا رأيت مثل الشمس فأشهد وإلا فددع " .  
وقد مضى في « البقرة »<sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٨٧﴾  
قوله تعالى : ﴿وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ أى لا تقروا بأن الله خلقهم بعد  
أن لم يكونوا شيئا . ﴿فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ أى كيف يتقلبون عن عبادته وينصرفون عنها حتى  
أشركوا به غيره رجاء شفاعتهم له . يقال : أفكك أفككا ، أى قلبه وصرفه عن الشيء .  
ومنه قوله تعالى : «قَالُوا أَاجْتَنَّا لِنَأْفِكَنَّ عَنْ آلِهَتِنَا»<sup>(٢)</sup> . وقيل : أى ولئن سألت الملائكة وعيسى  
« من خلقهم » لقالوا الله . « فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ » أى فأنى يؤفك هؤلاء في ادعائهم إياهم آلهة .

قوله تعالى : وَقِيلَ ۚ يَرْبِّ إِنَّا هَنُؤْلَاءُ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾

في « قِيلَ » ثلاث قراءات : النصب ، والجَزْ ، والرفع . فأما الجَزْ فهي قراءة عاصم  
وحمزة . وبقية السبعة بالنصب . وأما الرفع فهي قراءة الأعرج وقادة وابن هُرْمُز ومسلم بن  
جندب . فمن جَزَّهله على معنى : وعنده علم الساعة وعلم قِيلَه . ومن نصب فعله على معنى : وعنده  
علم الساعة ويعلم قِيلَه ؛ وهذا اختيار الزجاج . وقال الفراء والأخفش : يجوز أن يكون « قِيلَه »  
عطفا على قوله « أَنَا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ »<sup>(٣)</sup> . قال ابن الأنباري : سألت أبا العباس محمد  
ابن يزيد المبرد باي شيء تنصب القيل ؟ فقال : أنصبه على « وعنده علم الساعة ويعلم قِيلَه » .  
فمن هذا الوجه لا يحسن الوقف على « تُرْجَعُونَ » ، ولا على « يعلمون » . ويحسن الوقف على  
« يكتبون »<sup>(٤)</sup> . وأجاز الفراء والأخفش أن ينصب القيل على معنى : لا نسمع سرهم ونجواهم

(١) راجع ج ٣ ص ٢٨٩ . (٢) آية ٢٢ سورة الأحقاف . (٣) آية ٨٠ من هذه السورة .

(٤) في آية .

وقيله ، كما ذكرنا عنهما . فمن هذا الوجه لا يحسن الوقف على « يكتبون » . وأجاز الفراء والأخفش أيضا : أن ينصب على المصدر ، كأنه قال : وقال قيله ، وشكا شكواه إلى الله عز وجل ، كما قال كعب بن زهير :

تمشى الوشاة جنابها وقيلهم \* إنك يا ابن أبي سلمى لمقتول

أراد : ويقولون قيلهم . ومن رفع « قيله » فالتقدير : وعنده قيله ، أو قيله مسموع ، أو قيله هذا القول . الزمخشري : والذي قالوه ليس بقوى في المعنى مع وقوع الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بما لا يحسن اعتراضا ومع تنافر النظم . وأقوى من ذلك وأوجه أن يكون الجر والنصب على إضمار حرف القسم وحذفه . والرفع على قولهم : أيمن الله وأمانة الله ويمين الله ولعمرك ، ويكون قوله « إن هؤلاء قوم لا يؤمنون » جواب القسم ، كأنه قال : وأقسم بقيله يارب ، أو قيله يارب قسمي ، إن هؤلاء قوم لا يؤمنون . وقال ابن الأنباري : ويجوز في العربية « وقيله » بالرفع ، على أن ترفعه بأن هؤلاء قوم لا يؤمنون . المهدوي : أو يكون على تقدير وقيله قيله يارب ، فحذف قيله الثاني الذي هو خبر ، وموضع « يارب » نصب بالخبر المضمر ، ولا يمتنع ذلك من حيث امتنع حذف بعض الموصول وبقي بعضه ، لأن حذف القول قد كثر حتى صار بمثلة المذكور . والماء في « قيله » لعيسى ، وقيل لمحمد صلى الله عليه وسلم ، وقد جرى ذكره إذ قال « قل إن كان للرحمن ولد » . وقرأ أبو قلابة « يارب » بفتح الباء . والقيل مصدر كالقول ، ومنه الخبر « نهى عن قيل وقال » . ويقال : قلت قولاً وقيلاً وقالاً . وفي النساء « ومن أصدق من الله قِيلًا » .

قوله تعالى : فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٨٩﴾

قال قتادة : أمره بالصفح عنهم ثم أمره بقتالهم ، فصار الصفح منسوخا بالسيف . ونحوه عن ابن عباس قال : « فاصفح عنهم » أي أعرض عنهم . ( وقُلْ سَلَامٌ ) أي معروفا ، أي قل لمشركي أهل مكة « فسوف تعلمون » ثم نسخ هذا في سورة « براءة » بقوله تعالى : « فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » الآية . وقيل : هي مُحْكَمَةٌ لم تنسخ . وقراءة العامة « فسوف » (١) أي ناحيتا . (٢) في الأصول : « الأول » . (٣) آية ١٢٢ . (٤) آية ٥٥ .



يعلمون» ( بالياء ) على أنه خبر من الله تعالى لنبيه بالتهديد . وقرأ نافع وابن عامر « تعلمون »  
( بالناء ) على أنه من خطاب النبي صلى الله عليه وسلم للمشركين بالتهديد . و « سَلَامٌ » رفع  
بإضمار عليكم ؛ قاله الفراء . ومعناه الأمر بتوديعهم بالسلام ، ولم يجعله تحية لهم ؛ حكاه  
القيش . وروى شعيب بن الجباب أنه عرفه بذلك كيف السلام عليهم ؛ والله أعلم .

## سورة الدُّخَانِ

مكية باتفاق ، إلا قوله تعالى : « إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا » . وهي سبع وخمسون آية .  
وقيل تسع . وفي مسند الدارمي عن أبي رافع قال : « من قرأ الدخان في ليلة الجمعة أصبح  
مغفورا له وزوج من الحور العين » . رفعه الثعلبي من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال : « من قرأ الدخان في ليلة الجمعة أصبح مغفورا له » . وفي لفظ آخر عن  
أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من قرأ الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون  
ألف ملك » . وعن أبي أمامة قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « من قرأ حم  
الدخان ليلة الجمعة أو يوم الجمعة بنى الله له بيتا في الجنة » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ ۝ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَكَةٍ ۝  
إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ۝

إن جعلت « حم » جواب القسم تم الكلام عند قوله « المبين » ثم تبدئ « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ » .  
وإن جعلت « إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ » جواب القسم الذي هو « الكتاب » وقفت على « منذرين »  
وابتدأت « فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ » . وقيل : الجواب « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ » ، وأنكره بعض النحويين  
من حيث كان صفة للقسم به ، ولا تكون صفة المقسم به جوابا للقسم ، والماء في « أَنْزَلْنَاهُ »

للقرآن . ومن قال : أقسم بسائر الكتب فقله « إنا أنزلناه » كنى به عن غير القرآن ؛ على ما تقدم بيانه في أول « الزخرف » . والليلة المباركة ليلة القدر . ويقال : ليلة النصف من شعبان ، ولها أربعة أسماء : الليلة المباركة ، ليلة البراءة ، ليلة الصك ، وليلة القدر . ووصفها بالبركة لما ينزل الله فيها على عباده من البركات والخيرات والثواب . وروى قتادة عن واثلة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أنزلت صحف إبراهيم في أول ليلة من رمضان وأنزلت التوراة لست مضين من رمضان وأنزلت الزبور لاثنتي عشرة من رمضان وأنزل الإنجيل لثمان عشرة خلت من رمضان وأنزل القرآن لأربع وعشرين مضت من رمضان » . ثم قيل : أنزل القرآن كله إلى السماء الدنيا في هذه الليلة . ثم أنزل نَجْمًا نَجْمًا في سائر الأيام على حسب اتفاق الأسباب . وقيل : كان ينزل في كل ليلة القدر ما ينزل في سائر السنة . وقيل كان ابتداء الإنزال في هذه الليلة . وقال عكرمة : الليلة المباركة هاهنا ليلة النصف من شعبان . والأول أصح لقوله تعالى : « إنا أنزلناه في ليلة القدر » . قال قتادة وابن زيد : أنزل الله القرآن كله في ليلة القدر من أم الكتاب إلى بيت العزة في سماء الدنيا ، ثم أنزله الله على نبيه صلى الله عليه وسلم في الليالي والأيام في ثلاث وعشرين سنة . وهذا المعنى قد مضى في « البقرة »<sup>(٢)</sup> عند قوله تعالى « شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ » ، ويأتي آفأ إن شاء الله تعالى .

### قوله تعالى : فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴿١﴾

قال ابن عباس : يُحْكَمُ الله أمر الدنيا إلى قابل في ليلة القدر ما كان من حياة أو موت أو رزق . وقاله قتادة ومجاهد والحسن وغيرهم . وقيل : إلا الشقاء والسعادة فإنهما لا يتغيران ؛ قاله ابن عمر . قال المهدوي : ومعنى هذا القول أمر الله عز وجل الملائكة بما يكون في ذلك العام ولم يزل ذلك في علمه عز وجل . وقال عكرمة : هي ليلة النصف من شعبان يُبْرَم فيها أمر السنة ويُنسخ الأحياء من الأموات ، ويكتب الحاج فلا يزداد فيهم أحد ولا ينقص منهم أحد . وروى عثمان بن المغيرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « تقطع الآجال من شعبان

(١) راجع ص ٦١ من هذا الجزء . (٢) آية ١٨٥ راجع ج ٢ ص ٢٩٠ طبعة ثانية .



إلى شعبان حتى أن الرجل لينكح ويولد له وقد خرج اسمه في الموتى . وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا كانت ليلة النصف من شعبان ققموا ليأتها وصوموا نهارها فإن الله ينزل لغروب الشمس إلى سماء الدنيا يقول ألا مستغفر فأغفر له ألا مبتلى فأعافيه ألا مسترزق فأرزقه ألا كذا كذا جتى يطلع الفجر " ذكره الثعلبي . وخرج الترمذي بمعناه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله عز وجل ينزل ليلة النصف من شعبان إلى سماء الدنيا فيغفر لأكثر من عدد شعر غنم كلب " . وفي الباب عن أبي بكر الصديق قال أبو عيسى : حديث عائشة لا نعرفه مرفوعا إلا من حديث الحجاج بن أرطاه عن يحيى بن أبي كثير عن عروة عن عائشة ، وسمعت بهذا يضعف هذا الحديث ، وقال : يحيى بن أبي كثير لم يسمع من عروة والحجاج بن أرطاه لم يسمع من يحيى بن أبي كثير .

قلت : وقد ذكر حديث عائشة مطولا صاحب كتاب العروس ، واختار أن الليلة التي يفرق فيها كل أمر حكيم ليلة النصف من شعبان ، وأنها تسمى ليلة البراءة . وقد ذكرنا قوله والرد عليه في غير هذا الموضع ، وأن الصحيح إنما هي ليلة القدر على ما بيناه . روى حماد ابن سلمة قال أخبرنا ربيعة بن كئثوم قال : سألت رجل الحسن وأنا عنده فقال : يا أبا سعيد ، رأيت ليلة القدر أفي كل رمضان هي ؟ قال : أي والذي لا إله إلا هو ، إنها في كل رمضان ، إنها الليلة التي يفرق فيها كل أمر حكيم ، فيها يقضى الله كل خلق وأجل ورزق وعمل إلى مثلها . وقال ابن عباس : يكتب من أم الكتاب في ليلة القدر ما يكون في السنة من موت وخياة ورزق ومطر حتى الحج ، يقال : يحج فلان ويحج فلان . وقال في هذه الآية : إنك لترى الرجل يمشي في الأسواق وقد وقع اسمه في الموتى ، وهذه الإبانة لإحكام السنة إنما هي للملائكة الموكلين بأسباب الخلق . وقد ذكرنا هذا المعنى آنفا . وقال القاضي أبو بكر بن العربي : وجمهور العلماء على أنها ليلة القدر . ومنهم من قال : إنها ليلة النصف من شعبان ، وهو باطل لأن الله تعالى قال في كتابه الصادق القاطع : « شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن » فتص على أن ميقات نزوله رمضان ، ثم عين من زمانه الليل ها هنا بقوله « في ليلة مباركة » ،

فمن زعم أنه في غيره فقد أعظم الفرية على الله ، وليس في ليلة النصف من شعبان حثيث  
يعول عليه لا في فضلها ولا في نسخ الآجال فيها فلا تلتفتوا إليها . الزمخشري : « وقيل يبدأ  
في استنساخ ذلك من اللوح المحفوظ في ليلة البراءة ويقع الفراغ في ليلة القدر ؛ فتدفع نسخة  
الأرزاق إلى ميكائيل ، ونسخة الحروب إلى جبريل ، وكذلك الزلازل والصواعق والحسف ؛  
ونسخة الأعمال إلى إسماعيل صاحب سماء الدنيا وهو ملك عظيم ؛ ونسخة المصائب إلى ملك  
الموت . وعن بعضهم يعطى كل عامل بركات أعماله ؛ فيلقى على ألسنة الخلق مدحه ، وعلى  
قلوبهم هيئته . وقرئ « نَفَرَق » بالتشديد ، و « يَفَرَق » كل على بناءه للفاعل ونصب  
« كل » ؛ والفارق الله عز وجل . وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه « نَفَرَق » بالنون . ( كَلَّ  
أَمْرٌ حَكِيمٌ ) كل شأن ذي حكمة ؛ أي مفعول على ما تقتضيه الحكمة .

قوله تعالى : أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿٥٦﴾ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ  
إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : ( أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا ) قال النقاش : الأمر هو القرآن أنزله الله من عنده .  
وقال ابن عيسى : هو ما قضاه الله في الليلة المباركة من أحوال عبادته . وهو مصدر في موضع  
الحال . وكذلك ( رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ ) وهما عند الأخفش حالان ؛ تقديرهما : أنزلناه آمريْن به  
وراحين . المبرد : « أَمْرًا » في موضع المصدر ؛ والتقدير : أنزلناه إنزالًا ، الفراء والزجاج :  
« أَمْرًا » نصب بـ « يَفَرَق » ؛ مثل قولك : يفرق فرقا ، فأمر بمعنى فرق فهو مصدر ؛ مثل  
قولك : يضرب ضربا . وقيل : « يَفَرَق » يدل على يؤمر ؛ فهو مصدر عمل فيه ما قبله .  
( إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ . رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ ) قال الفراء : « رحمة » مفعول بـ « مرسلين » .  
والرحمة النبي صلى الله عليه وسلم . وقال الزجاج : « رحمة » مفعول من أجله ؛ أي أرسلناه  
لِلرحمة . وقيل : هي بدل من قوله « أَمْرًا » . وقيل : هي مصدر . الزمخشري : « أَمْرًا »  
نصب على الاختصاص ؛ جعل كل أمر جزلا نَحْمًا بأن وصفه بالحكيم ، ثم زاده جزالة وكسبه



نخامة بأن قال : أعني بهذا الأمر أمراً حاصلًا من عندنا ، كائنًا من لدنا ، وكما اقتضاه علمنا وتديرنّا . وفي قراءة زيد بن عليّ « أمرٌ من عندنا » على هو أمر ، وهي تنصرف انتصابه على الاختصاص . وقرأ الحسن « رحمةً » على تلك هي رحمة ، وهي تنصرف انتصابها بأنه مفعول له .

قوله تعالى : رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِن كُنتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٧﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٨﴾ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ﴿ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ قرأ الكوفيون « رَبِّ » بالجر . الباقر . بالرفع ، ردّا على قوله « إنه هو السميع العليم » . وإن شئت على الابتداء ، والخبر لا إله إلا هو . أو يكون خبر ابتداء محذوف ، تقديره : هو رب السموات والأرض . والجر على البدل من « رَبُّكُمْ » وكذلك « رَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ » بالجر فيهما ، رواه الشيّزريّ عن الكسائي . الباقر بالرفع على الاستئناف . ثم يحتمل أن يكون هذا الخطاب مع المعترف بأن الله خلق السموات والأرض ، أي إن كنتم موقنين به فأعلموا أن له أن يرسل الرسل ، ويتزل الكتب . ويجوز أن يكون الخطاب مع من لا يعترف أنه الخالق ، أي ينبغي أن يعرفوا أنه الخالق ، وأنه الذي يحيي ويميت . وقيل : الموقن ها هنا هو الذي يريد اليقين ويطلبه ، كما تقول : فلان يُنجِد ، أي يريد نجداً ، ويُنْهَم ، أي يريد نهامة . ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ﴾ أي هو خالق العالم ، فلا يجوز أن يشرك به غيره ممن لا يقدر على خلق شيء . و « هو يحيي ويميت » أي يحيي الأموات ويميت الأحياء . ﴿ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴾ أي مالكم ومالك من تقدم منكم . واتقوا تكذيب محمد لئلا يتزل بكم العذاب . ﴿ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ﴾ أي ليسوا على يقين فيما يظهرونه من الإيمان والإقرار في قولهم : إن الله خالقهم ، وإنما

(١) هو عيسى بن سليمان أبوه وسمى الحجازي ، كان حجازياً ثم انتقل إلى شيزر (كبيدر ، بلدة قرب حماة) وأقام بها

إلى أن مات فنسب إليها ، أخذ القراءة عرضاً وصحافاً من الكسائي ، وله عنه انفرادات . ( غاية النهاية ) .

يقولونه لتقليد آبائهم من غير علم فهم في شك . وإن توهموا أنهم مؤمنون فهم يلعبون في دينهم بما يعتق لهم من غير حجة . وقيل : « يلعبون » يضيفون إلى النبي صلى الله عليه وسلم الافتراء استهزاء . ويقال لمن أعرض عن المواعظ : لاعب ؛ وهو كالصبي الذي يلعب فيفعل ما لا يدرى عاقبته .

قوله تعالى : **فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ﴿١٠﴾ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١١﴾**

قوله تعالى : ( **فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ** ) ارتقب معناه انتظر يا محمد بهؤلاء الكفار يوم تأتي السماء بدخان مبين ؛ قاله قتادة . وقيل : معناه احفظ قولهم هذا لشهد عليهم يوم تأتي السماء بدخان مبين ؛ ولذلك سُمِّيَ الحافظ رقيبا . وفي الدُّخَانُ أقوال ثلاثة : الأول أنه من أشرائط الساعة لم يمتحى بعد ، وأنه يمكث في الأرض أربعين يوما يملا ما بين السماء والأرض ؛ فأما المؤمن فيصيبه مثل الزكام ، وأما الكافر والفاجر فيدخل في أنوفهم فينتقب مسامعهم ، ويضيق أنفاسهم ؛ وهو من آثار جهنم يوم القيامة . ومن قال إن الدخان لم يأت بعد : عليّ وآبن عباس وآبن عمر وأبو هريرة وزيد بن عليّ والحسن وآبن أبي مليكة وغيرهم . وروى أبو سعيد الخدري مرفوعا أنه دخان يهيج بالناس يوم القيامة ؛ يأخذ المؤمن منه ؛ كالزُّكَّة . وينفخ الكافر حتى يخرج من كل مسمع منه ؛ ذكره الماوردي . وفي صحيح مسلم عن أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد الغفاري قال : أطلع النبي صلى الله عليه وسلم علينا ونحن نتذاكر فقال : " ما تذكرون ؟ " قالوا : نذكر الساعة ؛ قال : " إنها لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات - فذكر - الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم وخروج يأجوج ومأجوج وثلاثة خسوف خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من آلئمن تطرد الناس إلى محشرهم " . في رواية عن حذيفة " إن الساعة لا تكون حتى تكون عشر آيات : خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف في جزيرة العرب والدخان والدجال



ودابة الأرض وياجوج وماجوج وطلوع الشمس من مغربها ونار تخرج من قعر عدن ترجل الناس . وخرجه الثعلبي أيضا عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «أول الآيات خروج الدجال ونزول عيسى بن مريم ونار تخرج من قعر عدن أين تسوق الناس إلى المحشر تبت معهم حيث باتوا وتهيل معهم إذا قالوا وتصيح معهم إذا أصبحوا وتُمسي معهم إذا أمسوا» . قلت : يا نبي الله ، وما الدخان ؟ قال هذه الآية : « فَأَرْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ » يملأ ما بين المشرق والمغرب يملكث أربعين يوما وليلة أما المؤمن فيصيبه منه شبه الزكام وأما الكافر فيكون بمنزلة السكران يخرج الدخان من فمه ومنخره وعينه وأذنيه ودبره . فهذا قول . القول الثاني — أن الدخان هو ما أصاب قريشا من الجوع بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم ، حتى كان الرجل يرى بين السماء والأرض دخانا ، قاله ابن مسعود . قال : وقد كشفه الله عنهم ، ولو كان يوم القيامة لم يكشفه عنهم . والحديث عنه بهذا في صحيح البخاري ومسلم والترمذي . قال البخاري : حدثني يحيى قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق قال قال عبد الله : إنما كان هذا لأن قريشا لما استعصت على النبي صلى الله عليه وسلم دعا عليهم بسنين كسني يوسف ، فأصابهم قحط وجهد حتى أكلوا العظام ، فجعل الرجل ينظر إلى السماء فيرى ما بينه وبينها كهيئة الدخان من الجهد ، فأنزل الله تعالى : « فَأَرْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ . يَغْشى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ » . قال : فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل : يا رسول الله ، استسقى الله لمضر فإنها قد هلك . قال : «لَمُضَرَ ! إِنَّكَ لَجَرِيءٌ» . فاستسقى فسقوا ، فزلت : « إِنَّكُمْ عَائِدُونَ » . فلما أصابهم الرفاهية عادوا إلى حالهم حين أصابهم الرفاهية ، فأنزل الله عز وجل « يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُتَقِمُونَ » . قال : يعني يوم بدر . قال أبو عبيدة : والدخان الحذب . القتيبي : سمي دخانا ليس الأرض منه حين يرتفع منها كالدخان . القول الثالث — إنه يوم فتح مكة لما حجت السماء الذبرة ، قال عبد الرحمن الأعرج . ( يَغْشى النَّاسَ ) في موضع الصفة للدخان ، فإن كان قد مضى على ما قال ابن مسعود فهو خاص بالمشركون من أهل مكة ، وإن كان من

أشراط الساعة فهو عام على ما تقدم . ( هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ) أى يقول الله لهم : « هذا عذاب أليم » . فمن قال : إن الدخان قد مضى لقوله : « هذا عذاب أليم » حكاية حال ماضية ، ومن جعله مستقبلا فهو حكاية حال آتية . وقيل : « هذا » بمعنى ذلك . وقيل : أى يقول الناس لذلك الدخان : « هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ » . وقيل : هو إخبار عن دنو الأمر ؛ كما تقول : هذا الشتاء فاعد له .

قوله تعالى : رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ﴿١٣﴾

أى يقولون ذلك ؛ اكشف عنا العذاب ف « إنا مؤمنون » ؛ أى تؤمن بئنا إن كشفتنا . قيل : إن قريشا أتوا النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا : إن كشف الله عنا هذا العذاب أسلمنا ، ثم نقضوا هذا القول . قال قتادة : « العذاب » هنا الدخان . وقيل : الجوع ؛ حكاية النقاش .

قلت : ولا تناقض ؛ فإن الدخان لم يكن إلا من الجوع الذى أصابهم ؛ على ما تقدم . وقد يقال للجوع والقحط : الدخان ؛ ليبس الأرض في سنة الجذب وارتفاع الغبار بسبب قلة الأمطار ؛ ولهذا يقال لسنة الجذب : الغبراء . وقيل : إن العذاب هنا الثلج . قال الماوردي : وهذا لا وجه له ؛ لأن هذا إنما يكون في الآخرة أو في أهل مكة ، ولم تكن مكة من بلاد التاج ؛ غير أنه مقول فحكيانه .

قوله تعالى : أَنَّى لَهُمُ الذِّكْرَى وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ ﴿١٤﴾ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَّجْنُونٌ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ( أَنَّى لَهُمُ الذِّكْرَى ) أى من أين يكون لهم التذكرو والآعاط عند حلول العذاب . ( وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ ) يبين لهم الحق ، والذكر والذكر واحد ؛ قاله البخارى . ( ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ ) أى أعرضوا . قال ابن عباس : أى متى يتعظون والله أبعدهم من الآعاط والتذكر بعد توليهم عن محمد صلى الله عليه وسلم وتكذيبهم إياه . وقيل : أى أنى ينفسهم



قولهم : « إنا مؤمنون » بعد ظهور العذاب غداً أو بعد ظهور أعلام الساعة ، فقد صارت المعارف ضرورية . وهذا إذا جعلت الدخان آية مرتقبة . ( وَقَالُوا مُعَلِّمٌ مِّثْنُ مَجْنُونٍ ) أى علمه بشر أوعلمه الكهنة والسياطين ، ثم هو مجنون وليس برسول .

قوله تعالى : إِذَا كَاشَفُوا الْعَذَابَ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ( إِنْ كَاشَفُوا الْعَذَابَ قَلِيلًا ) أى وقتاً قليلاً ، وعد أن يكشف عنهم ذلك العذاب قليلاً ، أى فى زمان قليل ليعلم أنهم لا يَفُونَ بقولهم ، بل يعودون إلى الكفر بعد كشفه ، قاله ابن مسعود . فلما كشف ذلك عنهم باستسقاء النبي صلى الله عليه وسلم لهم عادوا إلى تكذيبه . ومن قال : إن الدخان منظر قال : أشار بهذا إلى ما يكون من الفرجة بين آية وآية من آيات قيام الساعة . ثم من قضى عليه بالكفر يستمر على كفره . ومن قال هذا فى القيامة قال : أى لو كشفنا عنكم العذاب لعدتم إلى الكفر . وقيل : معنى ( إِنَّكُمْ عَائِدُونَ ) إلينا ، أى مبعوثون بعد الموت . وقيل : المعنى « إِنَّكُمْ عَائِدُونَ » إلى نار جهنم إن لم تؤمنوا .

قوله تعالى : يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ إِنَّا مُنتَقِمُونَ ﴿١٦﴾

( يَوْمَ ) محمول على ما دل عليه ( مُنتَقِمُونَ ) ؛ أى ننتقم منهم يوم نَبْطِش . وأبعده بعض النحويين بسبب أن ما بعد « إِنْ » لا يفسر ما قبلها . وقيل : إن العامل فيه « منتقمون » . وهو بعيد أيضاً ؛ لأن ما بعد « إِنْ » لا يعمل فيما قبلها . ولا يحسن تعلقه بقوله : « عائدون » ولا بقوله : « إِنْ كَاشَفُوا الْعَذَابَ » ؛ إذ ليس المعنى عليه . ويجوز نصبه بإضمار فعل ؛ كأنه قال : ذكرهم أو أذكروا . ويجوز أن يكون المعنى إنكم عائدون ، فإذا عدتم أنتم منكم يوم نَبْطِش البطشة الكبرى . ولهذا وصل هذا بقصة فرعون ، فإنهم وعدوا موسى الإيمان إن كشف عنهم العذاب ، ثم لم يؤمنوا حتى غرقوا . وقيل : « إِنْ كَاشَفُوا الْعَذَابَ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ » كلام تام . ثم ابتدأ « يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ إِنَّا مُنتَقِمُونَ » أى ننتقم من جميع الكفار . وقيل : المعنى وارتقب الدخان وارتقب يَوْمَ نَبْطِش ، لحذف واو العطف ؛

كما تقول : أتق النار اتق العذاب . و ﴿ الْبَلْشَّةُ الْكُبْرَى ﴾ في قول ابن مسعود : يوم بدر .  
وهو قول ابن عباس وأبي بن كعب ومجاهد والضحاك . وقيل : عذاب جهنم يوم القيامة ؛  
قاله الحسن وعكرمة وابن عباس أيضا ، واختاره الزجاج . وقيل : دخان يقع في الدنيا ،  
أو جوع أو قحط يقع قبل يوم القيامة . الماوردي : ويحتمل أنها قيام الساعة ؛ لأنها خاتمة  
بطشاته في الدنيا . ويقال : انتقم الله منه ؛ أي عاقبه . والاسم منه النعمة والجمع النِّقَمَاتُ .  
وقيل بالفرق بين النعمة والعقوبة ؛ فالعقوبة بعد المعصية لأنها من العاقبة . والنعمة قد تكون  
قبلها ؛ قاله ابن عباس . وقيل : العقوبة ما تقدرت والانتقام غير مقدر .

قوله تعالى : وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ ﴿١٧﴾  
أي آبتليناهم . ومعنى هذه الفتنة والابتلاء الأمر بالطاعة . والمعنى : عاملناهم معاملة المختبر  
بعثة موسى إليهم فكذبوا فأهلكوا ؛ فهكذا أفل بأعدائك يا محمد إن لم يؤمنوا . وقيل : فتناهم  
عذبناهم بالفرق . وفي الكلام تقديم وتأخير ؛ والتقدير : ولقد جاء آل فرعون رسول كريم  
وفتناهم ، أي أغرقناهم ؛ لأن الفتنة كانت بعد مجيء الرسل . والواو لا ترتب . ومعنى  
﴿ كَرِيمٌ ﴾ أي كريم في قومه . وقيل : كريم الأخلاق بالتجاوز والصفح . وقال الفراء : كريم  
على ربه إذ اختصه بالنبوة وإسماع الكلام .

قوله تعالى : أَنْ أَدُّوا إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ إِيَّيْ لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٨﴾  
وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِيَّيْءَ اتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ أَنْ أَدُّوا إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ ﴾ قال ابن عباس : المعنى جاءهم فقال اتبعوني .  
ف « عِبَادَ اللَّهِ » منادى . وقال مجاهد : المعنى أرسلوا معي عباد الله وأطلقوهم من العذاب .  
ف « عِبَادَ اللَّهِ » على هذا مفعول . وقيل : المعنى أدوا إلي سمعكم حتى أبلغكم رسالة ربي .  
﴿ إِيَّيْ لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴾ أي أمين على الوحي فأقبلوا نصحي . وقيل : أمين على ما أستاديه

(١) في كتب اللغة : « النعمة بالكسر والفتح وكفرحة جمع نقر ككلم وعنب وكلمات » .



منكم فلا أخون فيه . ﴿وَالَّذِينَ تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ﴾ أى لا تتكبروا عليه ولا ترتفعوا عن طاعته . وقال قتادة : لا تبغوا على الله . ابن عباس : لا تفتروا على الله . والفرق بين البغى والافتراء أن البغى بالفعل والافتراء بالقول . وقال ابن جريج : لا تعظموا على الله . يحيى بن سلام : لا تستكبروا على عبادة الله . والفرق بين التعظيم والاستكبار أن التعظيم تطاول المقتدر ، والاستكبار رفع المحتقر ؛ ذكره الماوردى . ﴿إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ قال قتادة : بعذر بين . وقال يحيى بن سلام : بحجة بيّنة . والمعنى واحد ؛ أى برهان بين .

قوله تعالى : وَإِنِّي عُدْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ ﴿٢٠﴾

كانهم توعدوه بالقتل فاستجار بالله . قال قتادة : «تَرْجُمُونِ» بالحجارة . وقال ابن عباس : تستمون ؛ فتقولوا ساحر كذاب . وأظهر الذال من «عُدْتُ» نافع وابن كثير وابن عامر وعاصم ويعقوب . وأدغم الباقون . والإدغام طلبا للتخفيف ، والإظهار على الأصل . ثم قيل : إني عدت بالله فيما مضى ؛ لأن الله وعده فقال : «فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكَا» . وقيل : إني أعوذ ؛ كما تقول : نشدتك بالله ، وأقسمت عليك بالله ؛ أى أقسم .

قوله تعالى : وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَأَعْتَزِلُونِ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي﴾ أى إن لم تصدقوني ولم تؤمنوا بالله لأجل برهاني ؛ فاللام في «لى» لام أجل . وقيل : أى وإن لم تؤمنوا بى ؛ كقوله : «فَأَمَّنَ لَهُ لُوطٌ»<sup>(٢)</sup> أى به . ﴿فَأَعْتَزِلُونِ﴾ أى دعوني كفافا لا لى ولا على ؛ قاله مقاتل . وقيل : أى كونوا بمعزل منى وأنا بمعزل منكم إلى أن يحكم الله بيننا . وقيل : نخلوا سبيل وكفوا عن أذى . والمعنى متقارب ، والله أعلم .

قوله تعالى : فَدَعَا رَبَّهُ أَنْ هَلْؤَلَاءِ قَوْمٌ مُجْرِمُونَ ﴿٢٢﴾

(١) آية ٣٥ سورة القصص . (٢) آية ٢٦ سورة العنكبوت . (٣) أى مكفوا فاعنى شرهم .

قوله تعالى : ﴿ قَدَعَا رَبَّهُ ﴾ فيه حذف ؛ أى فكفروا فدعا ربه . ﴿ أَتَى هَؤُلَاءِ ﴾ بفتح  
« أَتَى » أى بأن هؤلاء . ﴿ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ ﴾ أى مشركون ، قد امتنعوا من إطلاق بنى إسرائيل  
ومن الإيمان .

قوله تعالى : فَاسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ ﴿٢٣﴾

فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ فَاسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا ﴾ أى فاجبنا دعاءه وأوحينا إليه أن أسر  
بعبادي ؛ أى بمن آمن بالله من بنى إسرائيل . ﴿ لَيْلًا ﴾ أى قبل الصباح . ﴿ إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ ﴾  
وقرأ أهل الحجاز « فأسر » بوصل الألف . وكذلك ابن كثير ؛ من سرى . الباقون « فأسر »  
بالقطع ؛ من أسرى . وقد تقدم <sup>(١)</sup> . وتقدم خروج فرعون وراء موسى فى « البقرة والأعراف  
وطه والشعراء ويونس » وإغراقه وإنجاء موسى ؛ فلا معنى للإعادة .

الثانية - أمر موسى عليه السلام بالخروج ليلاً . وسير الليل فى الغالب إنما يكون  
عن خوف ، والخوف يكون بوجهين : إما من العدو فيتخذ الليل سِتْرًا مُّسَدِّلاً ؛ فهو من  
أستار الله تعالى . وإما من خوف المشقة على الدواب والأبدان بجزأ أو جذب ؛ فيتخذ السرى  
مصلحة من ذلك . وكان النبي صلى الله عليه وسلم يسرى ويدلج <sup>(٢)</sup> ويتفرق ويستعجل ؛ بحسب  
الحاجة وما تقتضيه المصلحة . وفى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم « إذا سافرتم  
فى الحُصْب فاعطوا الإبل حظها من الأرض وإذا سافرتم فى السَّنة فبادروا بها قهيًا » <sup>(٣)</sup> . وقد  
مضى فى أول « النحل » ؛ والحمد لله .

قوله تعالى : وَآتَرَكَ الْبَحْرَ رَهْوًا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ ﴿٢٤﴾

(١) راجع ج ٩ ص ٧٩ (٢) راجع ج ١ ص ٣٨٩ وما بعدها . وج ٨ ص ٣٧٧ وما بعدها .  
رج ١١ ص ٢٢٧ وما بعدها . وج ١٣ ص ١٠٥ وما بعدها . (٣) قوله : « يسرى » أى يسرعانة  
الليل . و « يدلج » أى سار من أول الليل . وربما استعمل لسير آخر الليل . (٤) قوله : « فى السنة »  
أى فى القحط وانعدام نبات الأرض من يسها . والنقى (بكسر النون وسكون القاف) هو المخ ؛ ومعناه أسرعوا فى السير  
إلى الأبل لتصلوا إلى المقصد ونها بقية من قوتها . (٥) راجع ج ١٠ ص ٧٣



قال ابن عباس : ( رَهْوًا ) أى طريقا . وقاله كعب والحسن . وعن ابن عباس أيضا :  
 سَمًا . الضحاك والربيع : سهلا . عكرمة : يَبَسًا ؛ لقوله : « فَأَضْرِبْ لَهُم طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ  
 يَبَسًا » . وقيل : مفترقا . مجاهد : منفرجا . وعنه يابسًا . وعنه ساكنا ؛ وهو المعروف  
 فى اللغة . وقاله قتادة والمهروى . وقال غيرهما : منفرجا . وقال ابن عرفة : وهما يرجعان  
 إلى معنى واحد وإن اختلف لفظاهما ؛ لأنه إذا سكن جَرِيَهُ انفرج . وكذلك كان البحر  
 يسكن جريه وانفرج لموسى عليه السلام . والرَّهْوُ عند العرب : الساكن ؛ يقال : جاءت  
 الخيل رَهْوًا ؛ أى ساكنة . قال :

والخيل تَمْزَعُ رَهْوًا فى أَعْنَتِهَا \* كالطير تتجو من الشُّؤْبُوبِ ذى البرد<sup>(١)</sup>  
 الجوهرى : ويقال أفعل ذلك رَهْوًا ؛ أى ساكنا على هَيْبَتِكَ<sup>(٢)</sup> . وعيش رَاهٍ ؛ أى ساكن رافه .  
 ونَحْسٌ رَاهٍ ؛ إذا كان سهلا . ورها البحر أى سكن . وقال أبو عبيد : رَهَا بين رجله يَرَهُو  
 رَهْوًا أى فتح ؛ ومنه قوله تعالى : « وَأَتْرَكَ الْبَحْرَ رَهْوًا » . والرَّهْوُ : السير السهل ؛ يقال :  
 جاءت الخيل رهوا . قال ابن الأعرابى : رَهَا يَرَهُو فى السير أى رَفَقَ ؛ قال القطامى  
 فى نعت الركاب :

يَمْشِينَ رَهْوًا فَلَا الْأَعْجَازُ خَاذِلَةٌ \* وَلَا الصَّدُورُ عَلَى الْأَعْجَازِ تَسْكِلُ  
 والرَّهْوُ والرَّهْوَةُ : المكان المرتفع ، والمنخفض أيضا يجتمع فيه الماء ؛ وهو من الأضداد .  
 وقال أبو عبيد : الرَّهْوُ : الجوبة تكون فى مَحَلَّةِ القوم يسيل فيها ماء المطر وغيره . وفى الحديث  
 أنه قضى أن " لا شفعة فى فناء ولا طريق ولا مَنَقِبَةٍ ولا رُحٍّ ولا رَهْوٍ " .<sup>(٣)</sup> والجمع رِهَاءٌ .  
 والرَّهْوُ : المرأة الواسعة الهن ؛ حكاه النضر بن شميل . والرَّهْوُ : ضرب من الطير ؛ ويقال :

(١) البيت للناطقة الدياني . و « تمزع » : تمرأ مرعبا . وقد وردت هذه الكلمة فى الأصل محركة ؛ ففى  
 بعضها « تمرح » بالراء والحاء . وفى البعض الآخر : « تمرع » بالراء والعين . ويروى : « غربا » بدل « رهوا »  
 أى حدة . و « الشؤبوب » : السحاب العظيم القطر . (٢) الهينة ( بالكسر ) : السكينة والوقار .  
 (٣) الفناء : فناء الدار ، وهو ما امتد معها من جوانبها . والمنقبة : هى الطريق بين الدارين . وتيسل :  
 هو الطريق الذى يملأ أنشاز الأرض . والرح ( بالضم ) : ناحية البيت من ورائه ؛ وربما كان فضاء لا ببناء فيه .

هو الكركي . قال الهروي : ويجوز أن يكون « رهوا » من نعت موسى - وقاله القشيري -  
 أي سرنا كما على هيتك ؛ فالرهو من نعت موسى وقومه لا من نعت البحر . وعلى الأول  
 هو من نعت البحر ؛ أي أتركه ساكنا كما هو قد انفرق فلا تأمره بالانضمام حتى يدخل فرعون  
 وقومه . قال قتادة : أراد موسى أن يضرب البحر لما قطعه بعصاه حتى يلتئم ، وخاف أن  
 يتبعه فرعون فقبل له هذا . وقيل : ليس الرهو من السكون بل هو الفرجة بين الشبين ؛  
 يقال : رها ما بين الرجلين أي فرج . فقوله : « رهوا » أي متفرجا . وقال الليث : الرهو  
 مشي في سكون ؛ يقال : رها يرهو رهوا فهو راه . وعيش راه : وادع خافض . وأفل ذلك  
 سهوا رهوا ؛ أي ساكنا بغير شدة . وقد ذكرناه آنفا . ( إناهم ) أي إن فرعون وقومه . ( جند  
 مفرقون ) أخبر موسى بذلك ليسكن قلبه .

قوله تعالى : كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٢٥﴾ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ  
 كَرِيمٍ ﴿٢٦﴾ وَنَعْمَةٍ كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ( كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ . وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ) ( كَمْ ) للتكثير .  
 وقد مضى الكلام في معنى هذه الآية في « الشعراء » مستوفى . ( وَنَعْمَةٍ كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ )  
 النعمة ( بالفتح ) التمتع ؛ يقال : نعمة الله وناعمه فتعم . وأمرأة منعمة ومناعمة ؛ بمعنى .  
 والنعمة ( بالكسر ) اليد والصنيعة والمينة وما أنعم به عليك . وكذلك التعمى . فإن فتحت  
 النون مددت وقلت : النماء . والتعم مثله . وفلان واسع النعمة ؛ أي واسع المال . جميعه  
 عن الجوهري . وقال ابن عمر : المراد بالنعمة نيل مصر . ابن لهيعة : الفيوم . ابن زياد :  
 أرض مصر لكثرة خيرها . وقيل : ما كانوا فيه من السعة والدعة . وقد يقال : نعمة ونعمة  
 ( بفتح النون وكسرها ) ؛ حكاه الماوردي . قال : وفي الفرق بينهما وجهان : أحدهما -  
 أنها بكسر النون في الملك ، وبفتحها في البدن والدين ؛ قاله النضر بن شميل . الثاني - أنها بالكسر  
 من المينة وهو الإفضال والعطية ، وبالفتح من التمتع وهو سعة العيش والراحة ؛ قاله ابن زياد .



قلت : هذا الفرق هو الذى وقع فى الصحاح وقد ذكرناه . وقراً أبو رجاء والحسن وأبو الأشهب والأعرج وأبو جعفر وشيبة « فِكِهين » بغير ألف ، ومعناه أشرين يطرين . قال الجوهري : فِكِه الرجل ( بالكسر ) فهو فِكِه إذا كان طيب النفس مزاحاً . والفِكِه أيضاً الأشر البطر . وقرئ « وَنَعْمَةٌ كَانُوا فِيهَا فِكِهِينَ » أى أشرين يطرين . و « فاكهين » أى ناعمين . القشيري : « فاكهين » لاهين مازحين ؛ يقال : إنه لفاكه أى مزاح . وفيه فُكاهة أى مزح . الثعلبي : وهما لغتان كالحاذر والحذير ، والفاره والفِره . وقيل : إن الفاكه هو المستمتع بأنواع اللذة كما يتمتع الآكل بأنواع الفاكهة . والفاكهة : فضلٌ عن القوت الذى لا بد منه .

قوله تعالى : كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ ﴿٢٨﴾

قال الزجاج : أى الأمر كذلك ؛ فيوقف على « كذلك » . وقيل : إن الكاف فى موضع نصب ، على تقدير نفع فعل فعلاً كذلك بمن نريد إهلاكه . وقال الكلبي : « كذلك » أفعل بمن عصاني . وقيل : « كذلك » كان أمرهم فاهلكوا . ( وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ ) يعنى بنى إسرائيل ، ملكهم الله تعالى أرض مصر بعد أن كانوا فيها مستعبدين ، فصاروا لها وارثين ؛ لوصول ذلك إليهم كوصول الميراث . ونظيره « وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا » الآية .

قوله تعالى : فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ( فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ ) أى لكفرهم . ( وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ ) . أى مؤخرين بالفرق . وكانت العرب تقول عند موت السيد منهم : بكث له السماء والأرض ؛ أى غمت مصيبتة الأشياء حتى بكته السماء والأرض والريج والبرق ، وبكته الليالى الشاتيات . قال الشاعر :

قال ربح تبكي شجوها \* والبرق يلمع في الغمامة<sup>(١)</sup>

وقال آخر<sup>(٢)</sup> :

والشمس طامعة ليست بكامفة \* تبكي عليك نجوم الليل والقمر

وقالت الخارجية<sup>(٣)</sup> :

أيا شجر الخباور مالك موريا \* كأنك لم تجزع على ابن طريف

وذلك على سبيل التمثيل والتخييل مبالغة في وجوب الجزع والبكاء عليه . والمعنى أنهم هلكوا فلم تعظم مصيبتهم ولم يوجد لهم فقد . وقيل : في الكلام إضمار ؛ أي ما بكى عليهم أهل السماء والأرض من الملائكة ؛ كقوله تعالى : « وأسأل القرية » بل سرتوا بهلاكهم ؛ قاله الحسن . وروى يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما من مؤمن إلا وله في السماء بابان باب يتزل منه رزقه وباب يدخل منه كلامه وعمله فإذا مات فقداه فبكيا عليه - ثم تلا - « فما بكت عليهم السماء والأرض » . يعني أنهم لم يسألوا على الأرض عملا صالحا تبكى عليهم لأجله ، ولا صعد لهم إلى السماء عمل صالح فتبكي فقد ذلك . وقال مجاهد : إن السماء والأرض يبكيان على المؤمن أربعين صباحا . قال أبو يحيى : فعجبت من قوله فقال : أتعجب ! وما للأرض لا تبكى على عبد يعمرها بالركوع والسجود ! وما للسماء لا تبكى على عبد كان لتسبيحه وتكبيره فيها دوى كدوى النحل ! . وقال علي وابن عباس رضي الله عنهما : إنه يبكي عليه مُصَلِّاه من الأرض ومصعد عمله من السماء . وتقدير الآية على هذا : فما بكت عليهم مصاعد عملهم من السماء ولا مواضع عبادتهم من الأرض . وهو معنى قول سعيد بن جبير . وفي بكاء السماء والأرض ثلاثة أوجه : أحدها أنه كالمعروف من بكاء الحيوان . ويشبه أن يكون قول مجاهد . وقال شريح الحضرمي قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الإسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا كما بدأ فطوبى للغرباء يوم القيامة -

(١) البيت ليزيد بن مفرغ الحميري . وقد ورد هذا البيت في الأصول محرفا ؛ والتصويب عن وفيات الأعيان وشرح الكامل . (٢) هو جرير . (٣) الخارجية هي ليلي بنت طريف الشيباني ترقى أخاها الوليد ابن طريف ؛ وكان رأس الخوارج واشدهم بأسا وصولة .



قيل : من هم يارسول الله؟ قال - هم الذين إذا فسد الناس صلّحوا - ثم قال - ألا لا غُربة على مؤمن وما مات مؤمن في غُربة غائباً عنه بواكيه إلا بكت عليه السماء والأرض - ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم - « فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ » - ثم قال - ألا إنهما لا يبكيان على الكافر .

قلت : وذكّر أبو نعيم محمد بن معمر قال : حدثنا أبو شعيب الخزازي قال حدثنا يحيى بن عبد الله قال حدثنا الأوزاعي قال حدثني عطاء الخراساني قال : ما من عبد يسجد لله سجدة في بقعة من بقاع الأرض إلا شهدت له يوم القيامة وبكت عليه يوم يموت . وقيل : بكأوهما حمرة أطرافهما ؛ قاله علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - وعطاء والسدي والترمذي محمد ابن علي وحكاه عن الحسن . قال السدي : لما قُتل الحسين بن علي رضي الله عنهما بكت عليه السماء ؛ وبكأوهما حمرتها . وحكى جرير عن يزيد بن أبي زياد قال : لما قتل الحسين بن علي ابن أبي طالب رضي الله عنهما احمرّ له آفاق السماء أربعة أشهر . قال يزيد : واحمرارها بكأوهما . وقال محمد بن سيرين : أخبرونا أن الحمرة التي تكون مع الشفق لم تكن حتى قتل الحسين بن علي رضي الله عنهما . وقال سليمان القاضي : مُطرنا دماً يوم قتل الحسين .

قلت : روى الذارقطني من حديث مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : " الشفق الحمرة " . وعن عبادة بن الصامت وشداد ابن أوس قال : الشفق شفقان ، الحمرة والبياض ؛ فإذا غابت الحمرة حلت الصلاة . وعن أبي هريرة قال : الشفق الحمرة . وهذا يرد ما حكاه ابن سيرين . وقد تقدم في « سبحان » <sup>(١)</sup> عن قُزة بن خالد قال : ما بكت السماء على أحد إلا على يحيى بن زكرياء والحسين بن علي ، وحمرتها بكأوهما . وقال محمد بن علي الترمذي : البكاء إدرار الشيء ، فإذا أدّرت العين بئائها قيل بكت ، وإذا أدّرت السماء بجمرتها قيل بكت ، وإذا أدّرت الأرض بغيرتها قيل بكت ؛ لأن المؤمن نور ومعه نور الله ؛ فالأرض مضيئة بنوره وإن غاب عن عينك ، فإن فقدت نور المؤمن انغبرت فدرت

بأغبارها ، لأنها كانت غبراء بخطايا أهل الشرك ، وإنما صارت مضئئة بنور المؤمن ؛ فإذا قبض المؤمن منها دترت بغبرتها . وقال أنس : لما كان اليوم الذي دخل فيه النبي صلى الله عليه وسلم المدينة أضياء كل شيء ، فلما كان اليوم الذي قبض فيه أظلم كل شيء ، وإنا لنرى دفنه ما تقضنا الأيدي منه حتى أنكرنا قلوبنا . وأما بكاء السماء فحمرتها كما قال الحسن . وقال نصر بن عاصم : إن أول الآيات حمرة تظهر ، وإنما ذلك لدنو الساعة ، فتدثر بالبكاء لخلائها من أنوار المؤمنين . وقيل : بكاءها أمانة تظهر منها تدل على أسف وحن .

قلت : والقول الأول أظهر ؛ إذ لا استحالة في ذلك . وإذا كانت السموات والأرض تسبح وتسمع وتتكلم - كما بيناه في « سبحان ومريم وحم فصلت » - فكذلك تبكي ؛ مع ما جاء من الخبر في ذلك .

قوله تعالى : وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿٣٠﴾  
مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا مِنَ الْمُسْرِفِينَ ﴿٣١﴾

يعنى ما كانت القبط تفعل بهم بأمر فرعون ، من قتل الأبناء واستخدام النساء ، واستعبادهم إياهم وتكلفتهم الأعمال الشاقة . ( مِنْ فِرْعَوْنَ ) بدل من « العذاب المهين » فلا تتعلق « مِنْ » بقوله : « مِنَ الْعَذَابِ » لأنه قد وصف ، وهو لا يعمل بعد الوصف عمل الفعل . وقيل : أى أنجيناهم من العذاب ومن فرعون . ( إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا مِنَ الْمُسْرِفِينَ ) أى جبارا من المشركين . وليس هذا علو مدح بل هو علو في الإسراف ؛ كقوله : « إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ »<sup>(١)</sup> . وقيل : هذا العلو هو الترفع عن عبادة الله .

قوله تعالى :- وَلَقَدْ اخْتَرْنَا لَهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ اخْتَرْنَا لَهُمْ ) يعنى بنى إسرائيل . ( عَلَى عِلْمٍ ) أى على علم منا بهم لكثرة الأنبياء منهم . ( عَلَى الْعَالَمِينَ ) أى على زمانهم ؛ بدليل قوله لهذه الأمة : « كنتم خير

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٦٦ وج ١١ ص ١٥٧ وج ١٥ ص ٢٤٤ (٢) آية ٤ سورة القصص .



أُمَّةٌ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ<sup>(١)</sup> . وهذا قول قتادة وغيره . وقيل على كل العالمين بما جاء فيهم من الأنبياء . وهذا خاصة لهم وليس لغيرهم ؛ حكاه ابن عيسى والزَّمَخْشَرِيُّ وغيرهم . ويكون قوله : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ » أي بعد بني إسرائيل . والله أعلم . وقيل : يرجع هذا الاختيار إلى تخليصهم من الفرق وإيراثهم الأرض بعد فرعون .

قوله تعالى : وَءَاتَيْنَاهُمْ مِّنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُّبِينٌ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : ( وَءَاتَيْنَاهُمْ مِّنَ الْآيَاتِ ) أي من المعجزات لموسى . ( مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُّبِينٌ ) قال قتادة : الآيات إنجائهم من فرعون وفلق البحر لهم ، وتظليل الغمام عليهم وإنزال المَنَّ والسَّلْوَى . ويكون هذا الخطاب متوجهاً إلى بني إسرائيل . وقيل : إنما العصا واليد . ويشبه أن يكون قول الفراء . ويكون الخطاب متوجهاً إلى قوم فرعون . وقول ثالث — إنه الشر الذي كفهم عنه والخير الذي أمرهم به ؛ قاله عبد الرحمن بن زيد . ويكون الخطاب متوجهاً إلى الفريقين معاً من قوم فرعون وبني إسرائيل . وفي قوله : « بَلَاءٌ مُّبِينٌ » أربعة أوجه : أحدها — نعمة ظاهرة ؛ قوله الحسن وفتادة . كما قال الله تعالى : « وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا<sup>(٢)</sup> » . وقال زهير :

فَابْلَاهُمَا خَيْرَ الْبَلَاءِ الَّذِي يَبْلُو<sup>(٣)</sup>

الثاني — عذاب . شديد ؛ قاله الفراء . الثالث — اختبار يتميز به المؤمن من الكافر ؛ قاله عبد الرحمن بن زيد . وعنه أيضاً : ابتلاؤهم بالرخاء والشدة ؛ ثم قرأ « وَنَبْلُوكُم بِالشَّرِّ<sup>(٤)</sup> وَالْخَيْرِ فِتْنَةً » .

قوله تعالى : إِنَّ هَؤُلَاءَ لَيَقُولُونَ ﴿٣٤﴾ إِنَّ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُنشَرِينَ ﴿٣٥﴾ فَأْتُوا بِآبَاءِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٦﴾

(٣) صدره :

(٢) آية ١٧ سورة الأنفال .

(١) آية ١١٠ سورة آل عمران .

(٤) آية ٣٥ سورة الأنبياء .

• رأى الله بالاحسان ما فعلاكم •

قوله تعالى : ﴿ إِن هَؤُلَاءِ لَيَقُولُونَ ﴾ يعني كفار قريش ﴿ إِن هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأُولَى ﴾<sup>(١)</sup>  
 ابتداء وخبر . مثل « إِن هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ » ، « إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا »<sup>(٢)</sup> « وَمَا نَحْنُ بِمُفْسِرِينَ »<sup>(٣)</sup>  
 أى بمبعوثين . ﴿ فَأَتُوا بِآبَاتِنَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴾ أنشأ الله الموتى فنشروا . وقد تقدم .  
 والمنشورون المبعوثون . قيل : إن قائل هذا من كفار قريش أبو جهل ، قال : يا محمد ، إن  
 كنت صادقاً في قولك فابعث لنا رجلين من آباءنا ، أحدهما - قصي بن كلاب فإنه كان  
 رجلاً صادقاً ، لنسأله عما يكون بعد الموت . وهذا القول من أبي جهل من أضعف الشبهات ؛  
 لأن الإعادة إنما هي للجزاء لا للتكليف ، فكأنه قال : إن كنت صادقاً في إعادتهم للجزاء فأعدهم  
 للتكليف . وهو كقول قائل : لو قال إن كان ينشأ بعدنا قوم من الأبناء ؛ فلم لا يرجع من  
 مضى من الآباء ، حكاه الماوردي . ثم قيل : « فَأَتُوا بِآبَاتِنَا » مخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم  
 وحده ؛ كقوله : « رَبِّ أَرْجِعُونِي »<sup>(٤)</sup> قاله القراء . وقيل : مخاطبة له ولأتباعه .

قوله تعالى : أَمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبِيعَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْتَهُمْ  
 إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿٢٧﴾ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا  
 لَعِينِينَ ﴿٢٨﴾ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ أَمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبِيعَ ﴾ هذا استفهام إنكار ؛ أى إنهم مستحقون في هذا  
 القول العذاب ؛ إذ ليسوا خيراً من قوم تبع والأئم المهلكة ، وإذا أهلكنا أولئك فكذا هؤلاء .  
 وقيل : المعنى أَمْ أظهر نعمة وأكثر أموالاً أم قوم تبع . وقيل : أَمْ أعز وأشد وأمنع  
 أم قوم تبع . وليس المراد بتبع رجلاً واحداً بل المراد به ملوك اليمن ؛ فكانوا يسمون ملوكهم  
 بتابع . فتبع لقب للملك منهم كالحليفة للمسلمين ، وكسرى للفرس ، وقیصر للروم . وقال  
 أبو عبيدة : سُمِّيَ كل واحد منهم تبعاً لأنه يتبع صاحبه . قال الجوهري : والتبابعة ملوك  
 اليمن ، واحدهم تبع . والتبع أيضاً الظل ؛ وقال :

(١) آية ١٥٥ سورة الأعراف . (٢) آية ٢٩ سورة الأنعام . (٣) راجع ج ١١ ص ٢٧٨

(٤) آية ٩٩ سورة المؤمنون .



يَرْدُ الْمِيَاهَ حَضِيرَةً وَنَفِيزَةً \* وَرَدَ الْقَطَاةُ إِذَا آسَمَالَ التَّبَعُ<sup>(١)</sup>

وَاتَّبَعَ أَيْضًا ضَرْبٌ مِنَ الطَّيْرِ . وَقَالَ السَّهِيلُ : تَبَعَ امُّ لِكُلِّ مَلِكٍ مَلَكَ الْيَمَنِ وَالشَّعْرَ وَحَضْرَمَوْتَ ، وَإِنْ مَلَكَ الْيَمَنِ وَحْدَهَا لَمْ يَقُلْ لَهُ تَبَعَ ، قَالَهُ الْمَسْعُودِيُّ . فَمِنْ التَّبَاعَةِ : الْحَارِثُ الرَّائِشُ ، وَهُوَ ابْنُ هَمَالٍ ذِي سُدَدٍ<sup>(٢)</sup> . وَأَبْرَهَةَ ذُو الْمَنَارِ . وَعَمْرُوذُو الْأَذْعَارِ . وَشَمْرُ بْنُ مَالِكٍ ، الَّذِي تَنَسَّبَ إِلَيْهِ سَمَرْقَنْدٌ . وَأَفْرِيقِيسُ بْنُ قَيْسٍ ، الَّذِي سَاقَ الْبَرْبَرِ إِلَى أَفْرِيقِيَّةٍ مِنْ أَرْضِ كَنْعَانَ ، وَبِهِ سَمِيَتْ إِفْرِيقِيَّةٌ .

وَالظَّاهِرُ مِنَ الْآيَاتِ أَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ إِنَّمَا أَرَادَ وَاحِدًا مِنْ هَؤُلَاءِ ، وَكَانَتْ الْعَرَبُ تَعْرِفُهُ بِهَذَا الْاسْمِ أَشَدَّ مِنْ مَعْرِفَةِ غَيْرِهِ ؛ وَلِذَلِكَ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ” وَلَا أُدْرِي أَتُبَّعٌ لَعَيْنٌ أَمْ لَا “ . ثُمَّ قَدْ رَوَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : ” لَا تَسُبُّوا تَبَّعًا فَإِنَّهُ كَانَ مُؤْمِنًا “ . فَهَذَا يَدُلُّكَ عَلَى أَنَّهُ كَانَ وَاحِدًا بَعِيْنَهُ ، وَهُوَ — وَاللَّهُ أَعْلَمُ — أَبُو كَرْبٍ الَّذِي كَسَا الْبَيْتَ بَعْدَ مَا أَرَادَ غَزْوَهُ ، وَبَعْدَ مَا غَزَا الْمَدِينَةَ وَأَرَادَ خَرَابَهَا ، ثُمَّ انْصَرَفَ عَنْهَا لَمَّا أَخْبَرَهَا مُهَاجِرُ بْنُ آسَمَةَ أَحْمَدُ . وَقَوْلُ شُعْرَا أَوْدَعَهُ عِنْدَ أَهْلِهَا ؛ فَكَانُوا يَتَوَارَثُونَهُ كَابِرًا عَنْ كَابِرٍ إِلَى أَنْ هَاجَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَادَّوَّهُ إِلَيْهِ . وَيُقَالُ : كَانَ الْكَتَابُ وَالشَّعْرُ عِنْدَ أَبِي أَيُّوبَ خَالِدِ بْنِ زَيْدٍ . وَفِيهِ :

شَهِدْتُ عَلَى أَحْمَدَ أَنَّهُ \* رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ بَارِئُ النَّسَمِ

فَلَوْ مَدَّ عَمْرَى إِلَى عَمْرِهِ \* لَكُنْتُ وَزِيرًا لَهُ وَأَبْنَى عَمِّ

وَذَكَرَ الزَّجَاجُ وَابْنَ أَبِي الدُّنْيَا وَالزُّغَنْشَرِيُّ وَغَيْرُهُمْ أَنَّهُ حُفِرَ قَبْرُهُ بِصَنْعَاءَ — وَيُقَالُ بِنَاحِيَةِ حَمِيرٍ — فِي الْإِسْلَامِ ، فَوُجِدَ فِيهِ امْرَأَتَانِ صَحِيحَتَانِ ، وَعِنْدَ رِءُوسِهِمَا لَوْحٌ مِنْ فِضَّةٍ مَكْتُوبٌ فِيهِ بِالذَّهَبِ ” هَذَا قَبْرُ حُجِّيٍّ وَلَيْسَ “ وَيُرْوَى أَيْضًا : حُجِّيٌّ وَتَمَاضِرٌ ، وَيُرْوَى أَيْضًا : هَذَا قَبْرُ رِضْوَى وَقَبْرُ حُجِّيٍّ ابْنَتَا تَبَعَ ، مَاتَتَا وَهُمَا يَشْهَدَانِ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا ؛ وَعَلَى ذَلِكَ مَاتَ الصَّالِحُونَ قَبْلَهُمَا .

(١) الْبَيْتُ لِمَسْعُودِيٍّ — وَقِيلَ لِسَهْلِيٍّ — الْجَهَنَّمِيَّةُ تَرَى أَخَاهَا أَسَدًا . وَالْحَضِيرَةُ وَالنَفِيزَةُ : جَمَاعَةُ الْقَوْمِ . وَقِيلَ :

التَّغْرِيقُزِيُّ بِهِمْ . وَقِيلَ غَيْرُ هَذَا . وَآسَمَالُ الظَّلِّ : قَصْرٌ وَضَمِيرٌ ؛ وَذَلِكَ عِنْدَ نِصْفِ النَّهَارِ .

(٢) وَرَدَّتْ هَذِهِ الْأَسْمَاءُ مَحْزُوزَةً .

قلت : وروى ابن إسحاق وغيره أنه كان في الكتاب الذي كتبه : « أما بعد ، فإنني آمنت بك وبكتابك الذي أنزل عليك ، وأنا على دينك وسنتك ، وآمنت بربك ورب كل شيء ، وآمنت بكل ما جاء من ربك من شرائع الإسلام ، فإن أدركتكم فيها ونعمت ، وإن لم أدرككم فاشفع لي ولا تنسني يوم القيامة ، فإنني من أمتك الأولين وبايعتك قبل مجيئك ، وأنا على ملة أملة أبيك إبراهيم عليه السلام » . ثم ختم الكتاب ونقش عليه : « الله الأمر من قبلي ومن بعد » . وكتب على عنوانه « إلى محمد بن عبد الله نبي الله ورسوله ، خاتم النبيين ورسول رب العالمين صلى الله عليه وسلم . من تبع الأول » . وقد ذكرنا بقية خبره وأوله في « اللؤلؤة في شرح العشرينات النبوية <sup>(١)</sup> » للفارابي رحمه الله . وكان من اليوم الذي مات فيه تبع إلى اليوم الذي بعث فيه النبي صلى الله عليه وسلم ألف سنة لا يزيد ولا ينقص .

واختلف هل كان نبياً أو ملكاً ؛ فقال ابن عباس : كان تبع نبياً . وقال كعب : كان تبع ملكاً من الملوك ، وكان قومه كُهماناً وكان معهم قوم من أهل الكتاب ، فأمر الفريقين أن يقرب كل فريق منهم قرباناً ففعلوا ، فتقبل قربان أهل الكتاب فأسلم . وقالت عائشة رضي الله عنها : لا تسبوا تبعاً فإنه كان رجلاً صالحاً . وحكى قتادة أن تبعاً كان رجلاً من حمير ، سار بالجنود حتى عبر الحيرة وأتى سمرقند فهدمها ؛ حكاها المساوردي . وحكى الثعلبي عن قتادة أنه تبع الحميري ، وكان سار بالجنود حتى عبر الحيرة . وبني سمرقند وقتل وهدم البلاد . وقال الكلبي : تبع هو أبو كرب أسعد بن ملكيكرب ، وإنما سمي تبعاً لأنه تبع من قبله . وقال سعيد بن جبير : هو الذي كسا البيت الحبرات . وقال كعب : ذم الله قومه ولم يذمه ، وضرب بهم لقريش مثلاً لقريش من دارهم وعظمتهم في نفوسهم ؛ فلما أهلكهم الله تعالى ومن قبلهم - لأنهم كانوا مجرمين - كان من أبحر مع ضعف اليد وقلة العدد أخرى بالهلاك . وافتخر أهل اليمن بهذه الآية ، إذ جعل الله قوم تبع خيراً من قريش . وقيل : سمي أولهم تبعاً لأنه اتبع قرن الشمس وسافر في الشرق مع العساكر .

(١) اضطربت الأصول في هذا الكتاب وفي اسم مؤلفه ، ولم نعر عليه .

(٢) الحبرات ( بكسر ففتح جمع حبرة وحبرة ) : ضرب من برود اليمن سمر .



قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ ﴾ « الذين » في موضع رفع عطف على « قَوْمٌ تَبِعَ » . « أهلكناهم » صلتها . ويكون « مِنْ قَبْلِهِمْ » متعلقاً به . ويجوز أن يكون « مِنْ قَبْلِهِمْ » صلة « الذين » ويكون في الطرف عائد إلى الموصول . وإذا كان كذلك كان « أهلكناهم » على أحد أمرين : إما أن يقدر معه « قد » فيكون في موضع الحال . أو يقدر حذف موصوف ؛ كأنه قال : قوم أهلكناهم . والتقدير أفلا تعتبرون أنا إذا قدرنا على إهلاك هؤلاء المذكورين قدرنا على إهلاك المشركين . ويجوز أن يكون « والذين من قبلهم » ابتداء خبره « أهلكناهم » . ويجوز أن يكون « الذين » في موضع جر عطفاً على « تبع » كأنه قال : قوم تبع المهلكين من قبلهم . ويجوز أن يكون « الذين » في موضع نصب باضمار فعل دل عليه « أهلكناهم » . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَا عِيبَ ﴾ أى غافلين ؛ قاله مقاتل . وقيل : لا هين ؛ وهو قول الكلبي . ﴿ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ أى إلا بالأمر الحق ؛ قاله مقاتل . وقيل : إلا للحق ؛ قاله الكلبي والحسن . وقيل : إلا لإقامة الحق وإظهاره من توحيد الله والتزام طاعته . وقد مضى هذا المعنى في « الأنبياء » . ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ ﴾ يعنى أكثر الناس . ﴿ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ذلك .

قوله تعالى : إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٠﴾

﴿ يَوْمَ الْفَصْلِ ﴾ هو يوم القيامة ؛ وسمى بذلك لأن الله تعالى يفصل فيه بين خلقه . دليله قوله تعالى : ﴿ لَنْ نَنْفَعَكُمْ أَرْحَامَكُمْ وَلَا أَوْلَادَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَفْصَلُ بَيْنَكُمْ ﴾ . ونظيره قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِئذٍ يَنْفِرُونَ ﴾ . فـ « يوم الفصل » مِقات الكل ؛ كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا ﴾ أى الوقت المجهول لتمييز المسيء من المحسن ، والفصل بينهما : فريق في الجنة وفريق في السعير . وهذا غاية في التحذير والوعيد . ولا خلاف بين القراء في رفع

(١) راجع ج ١١ ص ٢٧٦ . (٢) آية ٣ سورة المنحة . (٣) آية ١٤ سورة الروم .

(٤) آية ١٧ سورة النبا .

« مِيقَاتُهُمْ » على أنه خبر « إن » واسمها « يَوْمَ الْفَصْلِ » . وأجاز الكسائي والقراء نصب  
« مِيقَاتِهِمْ » . بـ « إن » و « يوم الفصل » ظرف في موضع خبر « إن » ؛ أى إن مِيقَاتِهِمْ  
يوم الفصل .

قوله تعالى : يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلًى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤١﴾  
إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : ( يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلًى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا ) « يَوْمَ » بدل من « يوم » الأول .  
والمولى : الولي وهو ابن العم والناصر . أى لا يدفع ابن عم عن ابن عمه ، ولا قريب عن  
قريبه ، ولا صديق عن صديقه . ( وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ) أى لا ينصر المؤمن الكافر لقربته .  
وهو نظير هذه الآية « وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا » الآية . ( إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ )  
« مَنْ » رفع على البدل من المضمرة في « يُنصَرُونَ » ، كأنك قلت : لا يقوم أحد إلا فلان . أو على  
الابتداء والخبر مضمرة ؛ كأنه قال : إلا من رحم الله فمغفور له ؛ أو يغني عنه ويشفع  
وينصر . أو على البدل من « مَوْلًى » الأول ؛ كأنه قال : لا يغني إلا من رحم الله . وهو عند  
الكسائي والقراء نصب على الاستثناء المنقطع ؛ أى لكن من رحم الله لا ينالهم ما يحتاجون  
فيه إلى من يغنيهم من المخلوقين . ويجوز أن يكون استثناء متصلاً ؛ أى لا يغني قريب عن  
قريب إلا المؤمنين فإنه يؤذن لهم في شفاعته بعضهم لبعض . ( إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ) أى  
المستقم من أعدائه الرحيم بأوليائه ؛ كما قال « شَدِيدُ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ » فقرن الوعد بالوعيد .

قوله تعالى : إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ ﴿٤٣﴾ طَعَامُ الْآثِمِ ﴿٤٤﴾ كَأَنَّمْهِلَ  
يَغْلِي فِي الْبُطُونِ ﴿٤٥﴾ كَغَلِي الْحَمِيمِ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ( إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ ) كل ما في كتاب الله تعالى من ذكر الشجرة فالوقف  
عليه بالهاء ؛ إلا حرفاً واحداً في سورة الدخان « إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ . طَعَامُ الْآثِمِ » ؛ قاله



ابن الأنباري . و ( الأثيم ) الفاجر ؛ قاله أبو الدرداء . وكذلك قرأ هو وابن مسعود . وقال همام بن الحارث : كان أبو الدرداء يقرئ رجلا « إن شجرة الزقوم طعام الأثيم » والرجل يقول : طعام اليتيم ؛ فلما لم يفهم قال له : « طعام الفاجر » . قال أبو بكر الأنباري : حدثني أبي قال حدثنا نصر قال حدثنا أبو عبيد قال حدثنا نعيم بن حماد عن عبد العزيز بن محمد عن ابن عجلان عن عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود قال : علم عبد الله بن مسعود رجلا « إن شجرة الزقوم . طعام الأثيم » فقال الرجل : طعام اليتيم ؛ فأعاد عليه عبد الله الصواب وأعاد الرجل الخطأ ؛ فلما رأى عبد الله أن لسان الرجل لا يستقيم على الصواب قال له : أما تحسن أن تقول طعام الفاجر ؟ قال بلى ؛ قال فافعل . ولا حجة في هذا للجهاال من أهل الزيغ ، أنه يجوز إبدال الحرف من القرآن بغيره ؛ لأن ذلك إنما كان من عبد الله تقريبا للتعلّم ، وتوطئة منه له للرجوع إلى الصواب ، واستعمال الحق والتكلم بالحرف على إنزال الله وحكاية رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال الزمخشري : « وبهذا يستدل على أن إبدال كلمة مكان كلمة جائز إذا كانت مؤدية معناها . ومنه أجاز أبو حنيفة القراءة بالفارسية على شريطة ، وهي أن يؤدي القارئ المعاني على كمالها من غير أن يتحريم منها شيئا . قالوا : وهذه الشريطة تشهد أنها إجازة كلا إجازة ؛ لأن في كلام العرب خصوصا في القرآن الذي هو معجز بفصاحته وغرابة نظمه وأصاليه ، من لطائف المعاني والأغراض ما لا يستقل بأدائه لسان من فارسية وغيرها ، وما كان أبو حنيفة رحمه الله يحسن الفارسية ، فلم يكن ذلك منه عن تحقق وتبصر . وروى علي بن الجعد عن أبي يوسف عن أبي حنيفة مثل قول صاحبيه في إنكار القراءة بالفارسية » . وشجرة الزقوم : الشجرة التي خلقها الله في جهنم وسماها الشجرة الملعونة ؛ فإذا جاع أهل النار التجثوا إليها فاكلوا منها ، فغليت في بطونهم كما يغلي الماء الحار . وشبه ما يصير منها إلى بطونهم بالمهل ، وهو النحاس المذاب . وقراءة العامة « تغلي » بالناء حملا على الشجرة . وقرأ ابن كثير وحفص وابن محيصن ورؤيس عن يعقوب « يغلي » بالياء حملا على الطعام ؛ وهو في معنى الشجرة . ولا يُحمل على المهل لأنه

ذكر التشبيه . و « الأثيم » الأثم ؛ من أثم يأثم إثماً ؛ قاله القشيري وابن عيسى . وقيل هو  
المشرك المكتسب للإثم ؛ فإنه يحيى بن سلام . وفي الصحاح : وقد أثم الرجل ( بالكسر ) إثماً  
وماثماً إذا وقع في الإثم ، فهو آثم وأثيم وأثوم أيضاً . فمعنى « طَعَامُ الْأَثِيمِ » أى ذى الإثم  
الفاجر ؛ وهو أبو جهل . وذلك أنه قال : يَمِدُّنَا مِجْدَانُ فِي جَهَنَّمَ الزُّقُومَ ، وَإِنَّمَا هُوَ التَّرِيدُ  
بِالزُّبْدِ وَالتَّمْرِ ؛ فبين الله خلاف ما قاله . وحكى النقاش عن مجاهد أن شجرة الزقوم  
أبو جهل .

قلت : وهذا لا يصح عن مجاهد . وهو مردود بما ذكرناه في هذه الشجرة في سورة  
« الصافات وسبحان<sup>(١)</sup> » أيضاً .

قوله تعالى : خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿٤٧﴾ ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ  
رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْجَحِيمِ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : ( خُذُوهُ ) أى يقال للزبانية خذوه ؛ يعنى الأثيم . ( فَاعْتِلُوهُ ) أى جرّوه  
وسوقوه . والعتل : أن تأخذ بتلابيب الرجل فتعتله ؛ أى تجزّه إليك لتذهب به إلى حبس  
أوبلية . عتلت الرجل أعتله وأعتله عتلاً إذا جذبته جذبا عنيفا . ورجل يعتل ( بالكسر ) .  
وقال يصف فرساً :

\* تَفَرَّعَهُ قَرَعًا وَلَسْنَا نَعْتِلُهُ<sup>(٢)</sup> \*

وفيه لغتان : عتله وعتنه ( باللام والنون جميعا ) ؛ قاله ابن السكيت . وقرا الكوفيون  
وأبو عمرو « فَاعْتِلُوهُ » بالكسر . وضم الباقون . ( إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ) وسط الجحيم . ( ثُمَّ صُبُّوا  
فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْجَحِيمِ ) . قال مقاتل : يضرب مالك خازن النار ضربة على رأس  
أبى جهل بمقمع من حديد ؛ فيفتت رأسه عن دماغه ؛ فيجرى دماغه على جسده .

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٨٣ وج ١٥ ص ٨٥

(٢) القائل هو أبو النجم ؛ وقيل :

طار عن المهرتيل ينسله \* عن مفرع الكتفين حرّ عطله



ثم يصب الملك فيه ماء حميا قد انتهى حره فيقع في بطنه؛ فيقول الملك: ذُقِ العذاب. ونظيره  
« يَصَّبُ مِنْ قَوْقٍ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ <sup>(١)</sup> » .

قوله تعالى: ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴿٤٩﴾ إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ  
بِهِ تَمْتَرُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى: ( ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ) قال ابن الأنباري: أجمعت العوام على كسر  
« إك » . وروى عن الحسن عن علي - رحمه الله « ذُقْ إناك » بفتح « أن » ، وبها قرأ الكسائي .  
فمن كسر « إن » وقف على « ذُقْ » . ومن فتحها لم يقف على « ذُقْ » ؛ لأن المعنى ذُقْ لإناك  
وبأنك أنت العزيز الكريم . قال قتادة : نزلت في أبي جهل وكان قد قال : ما فيها أعزمتني  
ولا أكرم ؛ فلذلك قيل له : ذُقْ إناك أنت العزيز الكريم . وقال عكرمة : التقى النبي - صلى الله  
عليه وسلم وأبو جهل فقال النبي - صلى الله عليه وسلم : « إن الله أمرني أن أقول لك أو لى لك  
فاولى » فقال : بأى شئ تهذنى ! والله ما تستطيع أنت ولا ربك أن تفعلأبى شيئا ، إني  
لمن أعز هذا الوادى وأكرمه على قومه ؛ فقتله الله يوم بدر وأذله ونزلت هذه الآية . أى يقول  
له الملك : ذُقْ إناك أنت العزيز الكريم بزعمك . وقيل : هو على معنى الاستخفاف والتوبيخ  
والاستهزاء والإهانة والتقصيص ؛ أى قال له : إناك أنت الذليل المهان . وهو كما قال قوم  
شعيب لشعيب : « إناك لانت الحليم <sup>(٢)</sup> الرشيد » . يعنون السفه الجاهل فى أحد التأويلات على  
ما تقدم <sup>(٣)</sup> . وهذا قول سعيد بن جبیر . ( إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ ) أى تقول لهم الملائكة :  
إن هذا ما كنتم تشكون فيه فى الدنيا .

قوله تعالى: إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴿٥١﴾ فِي جَنَّاتٍ  
وَعُيُونٍ ﴿٥٢﴾ يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَابِلِينَ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴾ لما ذكر مستقر الكافرين وعذابهم ذكر  
نزل المؤمنين ونعيمهم . وقرأ نافع وابن عامر « في مقام » بضم الميم . الباقون بالفتح .  
قال الكسائي : المقام المكان ، والمقام الإقامة ، كما قال :  
\* عَفَّتِ الدِّيارُ مَحَلَّها فُقَّامُها <sup>(١)</sup> \*

قال الجوهري : وأما المقام والمقام فقد يكون كل واحد منهما بمعنى الإقامة ، وقد يكون  
بمعنى موضع القيام ؛ لأنك إذا جعلته من قام يقوم ففتوح ، وإن جعلته من أقام يقيم  
فمضموم ، لأن الفعل إذا جاوز الثلاثة فالموضع مضموم الميم ، لأنه مشبه ببنات الأربعة ،  
نحو دحرج وهذا مدحرجنا . وقيل : المقام ( بالفتح ) المشهد والمجلس ، و ( بالضم ) يمكن أن  
يراد به المكان ، ويمكن أن يكون مصدرا ويقدر فيه المضاف ، أى فى موضع إقامة . ﴿ آمين ﴾  
يؤمن فيه من الآفات ﴿ فِي جَنّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ بدل « من مقام أمين » . ﴿ يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ  
وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَابِلِينَ ﴾ لا يرى بعضهم قفا بعض ، متواجهين يدور بهم مجلسهم حيث داروا .  
والسندس : مارق من الديباج . والإستبرق : ما غلظ منه . وقد مضى فى « الكهف » .  
<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى : كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُم بِحُورٍ عِينٍ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ ﴾ أى الأمر كذلك الذى ذكرناه . فيوقف على « كذلك » . وقيل :  
أى كما أدخلناهم الجنة وفعلنا بهم ما تقدم ذكره ، كذلك أكرمناهم بأن زوجناهم حورا عينا .  
وقد مضى الكلام فى العين فى « والصفات » . والحور : البيض ، فى قول قتادة والعامية ، جمع  
حوراء . والحوراء : البيضاء التى يرى ساقها من وراء ثيابها ، ويرى الناظر وجهه فى كعبها ،  
كالمرأة من دقة الجلد وبضاضة البشرة وصفاء اللون . ودليل هذا التأويل أنها فى حرف ابن  
مسعود « يعيس عِين » <sup>(٤)</sup> . وذكر أبو بكر الأنباري أخبرنا أحمد بن الحسين قال حدثنا حسين

(١) هذا أول معلقة ليد . وتمامة : \* بَنى تَابِد غولها فرجامها \*

(٢) راجع ج ١٠ ص ٣٩٧ - (٣) راجع ج ١٥ ص ٥

(٤) العيس (بالكسر) : بياض يخالطه شئ من شقرة .



قال حدثنا عمار بن محمد قال : صليت خلف منصور بن المعتمر ققرأ في « حم » الدخان  
« بعبس عين . لا يذوقون طعم الموت إلا الموتة الأولى » . والعيس : البيض ؛ ومنه قيل  
للإبل البيض : عيس ، واحدا بعير أعيس وناقة عيساء . قال امرؤ القيس :  
يرغفن إلى صوتي إذا ما سمعته \* كما ترغوى عبط إلى صوت أعيس<sup>(١)</sup>

فمضى الحور هنا : الحسان الثاقبات<sup>(٢)</sup> البياض بحسن . وذكر ابن المبارك أخبرنا معمر عن  
أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون الأودي عن ابن مسعود قال : إن المرأة من الحور العين ليرى  
نحو ساقها من وراء اللحم والعظم ، ومن تحت سبعين حلة ، كما يرى الشراب الأحمر في الزجاجية  
البضاء . وقال مجاهد : إنما سميت الحور حورا لأنهن يحار الطرف في حسنهن وبياضهن  
وصفاء لونهن . وقيل : إنما قيل لهن حور لحور أعينهن . والحور : شدة بياض العين في شدة  
سوادها . امرأة حوراء بنت الحور . يقال : احورت عينه احورارا ، وأحورت الشيء أبيض .  
قال الأصمعي : ما أدري ما الحور في العين ؟ وقال أبو عمرو : الحور أن تسود العين كلها مثل  
أعين الطباء والبقر . قال : وليس في بني آدم حور ؛ وإنما قيل للنساء : حور العين لأنهن  
يشبهن بالطباء والبقر . وقال العجاج :

\* بأعين محورات حور<sup>(٣)</sup> \*

يعني الأعين النقيات البياض الشديداً سواد الحديق . والعين جمع عينا ، وهي الواسعة  
العظيمة العينين . وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مهور  
الحور العين قبضات التمر وفلق الخبز » . وعن أبي قرصافة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول : « إخراج القيامة من المسجد مهور الحور العين » . وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) العبط ( جمع عطاء ) . الناقة الفنية التي لم تحمل . (٢) الثاقب : المضى .

(٣) في الأصول : \* بأعين محورات ببيض \*

والنصيب عن أراجيز العجاج . وقيل : \* إذ ترمى من خلل الخدود \*

وبسده : \* نزل بالباب إلى صور \*

(٤) أبو قرصافة ( بكسر أوله ) اسمه جندرة بن عيشة الكوفي .

قال : " كنس المساجد مهور الحور العين " ذكره الثعلبي رحمه الله . وقد أفردنا لهذا المعنى بابا مفردا في ( كتاب التذكرة ) والمحمد لله .

واختلف أئمة أفضل في الجنة ؛ نساء الآدميات أم الحور ؟ فذكر ابن المبارك قال : وأخبرنا رشيد بن أبي أنعم عن جبان بن أبي جبلة قال : إن نساء الآدميات من دخل منهن الجنة فُضِّلن على الحور العين بما عملن في الدنيا . وروى مرفوعا إن " الآدميات أفضل من الحور العين بسبعين ألف ضعف " . وقيل : إن الحور العين أفضل ؛ لقوله عليه السلام في دعائه : " وأبدله زوجا خيرا من زوجه " . والله أعلم . وقرأ عكرمة « بِحُورِ عَيْنٍ » مضاف . والإضافة والتنوين في « بحور عين » سواء .

قوله تعالى : يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَنِيَّةٍ آمَنِينَ ﴿٥٥﴾

قال قتادة : « آمنين » من الموت والوصب والشيطان . وقيل : آمنين من انقطاع ما هم فيه من النعم ، أو من أن ينالهم من أكلها أدنى أو مكروه .

قوله تعالى : لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ وَوَقَّعَهُمْ

عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿٥٦﴾ فَضَلًّا مِّن رَّبِّكَ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : ( لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ ) أي لا يذوقون فيها الموت البتة لأنهم خالدون فيها . ثم قال : ( إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ ) على الاستثناء المنقطع ؛ أي لكن الموتة الأولى قد ذاقوها في الدنيا . وأنشد سيويه :

من كان أسرع في تفرُّق فالج \* فلبونه جريبت معا وأغدت<sup>(١)</sup>

(١) في كتاب سيويه : \* من كان أشرك \*

والقاتل هو عزيز دجاجة المازني . وفالج هذا ؛ هو فالج بن مازن بن مالك . سعى عليه بعض بني مازن وأساء إليه حتى رحل عنهم ، ولحق يتي ذكوان بن بهته فنسب إليهم . وكانت بنو مازن قد ضيقوا على رجل منهم يسمى « ناشرة » حتى انتقل عنهم إلى بني أسد ، فدعا هذا الشاعر المازني على بني مازن حيث اضطروه فألجئوا إلى الخروج عنهم . واستثنى « ناشرة » منهم ؛ لأنه لم يرض فعلهم ، ولأنه قد امتحن محنة « فالج » بهم . واللبون : ذوات اللبن ، وتقع للواحد والجماعة . ومعنى « أغدت » صارت فيها القعدة ، وهي من أدواء الإبل كالذبحة . والقلواء : النماء . والارتفاع . والخبث : المتى والمغذى . ويروى بكسر الباء ، ومعناه التابت النامي . ( عن شرح الشواهد ) .





التعاش . وقيل : أنتظر الفتح من ربك إنهم متظرون بزعمهم فهلك . وقيل : أنتظر أن يحكم الله بينك وبينهم فإنهم ينتظرون بك ريب الحدّان . والمعنى متقارب . وقيل : ارتقب وعدتك من الثواب فإنهم كالمتظرين لما وعدتهم من العقاب . وقيل : ارتقب يوم القيامة فإنه يوم الفصل ، وإن لم يعتقدوا وقوع القيامة ؛ جعلوا كالمترقبين لأن عاقبتهم ذلك . والله تعالى أعلم .

### سورة الحاثية

مكية كلها في قول الحسن وجابر وعكرمة . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آية ، هي : « قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ » نزلت بالمدينة في عمر بن الخطاب رضي الله عنه ؛ ذكره الماوردي ، وقال المهدوي والنحاس عن ابن عباس : إنها نزلت في عمر رضي الله عنه ، شتمه رجل من المشركين بمكة قبل الهجرة ، فأراد أن يبطش به ، فأنزل الله عز وجل : « قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ » ثم نسخت بقوله : « فَاغْلُظْوا الشُّرَكَاءَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ »<sup>(١)</sup> . فالسورة كلها مكية على هذا من غير خلاف . وهي سبع وثلاثون آية . وقيل ست .

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حم ﴿ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴾<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى : ﴿ حم ﴾ مبتدأ و ﴿ تَنْزِيلُ ﴾ خبره . وقال بعضهم : « حم » اسم السورة . و « تنزيل الكتاب » مبتدأ . وخبره « من الله » . والكتاب القرآن . و « العزيز » المنيع . « الحكيم » في فعله . وقد تقدم جميع هذا .<sup>(٣)</sup>

قوله تعالى : إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾  
وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٣﴾ وَأَخْتَلَفِ

(١) آية ١٤ . (٢) آية سورة التوبة . (٣) رابع ج ١ ص ٢٨٧ وج ٢ ص ١٣١ طبعة ثانية .



الَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ  
بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ ؕ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أى فى خلقهما ﴿ آيَاتٌ لِلْمُؤْمِنِينَ .  
وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ . وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ  
السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ ﴾ يعنى المطر . ﴿ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ  
يَعْقِلُونَ ﴾ تقدم جميعه مستوفى فى « البقرة » وغيرها . وقراءة العامة « وما يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ »  
« وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ آيَاتٌ » بالرفع فيهما . وقرا حمزة والكسائى بكسر التاء فيهما . ولا خلاف  
فى الأول أنه بالنصب على اسم « إِنْ » وخبرها « فى السموات » . ووجه الكسر فى « آيات »  
الثانى العطف على ما عملت فيه ؛ التقدير : وإن فى خلقكم وما يبت من دابة آيات . فاما  
الثالث فقليل : إن وجه النصب فيه تكرير « آيات » لما طال الكلام ؛ كما تقول : ضربت  
زيدا زيدا . وقيل : إنه على الحمل على ما عملت فيه « إِنْ » على تقدير حذف « فى » ؛ التقدير :  
وفى اختلاف الليل والنهار آيات . فحذفت « فى » لتقدم ذكرها . وأنشد سيبويه فى الحذف :  
أَكُلْ أَمْرِي تَحْسِينِ أَمْرًا \* وَنَارِ تَوَقُّدُ بِاللَّيْلِ نَارًا<sup>(٢)</sup>

فحذف « كل » المضاف إلى نار المجرورة لتقدم ذكرها . وقيل : هو من باب العطف على  
عاملين . ولم يحزه سيبويه ، وأجازه الأخفش وجماعة من الكوفيين ؛ فعطف « اختلاف »  
على قوله : « وفى خلقكم » ثم قال : « وتصريف الرياح آيات » فيحتاج إلى العطف على  
عاملين ، والعطف على عاملين فيصح من أجل أن حروف العطف تنوب مناب العامل ، فلم  
تقو أن تنوب مناب عاملين مختلفين ؛ إذ لو ناب مناب رافع وناصب لكان رافعا ناصبا  
فى حال . وأما قراءة الرفع فحملا على موضع « إِنْ » مع ما عملت فيه . وقد ألزم النحويون  
فى ذلك أيضا العطف على عاملين ؛ لأنه عطف على « واختلاف » على « وفى خلقكم » ، وعطف  
« آيات » على موضع « آيات » الأول ، ولكنه يقدر على تكرير « فى » . ويجوز أن يرفع

(١) راجع ج ٢ ص ١٩١ وما بعدها . وج ٤ ص ٨٨ (٢) البيت لأبي ذرّاد الأيادى .

على القطع مما قبله فيرفع بالابتداء، وما قبله خبره، ويكون عطف جملة على جملة . وحكى  
الفراء رفع « اختلاف » و « آيات » جميعاً، وجعل الاختلاف هو الآيات .

قوله تعالى : **تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ  
اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ** ﴿٦﴾

قوله تعالى : **( تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ )** أى هذه آيات الله، أى حججه وبراهينه الدالة على وحدانيته  
وقدرته . **( تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ )** أى بالصدق الذى لا باطل ولا كذب فيه، وقرئ « يتلوها »  
بالياء . **( فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ )** وقيل بعد قرآنه **( وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ )** وقراءة العامة بالياء على  
الخبر . وقرأ ابن محيصن وأبو بكر عن عاصم وحمزة والكسائي « يؤمنون » بالتاء على الخطاب .

قوله تعالى : **وَيَلِّ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ** ﴿٧﴾ **يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُتْلَى  
عَلَيْهِ ثُمَّ يَصُرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ** ﴿٨﴾

قوله تعالى : **( وَيَلِّ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ )** « ويل » وإد في جهنم . توعد من ترك الاستدلال  
بآياته . والأفَّاك : الكذاب . والإفَّاك الكذب . « أثيم » أى مرتكب للإثم . والمراد فيما روى  
النضر بن الحارث . وعن ابن عباس أنه الحارث بن كلدة . وحكى الثعلبي أنه أبو جهل وأصحابه .  
**( يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُتْلَى عَلَيْهِ )** يعنى آيات القرآن . **( ثُمَّ يَصُرُّ مُسْتَكْبِرًا )** أى يتمادى على  
كفره متعظاً في نفسه عن الانقياد ، مأخوذ من صر الصرة إذا شذها . قال : مناه  
ابن عباس وغيره . وقيل : أصله من إصرار الحمار على العانة ، وهو أن ينحني عليها صاراً أذنيه .  
و « أن » من « كأن » مخففة من الثقيلة ، كأنه لم يسمعها ، والضمير ضمير الشأن .  
كما في قوله : \* **كَأَن ظَنِيَّةً تَعْطُو إِلَى نَاضِرٍ السَّلَمِ** \*<sup>(١)</sup>

(١) العانة : الأتان ( الحمار ) . (٢) ويرى : إلى وارق السلم . وهذا معجزيت لابن مريم الشكرى  
وصدره كما في كتاب سيبويه والمقاصد النحوية : \* ويوما توافينا بوجه مقسم \* والمقسم : المحسن .  
و « تعطو » : تتارل و « السلم » : شجرة بنية . وصف امرأة خسة الوجه فشبهها بظبية مخضبة المرعى .



ومحل الجملة النصب ؛ أى يصر مثل غير السامع ، وقد تقدم فى أول « لقمان » القول فى معنى هذه الآية . (١) وتقدم معنى ﴿ فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ فى « البقرة » . (٢)

قوله تعالى : وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٩﴾ مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا ﴾ نحو قوله فى الزقوم : إنه الزبد والتمر ، وقوله فى خزنة جهنم : إن كانوا تسعة عشر فانا ألقاهم وحدى . ﴿ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ مذل مخز . ﴿ مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ ﴾ أى من وراء ما هم فيه من التعزى فى الدنيا والتكبر عن الحق جهنم . وقال ابن عباس : « من وراءهم جهنم » أى أمامهم ؛ نظيره « مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ » أى من أمامه . قال :

أليس ورأى إن تراخت منى \* أدب مع الولدان أرحف كالنسر

﴿ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا ﴾ أى من المال والولد ؛ نظيره « لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا » أى من المال والولد . ﴿ وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ يعنى الأصنام . ﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ أى دائم مؤلم .

قوله تعالى : هَذَا هُدًى وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّبِّهِمْ أَلِيمٌ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ هَذَا هُدًى ﴾ ابتداء وخبر ؛ يعنى القرآن . وقال ابن عباس : يعنى كل ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم . ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ ﴾ أى جحدوا دلائله .

(١) راجع ج ١٤ ص ٥٧ (٢) راجع ج ١ ص ١٩٨ و ٢٣٨ طبعة ثانية أورثاكة .

(٣) آية ١٦ سورة إبراهيم . (٤) آية ١٠ سورة آل عمران .

(لَمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزِ أَلِيمٍ) الرجز العذاب ؛ أى لهم عذاب من عذاب أليم ؛ دليله قوله تعالى : « فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ » (١) أى عذابا . وقيل : الرجز القدر مثل الرجز ؛ وهو كقوله تعالى : « وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ » (٢) أى لهم عذاب من تجرع الشراب القذر . وضم الراء من الرجز ابن محيصن حيث وقع . وقرأ ابن كثير وابن محيصن وحفص « أليم » بالرفع ؛ على معنى لهم عذاب أليم من رجز . الباقيون بالحذف نعتا للرجز .

قوله تعالى : اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لَتَجْرِيَ أَلْفُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (١٢) وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (١٣) قوله تعالى : (اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لَتَجْرِيَ أَلْفُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) ذكر كمال قدرته وتعام نعمته على عباده ، وبين أنه خلق ما خلق لمنافعهم . (وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ) يعنى أن ذلك فعله وخلقه وإحسان منه وإنعام . وقرأ ابن عباس والبخاري وغيرهما « جَمِيعًا مِنْهُ » بكسر الميم وتشديد النون وتنوين الهاء ، منصوبا على المصدر . قال أبو عمرو : وكذلك سمعت مسلمة يقرأها « مِنْهُ » أى تفضلا وكرا . وعن مسلمة بن محارب أيضا « جَمِيعًا مِنْهُ » على إضافة المَن إلى هاء الكناية . وهو عند أبي حاتم خبر ابتداء محذوف ؛ أى ذلك ، أو هو مِنْهُ . وقراءة الجماعة ظاهرة . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ) .

قوله تعالى : قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (١٤)

قوله تعالى : (قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا) جزم على جواب « قُلْ » تشبيها بالشرط والجزاء ؛ كقولك : قم تُصب خيرا . وقيل : هو على حذف اللام . وقيل : على معنى قل



لهم اغفروا يغفروا ؛ فهو جواب أمر مخوف دل الكلام عليه ؛ قاله علي بن عيسى واختاره  
 ابن العربي . ونزلت الآية بسبب أن رجلا من قريش شتم عمر بن الخطاب فهم أن يبطش به .  
 قال ابن العربي : وهذا لم يصح . وذكر الواحدى والقشيري وغيرهما عن ابن عباس أن  
 الآية نزلت في عمر مع عبد الله بن أبي في غزوة بني المصطلق ، فإنهم نزلوا على بئر يقال لها  
 المريسيع ، فأرسل عبد الله غلامه ليستقي ، وأبطأ عليه فقال : ما حبسك ؟ قال : غلام عمر بن  
 الخطاب قعد على قم البئر ، فما ترك أحدا يستقي حتى ملأ قرب النبي صلى الله عليه وسلم وقرب  
 أبي بكر ، وملأ لمولاه . فقال عبد الله : ما مثلنا ومثل هؤلاء إلا كما قيل : سَمَنَ كَلْبِكَ  
 يَا كَلْك . فبلغ عمر رضى الله عنه قوله ، فاشتعل على سيفه يريد التوجه إليه ليقتله ؛ فأنزل الله  
 هذه الآية . هذه رواية عطاء عن ابن عباس . وروى عنه ميمون بن مهران قال : لما نزلت  
 « مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا <sup>(١)</sup> » قال يهودى بالمدينة يقال له فنحاص : احتاج  
 رب محمد ! قال : فلما سمع عمر بذلك اشتعل على سيفه وخرج في طلبه ؛ فجاء جبريل عليه  
 السلام إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « إن ربك يقول لك قل للذين آمنوا يغفروا  
 للذين لا يرجون أيام الله » . وأعلم أن عمر قد اشتعل على سيفه وخرج في طلب اليهودى ،  
 فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في طلبه ، فلما جاء قال : « يا عمر ، ضع سيفك » قال :  
 يا رسول الله ، صدقت ، أشهد إنك أرسلت بالحق . قال : « فإن ربك يقول قل للذين آمنوا  
 يغفروا للذين لا يرجون أيام الله » قال : لا جرم ! والذي بعثك بالحق لا ترى الغضب في وجهي .  
 قلت : وما ذكره المهدوى والنحاس فهو رواية الضحاك عن ابن عباس ، وهو قول  
 القرطبي والسدى وعليه يتوجه النسخ في الآية . وعلى أن الآية نزلت بالمدينة أو في غزوة  
 بني المصطلق فليست بمسوخة . ومعنى « يغفروا » : يعفوا ويتجاوزوا . ومعنى « لا يرجون  
 أيام الله » : أى لا يرجون ثوابه . وقيل : أى لا يخافون بأس الله وتقمه . وقيل : الرجاء بمعنى  
 الخوف ؛ كقوله : « مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا <sup>(٢)</sup> » أى لا تخافون له عظمة . والمعنى : لا تخشون

مثل عذاب الأمم الخالية . والأيام يعبر بها عن الوقائع . وقيل : لا يملكون نصر الله لأوليائه  
ولحقائه بأعدائه . وقيل : المعنى لا يخافون البعث . ( لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ )  
قراءة العامة « لِيَجْزِيَ » بالياء على معنى ليجزي الله . وقرأ حمزة والكسائي وابن عامر « لنجزي »  
بالنون على التعظيم . وقرأ أبو جعفر والأعرج وشيبة « لِيُجْزِيَ » بياء مضمومة وفتح الزاي  
على الفعل المجهول ، « قوما » بالنصب . قال أبو عمرو : وهذا لحن ظاهر . وقال الكسائي :  
معناه ليجزي الجزاء قوما ، نظيره « وَكَذَلِكَ نُجَيِّ الْمُؤْمِنِينَ » على قراءة ابن عامر وأبي بكر  
في سورة « الأنبياء »<sup>(١)</sup> . قال الشاعر :

ولو ولدت فقيرة جروكلب \* لسب بذلك الحر والكلابا<sup>(٢)</sup>  
أي لسب السب .

قوله تعالى : مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَىٰ  
رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴿١٥﴾  
تقدم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ  
وَرَزَقْنَاهُمْ مِنْ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ وَآتَيْنَاهُمْ  
بَيِّنَاتٍ مِنَ الْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا  
يَلْنُهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٧﴾  
قوله تعالى : ( وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ ) يعني التوراة . ( وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ )  
الحكم : الفهم في الكتاب . وقيل : الحكم على الناس والقضاء . « والنبوة » يعني الأنبياء من  
وقت يوسف عليه السلام إلى زمن عيسى عليه السلام . ( وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ) أي الحلال

(١) راجع ج ١١ ص ٣٣٤ (٢) قاله جرير يهجو الفرزدق . وقفيرة ( بكهنة ) : أم الفرزدق .



من الأقوات ، الثمار والأطعمة التي كانت بالشام . وقيل : يعني المن والسأوى في الله .  
 ﴿ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ أي على عالمي زمانهم ؛ على ما تقدم في « الدخان » بيانه  
 ﴿ وَآتَيْنَاهُمْ بَيِّنَاتٍ مِنَ الْأَمْرِ ﴾ قال ابن عباس : يعني أمر النبي صلى الله عليه وسلم ، وشواهد  
 نبوته بأنه يهاجر من تهامة إلى يثرب ، وينصره أهل يثرب . وقيل : بينات الأمر شرائع  
 واضحات في الحلال والحرام ومعجزات . ﴿ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ ﴾ يريد  
 يوشع بن نون ؛ فآمن بعضهم وكفر بعضهم ؛ حكاه النقاش . وقيل : « إلا من بعد  
 ما جاءهم العلم » نبوة النبي صلى الله عليه وسلم فاختلّفوا فيها . ﴿ بَغْيًا بَيْنَهُمْ ﴾ أي حسدا  
 على النبي صلى الله عليه وسلم ؛ قال معناه الضحاك . وقيل : معنى « بغيا » أي بني بعضهم  
 على بعض يطلب الفضل والرياسة ، وقتلوا الأنبياء ؛ فكذا مشركو عسرك يا محمد ، قد جاءتهم  
 البينات ولكن أعرضوا عنها للنافسة في الرياسة . ﴿ إِنْ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ ﴾ أي يحكم  
 ويفصل . ﴿ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ في الدنيا .

قوله تعالى : ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ

أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾

فيه مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ ﴾ الشريعة في اللغة :  
 المذهب والملة . ويقال لمشرعة المراء — وهي مورد الشاربة — : شريعة . ومنه الشارع  
 لأنه طريق إلى المقصد . فالشريعة : ما شرع الله لعباده من الدين ؛ والجمع الشرائع . والشرائع  
 في الدين : المذاهب التي شرعها الله لخلقها . فعنى « جعلناك على شريعة من الأمر » أي على  
 منهاج واضح من أمر الدين يشرع بك إلى الحق . وقال ابن عباس : « على شريعة » أي على  
 هدى من الأمر . فتادة : الشريعة الأمر والنهي والحدود والفرائض . مقاتل : البينة ؛ لأنها

طريق إلى الحق . الكلي : السنة ؛ لأنه يُستَن بطريقه من قبله من الأنبياء . ابن زيد :  
الدين ؛ لأنه طريق النجاة . قال ابن العربي : والأمر يرد في اللغة بمعنىين : أحدهما -  
بمعنى الشأن كقوله : « فَاتَّبِعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ <sup>(١)</sup> » . والثاني - أحد أقسام  
الكلام الذي يقابله النهي . وكلاهما يصح أن يكون مراداً هاهنا ؛ وتقديره : ثم جعلناك  
على طريقة من الدين وهي ملة الإسلام ؛ كما قال تعالى : « ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ  
حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ <sup>(٢)</sup> » .

ولا خلاف أن الله تعالى لم يغير بين الشرائع في التوحيد والمكارم والمصالح ، وإنما خالف  
بينهما في الفروع حسبما علمه سبحانه .

الثانية - قال ابن العربي : ظن بعض من يتكلم في العلم أن هذه الآية دليل على أن  
شرع من قبلنا ليس بشرع لنا ؛ لأن الله تعالى أفرد النبي صلى الله عليه وسلم وأمه في هذه الآية  
بشريعة ، ولا ننكر أن النبي صلى الله عليه وسلم وأمه منفردان بشريعة ، وإنما الخلاف فيما أخبر  
النبي صلى الله عليه وسلم عنه من شرع من قبلنا في معرض المدح والثناء هل يلزم اتباعه أم لا .  
قوله تعالى : « وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ » يعني المشركين . وقال ابن عباس :  
قُرْبِطَةٌ وَالنَّضِيرُ . وعنه : نزلت لما دعت قريش إلى دين آبائه .

قوله تعالى : « إِنَّهُمْ لَن يَغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ  
بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ <sup>(٣)</sup> »

قوله تعالى : « إِنَّهُمْ لَن يَغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا » أي إن اتبعت أهواءهم لا يدفعون  
عناك من عذاب الله شيئاً . « وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ » أي أصدقاء وأنصار  
وأحباب . قال ابن عباس : يريد أن المنافقين أولياء اليهود . « وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ » أي  
ناصرهم ومعينهم . والمتقون هنا : الذين اتقوا الشرك والمعاصي .



قوله تعالى : هَذَا بَصِيرَةٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ( هَذَا بَصِيرَةٌ لِلنَّاسِ ) ابتداء وخبر ، أى هذا الذى أنزلت عليك براهين ودلائل ومعالم للناس فى الحدود والأحكام . وقرئ « هذه بصائر » أى هذه الآيات . ( وَهُدًى ) أى رشد وطريق يؤدى إلى الجنة لمن أخذ به . ( وَرَحْمَةٌ ) فى الآخرة ( لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ) .

قوله تعالى : أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ مَّحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ( أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ ) أى اكتبوها . والاجتراح : الاكتساب ، ومنه الجوارح ، وقد تقدم فى المائة . ( أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ) قال الكلبي : « الذين اجتروحوا » عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة . و « الذين آمنوا » على حمزة وعبيدة بن الحارث — رضى الله عنهم — حين برزوا إليهم يوم بدر فقتلوه . وقيل : نزلت فى قوم من المشركين قالوا : إنهم يعطون فى الآخرة خيرا مما يعطاه المؤمن ، كما أخبر الرب عنهم فى قوله : « وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّى إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَخَسَنٌ » . وقوله « أَمْ حَسِبَ » استفهام معطوف معناه الإنكار . وأهل العربية يجوزون ذلك من غير عطف إذا كان متوسطا للخطاب . وقوم يقولون : فيه إضمار ، أى والله ولى المتقين أفيعلم المشركون ذلك أم حسبوا أنا نسوى بينهم . وقيل : هى أم المنقطعة ، ومعنى الحمزة فيها إنكار الحسبان . وقراءة العامة « سواء » بالرفع على أنه خبر ابتداء مقدم ، أى محياهم ومماتهم سواء . والضمير فى « محياهم ومماتهم » يعود على الكفار ، أى محياهم محيا سوء ومماتهم كذلك . وقرأ حمزة والكسائي والأعمش « سواء » بالنصب ، واختاره أبو عبيد قال : معناه

نجعلهم سواء. وقرأ الأعمش أيضا وعيسى بن عمر «ومماتهم» بالنصب؛ على معنى سواء في محياهم ومماتهم؛ فلما أسقط الخافض انتصب. ويجوز أن يكون «محياهم ومماتهم» بدلا من الهاء وانيم في نجعلهم؛ المعنى: أن نجعل محياهم ومماتهم سواء كحيا الذين آمنوا ومماتهم. ويجوز أن يكون الضمير في «محياهم ومماتهم» للكفار والمؤمنين جميعا. قال مجاهد: المؤمن يموت مؤمنا ويبعث مؤمنا، والكافر يموت كافرا ويبعث كافرا. وذكر ابن المبارك أخبرنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الضحى عن مسروق قال قال رجل من أهل مكة: هذا مقام نعيم الدار، لقد رأيته ذات ليلة حتى أصبح أو قرب أن يصبح يقرأ آية من كتاب الله ويركع ويسجد ويبكي «أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات» الآية كلها. وقال بشير: بت عند الربيع بن خيثم ذات ليلة فقام يصلي فزبهذه الآية فمكث ليله حتى أصبح لم يبعثها ببكاء شديد. وقال إبراهيم بن الأشعث: كثيرا ما رأيت الفضيل بن عياض يردد من أول الليل إلى آخره هذه الآية ونظيرها، ثم يقول: ليت شعري! من أي الفريقين أنت؟ وكانت هذه الآية تسمى مبةكة العابدين لأنها محكمة.

قوله تعالى: **وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ** (٢٢)

قوله تعالى: **(وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ)** أي بالأمر الحق. **(وَلِتُجْزَىٰ)** أي ولكي تجزى. **(كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ)** أي في الآخرة. **(وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ)**.

قوله تعالى: **أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ**  
**اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ** (٢٣)

قال ابن عباس والحسن وقتادة: ذلك الكافر اتخذ دينه ما يهواه؛ فلا يهوى شيئا إلا ركب. وقال عكرمة: أفرأيت من جعل إلهه الذي يعبد ما يهواه أو يستحسنه؛ فإذا استحسن



شيئا وهويته اتخذها . قال سعيد بن جبير : كان أحدهم يعبد الحجر ؛ فإذا رأى ما أحسن منه رمى به وعبد الآخر . وقال مقاتل : نزلت في الحارث بن قيس السهمي أحد المستهزئين ؛ لأنه كان يعبد ما تهواه نفسه . وقال سفيان بن عيينة : إنما عبدوا الحجارة لأن البيت حجارة . وقيل : المعنى أفرأيت من ينقاد لهواه ومعبوده تعجيبا لذوى العقول من هذا الجهل . وقال الحسن بن الفضل : في هذه الآية تقديم وتأخير ؛ مجازة : أفرأيت من اتخذ هواه إلهه . وقال الشعبي : إنما سُمي الهوى [ هوى ] لأنه يهوى بصاحبه في النار . وقال ابن عباس : ما ذكر الله هوى في القرآن إلا ذممه ؛ قال الله تعالى : «وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ» . وقال تعالى : «وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا» . وقال تعالى : «بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ» . وقال تعالى : «وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ» . وقال تعالى : «وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» . وقال عبد الله ابن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم : «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به» . وقال أبو أمامة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : «ما عُبد تحت السماء إله أبغض إلى الله من الهوى» . وقال شداد بن أوس عن النبي صلى الله عليه وسلم : «الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت . والفاجر من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله» . وقال عليه السلام : «إذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك بخاتمة نفسك ودع عنك أمر العامة» . وقال صلى الله عليه وسلم : «ثلاث مهلكات وثلاث منجيات فالمهلكات شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه . والمنجيات خشية الله في السر والعلانية والقصد في الغنى والفقر والعدل في الرضا والغضب» . وقال أبو الدرداء رضي الله عنه : إذا أصبح الرجل اجتمع هواه وعمله وعلمه ؛ فإن كان عمله

(٢) آية ٢٨ سورة الكهف .

(١) آية ١٧٦ سورة الأعراف .

(٤) آية ٥٠ سورة القصص .

(٣) آية ٢٩ سورة الروم .

(٥) آية ٢٦ سورة ص .

تبعاً لهواه فيومه يوم سوء ، وإن كان عمله تبعاً لعلمه فيومه يوم صالح . وقال الأصمعي سمعت رجلاً يقول :

إن الهوان هو الهوى قلب أسمه \* فإذا هويت فقد لقيت هوانا  
ومثل ابن المقفع عن الهوى فقال : هَوَانٌ سَرَقَتْ نُونَهُ ؛ فأخذه شاعر فنظمه وقال :  
نُونُ الهوان من الهَوَى مسروقة \* فإذا هَوَيْتَ فقد لقيت هوانا  
وقال آخر :

إن الهوى هو الهوان بعينه \* فإذا هويت فقد كسبت هوانا  
وإذا هويت فقد تعبدك الهوى \* فأخضع لحبك كائنًا من كانا  
ولعبد الله بن المبارك :

ومن البلاء علامته \* ألا يرى لك عن هواك نزوع  
العبد عبد النفس في شهواتها \* والحرّ يشبع تارةً ويمسوع  
ولا بن دُرَيْد :

إذا طالتك النفس يوما بشهوة \* وكان إليها لخلاف طريق  
فدعها وخالف ما هويت فإنما \* هواك عدوٌ والخلاف صديق  
ولأبي عبيد الطوسي :

والنفس إن أعطيتها منها \* فاغرة نحو هواها فاما

وقال أحمد بن أبي الخوارى : مررت براهب فوجدته نحيفا فقلت له : أنت عليل .  
قال نعم . قلت مذكم ؟ قال : مذ عرفت نفسي ! قلت فتداوى ؟ قال : قد أعيانى الدواء ،  
وقد عزمتم على الكي . قلت وما الكي ؟ قال : مخالفة الهوى . وقال سهل بن عبد الله  
التستري : هواك دأؤك ؛ فإن خالفته فتداؤك . وقال وهب : إذا شككت في أمرين  
ولم تدر خيرهما فانظر أبعدهما من هواك فإنه .



وللعلماء في هذا الباب في ذم الهوى ومخالفته كتب وأبواب أشرنا إلى ما فيه كفاية منه؛ وحسبك بقوله تعالى : « وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ . فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ »<sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : ( وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ ) أى على علم قد علمه منه . وقيل : أضله عن الثواب على علم منه بأنه لا يستحقه . وقال ابن عباس : أى على علم قد سبق عنده أنه سيضل . مقاتل : على علم منه أنه ضال ؛ والمعنى متقارب . وقيل : على علم من عابد الصنم أنه لا ينفع ولا يضر . ثم قيل : « على علم » يجوز أن يكون حالا من الفاعل ؛ المعنى : أضله على علم منه به ، أى أضله عالما بأنه من أهل الضلال في سابق علمه . ويجوز أن يكون حالا من المفعول ؛ فيكون المعنى : أضله في حال علم الكافر بأنه ضال . ( وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ ) أى طبع على سمعه حتى لا يسمع الوعظ ، وطبع على قلبه حتى لا يفقه الهدى . ( وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً ) أى غطاء حتى لا يبصر الرشده . وقرأ حمزة والكسائي « غِشْوَةٌ » بفتح الغين من غير ألف ، وقد مضى في « البقرة »<sup>(٢)</sup> . وقال الشاعر :

أما والذي أنا عبده \* يميناً ومالك أيدي اليمين

لئن كنت ألبستى غشوة \* لقد كنت أصفيتك الودحينا

( فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ ) أى من بعد أن أضله . ( أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ) تتعظون وتعرفون أنه قادر على ما يشاء .

وهذه الآية ترد على القدورية والإمامية ومن سلك سبيلهم في الاعتقاد ؛ إذ هي مصرحة بمنعهم من الهداية . ثم قيل : « وختم على سمعه وقلبه » إنه خارج مخرج الخبر عن أحوالهم . وقيل : إنه خارج مخرج الدعاء بذلك عليهم ؛ كما تقدم في أول « البقرة »<sup>(٣)</sup> . وحكى ابن جريح أنها نزلت

(١) آية ٤٠ سورة النازعات . (٢) في بعض نسخ الأصل : « الهوى » بالواو .

(٣) راجع ج ١ ص ١٩١ طبعة ثانية أورثية .

(٤) راجع ج ١ ص ١٨٦ .

في الحارث بن قيس من الغياطلة . وحكى النقاش أنها نزلت في الحارث بن نوفل بن عبد مناف . وقال مقاتل : نزلت في أبي جهل ، وذلك أنه طاف بالبيت ذات ليلة ومعه الوليد ابن المغيرة ؛ فتحدثا في شأن النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال أبو جهل : والله إني لأعلم أنه لصادق ! فقال له مه ! وما ذلك على ذلك ! ؟ قال : يا أبا عبد شمس ، كنا نسميه في صباه الصادق الأمين ؛ فلما تم عقله وكل رشده ، نسميه الكذاب الخائن !! والله إني لأعلم أنه لصادق ! قال : فما يمنعك أن تصدقه وتؤمن به ؟ قال : تتحدث عني بنات قريش أني قد اتبعت يتيم أبي طالب من أجل كدرة ، واللوات والعزى إن اتبعته أبدا . فنزلت « وَخَمَّ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ » .

قوله تعالى : وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ( وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا ) هذا إنكار منهم للآخرة وتكذيب للبعث وإبطال للجزاء . ومعنى « نموت ونحيا » أى نموت نحن ونحيا أولادنا ؛ قاله الكلبي . وقرئ « ونحيا » بضم النون ، وقيل : يموت بعضنا ونحيا بعضنا . وقيل : فيه تقديم وتأخير ؛ أى نحيا ونموت ؛ وهى قراءة ابن مسعود . ( وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ ) قال مجاهد : يعنى السنين والأيام . وقال قتادة : إلا العمر ؛ والمعنى واحد . وقرئ « إلا دهر يمز » . وقال ابن عينة : كان أهل الجاهلية يقولون : الدهر هو الذى يهلكنا وهو الذى يحينا ويميتنا ؛ فنزلت هذه الآية . وقال قطرب : وما يهلكنا إلا الموت ؛ وأنشد قول أبي ذؤيب :

أَيْنَ الْمُسُونِ وَرَيْبِهَا تَتَوَجَّعُ \* وَالْدَّهْرُ لَيْسَ بِمَعْتَبٍ مَنْ يَجْزَعُ

(١) فى كتاب الاشتقاق لابن دريد (ص ٧٥ طبع أودبا) : « بنو قيس بن عدى كانوا من رجال قريش يلقبون الغياطل ، وكان قيس سيد قريش فى دهره غير مدافع » . قال : « والغياطل : جمع غيطلة ، وهو الشجر الملتف ، واختلاط الظلام » .



وقال عكرمة : أى وما يهلكنا إلا الله . وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " كان أهل الجاهلية يقولون ما يهلكنا إلا الليل والنهار وهو الذى يهلكنا ويميتنا ويحيينا فيسبون الدهر قال الله تعالى : يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر بيدي الأمر أقلب الليل والنهار " .

قلت : قوله " قال الله " إلى آخره نص البخارى ولفظه . ونخرجه مسلم أيضا وأبو داود . وفى الموطأ عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا يقولن أحدكم يا خيبة الدهر فإن الله هو الدهر " . وقد استدلل بهذا الحديث من قال : إن الدهر من أسماء الله . وقال : من لم يجعله من العلماء اسما إنما خرج ردا على العرب فى جاهليتها ؛ فإنهم كانوا يعتقدون أن الدهر هو الفاعل كما أخبر الله عنهم فى هذه الآية ؛ فكانوا إذا أصابهم ضرر أَوْضِمُّ أو مكروه نسبوا ذلك إلى الدهر فقبل لهم على ذلك لا نسبوا الدهر فإن الله هو الدهر ؛ أى إن الله هو الفاعل لهذه الأمور التى تضيفونها إلى الدهر فيرجع السب إليه سبحانه ؛ فنهوا عن ذلك . ودل على صحة هذا ما ذكرناه من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قال الله تبارك وتعالى يؤذيني ابن آدم ... " الحديث . ولقد أحسن من قال ، وهو أبو علي التقي :

يا عاتب الدهر إذا نابَه \* لا تلم الدهر على غدرِه  
الدهرُ مأمورٌ له أمرٌ \* ويتهى الدهرُ إلى أمرِه  
كم كافرٍ أمواله جَمَّةٌ \* تزداد أضعافاً على كفرِه  
ومؤمنٍ ليس له درهمٌ \* يزداد إيماناً على فقرِه

وروى أن سالم بن عبد الله بن عمر كان كثيراً ما يذكر الدهر فزجره أبوه وقال : إياك يا بني وذكر الدهر ! وأشد :

فما الدهر بالخاص لشيء لحينه \* ولا جالب البلوى فلا تشتم الدهراً  
ولكن متى ما يبعث الله باعثاً \* على معشرٍ يجعل ما سيرهم عُسراً

وقال أبو عبيد : ناظرت بعض الملحدة فقال : ألا تراه يقول "فإن الله هو الدهر"

فقلت : وهل كان أحد يسب الله في آباد الدهر ، بل كانوا يقولون كما قال الأعشى :

إن محلا وإن مرتحلا \* وإن في السفر إذ مضوا مهلا

استأثر الله بالوفاء وبالعد \* ل وولى الملامة الرجلا

قال أبو عبيد : ومن شأن العرب أن يذمتوا الدهر عند المصائب والنوائب ، حتى ذكروه في أشعارهم ، ونسبوا الأحداث إليه . قال عمرو بن قميئة :

رمتي بنات الدهر من حيث لا أرى \* فكيف بمن يرمى وليس برام

فلو أنها نبيل إذا لآتقتها \* ولكنى أرمى بنير سهام

على الراحتين مرة وعلى العصا \* أنوء ثلثا بعدهن قيامي

ومثله كثير في الشعر . ينسبون ذلك إلى الدهر ويضيفونه إليه ، والله سبحانه الفاعل لا رب سواه . ( وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ ) أى علم . و « من » زائدة ، أى قالوا ما قالوا شاكين . ( إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ) أى ما هم إلا يتكلمون بالظن . وكان المشركون أصنافا ، منهم هؤلاء ، ومنهم من كان يثبت الصانع وينكر البعث ، ومنهم من كان يشك في البعث ولا يقطع بإنكاره . وحدث في الإسلام أقوام ليس يمكنهم إنكار البعث خوفا من المسلمين ، فيتأولون ويرون القيامة موت البدن ، ويرون الثواب والعقاب إلى خيالات تقع للارواح بزعمهم ، فشر هؤلاء أضر من شر جميع الكفار ، لأن هؤلاء يلبسون على الحق ، ويفتر بتلييسهم الظاهر . والمشرك المجاهر بشركه يحذره المسلم . وقيل : نموت ونحيا آثارنا ، فهذه حياة الذكر . وقيل أشاروا إلى التناسخ ، أى يموت الرجل فتجعل روحه في موات فتحيا به .

قوله تعالى : وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَّا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتَّبِعُوا بِحَابِنَا إِنَّكُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٥﴾ قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾



قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا تُسَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ ﴾ أى وإذا تُقرأ على هؤلاء المشركين آياتنا المنزلة في جواز البعث لم يكن ثم دفع ﴿ مَا كَانَ حُجَّتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتُّشُوا بِآبَائِنَا ﴾ « حُجَّتُهُمْ » خبر كان ، والآسم «إلا أن قالوا اتُّشوا بآبائنا» الموتى نسألهم عن صدق ما تقولون ؛ فرد الله عليهم بقوله ﴿ قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ﴾ يعنى بعد كونكم نطفًا أمواتا ﴿ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ كما أحياكم في الدنيا . ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أب الله يعيدهم كما بدأهم . الزمخشري : « فإن قلت لم سمى قولهم حجة وليس بحجة ؟ قلت : لأنهم أدلوا به كما يُدلى المحتج بحجته ، وساقوه مساقها فسميت حجة على سبيل التهم . أولآنه في حسابهم وتقديرهم حجة . أولآنه في أسلوب قوله :

\* تَحِيَّةٌ بَيْنَهُمْ ضَرْبٌ وَجِيعٌ \*<sup>(١)</sup>

كأنه قيل : ما كان حجتهم إلا ما ليس بحجة . والمراد نفي أن تكون لهم حجة البتة . فإن قلت : كيف وقع قوله « قل الله يحييكم » جواب « اتُّشوا بآبائنا إن كنتم صادقين » ؟ قلت : لما أنكروا البعث وكذبوا الرسل ، وحسبوا أن ما قالوه قول مبكك ألزموا ما هم مفترزون به من أن الله عز وجل هو الذى يحييهم ثم يميتهم ، وضم إلى إلزام ذلك إلزام ما هو واجب الإقرار به إن أنصفوا وأصفوا إلى داعى الحق وهو جمعهم يوم القيامة ، ومن كان قادرا على ذلك كان قادرا على الإتيان بآبائهم ، وكان أهون شئ عليه .

قوله تعالى : وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِئذٍ يَخْسَرُ الْمُبْطِلُونَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ خلقا وملكا . ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ﴾ يومئذ يَخْسَرُ الْمُبْطِلُونَ ﴿ يوم » الأول منصوب بـ « يَخْسَرُ » و « يومئذ » تكرير للتأكيد

\* وخيل قد دلفت لها بخيل \*

(١) هذا مجزيت لعروبن معد يركب . وصدرة :

يقول : إذا تلاقوا في الحرب جعلوا بدلا من تحية بعضهم لبعض الضرب الوجيه . ودلفت : زحفت . والدليف :

مقاربة الخطوف في المشى .

أوبدل . وقيل : إن التقدير وله الملك يوم تقوم الساعة . والعامل في « يومئذ » « يتحسر » ،  
ومفعول « يتحسر » محذوف ؛ والمعنى يتحسرون منازلهم في الجنة .

قوله تعالى : وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةٍ كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ  
تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ( وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةٍ ) أى من هؤل ذلك اليوم . والأمة هنا : أهل كل  
ملة . وفي الجائية تأويلات خمس : الأول - قال مجاهد : مستوفزة . وقال سفيان : المستوفز  
الذى لا يصيب الأرض منه إلا ركبته وأطراف أنامله . الضحاك : ذلك عند الحساب .  
الثانى - مجمعة ؛ قاله ابن عباس . الفراء : المعنى وترى أهل كل دين مجتمعين .  
الثالث - متميزة ؛ قاله عكرمة . الرابع - خاضعة بلغة قريش ؛ قاله مخرج . الخامس -  
باركة على الركب ؛ قاله الحسن . والجنثو : الجلوس على الركب . جثا على ركبته يجثو ويجثي  
جثوا وجثيا ؛ على فعول فيهما ، وقد مضى في « مریم » : وأصل الجنثوة : الجماعة من كل  
شئ . قال طرفة يصف قبرين :

تَرَى جُثْوَتَيْنِ مِنْ تَرَابٍ عَلَيْهِمَا \* صَفَائِحُ صُمٍّ مِنْ صَفِيحٍ مُنْضَدٍ<sup>(٢)</sup>

ثم قيل : هو خاص بالكفار ؛ قاله يحيى بن سلام . وقيل : إنه عام للؤمن والكافر  
انتظارا للحساب . وقد روى سفيان بن عيينة عن عمرو بن عبد الله بن باباه أن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال : « كَأَنِّي أَرَاكُمْ بِالْكُومِ جَائِينَ دُونَ جَهَنَّمَ » ذكره المساوردى . وقال سلمان :  
إن في يوم القيامة لساعة هي عشرين يَجْثِرُ الناس فيها جُثَاةً على ركبهم حتى إن إبراهيم عليه  
السلام لينادى « لَا أَسْأَلُكَ الْيَوْمَ إِلَّا نَفْسِي » . ( كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا ) قال يحيى  
ابن سلام : إلى حسابها . وقيل : إلى كتابها الذى كان يستنسخ لها فيه ما عملت من خير وشر ؛

(١) راجع ج ١١ ص ١٢٢ . (٢) مثله الجيم .

(٣) الصم : الصلب . والمنضد : الذى جعل بعضه على بعض .

(٤) الكوم : المواضع المشرقة .



قائه مقاتل . وهو معنى قول مجاهد . وقيل : « كتابها » ما كتبت الملائكة عليها . وقيل كتابها المنزل عليها لينظر هل عملوا بما فيه . وقيل : الكتاب ما هنا اللوح المحفوظ . وقرا يعقوب الحضرمي « كُلُّ أُمَّةٍ » بالنصب على البدل من « كل » الأولى لما في الثانية من الإيضاح الذي ليس في الأولى ؛ إذ ليس في جُثُوها شيء من حال شرح الجثو كما في الثانية من ذكر السبب الداعي إليه وهو استدعاؤها إلى كتابها . وقيل : انتصب بإعمال « ترى » مضمرًا . والرفع على الابتداء . ( الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ) من خير أو شر .

قوله تعالى : هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْنِسُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ هَذَا كِتَابُنَا ﴾ قيل من قول الله لهم . وقيل من قول الملائكة . ﴿ يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ ﴾ أى يشهد . وهو استعارة ؛ يقال : نطق الكتاب بكذا أى بين . وقيل : إنهم يقرءونه فيذكرهم الكتاب ما عملوا ؛ فكأنه ينطق عليهم ؛ دليله قوله : « وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لَ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا <sup>(١)</sup> » . وفي المؤمنين : « وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ <sup>(٢)</sup> » وقد تقدم . و « يَنْطِقُ » في موضع الحال من الكتاب ، أو من ذا ، أو خبر ثان لذا ، أو يكون « كتابنا » بدلا من « هذا » و « ينطق » الخبر . ﴿ إِنَّا كُنَّا نَسْنِسُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ أى نأمر بنسخ ما كنتم تعملون . قال علي رضي الله عنه : إن لله ملائكة يتزلون كل يوم بشيء يكتبون فيه أعمال بني آدم . وقال ابن عباس : إن الله وكل ملائكة مطهرين فينسخون من أم الكتاب في رمضان كل ما يكون من أعمال بني آدم فيعارضون حفظة الله على العباد كل خميس ، فيجدون ما جاء به الحفظة من أعمال العباد موافقا لما في كتابهم الذي استنسخوا من ذلك الكتاب لا زيادة فيه ولا نقصان . قال ابن عباس : وهل يكون النسخ إلا من كتاب . الحسن : نستنسخ ما كتبه الحفظة

(١) آية ٤٩ سورة الكهف (٢) آية ٦٢ سورة المؤمنون .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٤١٨ وج ١٢ ص ١٣٤ .

على بنى آدم ؛ لأن الحفظة ترفع إلى الخزنة صحائف الأعمال . وقيل : تحمل الحفظة كل يوم ما كتبوا على العبد ، ثم إذا عادوا إلى مكانهم تُسَخَّ منه الحسات والسيئات ؛ ولا تحوّل المباحات إلى النسخة الثانية . وقيل : إن الملائكة إذا رفعت أعمال العباد إلى الله عز وجل أمر بأن يثبت عنده منها ما فيه ثواب وعقاب ، ويسقط من جملة ما لا ثواب فيه ولا عقاب .

قوله تعالى : فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ﴿٣٠﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تُلَىٰ عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ﴾ أى الجنة ﴿ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ . وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُلَىٰ عَلَيْكُمْ ﴾ أى فىقال لهم ذلك ، وهو استفهام توبيخ . ﴿ فَاسْتَكْبَرْتُمْ ﴾ عن قبولها . ﴿ وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ﴾ أى مشركين تكسبون المعاصى . يقال : فلان جريمة أهله إذا كان كاسبهم ؛ فالجرم من أكسب نفسه المعاصى . وقد قال الله تعالى : « أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ » <sup>(١)</sup> فالجرم ضد المسلم فهو المذنب بالكفر إذا .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُتَّبِعِينَ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ﴾ أى البعث كائن . ﴿ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا ﴾ وقرأ حمزة « والساعة » بالنصب عطفا على « وعد » . الباكون بالرفع على الابتداء ، أو العطف

(١) آية ٣٥ سورة القلم .



على موضع « إن وعد الله » . ولا يحسن على الضمير الذى فى المصدر ؛ لأنه غير مؤكد ،  
والضمير المرفوع إنما يعطف عليه بنير تأكيد فى الشعر . ﴿ قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ ﴾ هل  
هى حق أم باطل . ﴿ إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا ﴾ تقديره عند المبرد : إن نحن إلا نظن ظناً  
﴿ وَمَا نَحْنُ بِمُتَّبِقِينَ ﴾ أن الساعة آتية .

قوله تعالى : وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ

يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا ﴾ أى ظهر لهم جزاء سيئات ما عملوا .  
﴿ وَحَاقَ بِهِمْ ﴾ أى نزل بهم وأحاط . ﴿ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ من عذاب الله .

قوله تعالى : وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنفَسُكُمْ كَمَا تَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا  
وَمَأْوَكُمْ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ تَصِيرِينَ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنفَسُكُمْ ﴾ أى ترككم فى النار كما تركتم لقاء يومكم هذا ؛  
أى تركتم العمل له . ﴿ وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ ﴾ أى مسكنكم ومستقركم . ﴿ وَمَا لَكُمْ مِنْ تَصِيرِينَ ﴾  
من ينصركم .

قوله تعالى : ذَلِكَ بِأَنَّكُمْ اتَّخَذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوءًا وَغَرَّتْكُمْ  
الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّكُمْ اتَّخَذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ ﴾ يعنى القرآن . ﴿ هُزُوءًا ﴾ لعباً .  
﴿ وَغَرَّتْكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴾ أى خدعتكم بإباطيلها وزخارفها ؛ فظنتم أن ليس ثم غيرها ،  
وأن لا بعث . ﴿ فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ مِنْهَا ﴾ أى من النار . ﴿ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴾ يسترضون .  
وقد تقدم . وقرأ حمزة والكسائي « فالיום لا يخرجون » بفتح الياء وضم الراء ؛ لقوله تعالى :

« كَلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا » <sup>(١)</sup> الباقون بضم الياء وفتح الراء ؛ لقوله تعالى :  
« رَبَّنَا أَخْرِجْنَا » . ونحوه .

قوله تعالى : **فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** ﴿٢٦﴾  
**وَلَهُ الْكِبَرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ** ﴿٢٧﴾  
قوله تعالى : **(فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ)** قرأ مجاهد  
ومحمد وابن محيصن « رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ الْأَرْضِ رَبُّ الْعَالَمِينَ » بالرفع فيها كلها على معنى  
هو رَبُّ . **(وَلَهُ الْكِبَرِيَاءُ)** أى العظمة والجلال والبقاء والسلطان والقدرة والكمال .  
**(فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ)** والله أعلم .

## سورة الأحقاف

مكية فى قول جميعهم . وهى أربع وثلاثون آية ، وقيل خمس .

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

**حَمْدٌ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ** ﴿١﴾ **مَا خَلَقْنَا**  
**السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَالَّذِينَ كَفَرُوا**  
**عَمَّا أُنذِرُوا مُّعْرِضُونَ** ﴿٢﴾

قوله تعالى : **(حَمْدٌ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ)** تقدم . **(مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ**  
**وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ)** تقدم أيضا . **(وَأَجَلٍ مُّسَمًّى)** يعنى القيامة ؛ فى قول  
ابن عباس وغيره . وهو الأجل الذى تنهى إليه السموات والأرض . وقيل : إنه هو الأجل

(١) آية ٢٠ سورة السجدة . (٢) راجع ص ١٥٦ من هذا الجزء .



المقدور لكل مخلوق . ( وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُتُوا ) خُوفُهُ ( مُعْرِضُونَ ) مُؤَلُّونَ لَاهُونَ غير مستعدين له . ويجوز أن تكون « ما » مصدرية ؛ أى عن إنذارهم ذلك اليوم .

قوله تعالى . قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَشْتُونِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَرَةٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤١﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ) أى ما تعبدون من الأصنام والأنداد من دون الله . ( أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ ) أى هل خلقوا شيئا من الأرض ( أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ ) أى نصيب ( فِي السَّمَوَاتِ ) أى فى خلق السموات مع الله . ( أَشْتُونِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا ) أى من قبل هذا القرآن .

الثانية - قوله تعالى : ( أَوْ أَثَرَةٍ مِنْ عِلْمٍ ) قراءة العامة « أو أثارة » بألف بعد التاء . قال ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم : " هو خط كانت تخطه العرب فى الأرض " . ذكره المهدوى والثعلبى . قال ابن العربى : ولم يصح . وفى مشهور الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " كان نبي من الأنبياء يخط فم وافق خطه فذاك " ولم يصح أيضا .

قلت : هو ثابت من حديث معاوية بن الحكم السلمى ؛ أخرجه مسلم . وأسد النحاس : حدثنا محمد بن أحمد ( يعرف بالجرايحي )<sup>(١)</sup> قال حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان الثورى عن صفوان بن سليم عن أبى سلمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله عز وجل « أو أثارة من علم » قال " الخط " وهذا صحيح أيضا . قال ابن العربى : واختلفوا فى تأويله ؛ فمنهم من قال : جاء لإباحة الضرب ؛ لأن بعض الأنبياء كان يفعل .

(١) اضطربت الأصول فى كتابة هذه النسبة .

ومنهم من قال جاء للنبي عنه : لأنه صلى الله عليه وسلم قال : " فمن وافق خطه فذاك " <sup>(١)</sup>  
ولا سبيل إلى معرفة طريق النبي المتقدم فيه ؛ فإذا لا سبيل إلى العمل به . قال :  
لعمرك ما تدرى الضوارب بالحصا \* ولا زاجرات الطير ما الله صانع

وحقيقته عند أربابه ترجع إلى صور الكواكب ، فبدل ما يخرج منها على ما تدل عليه  
تلك الكواكب من سعد أو نحس يحل بهم ، فصار ظناً مبيناً على ظن ، وتعلقاً بأمر غائب  
قد درست طريقه وفات تحقيقه ؛ وقد نهت الشريعة عنه ، وأخبرت أن ذلك مما اختص  
الله به ، وقطعه عن الخلق ، وإن كانت لهم قبل ذلك أسباب يتعلقون بها في درك الأشياء  
المغيبية ؛ فإن الله قد رفع تلك الأسباب وطمس تيك الأبواب وأفرد نفسه بعلم الغيب ؛ فلا  
يجوز مزاحمته في ذلك ، ولا يحل لأحد دعواه . وطلبه عناء لو لم يكن فيه نهى ؛ فإذا وقد  
ورد النهى فطلبه معصية أو كفر بحسب قصد الطالب .

قلت : ما اختاره هو قول الخطابي . قال الخطابي : قوله عليه السلام : " فمن وافق  
خطه فذاك " هذا يحتمل الزجر إذ كان ذلك علماً لنبوته وقد انقطعت ، فنهينا عن التعاطي  
لذلك . قال القاضي عياض : الأظهر من اللفظ خلاف هذا ، وتصويب خط من يوافق  
خطه ؛ لكن من أين تعلم الموافقة والشرع منع من التجزئ وأدعاء الغيب جملة - فإنما  
معناه أن من وافق خطه فذاك الذي يحدون إصابته ؛ لا أنه يريد إباحة ذلك لقاءه على  
ما تأوله بعضهم . وحكى مكي في تفسير قوله : " كان نبي من الأنبياء يخط " أنه كان يخط  
بأصبعه السبابة والوسطى في الرمل ثم يزجر . وقال ابن عباس في تفسير قوله " ومن أخطأ رجل  
ينخطون " : هو الخط الذي يخطه الحازي فيعطى حلوانا فيقول : أقعد حتى أخط لك ؛ وبين  
يدى الحازي غلام معه ميل ثم يأتي إلى أرض رخوة فيخط الأستاذ خطوطاً معجلة لئلا  
يلحقها العدد ، ثم يرجع فيمحو على مهل خطين خطين ، فإن بقي خطان فهو علامة النجح ،  
وإن بقي خط فهو علامة الخيبة . والعرب تسميه الأسحم وهو مشثوم عندهم .

(١) البيت لبيد . والرواية فيه : « الطوارق » بدل « الضوارب » . والطرق : الضرب بالحصا . والطوارق

التكهنات . (٢) الحازي : الكاهن .



الثالثة — قال ابن العربي : إن الله تعالى لم يبق من الأسباب الدالة على الغيب التي أذن في التعلق بها والاستدلال منها إلا الرؤيا ، فإنه أذن فيها ، وأخبر أنها جزء من النبوة وكذلك الفأل ؛ وأما الطيرة والزجر فإنه نهى عنهما . والفال : هو الاستدلال بما يسمع من الكلام على ما يريد من الأمر إذا كان حسنا ؛ فإن سمع مكروها فهو تطير ؛ أمره الشرع بأن يفرح بالفأل ويمضي على أمره مسرورا . وإذا سمع المكروه أعرض عنه ولم يرجع لأجله ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : " اللَّهُمَّ لَا طَيْرَ إِلَّا طَيْرُكَ وَلَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ " . وقد روى بعض الأدباء :

الفأل والزجر والكهان كلهم \* مضللون ودون الغيب أفعال

وهذا كلام صحيح ، إلا في الفأل فإن الشرع استثناه وأمر به ، فلا يقبل من هذا الشاعر ما نظم فيه ؛ فإنه تكلم بجهل ، وصاحب الشرع أصدق وأعلم وأحكم .<sup>(١)</sup> قلت : قد مضى في الطيرة والفأل وفي الفرق بينهما ما يكفي في « المائدة » وغيرها . ومضى في « الأنعام » أن الله سبحانه متفرد بعلم الغيب ، وأن أحدا لا يعلم ذلك إلا ما أعلمه الله ، أو يجعل على ذلك دلالة عادية يعلم بها ما يكون على جرى العادة . وقد يختلف مثاله إذا رأى نخلة قد أطلعت فإنه يعلم أنها ستثمر ، وإذا رآها قد تناثر طلعتها علم أنها لا تثمر . وقد يجوز أن يأتي عليها آفة تهلك ثمرها فلا تثمر ؛ كما أنه جائز أن تكون النخلة التي تناثر طلعتها يطلع الله فيها طلعا ثانيا فتثمر . وكما أنه جائز أيضا ألا يلبث شهره شهرا ولا يومه يوم إذا أراد الله إفناء العالم ذلك الوقت . إلى غير ذلك مما تقدم في « الأنعام » بيانه .

الرابعة — قال ابن خويز منداد : قوله تعالى : « أَوْ أَثَارَةٍ مِنْ عِلْمٍ » يريد الخط ، وقد كان مالك رحمه الله يحكم بالخط إذا عرف الشاهد خطه . وإذا عرف الحاكم خطه أو خط من كتب إليه حكم به ، ثم رجع عن ذلك حين ظهر في الناس ما ظهر من الحيل والتزوير . وقد روى عنه أنه قال : " يَحْدِثُ النَّاسُ بَخُورًا فَتَحْدِثُ لَهُمْ أَقْضِيَّةٌ " . فأما إذا شهد الشهود على الخط المحكوم به ؛ مثل أن يشهدوا أن هذا خط الحاكم وكتابه ، أشهدنا على

(١) راجع ج ٦ ص ٥٩ وما بعدها .

(٢) راجع ج ٧ ص ٢

ما فيه وإن لم يعلموا ما في الكتاب . وكذلك الوصية أو خط الرجل باعترافه بمال غيره يشهدون أنه خطه ونحو ذلك - فلا يختلف مذهبه أنه يحكم به . وقيل : « أو أثاره من علم » أو بقية من علم ؛ قاله ابن عباس والكلبي وأبو بكر بن عياش وغيرهم . وفي الصحاح « أو أثاره من علم » بقية منه . وكذلك الأثرة (بالتحريك) . ويقال : سميت الإبل على أثاره ؛ أي بقية شحم كان قبل ذلك . وأنشد الماوردي والثعلبي قول الراعي :

وذات أثاره أكلت عليها \* نبأنا في أكتفه فقارا

وقال المروى : والأثار والأثر : البقية ؛ يقال : ماتم عين ولا أثر . وقال ميمون بن مهران وأبو سلمة بن عبد الرحمن وقتادة : « أو أثاره من علم » خاصة من علم . وقال مجاهد : رواية تأثرونها عن كان قبلكم . وقال عكرمة ومقاتل : رواية عن الأنبياء . وقال القُرطبي : هو الإسناد . الحسن : المعنى شيء يثار أو يستخرج . وقال الزجاج : « أو أثاره » أي علامة . والأثار مصدر كالسماحة والشجاعة . وأصل الكلمة من الأثر ، وهي الرواية . يقال : أثرت الحديث أثره أثراً وأثارة وأثرة فانا أثر ؛ إذا ذكرته عن غيرك . ومنه حديث مأنور ؛ أي نقله خلف عن سلف . قال الأعشى :

إن الذي فيه تماريئنا \* بين السامع والأثر

ويروى « بين » وقرئ « أو أثرة » بضم الهمزة وسكون التاء . ويجوز أن يكون معناه بقية من علم . ويجوز أن يكون معناه شيئا ماثورا من كتب الأقران . والمأنور : ما يتحدث به مما صح سنده عن تحدث به عنه . وقرأ السليبي والحسن وأبو رجاء بفتح الهمزة والتاء من غير ألف ؛ أي خاصة من علم أو يتموها أو أوثرت بها على غيركم . وروى عن الحسن أيضا وطائفة « أثرة » مفتوحة الألف ساكنة التاء ؛ ذكر الأولى الثعلبي والثانية الماوردي . وحكى الثعلبي عن عكرمة : أو ميراث من علم . ( إن كنتم صَادِقِينَ ) .

اللامسة - قوله تعالى : ( اسْتَوِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَارَةٍ مِنْ عِلْمٍ ) فيه بيان مسالك الأدلة بأسرها ؛ فأولها المعقول ، وهو قوله تعالى : ( قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ



اللّٰهُ اُرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْاَرْضِ اَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمٰوٰتِ ) وهو احتجاج بدليل العقل .  
 في أن الجهاد لا يصح أن يدعى من دون الله فإنه لا يضر ولا ينفع . ثم قال : « اتوني  
 بكتاب من قبل هذا » فيه بيان أدلة السمع « أو إثارة من علم » .

قوله تعالى : وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ  
 إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غٰفِلُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ( وَمَنْ أَضَلُّ ) أى لا أحد أضل وأجهل ( مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ )  
 مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ) وهى الأوثان . ( وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غٰفِلُونَ )  
 يعنى لا يسمعون ولا يفهمون ؛ فأخرجها وهى جماد مخرج ذكور بنى آدم ؛ إذ قد مثقتها  
 عبدتها بالملوك والأمراء التى تخدم .

قوله تعالى : وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءُ وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ  
 كٰفِرِينَ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : ( وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ ) يريد يوم القيامة . ( كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءُ ) أى  
 هؤلاء المعبودون أعداء الكفار يوم القيامة . فالملائكة أعداء الكفار ، والجن والشياطين  
 يتبرمون غذا من عبدتهم ، ويلعن بعضهم بعضا . ويجوز أن تكون الأصنام للكفار الذين  
 عبدوها أعداء ؛ على تقدير خلق الحياة لها ؛ دليله قوله تعالى : « تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِبْرَآئًا  
 يَعْبُدُونَ<sup>(١)</sup> » . وقيل : عادوا معبوداتهم لأنهم كانوا سبب هلاكهم ، ومحمد المعبودون  
 عبادتهم ؛ وهو قوله ( وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كٰفِرِينَ ) .

قوله تعالى : وَإِذَا تَنَادَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَا بِئِشَّةٍ قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ  
 لَمَّا جَاءَهُمْ هَٰذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : ( وَإِذَا سَأَلَ عَلَيْهِمُ آيَاتًا بَيَّنَّتْ ) بنى القرآن . ( قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِقَتْلِي لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا يَحْرُغِينَ ) .

قوله تعالى : أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنْ اللَّهِ شَيْئًا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ كَفَى بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : ( أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ) الميم صلة ؛ التقدير : أيقولون افتراه ؛ أى تقوله محمد . وهو إضراب عن ذكر تسميتهم الآيات سحرا . ومعنى الهمزة في « أَمْ » الإنكار والتعجب ؛ كأنه قال : دع هذا وأسمع قولهم المستنكر المفضى منه العجب . وذلك أن محمداً كان لا يقدر عليه حتى يقوله ويفتريه على الله ، ولو قدر عليه دون أمة العرب لكانت قدرته عليه معجزة لخرقها العادة ، وإذا كانت معجزة كانت تصديقا من الله له ، والحكيم لا يصدق الكاذب فلا يكون مقتريا ؛ والضمير للفق ، والمراد به الآيات . ( قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ ) على سبيل القرض . ( فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنْ اللَّهِ شَيْئًا ) أى لا تقدرُونَ على أن تردوا عنى عذاب الله ؛ فكيف أفترى على الله لأجلكم . ( هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ ) أى تقولونه ؛ عن مجاهد . وقيل : تخوضون فيه من التكذيب . والإفاضة فى الشيء : الخوض فيه والاندفاع . أفاضوا فى الحديث أى اندفعوا فيه . وأفاض البعير أى دفع حركته من كركشه فأخرجها ؛ ومنه قول الشاعر :

• وَأَفْضَنَ بَعْدَ كُظُومِهِنَّ بَجِزَةً <sup>(١)</sup> •

(١) هذا بعزيت الراعى ، وصدرة كما فى معجم البلدان لياقوت فى « حقل » :

• مِنْ ذِي الْأَبَارِقِ إِذْ رَعَيْنَ حَقِيلًا •

وذو الأبارق وحقل : موضع واحد . يقول : كن كظوما من العطش ( والكأظم من الإبل الذى أمسك عن

الجرة ) ، فلما ابتل ما فى بطونها أفطن بجيزة .



وأفاض الناس من عرفات إلى منى أى دفعوا، وكل دفعة إفاضة . ( كَفَى بِهِ شَيْدًا )  
نصب على التمييز . ( بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ) أى هو يعلم صدق وأنكم مبطلون . ( وَهُوَ الْغَفُورُ )  
لمن تاب ( الرَّحِيمُ ) بعبادة المؤمنين .

قوله تعالى : قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِي  
وَلَا بِكُمْ إِنِ اتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَىٰ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٤١﴾

قوله تعالى : ( قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ ) أى أول من أرسل ، قد كان قبل رسل ؛  
عن ابن عباس وغيره . والبدع : الأول . وقرأ عكرمة وغيره « بدعا » بفتح الدال ، على تقدير  
حذف المضاف ؛ والمعنى : ما كنت صاحب بدع . وقيل : بدع وبديع بمعنى ؛ مثل  
نصف ونصيف . وأبدع الشاعر : جاء بالبديع . وشيء بدع ( بالكسر ) أى مبتدع .  
وفلان بدع فى هذا الأمر أى بديع . وقوم أبداع ؛ عن الأخفش . وأنشد قطرب قول  
عدي بن زيد :

فلا أنا بدع من حوادث تعترى \* رجالا غدت من بعد بؤسى بأسعد<sup>(١)</sup>

( وَمَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ ) يريد يوم القيامة . ولما نزلت فرح المشركون واليهود  
والمناققون وقالوا : كيف نتبع نبياً لا يدري ما يفعل به ولا بنا ، وأنه لا فضل له علينا ، ولولا  
أنه ابتدع الذى يقوله من تلقاء نفسه لأخبره الذى بعثه بما يفعل به ؛ فزلت « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ  
مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ »<sup>(٢)</sup> فنسخت هذه الآية ، وأرغم الله أنف الكفار . وقالت  
الصحابه : هنيئا لك يا رسول الله ، لقد بين الله لك ما يفعل بك يا رسول الله ، فليت شعربا  
ما هو فاعل بنا ؟ فزلت « لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » الآية<sup>(٣)</sup> .  
ونزلت « وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا »<sup>(٤)</sup> . قاله أنس وابن عباس وقتادة والحسن  
وعكرمة والضحاك . وقالت أم العلاء امرأة من الأنصار : اقتسمنا المهاجرين فطار لنا عثمان

(١) هذا رواية البيت كما فى نسخ الأصل . والذى فى شعراء النصرانية :

فلست بمن يخشى حوادث تعترى \* رجالا فبادوا بعد بؤس وأسعد

(٢) آية ٢ سورة الفتح . (٣) آية ٥ سورة الفتح . (٤) آية ٤٧ سورة الأحزاب .

ابن مَطْعُون بن حُذَافَةَ بن جَمَح ، فَأَنْزَلْنَاهُ آيَاتِنَا فَتُوفِيَ ، فَقُلْتُ : رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ أبا السَّائِبِ !  
 إِنْ اللَّهُ أَكْرَمَكَ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " وَمَا يَدْرِيكَ أَنْ اللَّهُ أَكْرَمَهُ " ؟ فَقُلْتُ :  
 يَا بِي وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ ! فَمَنْ ؟ ! قَالَ : " أَمَّا هُوَ فَقَدْ جَاءَهُ الْيَقِينُ وَمَا رَأَيْنَا إِلَّا خَيْرًا فَوَاللَّهِ إِنِّي  
 لَأَرْجُو لَهُ الْجَنَّةَ وَاللَّهُ إِنِّي لِرَسُولِ اللَّهِ وَمَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ " . قَالَتْ : فَوَاللَّهِ  
 لَا أَزْكِي بَعْدَهُ أَحَدًا أَبَدًا . ذَكَرَهُ الثَّعْلَبِيُّ ، وَقَالَ : وَإِنَّمَا قَالَ هَذَا حِينَ لَمْ يَعْلَمْ بِغُفْرَانِ ذَنْبِهِ ،  
 وَإِنَّمَا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ذَنْبَهُ فِي غَزْوَةِ الْحُدَيْبِيَّةِ قَبْلَ مَوْتِهِ بِأَرْبَعِ سِنِينَ .

قُلْتُ : حَدِيثُ أُمِّ الْعَلَاءِ نَرْجُوهُ الْبُخَارِيُّ ، وَرَوَاتِي فِيهِ : " وَمَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِهِ " لَيْسَ  
 فِيهِ " بِي وَلَا بِكُمْ " وَهُوَ الصَّحِيحُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، عَلَى مَا يَأْتِي بَيَانُهُ . وَالْآيَةُ لَيْسَتْ بِمَنْسُوخَةٍ ؛  
 لِأَنَّهَا خَبَرٌ . قَالَ النَّحَّاسُ : مُحَالٌ أَنْ يَكُونَ فِي هَذَا نَاسِخٌ وَلَا مَنْسُوخٌ مِنْ جِهَتَيْنِ : أَحَدُهُمَا  
 أَنَّهُ خَبَرٌ ، وَالْآخَرُ أَنَّهُ مِنْ أَوَّلِ السُّورَةِ إِلَى هَذَا الْمَوْضِعِ خُطَابٌ لِلْمُشْرِكِينَ وَاحْتِجَاجٌ عَلَيْهِمْ  
 وَتَوْبِيخٌ لَهُمْ ؛ فَوَجِبَ أَنْ يَكُونَ هَذَا أَيْضًا خُطَابًا لِلْمُشْرِكِينَ كَمَا كَانَ قَبْلَهُ وَمَا بَعْدَهُ ، وَمُحَالٌ أَنْ  
 يَقُولَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمُشْرِكِينَ " مَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ " فِي الْآخِرَةِ ؛ وَلَمْ يَزَلْ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَوَّلِ مَبْعَثِهِ إِلَى مَمَاتِهِ يُخْبِرُ أَنَّ مَنْ مَاتَ عَلَى الْكُفْرِ مَخْلَدٌ فِي النَّارِ ، وَمَنْ  
 مَاتَ عَلَى الْإِيمَانِ وَاتَّبَعَهُ وَأَطَاعَهُ فَهُوَ فِي الْجَنَّةِ ؛ فَقَدْ رَأَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَفْعَلُ بِهِ وَبِهِمْ  
 فِي الْآخِرَةِ . وَلَيْسَ يَحُوزُ أَنْ يَقُولَ لَهُمْ مَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ فِي الْآخِرَةِ ؛ فَيَقُولُونَ كَيْفَ  
 نَتَّبِعُكَ وَأَنْتَ لَا تَدْرِي أَنْتَ صِيرَ إِلَى خَفَضٍ وَدَعَا إِلَى عَذَابٍ وَعِقَابٍ . وَالصَّحِيحُ فِي الْآيَةِ  
 قَوْلُ الْحَسَنِ ، كَمَا قَرَأَ عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ حَفْصٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ  
 قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ الْهَذَلِيُّ عَنْ الْحَسَنِ « وَمَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ فِي الدُّنْيَا » قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ :  
 وَهَذَا أَصَحُّ قَوْلٍ وَأَحْسَنُهُ ، لَا يَدْرِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَلْحَقُهُ وَإِيَاهُمْ مِنْ مَرَضٍ وَصَحَّةٍ  
 وَرَخَصٍ وَغَلَاءٍ وَغَنَى وَفَقْرٍ . وَمِثْلُهُ « وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ  
 السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ <sup>(١)</sup> » . وَذَكَرَ الْوَاحِدِيُّ وَغَيْرُهُ عَنِ الْكَلْبِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ



ابن عباس : لما اشتد البلاء بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في المنام أنه يهاجر إلى أرض ذات نخل وشجر وماء ؛ فقصها على أصحابه فاستبشروا بذلك ، ورأوا فيها فرجا مما هم فيه من أذى المشركين ، ثم إنهم مكثوا برهة لا يرون ذلك فقالوا : يا رسول الله ، متى نهاجر إلى الأرض التي رأيت ؟ فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى : « وما أدري ما يفعل بي ولا بكم » أي لا أدري أخرج إلى الموضع الذي رأيت في منامي أم لا . ثم قال : « إنما هو شيء رأيت في منامي ما أتبع إلا ما يوحى إلي » أي لم يوح إلى ما أخبركم به . قال القشيري : فعل هذا لا نسخ في الآية . وقيل : المعنى لا أدري ما يفرض علي وعليكم من الفرائض . واختار الطبري أن يكون المعنى : ما أدري ما يصير إليه أمري وأمركم في الدنيا ، أؤمنون أم تكفرون ، أم تعاجلون بالعذاب أم تؤخرون .

قلت : وهو معنى قول الحسن والسدي وغيرهما . قال الحسن : ما أدري ما يفعل بي ولا بكم في الدنيا ، أما في الآخرة فعاذ الله ! قد علم أنه في الجنة حين أخذ ميثاقه في الرسل ، ولكن قال ما أدري ما يفعل بي في الدنيا أخرج كما أخرجت الأنبياء قبل ، أو أقتل كما قتلت الأنبياء قبل ، ولا أدري ما يفعل بكم ؛ أمتي المصدقة أم المكذبة ، أم أمتي المرمية بالحجارة من السماء قدفا ، أو محسوف بها خسفا ؛ ثم نزلت « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله »<sup>(١)</sup> . يقول : سيظهر دينه على الأديان . ثم قال في أمته : « وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم »<sup>(٢)</sup> فأخبره تعالى بما يصنع به وبأمره ؛ ولا نسخ على هذا كله ، والحمد لله . وقال الضحاك أيضا : « ما أدري ما يفعل بي ولا بكم » أي ما تؤمرون به وتنهون عنه . وقيل : أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول للمؤمنين ما أدري ما يفعل بي ولا بكم في القيامة ؛ ثم بين الله تعالى ذلك في قوله : « ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » وبين فيما بعد ذلك حال المؤمنين ثم بين حال الكافرين .

قلت : وهذا معنى القول الأول ؛ إلا أنه أطلق فيه النسخ بمعنى البيان ، وأنه أمر أن يقول ذلك للمؤمنين ؛ والصحيح ما ذكرناه عن الحسن وغيره . و « ما » في « ما يفعل » يجوز أن

(١) آية ٢٢ سورة التوبة . (٢) آية ٢٢ سورة الأقال .

تكون موصولة ، وأن تكون استفهامية مرفوعة . ( إِنْ أَتَّبَعُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ) وقرئ « يوحى » أى الله عز وجل . تقدم فى غير موضع .

قوله تعالى : قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِءُ وَشَهِدَ شَهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ فَعَامَنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ إِنْ أَنَّىٰ اللَّهُ لَا يَهْدَى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ( قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ) يعنى القرآن . ( وَكَفَرْتُمْ بِهِ ) وقال الشعبي : المراد محمد صلى الله عليه وسلم . ( وَشَهِدَ شَهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ ) قال ابن عباس والحسن وعكرمة وقتادة ومجاهد : هو عبد الله بن سلام ، شهد على اليهود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مذكور فى التوراة ، وأنه نبي من عند الله . وفى الترمذى عنه : ونزلت فى آيات من كتاب الله ، نزلت فى « وَشَهِدَ شَهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ فَعَامَنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ إِنْ أَنَّىٰ اللَّهُ لَا يَهْدَى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ » . وقد تقدم فى آخر سورة « الرعد » . وقال مسروق : هو موسى والتوراة ، لا ابن سلام ؛ لأنه أسلم بالمدينة والسورة مكية . وقال : وقوله « وكفرتم به » مخاطبة لقريش . الشعبي : هو من آمن من بنى إسرائيل بموسى والتوراة ؛ لأن ابن سلام إنما أسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بعامين ، والسورة مكية . قال القشيري : ومن قال الشاهد موسى قال السورة مكية ، وأسلم ابن سلام قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم بعامين . ويجوز أن تكون الآية نزلت بالمدينة وتوضع فى سورة مكية ؛ فإن الآية كانت تنزل فيقول النبي صلى الله عليه وسلم ضعوها فى سورة كذا . والآية فى محاجة المشركين ، ووجه المجعة أنهم كانوا يراجعون اليهود فى أشياء ؛ أى شهادتهم لهم وشهادة نبيهم لى من أوضح الحجج . ولا يبعد أن تكون السورة فى محاجة اليهود ، ولما جاء ابن سلام مسلماً من قبل أن تعلم اليهود بإسلامه قال : يا رسول الله ، اجعلنى حَكَّامًا بينك وبين اليهود ؛ فسألهم عنه : « أى رجل هو فيكم » قالوا : سَيِّدُنَا وَعَالِمُنَا . فقال : « إنه قد آمن بى » فأساءوا القول فيه . الحديث ،



وقد تقدم<sup>(١)</sup> . قال ابن عباس : رضيت اليهود بحكم ابن سلام ، وقالت للنبي صلى الله عليه وسلم : إن يشهد لك آمناء بك ، فسئل فشهد ثم أسلم . ( عَلَى مِثْلِهِ ) أى على مثل ما جئكم به ، فشهد موسى على التوراة ومحمد على القرآن . وقال الجرجاني . « مثل » صلة ، أى وشهد شاهد عليه أنه من عند الله . ( فَأَمَّنَ ) أى هذا الشاهد . ( وَاسْتَكْبَرْتُمْ ) أتم عن الإيمان . وجواب « إن كان » محذوف تقديره : فأمّن أتؤمنون ؛ قاله الزجاج . وقيل : « فأمّن واستكبرتم » أليس قد ظلمتم ؛ بيّنه ( إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ) وقيل : « فأمّن واستكبرتم » أفتأمنون عذاب الله . و « أرايتم » لفظ موضوع للسؤال والاستفهام ؛ ولذلك لا يقتضى مفعولا . وحكى النقاش وغيره : إن فى الآية تقدما وتأخيرا ، وتقديره : قل أرايتم إن كان من عند الله وشهد شاهد من بنى إسرائيل فأمّن هو وكفرتم إن الله لا يهدي القوم الظالمين .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَمَسَّبِقُولُونَ هَذَا إِنْكَ قَدِيمٌ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ( وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ ) اختلف فى سبب نزولها على ستة أقوال :

الأول — أن أبانر الغفارى دعاه النبي صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام بمكة فأجاب ، واستجار به قومه فأتاه زعيمهم فأسلم ، ثم دعاهم الزعيم فأسلموا ؛ فبلغ ذلك قريشا فقالوا : غفار الحلفاء لو كان هذا خيرا ما سبقونا إليه ؛ فنزلت هذه الآية ، قاله أبو المتوكل .

الثانى — أن زينة أسلمت فأصيب بصرها فقالوا لها : أصابك اللات والعزى ؛ فردت الله عليها بصرها . فقال عطاء قريش : لو كان ما جاء به محمد خيرا ما سبقتنا إليه زينة ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية ؛ قاله عمرو بن الزبير .

(١) راجع ج ٩ ص ٣٣٥ (٢) كذا فى نسخ الأصل . وبلاحظ أن المؤلف رحمه الله ذكر خمسة أقوال .

(٣) زينة ( بكسر الزاى وتشديد النون المكسورة ) : رومية ، وكانت من السابقات إلى الإسلام ، ومن يعذب

فى الله ، وكان أبو جهل يعذّبها ، وهى من السبعة الذين اشتراهم أبو بكر الصديق وأتقدهم من العنيد .

الثالث - أن الذين كفروا هم بنو عامر و غطفان وتميم وأسَد و حنظلة وأشجع ، قالوا لمن أسلم من غفار وأسلم وجهينة ومُزينة وخزاعة : لو كان ما جاء به محمد خيرا ما سبقتنا إليه رُعاة البهائم إذ نحن أعز منهم ؛ قاله الكلبي والزجاج ، وحكاه القشيري عن ابن عباس . وقال قتادة : نزلت في مشركي قريش ، قالوا : لو كان ما يدعونا إليه محمد خيرا ما سبقنا إليه بلال وصهيب وعمار وفلان وفلان . وهو القول الرابع .

القول الخامس - أن الذين كفروا من اليهود قالوا للذين آمنوا يعني عبد الله بن سلام وأصحابه : لو كان دين محمد حقا ما سبقونا إليه ؛ قاله أكثر المفسرين ، حكاه الثعلبي . وقال مسروق : إن الكفار قالوا لو كان خيرا ما سبقتنا إليه اليهود ؛ فنزلت هذه الآية .

وهذه المعارضة من الكفار في قولهم : لو كان خيرا ما سبقونا إليه من أكبر المعارضات بانقلابها عليهم لكل من خالفهم ؛ حتى يقال لهم : لو كان ما أتم عليه خيرا ما عدلنا عنه ، لو كان تكذيبكم للرسول خيرا ما سبقتمونا إليه ؛ ذكره الماوردي . ثم قيل : قوله « ما سبقونا إليه » يجوز أن يكون من قول الكفار لبعض المؤمنين ، ويجوز أن يكون على الخروج من الخطاب إلى الغيبة ؛ كقوله تعالى « حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ » (١) « وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ » (٢) يعني الإيمان . وقيل القرآن . وقيل محمد صلى الله عليه وسلم . « فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِنْكَ قَدِيمٌ » أي لما لم يصبوا الهدي بالقرآن ولا بمن جاء به عادوه ونسبوه إلى الكذب ، وقالوا هذا إِنْكَ قديم ؛ كما قالوا : أساطير الأولين . وقيل لبعضهم : هل في القرآن : من جهل شيئا عاداه ؟ فقال نعم ؟ قال الله تعالى : « وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَيَقُولُونَ هَذَا إِنْكَ قَدِيمٌ » ومثله « بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعَلَمِهِ » (٣) .

قوله تعالى : وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبَ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُّصَدِّقٌ لِّسَانِ عَمْرِيًّا لِّبُنْدَرِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَبُشْرَىٰ لِلْمُحْسِنِينَ (١٢)



قوله تعالى : ( وَمِنْ قَبْلِهِ ) أى ومن قبل القرآن ( كِتَابُ مُوسَى ) أى التوراة ( إِمَامًا ) يقتدى بما فيه ( وَرَحْمَةً ) من الله . وفى الكلام حذف ؛ أى فلم تهتدوا به . وذلك أنه كان فى التوراة نعت النبي صلى الله عليه وسلم والإيمان به فتركوا ذلك . و « إِمَامًا » نصب على الحال ؛ لأن المعنى : وتقدمه كتاب موسى إِمَامًا . « وَرَحْمَةً » معطوف عليه . وقيل : انتصب بإضمار فعل ؛ أى أنزلناه إِمَامًا وَرَحْمَةً . وقال الأخفش : على القطع ؛ لأن كتاب موسى معرفة بالإضافة ، لأن النكرة إذا أعيدت أو أضيفت أو أدخل عليها ألفا ولاما صارت معرفة . ( وَهَذَا كِتَابٌ ) يعنى القرآن ( مُصَدِّقٌ ) يعنى للتوراة ولما قبله من الكتب . وقيل : مصدق للنبي صلى الله عليه وسلم . ( لِسَانًا عَرَبِيًّا ) منصوب على الحال ؛ أى مصدق لما قبله عربيا ، و « لسانا » توطئة للحال أى تأكيد ؛ كقولهم : جاءنى زيد رجلا صالحا ؛ فتذكر رجلا توكيدا . وقيل : نصب بإضمار فعل تقديره : وهذا كتاب مصدق أعنى لسانا عربيا . وقيل : نصب بإسقاط حرف الخفض تقديره : بلسان عربى . وقيل : إن لسانا مفعول والمراد به النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى وهذا كتاب مصدق للنبي صلى الله عليه وسلم لأنه معجزته ؛ والتقدير : مصدق ذا لسان عربى . فاللسان منصوب بمصدق ، وهو النبي صلى الله عليه وسلم . ويبعد أن يكون اللسان القرآن ؛ لأن المعنى يكون مصدق نفسه . ( لِيُنْذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا ) قراءة العامة « لينذر » بالياء خبرا عن الكتاب ؛ أى لينذر الذين ظلموا أنفسهم بالكفر والمعصية . وقيل : هو خبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم . وقرأ نافع وابن عامر والبرزى بالناء ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ على خطاب النبي صلى الله عليه وسلم ، قال الله تعالى : « إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ » . ( وَبُشْرَى لِلْمُحْسِنِينَ ) « بشرى » فى موضع رفع ؛ أى وهو بشرى . وقيل : عطفا على الكتاب ؛ أى وهذا كتاب مصدق وبشرى . ويجوز أن يكون منصوبا بإسقاط حرف الخفض ؛ أى لينذر الذين ظلموا وللبشرى ؛ فلما حذف الخافض نصب . وقيل : على المصدر ؛ أى وتبشر المحسنين بشرى ؛ فلما جعل مكان وتبشر بشرى أو بشارة نصب ؛ كما تقول : أتيتك لأزورك ، وكرامة لك وقضاء لحقك ؛ يعنى لأزورك . أكرمك وأقضى حقك ؛ فنصب الكرامة بفعل مضمرة .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ** (١٤) **أُولَئِكَ اصْطَبُوا الْبَيْتَ الْحَنَةَ خَالِدِينَ فِيهَا جزاء بما كانوا يعملون** (١٥)

قوله تعالى : **(إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا)** الآية تقدم معناها . وقال ابن عباس : نزلت في أبي بكر الصديق . والآية نعم . **(جزاء)** نصب على المصدر .

قوله تعالى : **وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمَلُهُ وَفِصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ** (١٥)

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا)** بين اختلاف حال الإنسان مع أبويه ، فقد يطيعهما وقد يخالفهما ؛ أي فلا يبعد مثل هذا في حق النبي صلى الله عليه وسلم وقومه حتى يستجيب له البعض ويكفر البعض . فهذا وجه اتصال الكلام ببعضه ببعض ؛ قاله القشيري .

الثانية - قوله تعالى : **« حَسَنًا »** قراءة العامة **« حُسْنًا »** وكذا هو في مصاحف أهل الحرمين والبصرة والشام . وقرأ ابن عباس والكوفيون **« إِحْسَانًا »** وحجتهم قوله تعالى في سورة (الأنعام وبني إسرائيل) : **« وَإِلَى الَّذِينَ إِحْسَانًا »** وكذا هو في مصاحف الكوفة . وحجة القراءة الأولى قوله تعالى في سورة العنكبوت : **« وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا »** (٣)

(١) راجع ج ١٥ ص ٣٥٧ (٢) آية ١٥١ - سورة الأنعام ، ٢٣ سورة الإسراء . (٣) آية ٨



ولم يختلفوا فيها . والحسن خلاف القبح . والإحسان خلاف الإساءة . والتوصية الأمر .  
وقد مضى القول في هذا وفيمن نزلت <sup>(١)</sup> .

الثالثة - قوله تعالى : ( حَمَلَتْهُ أُمُّ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا ) أى بكره ومشقة . وقراءة العامة بفتح الكاف . واختاره أبو عبيد ، قال : وكذلك لفظ الكره في كل القرآن بالفتح إلا التي في سورة البقرة « كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ » <sup>(٢)</sup> لأن ذلك اسم وهذه كلها مصادر .  
وقرأ الكوفيون « كُرْهًا » بالضم . قيل : هما لغتان مثل الضعف والضعف والشهد والشهد ؛  
قاله الكسائي ، وكذلك هو عند جميع البصريين . وقال الكسائي أيضا والفراء في الفرق بينهما :  
إن الكره ( بالضم ) ما حمل الإنسان على نفسه ، وبالفتح ما حمل على غيره ؛ أى قهرا وغصبا ؛  
ولهذا قال بعض أهل العربية : إن كرها ( بفتح الكاف ) لحن .

الرابعة - قوله تعالى : ( وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ) قال ابن عباس : إذا حملت  
تسعة أشهر أرضعت إحدى وعشرين شهرا ، وإن حملت ستة أشهر أرضعت أربعة وعشرين  
شهرا . وروى أن عثمان قد أتى بامرأة قد ولدت لستة أشهر ؛ فأراد أن يقضى عليها بالحذ ؛  
فقال له علي رضي الله عنه : ليس ذلك عليها ، قال الله تعالى : « وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا »  
وقال تعالى : « وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ » فالرضاع أربعة وعشرون شهرا  
والحمل ستة أشهر ، فرجع عثمان عن قوله ولم يحدّها . وقد مضى في « البقرة » <sup>(٣)</sup> . وقيل :  
لم يعد ثلاثة أشهر في ابتداء الحمل ؛ لأن الولد فيها نُطْفَةٌ وَعَلَقَةٌ وَمُضْغَةٌ فلا يكون له ثقل  
يُحَسُّ به ، وهو معنى قوله تعالى : « فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِهِ » <sup>(٤)</sup> . والفصال  
القطام . وقد تقدّم في « لقمان » الكلام فيه . وقرأ الحسن ويعقوب وغيرهما « وَفِصَالُهُ »  
بفتح الفاء وسكون الصاد . وروى أن الآية نزلت في أبي بكر الصديق ، وكان حمله وفصاله  
في ثلاثين شهرا ، حملته أمه تسعة أشهر وأرضعته إحدى وعشرين شهرا . وفي الكلام إضمار ؛

راجع ج ١٣ ص ٣٢٨ (٢) آية ٢١٦ (٣) راجع ج ٣ ص ١٦٠ وما بعدها .

(٤) آية ١٨٩ سورة الأعراف . (٥) راجع ج ١٤ ص ٦٤ وما بعدها .

أى ومدة حملة ومدة فضاله ثلاثون شهرا ؛ ولولا هذا الإضمار لنصب ثلاثون على الظرف وتغير المعنى .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ ﴾ قال ابن عباس : ثمانى عشرة سنة . وقال فى رواية عطاء عنه : إن أبابكر صحب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمانى عشرة سنة والنبي صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة ، وهم يريدون الشام للتجارة ، فتركوا منزلا فيه سدره ، ففقد النبي صلى الله عليه وسلم فى ظلها ، ومضى أبو بكر إلى راهب هناك فسأله عن الدين . فقال الراهب : من الرجل الذى فى ظل الشجرة ؟ فقال : ذاك محمد بن عبد الله ابن عبد المطلب . فقال : هذا والله نبي ، وما أستظل أحد تحتها بعد عيسى . فوقع فى قلب أبى بكر اليقين والتصديق ؛ وكان لا يكاد يفارق رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أسفاره وحضره . فلما نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن أربعين سنة ، صدق أبو بكر رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمانية وثلاثين سنة . فلما بلغ أربعين سنة قال : « رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ » الآية . وقال الشعبي وابن زيد : الأشد الحلم . وقال الحسن : هو بلوغ الأربعين . وعنه قيام الحجّة عليه . وقد مضى فى « الأنعام » الكلام فى الآية . وقال السدى والضحاك : نزلت فى سعد بن أبى وقاص . وقد تقدّم . وقال الحسن : هى رسالة نزلت على العموم . والله أعلم .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي ﴾ أى ألهمنى . ﴿ أَنْ أَشْكُرَ ﴾ فى موضع نصب على المصدر ؛ أى شكر نعمتك ﴿ عَلَيَّ ﴾ أى ما أنعمت به على من الهداية ﴿ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ ﴾ بالتحنن والشفقة حتى ربيانى صغيرا . وقيل : أنعمت على بالصحة والعافية وعلى والدئى بالغنى والثروة . وقال على رضى الله عنه : هذه الآية نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه ! أسلم أبواه جميعا ولم يجتمع لأحد من المهاجرين أبواه غيره ، فأوصاه الله بهما ولزم ذلك من بعده . ووالده هو أبو خفافة عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم . وأمه



أم الخير، واسمها سلمى بنت صخر بن عامر بن كعب بن سعد . وأم أبيه أبي خفافة « قيلة »  
 ( بالياء المعجمة باثنتين من تحتها ) . وامرأة أبي بكر الصديق اسمها « قتيبة » ( بالياء المعجمة  
 باثنتين من فوقها ) بنت عبد العزى . ( وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ ) قال ابن عباس : فاجابه  
 الله فأعتق تسعة من المؤمنين يعذبون في الله منهم بلال وعامر بن فهيرة ؛ ولم يدع شيئا من  
 الخير إلا أعانه الله عليه . وفي الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
 " من أصبح منكم اليوم صائما ؟ " قال أبو بكر أنا . قال : " فمن تبع منكم اليوم جنازة ؟ "  
 قال أبو بكر أنا . قال : " فمن أطعم منكم اليوم مسكينا ؟ " قال أبو بكر أنا . قال : " فمن  
 عاد منكم اليوم مريضا ؟ " قال أبو بكر أنا . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما اجتمعن  
 في امرئ إلا دخل الجنة . "

السابعة - قوله تعالى : ( وَأَصْلَحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي ) أى اجعل ذريتي صالحين . قال  
 ابن عباس : فلم يبق له ولد ولا والد ولا والدة إلا آمنوا بالله وحده . ولم يكن أحد من  
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلم هو وأبواه وأولاده وبناته كلهم إلا أبو بكر . وقال  
 سهل بن عبد الله : المعنى اجعلهم لي خلف صدق ، ولك عبيد حق . وقال أبو عثمان :  
 اجعلهم أبرارا لي مطيعين لك . وقال ابن عطاء : وفقهم بصالح أعمال ترضى بها عنهم . وقال  
 محمد بن علي : لا تجعل للشيطان والنفس والهوى عليهم سبيلا . وقال مالك بن مغول : اشتكى  
 أبو معشر ابنه إلى طلحة بن مصرف ؛ فقال : استعن عليه بهذه الآية ؛ وتلا « رَبِّ أَوْزِعْنِي  
 أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلَحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي  
 إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ » . ( إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ ) قال ابن عباس : رجعت عن  
 الأمر الذي كنت عليه . ( وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ) أى المخلصين بالتوحيد .

قوله تعالى : أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَبَلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَتَتَجَاوَزُ  
 عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَّ الصِّدْقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يُتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنُ مَا عَمِلُوا وَتَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾  
قراءة العامة بضم الياء فيهما . وقرئ « يَتَقَبَّلُ » ، وَتَتَجَاوَزُ » بفتح الياء ؛ والضمير فيهما  
يرجع لله عز وجل . وقرأ حفص وحزرة والكسائي « نَتَقَبَّلُ » ، وَتَتَجَاوَزُ » بالنون فيهما ؛  
أى نغفرها ونصفح عنها . والتجاوز أصله من جرت الشيء إذا لم تقف عليه . وهذه الآية  
تدل على أن الآية التي قبلها « ووصينا الإنسان » إلى آخرها مرسلة نزلت على العموم . وهو  
قول الحسن . ومعنى « نتقبل عنهم » أى نتقبل منهم الحسنات ونتجاوز عن السيئات .  
قال زيد بن أسلم - ويحكيه مرفوعا - : إنهم إذا أسلموا قبلت حسناتهم وغفرت  
سيئاتهم . وقيل : الأحسن ما يقتضى الثواب من الطاعات ، وليس فى الحسن المباح ثواب  
ولا عقاب ؛ حكاه ابن عيسى . ﴿فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ﴾ « فى » بمعنى مع ، أى مع أصحاب  
الجنة ، تقول : أكرمك وأحسن إليك فى جميع أهل البلد ، أى مع جميعهم . ﴿وَعَدَ الصَّدَقِ﴾  
نصب لأنه مصدر مؤكد لما قبله ؛ أى وعد الله أهل الإيمان أن يتقبل من محسنهم ويتجاوز  
عن سيئهم وعد الصدق . وهو من باب إضافة الشيء إلى نفسه ؛ لأن الصدق هو ذلك  
الوعد الذى وعده الله ؛ وهو كقوله تعالى : « حَقُّ الْيَقِينِ » . وهذا عند الكوفيين ، فاما  
عند البصريين فتقديره : وعد الكلام الصدق أو الكتاب الصدق ، لحذف الموصوف . وقد  
مضى هذا فى غير موضع . ﴿الَّذِينَ كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ فى الدنيا على السنة الرسل ؛ وذلك الجنة .  
قوله تعالى : وَالَّذِينَ قَالَ لِيَوْلَدِيهِ أَفِ لَكُمْ مَا أَعْدَانِي أَنْ أُخْرَجَ  
وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَهُمَا يَسْتَفِثَانِ اللَّهَ وَيْلَكَ ءَامِنٌ إِنَّ وَعْدَ  
اللَّهِ حَقٌّ فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٧﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ  
عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ  
إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ ﴿١٨﴾

(١) آية ٩٥ سورة الواقعة .

(٢) راجع ج ٩ ص ٣٥٦ .



قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِي قَالَ لِيُؤَدِّيهِ أَفٌّ لَكُمْ أَتَعِدَانِي أَنْ أُخْرَجَ ﴾ أى أن أبعث .  
 ﴿ وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي ﴾ قراءة نافع وحفص وغيرهما « أف » مكسور متون . وقرأ  
 ابن كثير وابن محيصن وابن عامر والمفضل عن عاصم « أف » بالفتح من غير تنوين . الباقون  
 بالكسر غير متون ؛ وكلها لغات ، وقد مضى في « بنى إسرائيل » . وقراءة العامة « أتعداني »  
 بنونين مخففتين . وفتح ياءه أهل المدينة ومكة . وأسكن الباقون . وقرأ أبو حنيفة والمغيرة  
 وهشام « أتعداني » بنون واحدة مشددة ؛ وكذلك هي في مصاحف أهل الشام . والعامة  
 على ضم الألف وفتح الراء من « أن أخرج » . وقرأ الحسن ونصر وأبو العالية والأعمش  
 وأبو معمر بفتح الألف وضم الراء . قال ابن عباس والسدي وأبو العالية ومجاهد : نزلت  
 في عبد الله بن أبي بكر رضى الله عنهما ، وكان يدعو أبواه إلى الإسلام فيجيبهما بما أخبر الله  
 عز وجل . وقال قتادة والسدي أيضا : هو عبد الرحمن بن أبي بكر قبل إسلامه ، وكان  
 أبوه وأمه أم رومان يدعوانه إلى الإسلام ويعداناه بالبعث ؛ فبرء عليهما بما حكاه الله عز وجل  
 عنه ؛ وكان هذا منه قبل إسلامه . وروى أن عائشة رضى الله عنها أنكرت أن تكون نزلت  
 في عبد الرحمن . وقال الحسن وقتادة أيضا : هي نعت عبد كافر عاق لوالديه . وقال الزجاج :  
 كيف يقال نزلت في عبد الرحمن قبل إسلامه والله عز وجل يقول : « أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ  
 الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ » أى العذاب ، ومن ضرورته عدم الإيمان ، وعبد الرحمن من أفاضل المؤمنين ؛  
 فالصحيح أنها نزلت في عبد كافر عاق لوالديه . وقال محمد بن زياد : كتب معاوية إلى مروان  
 ابن الحكم حتى يبايع الناس ليزيد ؛ فقال عبد الرحمن بن أبي بكر : لقد جئتم بها هرة <sup>(٢)</sup> قلية ، أتبايعون  
 لأبنائكم ! فقال مروان : هو الذي يقول الله فيه « والذي قال لوالديه أف لكما » الآية . فقال :  
 والله ما هو به ، ولو شئت لسميت ، ولكن الله لعن أباك وأنت في صلبه ، فأنت فضض من <sup>(٣)</sup>  
 لعنة الله . قال المهدوي : ومن جعل الآية في عبد الرحمن كان قوله بعد ذلك « أولئك الذين

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٤٢ .

(٢) أراد أن البيعة لأولاد الملوك ستة ملوك الروم ؛ وهرقل : اسم ملك الروم .

(٣) كل ما انقطع من شيء أو تفرق فهو فضض ؛ أراد أنك قطعة وطائفة منها .

حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ» يراد به من اعتقد ما تقدم ذكره؛ فأقول الآية خاص وآخرها عام . وقيل :  
 ابن عبد الرحمن لما قال « وقد خلت القرون من قبلي » قال مع ذلك : فإين عبد الله  
 ابن جُذعان ، وإين عثمان بن عمرو ، وإين عامر بن كعب ومشايخ قريش حتى أسألمهم عما  
 يقولون . فقولوه « أولئك الذين حَقَّ عليهم القول » يرجع إلى أولئك الأقوام .

قلت : قد مضى من خبر عبد الرحمن بن أبي بكر في سورة « الأنعام » عند قوله « له  
 أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى » ما يدل على نزول هذه الآية فيه ؛ إذ كان كافرا وعند إسلامه  
 وفضله تعين أنه ليس المراد بقوله « أولئك الذين حَقَّ عليهم القول » . ( وَهَمَّا ) يعني  
 والديه . ( يَسْتَعِينَانِ اللَّهَ ) أى يدعوان الله له بالهداية . أو يستغيثان بالله من كفره ؛ فلما  
 حذف الجار وصل الفعل فنصب . وقيل : الاستغاثة الدعاء ؛ فلا حاجة إلى الباء . قال  
 الفراء : أجاب الله دعاءه وغوثه . ( وَيَلْكَ آمِنٌ ) أى صدق بالبعث . ( إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا )  
 أى صدق لا خلف فيه . ( فَيَقُولُ مَا هَذَا ) أى ما يقوله والداه . ( إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ )  
 أى أحاديثهم وما سطره مما لا أصل له . ( أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ ) يعني الذين  
 أشار إليهم ابن أبي بكر في قوله أحبوا إلى مشايخ قريش ، وهم المعنيون بقوله « وقد خلت  
 القرون من قبلي » . فإما ابن أبي بكر عبد الله أو عبد الرحمن فقد أجاب الله فيه دعاء أبيه  
 في قوله « وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي » على ما تقدم . ومعنى « حَقَّ عليهم القول » أى وجب عليهم  
 العذاب ، وهى كلمة الله : « هؤلاء فى الجنة ولا أبالى وهؤلاء فى النار ولا أبالى » . ( فى أمم )  
 أى مع أمم . ( قَدْ خَلَتْ ) تقدمت ومضت . ( مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ ) الكافرين  
 ( إِنَّهُمْ ) أى تلك الأمم الكافرة ( كَانُوا خَافِرِينَ ) لأعمالهم ؛ أى ضاع سعيهم وخسروا  
 الجنة .

قوله تعالى : وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا وَلِيُوفيَهُمْ أَعْمَالُهُمْ وَهُمْ  
 لَا يَظْلَمُونَ ﴿١٩﴾



قوله تعالى : ﴿ وَلِكُلِّ دَرَجَاتٌ ﴾ أى ولكل واحد من الفريقين المؤمنين والكافرين من الجن والإنس مراتب عند الله يوم القيامة بأعمالهم . قال ابن زيد : درجات أهل النار في هذه الآية تذهب سفلًا ، ودرج أهل الجنة علوًا . ﴿ وَلِيُوفيَهُمْ أَعمالَهُمْ ﴾ قرأ ابن كثير وابن محيصن وعاصم وأبو عمرو ويعقوب بالياء لذكر الله قبله ، وهو قوله تعالى : « إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ » واختاره أبو حاتم . الباقر بالنون ردًا على قوله تعالى : « وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ » وهو اختيار أبي عبيد . ﴿ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ أى لا يزداد على مسمى ولا ينقص من محسن .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ طِبَّاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يُعْرَضُ ﴾ أى ذكركم يا محمد يوم يعرض . ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ ﴾ أى يكشف الغطاء فيقربون من النار وينظرون إليها . ﴿ أَذْهَبْتُمْ طِبَّاتِكُمْ ﴾ أى يقال لهم أذهبتم ؛ فالقول مضممر . وقرأ الحسن ونصر وأبو العالية ويعقوب وابن كثير « أذهبتم » بهمزة مخففتين ، واختاره أبو حاتم . وقرأ أبو حيوة وهشام « أذهبتم » بهمزة واحدة مطولة على الاستفهام . الباقر بهمزة واحدة من غير مد على الخبر ، وكلها لغات فصيحة ومعناها التوبيخ ، والعرب توجب بالاستفهام وبغير الاستفهام ؛ وقد تقدم . واختار أبو عبيد ترك الاستفهام لأنه قراءة أكثر أئمة السبعة نافع وعاصم وأبي عمرو وحمة والكسائي ، مع من وافقهم شيبة والزهرى وابن محيصن والمغيرة بن أبي شهاب ويحيى بن الحارث والأعمش ويحيى بن وثاب وغيرهم ؛ فهذه عليها جلة الناس . وترك الاستفهام أحسن ؛ لأن إثباته يوم أنهم لم يفعلوا ذلك ، كما تقول : أنا ظلمتك ؟ تريد أنا لم أظلمك . وإثباته حسن أيضًا ، يقول القائل : ذهبت فعلت كذا ؛ يُوجَّح ويقول : أذهبت فعلت ! كل ذلك جائز . ومعنى

« أَذْهَبَتْ طَيِّبَاتِكُمْ » أى تمتنع بالطيبات فى الدنيا وأتبعتم الشهوات واللذات ؛ يعنى المعاصى .  
 ( فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ ) أى عذاب الخزى والفضيحة . قال مجاهد : الهون الهوان .  
 قتادة : بلغة قريش .

( بِمَا كُنتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ) أى تستملون على أهلها بغیر استحقاق .  
 ( وَبِمَا كُنتُمْ تَفْسُقُونَ ) فى أفعالكم بغيًا وظلمًا . وقيل : « أَذْهَبَتْ طَيِّبَاتِكُمْ » أى أفنيتم شبابكم فى الكفر والمعاصى . قال ابن بحر : الطيبات الشباب والقوة ؛ مأخوذ من قولهم : ذهب أطيباء ؛ أى شبابه وقوته . قال الماوردي : ووجدت الضحاك قاله أيضا .

قلت : القول الأول أظهر ، روى الحسن عن الأحنف بن قيس أنه سمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول : لأننا أعلم بنقص العيش ، ولو شئت لجعلت أكبادا وصلا وصنابا وصلائق ، ولكنى استبقى حسنى ؛ فإن الله عز وجل وصف أقواما فقال « أَذْهَبَتْ طَيِّبَاتُكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا » وقال أبو عبيد فى حديث عمر : لو شئت لدعوت بصلائق وصناب وكراكر وأسمة . وفى بعض الحديث : وأفلاذ . قال أبو عمرو وغيره : الصلاء ( بالمد والكسر ) : الشواء ؛ سُمِّيَ بذلك لأنه يُصَلَّى بالنار . والصلاء أيضا : صلاء النار ؛ فإن فتحت الصاد قصرت وقلت : صلى النار . والصناب : الأصبغة المتخذة من الخردل والزبيب . قال أبو عمرو : ولهذا قيل للبرذون : صنابي ؛ وإنما شبه لونه بذلك . قال : والسلائق ( بالسين ) هو ما يسلق من البقول وغيرها . وقال غيره : هى الصلائق بالصاد ؛ قال جرير :  
 تُكَلِّفُنِي مَعِيشَةَ آلِ زَيْدٍ \* وَمَنْ لِي بِالصَّلَاتِقِ وَالصَّنَابِ

والصلائق : الخبز الرقاق العريض . وقد مضى هذا المعنى فى « الأعراف » .  
 وأما الكراكر فكراكر الإبل ، وأحدثها كركرة وهى معروفة ؛ هذا قول أبى عبيد .  
 وفى الصمحاء : والكركرة رَحَى زُور البعير ، وهى إحدى النفقات الخمس . والكركرة أيضا الجماعة من



الناس . وأبو مالك عمرو بن كُرَيْكَة رجل من علماء اللغة . قال أبو عبيد : وأما الأفلاذ فإن واحدها فلذ ، وهي القطعة من الكبد . قال أعتى باهلة :

تَكْفِيهِ حُزَّةٌ فَلِذْ إِنْ أَلَمَ بِهَا \* مِنْ الشَّوَاءِ وَيُرْوَى شُرْبُهُ الْغُمُرُ<sup>(١)</sup>

وقال قتادة : ذكر لنا أن عمر رضى الله عنه قال : لو شئت كنت أطيكم طعاما ، وألبسكم لباسا ، ولكنى استبقي طيباتى للآخرة . ولما قدم عمر الشام صنع له طعام لم يرقط مثله قال : هذا لنا ! فما لفقراء المسلمين الذين ماتوا وما شبعوا من خبز الشعير ! فقال خالد ابن الوليد : لهم الجنة ؛ فأغرورفت عينا عمر بالدموع وقال : لئن كان حظنا من الدنيا هذا الحطام ، وذهبوا هم في حظهم بالجنة فلقد باينونا بونا بعيدا . وفي صحيح مسلم وغيره أن عمر رضى الله عنه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في مشربته<sup>(٢)</sup> حين هجر نساءه قال : فالتفت فلم أر شيئا يرذ البصر إلا أهابا جلودا معطونة قد سطع ريحها ؛ فقلت : يا رسول الله ، أنت رسول الله وخيرته ، وهذا كسرى وقيصر في الديباج والحرير ؟ قال : فاستوى جالسا وقال : ” أفى شك أنت يابن الخطاب . أولئك قوم تجلت لهم طيباتهم في حياتهم الدنيا “ فقلت : استغفر لى ! فقال : ” اللهم أغفر له “ . وقال حفص بن أبي العاص : كنت أمتدى عند عمر بن الخطاب رضى الله عنه الخبز والزيت ، والخبز والخل ، والخبز واللبن ، والخبز والقديد ، وأقل ذلك اللحم الغريض . وكان يقول : لا تتخلوا الدقيق فإنه طعام كله ؛ بغىء بخبز متفلع<sup>(٣)</sup> غليظ ؛ بفعل يا كل ويقول : كلوا ؛ بفعلنا لا نا كل ؛ فقال : ما لكم لا نا كلون ؟ فقلنا : والله يا أمير المؤمنين نرجع إلى طعام ألين من طعامك هذا ؛ فقال : يابن أبي العاص أما ترى باني عالم أن لو أمرت بعناق سمينة فيلقى عنها شعرها ثم تُخرج مصاية<sup>(٤)</sup> كأنها كذا وكذا ،

(١) الغمر (بضم الأول وفتح الثانى) : القدح الصغير .

(٢) المشربة (بفتح الميم والراء) : الموضع الذى يشرب منه الناس . (وبضم الراء وفتحها) : الفرة .

(٣) بضم الهزة والهاء ، وفتحهما على غير قياس ؛ جمع إهاب ؛ وهو الجلد . (٤) الغريض : الطرى .

(٥) فى نسخة من الأصل : « متفلع » بالقفاف . والمتفلع : المشقق . (٦) العناق : الأتى من ولد

لغز ؛ والجمع أعتق وعنوق . (٧) الصلاء (بالكسر) : الشواء .

أما ترى باني عالم أن لو أمرت بصاع أو صاعين من زبيب فأجعله في سقاء ثم أشن عليه من الماء فيصبح كأنه دم غزال؛ فقلت : يا أمير المؤمنين ، أجل ! ما تمت العيش ؛ قال : أجل ! والله الذي لا إله إلا هو لولا أني أخاف أن تنقص حسناتي يوم القيامة لشاركتكم في العيش ! ولكني سمعت الله تعالى يقول لأقوام : « أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها » . (١) قَالِيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ (أى الهوان .) (وَمَا كُنْتُمْ تَشْكُرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) أَيْ تُعْظَمُونَ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ وَعَلَى عِبَادَةِ اللَّهِ . (وَمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ) تَخْرُجُونَ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ . وقال جابر : اشتهى أهلي لحما فاشتريته لهم فررت بعمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال : ما هذا يا جابر؟ فأخبرته ؛ فقال : أوكلما اشتهى أحدكم شيئا جعله في بطنه ! أما يخشى أن يكون من أهل هذه الآية : « أذهبتم طيباتكم » الآية . قال ابن العربي : وهذا عتاب منه له على التوسع بابتلاع اللحم والخروج عن جلف الخبز والماء ؛ فإن تعاطى الطيبات من الحلال تستشره لها الطباع وتستمرئها العادة فإذا فقدتها استسهلت في تحصيلها بالشبهات حتى تقع في الحرام المحض بغلبة العادة واستشراء الهوى على النفس الأتقاة بالسوء ؛ فأخذ عمر الأمر من أوله وحماه من ابتدائه كما يفعله مثله . والذي يضبط هذا الباب ويحفظ قانونه : على المرء أن يأكل ما وجد ، طيباً كان أو قفاراً ، ولا يتكلف الطيب ويتخذ عادة ؛ وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يشبع إذا وجد ، وبصر إذا عديم ، ويأكل الحلوى إذا قدر عليها ، ويشرب العسل إذا اتفق له ، ويأكل اللحم إذا تيسر ؛ ولا يعتمد أصلاً ، ولا يجعله ديدناً . ومعيشة النبي صلى الله عليه وسلم معلومة ، وطريقة الصحابة متقولة ؛ فأما اليوم عند استيلاء الحرام وفساد الخطام فالخلاص عسير ، والله يهب الإخلاص ، ويعين على الخلاص برحمته . وقيل : إن التوب يخ واقع على ترك الشكراً على تناول الطيبات المحللة ، وهو حسن ؛ فإن

(١) في بعض نسخ الأصل : « أجاد » .

(٢) القفار (بالفتح) : الطعام بلا آدم .



تناول الطيب الحلال مأذون فيه ، فإذا ترك الشكر عليه واستعان به على ما لا يحل له فقد أذبه . والله أعلم .

قوله تعالى : **وَإِذْ نُنَاجِيكَ أَخَا عَادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَّتِ الْبُيُوتُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ** (٢١)

قوله تعالى : **(وَإِذْ نُنَاجِيكَ أَخَا عَادٍ)** هو هود بن عبد الله بن رباح عليه السلام ، كان أخاهم في النسب لا في الدين . **(إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ)** أى أذكركم لهؤلاء المشركين قصة عاد ليحذروا بها . وقيل : أمره بأن يتذكر في نفسه قصة هود ليقتدى به ، ويهون عليه تكذيب قومه له . والأحقاف : ديار عاد ، وهى الرمال العظام ، فى قول الخليل وغيره . وكانوا قهرروا أهل الأرض بفضل قوتهم . والأحقاف جمع حقف ، وهو ما استطال من الرمل العظيم وأعوج ولم يبلغ أن يكون جبلا ، والجمع حفاف وأحقاف [ وحقوق ] وأحقوف الرمل والهلل أى أعوج . وقيل : الحقف جمع حفاف . والأحقاف جمع الجمع . ويقال : حقف أحقف . قال الأعشى :

• بات إلى أرطاة حقف أحقفاً<sup>(١)</sup> •

أى رمل مستطيل مشرف . والفعل منه أحقوقف . قال العجاج :

طى الليالى زلفاً فزلفاً • سماءة الهلال حتى أحقوقفا

أى انحنى واستدار . وقال امرؤ القيس :

يحقف النقا يمشى الوليدان فوقه<sup>(٢)</sup> • بما احتسبنا من لين مسّ وتسها

وفى أريد بالأحقاف هاهنا مختلف فيه . فقال ابن زيد : هى رمال مشرفة مستطيلة

كهيفة الجبال ، ولم تبلغ أن تكون جبلا ، وشاهده ما ذكرناه . وقال قتادة : هى جبال

(١) هذا الرجز نسبة الطبرى فى تفسيره الى العجاج ، ولم نعر عليه فى شعر الأعشى ولا فى أراجيز العجاج .

والأرطاة : جمع أرطى ، وهو شجر من شجر الرمل . (٢) النقا : الكتيب من الرمل .

مشرقة بالشجر، والشجر قريب من عدن؛ يقال: شجر عُمان وشجر عُمان، وهو ساحل البحر بين عُمان وعدن. وعنه أيضا: ذكر لنا أن عادا كانوا أحياء باليمن، أهل رمل مشرفين على البحر بارض يقال لها: الشجر. وقال مجاهد: هي أرض من حسمى تسمى بالأحفاف وحسمى (بكسر الحاء) اسم أرض بالبادية فيها جبال شواحق ملس الجوانب لا يكاد القمام يفارقها. قال النابغة:

فاصبح عاقلاً يجبال حسمى \* دُفاق التراب محترم القمام<sup>(١)</sup>

قاله الجوهرى. وقال ابن عباس والضحاك: الأحفاف جبل بالشام. وعن ابن عباس أيضا: واد بين عُمان ومهرة. وقال مقاتل: كانت منازل عاد باليمن في حصر موت بواد يقال له مهرة، وإليه تنسب الإبل المهرية؛ فيقال: إبل مهيية ومهاري. وكانوا أهل عمدة سيارة في الربيع فإذا هاج العود رجعوا إلى منازلهم؛ وكانوا من قبيلة إرم. وقال الكلى: أحفاف الجبل ما نضب عنه الماء زمان الغرق، كان ينضب الماء من الأرض ويبقى أثره. وروى الطفيل عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أنه قال: حبر واديين في الناس واد بمكة وواد نزل به آدم بارض الهند. وشرواديين في الناس واد بالأحفاف وواد بحصر موت بدعى برهوت تلقى فيه أرواح الكفار. وخير بر في الناس بر زمزم. وشر بر في الناس بر برهوت، وهو في ذلك الوادى الذى بحصر موت. (وَقَدْ خَلَّتِ الدُّرُ) أى مصت الرسل. (مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ) أى من قبل هود. (وَمِنْ خَلْفِهِ) أى ومن بعده؛ قاله الفراء. وفي قراءة ابن مسعود «من بين يديه ومن بعده». (أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ) هذا من قول المرسل، فهو كلام معترض. ثم قال هود (إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ) وقيل «ألا تعبدوا إلا الله» من كلام هود، والله أعلم.

قوله تعالى: قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَأْفِكَا عَنْ آلِهَتِنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا  
إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٢﴾ قَالَ إِنَّمَا أَعِلمُ عِنْدَ اللَّهِ وَأُبَاغِكُمُ

(١) قال ابن بَرزى: «أى حسمى قد أحاط به القمام كالخزام له». (٢) في معجم اللدان لبافوت وكتب اللغة أن الإبل المهرية تنسب إلى مهرة بن جحذان أبو قبيلة. (٣) هاج البقل: إذا أخذ في اليبس.



مَا أَرْسَلْتُ بِهِ وَلَكِنِّي أَرْسَلْتُ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ﴿٢٣﴾ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا  
مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُمْطِرُنَا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ  
رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٤﴾ تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا  
لَا يُرَى إِلَّا مَسَكِنُهُمْ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَجِئْنَا لِنَتَأَفِكَ عَنْ آلِهَتِنَا ﴾ فيه وجهان : أحدهما - لتزيلنا عن  
عبادتها بالإفك . الثاني - لتصرفنا عن آلِهتنا بالمنع ، قاله الضحاك . قال عروة بن أذينة :  
إن تك عن أحسن الصنعة ما \* فوكأ فني آخرين قد أفكوا

يعول : إن لم توفق للإحسان فانت في قوم قد صرفوا . ﴿ فَأَتَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا ﴾ هذا يدل على  
أن الوعد قد يوضع موضع الوعيد . ﴿ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ أنك نبي . ﴿ قَالَ إِنَّمَا أَلِمْ ﴾  
بوقت مجيء العذاب . ﴿ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ لا عندى . ﴿ وَأَبْلَغُكُمْ مَا أَرْسَلْتُ بِهِ ﴾ عن ربكم . ﴿ وَلَكِنِّي  
أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ﴾ في سؤالكم استعمال العذاب . ﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا ﴾ قال المبرد : الضمير  
في « رآوه » يعود إلى غير مذكور ، وبينه قوله : « عَارِضًا » فالضمير يعود إلى السحاب ،  
أى فلما رأوا السحاب عارضا . فـ « عارضا » نصب على التكرير ، سُمي بذلك لأنه يبدو  
في عرض السماء . وقيل : نصب على الحال . وقيل : يرجع الضمير إلى قوله : « فَأَتَيْنَا بِمَا  
تَعِدُنَا » فلما رآوه حسبوه صحابا يُمْطِرُهُمْ ، وكان المطر قد أبطأ عنهم ، فلما رآوه « مُسْتَقْبِلَ  
أَوْدِيَّتِهِمْ » استبشروا . وكان قد جاءهم من وادٍ جرت العادة أن ما جاء منه يكون غيثا ، قاله  
ابن عباس وغيره . قال الجوهري : والعارض السحاب يعترض في الأفق ، ومنه قوله تعالى :  
﴿ هَذَا عَارِضٌ مُمْطِرُنَا ﴾ أى ممطر لنا ، لأنه معرفة لا يحوز أن يكون صفة لعارض وهو نكرة .  
والعرب إنما تفعل مثل هذا في الأسماء المشتقة من الأفعال دون غيرها . قال جرير :

يَأْرُبُّ غَايِطُنَا لَوْ كَانَ يَطْلُبُكُمْ \* لَأَقَى مَبَاعِدَةً مِنْكُمْ وَحِرْمَانًا

ولا يحوز أن يقال : هذا رجل غلامنا . وقال أعرابي بعد الفطر : رَبُّ صَائِمَةٍ لَنْ

تصومه وقائمة لن تقوم به ، فجعله نعتا للنكرة وأضافه إلى المعرفة .

قلت : قوله : « لا يجوز أن يكون صفة لعارض » خلاف قول النحويين ، والإضافة في تقدير الانفصال ، فهي إضافة لفظية لا حقيقية ؛ لأنها لم تعد الأقل تعريفاً ، بل الاسم نكرة على حاله ؛ فلذلك جرى معنا على النكرة . هذا قول النحويين في الآية والبيت . ونعت النكرة نكرة . و « رَبِّ » لا تدخل إلا على النكرة . ( بَلْ هُوَ ) أى قال هُودٌ لهم . والدليل عليه قراءة من قرأ « قال هود بل هو » وقرئ « قل بل ما استعجلكم به هي ريح » أى قال الله قل بل هو ما استعجلكم به ؛ يعنى قولهم : « فَأَتَيْنَا بِمَا تَعِدُّنَا » ثم بين ما هو فقال : ( رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ) والريح التى عذبوا بها نُسأت من ذلك السحاب الذى رأوه ، ونخرج هود من بين أظهرهم ، فجعلت تحمل الفساطيط وتحمل الظِّمَّةُ قرفعتها كأنها جرادة ، ثم تضرب بها الصخور . قال ابن عباس : أول ما رأوا العارض قاموا فماتوا أيديهم ، فأول ما عرفوا أنه عذاب رأوا ما كان خارجاً من ديارهم من الرجال والمواشى تطير بهم الريح ما بين السماء والأرض مثل الريش ، فدخلوا بيوتهم وأغلقوا أبوابهم ، فقلعت الريح الأبواب وصرعهم ، وأمر الله الريح فأمالت عليهم الرمال ، فكانوا تحت الرمال سبع ليال وثمانية أيام حسوماً ، ولهم أنين ؛ ثم أمر الله الريح فكشفت عنهم الرمال واحتملتهم فرمتهم في البحر ؛ فهي التى قال الله تعالى فيها : ( تَدْمِرُ كُلُّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا ) أى كل شئ مَرَّت عليه من رجال عادٍ وأموالها . قال ابن عباس : أى كل شئ بُعِثَ إليه ، والتدمير : الهلاك . وكذلك الدمار . وقرئ « يَدْمِرُ كُلُّ شَيْءٍ » من دَمَر دماراً . يقال : دَمَرَهُ تدميراً ودماراً ودَمَرَ عليه بمعنى . ودَمَرٌ يَدْمِرُ دُموراً دخل بغير إذن . وفي الحديث : « من سبق طَرَفُهُ استئذانه فقد دَمَر » مخفف الميم . وتَدْمَرُ : يلد بالشام . ويربوع تَدْمَرِي إذا كان صغيراً قصيراً . ( بِأَمْرِ رَبِّهَا ) بإذن ربها . وفي البخارى عن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت : ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضاحكاً حتى أرى منه لَهَوَاتِهِ<sup>(١)</sup> إنما كان يتبسّم . قالت : وكان إذا رأى غيباً أو رِيحاً

(١) الظمّة : الجمل يظن عليه . والهودج فيه امرأة أم لا . (٢) الأيام المحموم : الدائمة في الشر .

(٣) جمع لهاء ، وهي الهمة المشرقة على الخلق في أقصى مقف النعم .



عُرف في وجهه . قالت : يا رسول الله ، الناس إذا رأوا الغيم فرحوا رجاء أن يكون فيه المطر ، وأراك إذا رأته عُرف في وجهك الكراهية ؟ فقال : « يا عائشة ، ما يؤمنني أن يكون فيه عذاب عذب قوم بالريح وقد رأى قوم العذاب فقالوا هذا عارضٌ ممطرنا »<sup>(١)</sup> أخرجه مسلم وترمذي ، وقال فيه : حديث حسن . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « بُصرت بالصبا وأهلكت عاد بالدبور »<sup>(٢)</sup> . وذكر الماوردي أن القائل « هذا عارضٌ ممطرنا » من قوم عاد : بكر بن معاوية ؛ ولما رأى السحاب قال : إني لأرى سحاباً مرمداً ، لا تدع من عاد أحداً . فذكر عمرو بن ميمون أنها كانت تأتيهم بالرجل الغائب حتى تقذفه في ناديهم . قال ابن إسحاق : واعتزل هود ومن معه من المؤمنين في حظيرة ، ما يصيبه ومن معه منها إلا ما يلين أعلى ثيابهم . وتلذذ الأنفس به ؛ وإنها لتمر من عاد بالظعن بين السماء والأرض وتدمغهم بالحجارة حتى هلكوا . وحكى الكلبي أن شاعرهم قال في ذلك :

فدعا هود عليهم \* دعوة أضخوا همودا

عصفت ريح عليهم \* تركت عاداً حمودا

سخرت سبع ليال \* لم تدع في الأرض عودا

وعمر هود في قومه بعدهم مائة وخمسين سنة . ( فَأَصْبَحُوا لَا يَرَى إِلَّا مَسَاكِنَهُمْ ) قرأ عاصم وحمة « لا يرى إلا مساكنهم » بالياء غير مسمى الفاعل . وكذلك روى حماد بن سلمة عن ابن كثير إلا أنه قرأ « ترى » بالتاء . وقد روى ذلك عن أبي بكر عن عاصم . الباقيون « ترى » بتاء مفتوحة . « مساكنهم » بالنصب ؛ أي لا ترى يا محمد إلا مساكنهم . قال المهدوي : ومن قرأ بالتاء غير مسمى الفاعل فعل لفظ الظاهر الذي هو المساكن المؤنثة ؛ وهو قليل لا يستعمل إلا في الشعر . وقال أبو حاتم : لا يستقيم هذا في اللغة إلا أن يكون فيها إضمار ؛ كما تقول في الكلام ألا ترى النساء إلا زينب . ولا يجوز لا ترى إلا زينب .

(١) الصبا (بالفتح) : ريح الشمال . والدبور : ريح الجنوب .

(٢) في نهاية ابن الأثير واللسان مادة (رمد) وتاريخ الطبري : «خذنا رمادا رمدا ، لا تذر من عاد أحدا»

والرمد (بالكسر) : المتأخر في الاحتراق والدقة .

وقال سيبويه : معناه لا ترى أشخاصهم إلا مساكنهم . واختار أبو عبيد وأبو حاتم قراءة عاصم وحمزة . قال الكسائي : معناه لا يرى شيء إلا مساكنهم ، فهو محمول على المعنى ؛ كما نقول : ما قام إلا هند ، والمعنى ما قام أحد إلا هند . وقال الفراء : لا يرى الناس لأنهم كانوا تحت الرمل ، وإنما ترى مساكنهم لأنها قائمة . ( كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ) أى مثل هذه العقوبة نعاقب بها المشركين .

قوله تعالى : وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ فِيْمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَرًا وَأَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَرُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٢٦)

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِيْمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ ) قيل : إن « إن » زائدة ؛ تقديره ولقد مكناكم فيما مكناكم فيه . وهذا قول القتي .  
وانشد الأخفش :

يُرْجَى الْمَرْءُ مَا إِنْ لَا يَرَاهُ \* وَتَعْرِصُ دُونَ أَدْنَاهُ الْخَطُوبُ

وقال آخر :

فَمَا إِنْ طَبْنَا جُبْنَ وَلَكِنْ \* مَنَابِنَا وَدَوَّلُهُ آخِرِينَ<sup>(١)</sup>

وقيل : إن « ما » بمعنى الذى . و « إن » بمعنى ما ؛ والتقدير ولقد مكناكم فى الذى ما مكناكم فيه ؛ قاله المبرد . وقيل : شرطية وجوابها مضمرة محذوفة ؛ والتقدير ولقد مكناكم فى ما إن مكناكم فيه كان بغيركم أكثر وعنادكم أشد ؛ وتم الكلام ، ثم ابتداء فقال : ( وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْئِدَةً ) يعنى قلوبا يفقهون بها . ( فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ ) من عذاب الله . ( إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ ) يكفرون . ( بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ ) أحاط بهم . ( مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ) .

(١) البيت لقروة بن سبيك المرادى : والطب : الشأن والعادة والشهوة والإرادة .



قوله تعالى : وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَى وَصَرَفْنَا آيَاتِ  
لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَى ) يريد حجر نمود وقرى لوط ونحوهما  
بما كان يجاور بلاد الحجاز ، وكانت أخبارهم متواترة عندهم . ( وَصَرَفْنَا آيَاتِ ) يعنى الجمع  
والدلالات وأنواع البينات والبطات ؛ أى بينها لأهل تلك القرى . ( لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ )  
فلم يرجعوا . وقيل : أى صرفنا آيات القرآن فى الوعد والوعيد والقصص والإعجاز لعل  
هؤلاء المشركين يرجعون .

قوله تعالى : فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً  
بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ( فَلَوْلَا نَصْرُهُمْ ) «لولا» بمعنى «لأ» أى «لأن» نصرهم آلهتهم التى تقربوا  
بها بزعمهم إلى الله لتشفع لهم حيث قالوا : «هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ» ومنعتهم من الهلاك الواقع  
بهم . قال الكسائى : القُرْبَانُ كُلُّ مَا يُتَقَرَّبُ بِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ طَاعَةٍ وَتَسْبِيحَةٍ ، والجمع  
قرايين ؛ كالرهبان والراهبين . وأحد مفعولى اتخذ الراجع إلى الذين المحذوف ، والثانى «آلهة» .  
و «قُرْبَانًا» حال ، ولا يصح أن يكون «قربانا» مفعولا ثانيا . و «آلهة» بدل منه  
لفساد المعنى ؛ قاله الزمخشري . وقرئ «قُرْبَانًا» بضم الراء . ( بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ ) أى هلكوا  
عنهم . وقيل : «بل ضلوا عنهم» أى ضلت عنهم آلهتهم لأنها لم يصيبها ما أصابهم ؛ إذ هى  
جماد . وقيل : ضلوا عنهم ؛ أى تركوا الأصنام وتبرءوا منها . ( وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ ) أى والآلهة  
التي ضلت عنهم هى إفكهم فى قولهم : إنها تقربهم إلى الله زُفَى . وقراءة العامة «إِفْكُهُمْ»  
بكسر الهمزة وسكون الفاء ؛ أى كذبهم . والإفك : الكذب ، وكذلك الأفيكة ، والجمع الأفائك .  
ورجل أفاك أى كذاب . وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن الزبير «وَذَلِكَ أَفْكُهُمْ» بفتح الهمزة

والفاء والكاف، على الفعل؛ أى ذلك القول صرفهم عن التوحيد . والأفك (بالفتح) مصدر قولك : أفكته يَأفِكُهُ أَفْكَاً ؛ أى قلبه وصرفه عن الشيء . وقرأ عكرمة « أَفْكُهُمْ » بتشديد الفاء على التأكيد والتكثير . قال أبو حاتم : يعنى قلبهم عما كانوا عليه من النعيم . وذكر المهدوي عن ابن عباس أيضاً « آفِكُهُمْ » بالمد وكسر الفاء ؛ بمعنى صارفهم . وعن عبد الله بن الزبير باختلاف عنه « آفِكُهُمْ » بالمد ؛ بخاز أن يكون أفعلهم ، أى أصارهم إلى الإفك . وجاز أن يكون فاعلهم تكادعهم . ودليل قراءة العامة « إَفْكُهُمْ » قوله ﴿ وَمَا كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴾ أى يكذبون . وقيل « إَفْكُهُمْ » مثل « أَفْكُهُمْ » . الإفك والأفك كالحدرد والحدرد ؛ قاله المهدوي .

قوله تعالى : وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصُرُوهُ فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ ﴾ هذا توبيخ لمشرك قريش ؛ أى إن الجن سمعوا القرآن فآمنوا به وعلموا أنه من عند الله وأنهم معرضون مصرّون على الكفر . ومعنى « صَرَفْنَا » وجهنا إليك وبعثنا . وذلك أنهم صُرفوا عن استراق السمع من السماء برجوم الشَّهْب - على ما يأتي - ولم يكونوا بعد عيسى قد صُرفوا عنه إلا عند مبعث النبي صلى الله عليه وسلم . قال المفسرون ابن عباس وسعيد بن جبيرة ومجاهد وغيرهم : لما مات أبو طالب خرج النبي صلى الله عليه وسلم وحده إلى الطائف يلتمس من تقيف النُصْرَة فقصده عبدُ البَلي ومسعودا وحييا وهم إخوة - بنو عمرو بن عمير - وعندهم امرأة من قريش من بني جُمَح ؛ فدعاهم إلى الإيمان وسألهم أن ينصروه على قومه فقال أحدهم : هو يَمْرُطُ<sup>(١)</sup> ثياب الكعبة إن كان الله أرسلك ! وقال الآخر : ما وجد الله أحدا يرسله غيرك ! وقال الثالث : والله لا أكلمك كلمة أبدا ؛ إن كان الله أرسلك كما تقول فأنت أعظم خطرا من أن أرد عليك الكلام ، وإن كنت تكذب فما ينبغي لي أن أكلمك . ثم أغروا به سفهاءهم

(١) يمرط : يزع .



وعبيدهم يسبونهم ويضحكون به ، حتى اجتمع عليه الناس وألجئوه إلى حائط لغتة وشيئة  
ابن ربيعة . فقال بلجمحية : "ماذا لقينا من أحمائك" ؟ ثم قال : "اللهم إني أشكو إليك  
ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس ، يا أرحم الراحمين ، أنت رب المستضعفين ،  
وأنت ربي ، لمن تكلني ! إلى عبد يتجهمني <sup>(١)</sup> ، أو إلى عدو ملكته أمري ! إن لم يكن  
بك غضب على فلا أبالي ، ولكن عافيتك هي أوسع لي ، أعوذ بنور وجهك من أن يتزل  
بي غضبك ، أو يحل علي سخطك ، لك العتي حتى ترضى ، ولا حول ولا قوة إلا بك" .  
فرحمه أبنا ربيعة وقالوا لغلام لما نصراني يقال له عداس : خذ قطعاً من العنب وضعه  
في هذا الطبق ثم ضعه بين يدي هذا الرجل ؛ فلما وضعه بين يدي رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال النبي صلى الله عليه وسلم "بأسم الله" ثم أكل ؛ فنظر عداس إلى وجهه ثم قال :  
والله إن هذا الكلام ما يقوله أهل هذه البلدة ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "من أي  
البلاد أنت يا عداس وما دينك" ؟ قال : أنا نصراني من أهل يثرب . فقال له النبي صلى  
الله عليه وسلم : "أمن قرية الرجل الصالح يونس بن متى" ؟ فقال : وما يدريك ما يونس  
ابن متى ؟ قال : "ذاك أخى كان نبياً وأنا نبى" ، فأنكب عداس حتى قبل رأس النبي صلى  
الله عليه وسلم ويديه ورجليه . فقال له أبنا ربيعة : لم فعلت هكذا ! ؟ فقال : يا سيدي  
ما في الأرض خير من هذا ، أخبرني بأمر ما يعلمه إلا نبى . ثم أنصرف النبي صلى الله عليه  
وسلم حين يئس من خير تقيف ، حتى إذا كان ببطن نخلة قام من الليل يصلى فتربه نفر من  
جن أهل نصيبين . وكان سبب ذلك أن الجن كانوا يسترقون السمع ، فلما حُرست السماء  
ورُموا بالشهب قال إبليس : إن هذا الذى حدث في السماء لشيء حدث في الأرض ؛  
فبعث سراياه ليعرف الخبر ، أولهم ركب نصيبين وهم أشراف الجن إلى تهامة ، فلما بلغوا  
بطن نخلة سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم يصلى صلاة الغداة ببطن نخلة ويتلو القرآن ،  
فأستمعوا له وقالوا : أنصتوا . وقالت طائفة : بل أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يندبر

(١) في سيرة ابن هشام : «بيد» . (٢) أى يلقاني بالغلظة والوجه الكريه

الجن ويدعوهم إلى الله تعالى ويقرأ عليهم القرآن ؛ فصرف الله عز وجل إليه نفرا من الجن من يننوى وجمعهم له ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " إني أريد أن أقرأ القرآن على الجن الليلة فأيكم يتبعني " ؟ فأطرقوا ، ثم قال الثانية فأطرقوا ، ثم قال الثالثة فأطرقوا ؛ فقال ابن مسعود : أنا يا رسول الله ؛ قال ابن مسعود : ولم يحضر معه أحد غيري ؛ فأطلقنا حتى إذا كنا بأعلى مكة دخل النبي صلى الله عليه وسلم شعبا يقال له « شعب المجنون » وخط لى خطا وأمرنى أن أجلس فيه وقال : " لا تخرج منه حتى أعود إليك " . ثم انطلق حتى قام فافتتح القرآن ، فجعلت أرى أمثال النسور تهوى وتمشي في رفرقها ، وسمعت لفظا وغممة حتى خفت على النبي صلى الله عليه وسلم ، وغشيته أسودة كثيرة <sup>(١)</sup> حالت بيني وبينه حتى ما أسمع صوته ، ثم طفقوا يتقطعون مثل قطع السحاب ذاهبين ، ففرغ النبي صلى الله عليه وسلم مع الفجر فقال : " أمنت " ؟ قلت : لا والله ، ولقد هممت مرارا أن أستغيث بالناس حتى سمعتك تقرعهم بعصاك تقول اجلسوا ؛ فقال : " لو خرجت لم آمن عليك أن يخطفك بعضهم " ثم قال : " هل رأيت شيئا " ؟ قلت : نعم يا رسول الله ، رأيت رجالا سودا <sup>(٢)</sup> مستغفري ثيابا بيضا ؛ فقال : " أولئك جن نصيبين سألوني المتاع والزاد فتعنتهم بكل عظم حائل وروثة وبرة " . فقالوا : يا رسول الله يقدرها الناس علينا . فهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يستنجى بالعظم والروث . قلت : يا نبي الله ، وما يعنى ذلك عنهم ! قال : " إنهم لا يجدون عظما إلا وجدوا عليه لحمه يوم أكل ، ولا روثا إلا وجدوا فيها حبا يوم أكل " فقلت : يا رسول الله ، لقد سمعت لفظا شديدا ؟ فقال : " إن الجن تدارأت في قتل بينهم فتحاكموا إلى فقضيت بينهم بالحق " . ثم برز النبي صلى الله عليه وسلم ثم أتاني فقال : " هل معك ماء " ، فقلت يا نبي الله ، معى إداوة فيها شيء من نبيذ التمر فصبت على يديه فتوضأ فقال : " ثمرة طيبة وماء طهور " . روى معناه معمر عن قتادة وشعبة أيضا عن ابن مسعود . وليس

(١) أسودة ( جمع السواد ) والسواد والأسودات والأساود : جماعة الناس . وقيل هم الضروب المنفزون .

(٢) الاستغفار : أن يدخل الانسان إزاره بين نخذه ملويا ثم يخرج . (٣) العظم الحائل : المنغير

فد غيره الليل . (٤) تدارأ : اختلف . (٥) الإداوة : إناء صغير من جلد .



في حديث معمر ذكروا نبيذ التمر . وروى عن أبي عثمان التَّيْدِيَّ أن ابن مسعود أبصر زُطًا فقال :  
 ما هؤلاء؟ قال : هؤلاء الزُّط . قال : ما رأيت شبيههم إلا الجن ليلة الجن فكانوا مستغفرين يتبع  
 بعضهم بعضا . وذكر الدارقطني عن عبد الله بن لُحَيْعة حدثني قيس بن الجحاج عن حنش عن  
 ابن عباس عن ابن مسعود أنه وضأ النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن بنبيذ فتوضأ به وقال :  
 " شراب وطهور " . ابن لُحَيْعة لا يحتج به . وبهذا السند عن ابن مسعود أنه خرج مع النبي  
 صلى الله عليه وسلم ليلة الجن ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أمك ماء يابن  
 مسعود " ؟ فقال : معنى نبيذ في إداوة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " صَبَّ عَلَى  
 منه " . فتوضأ وقال : " هو شراب وطهور " تفرد به ابن لُحَيْعة وهو ضعيف الحديث . قال  
 الدارقطني : وقيل إن ابن مسعود لم يشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن . كذلك  
 رواه علقمة بن قيس وأبو عبيدة بن عبد الله وغيرهما عنه أنه قال : ما شهدت ليلة الجن .  
 حدثنا أبو محمد بن صاعد حدثنا أبو الأشعث حدثنا بشر بن المفضل حدثنا داود بن أبي هند  
 عن حاصر عن علقمة بن قيس قال قلت لعبد الله بن مسعود : أشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أحد منكم ليلة أنه داعى الجن ؟ قال لا . قال الدارقطني : هذا إسناده صحيح لا يختلف في عدالة  
 راويه . وعن عمرو بن مرة قال قلت لأبي عبيدة : حصر عبد الله بن مسعود ليلة الجن ؟ فقال لا . قال  
 ابن عباس : كان الجن سبعة نفر من جزن نصيبين فجعلهم النبي صلى الله عليه وسلم رسلا  
 إلى قومهم . وقال يزب بن حبيش : كانوا تسعة أحدهم زوبعة . وقال قتادة : إسمهم من  
 أهل ينسوى . وقال مجاهد : من أهل حران . وقال عكرمة : من جزيرة الموصل . وقيل : إسمهم كانوا  
 سبعة ، ثلاثة من أهل نجران وأربعة من أهل نصيبين . وروى ابن أبي الدنيا أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال في هذا الحديث وذكر فيه نصيبين فقال : " رفعت إلى حتى رأيتها فدعوت الله أن يكثر  
 مطرها وينضر شجرها وأن يقرّر نهرها " . وقال السهيلي : ويقال كانوا سبعة ، وكانوا يهودا  
 فأسلموا ، ولذلك قالوا « أَتَزَلْ مِنْ بَعْدِ مُوسَى » . وقيل في أسمائهم : شاصر وماصر ومنسوى<sup>(٢)</sup>

(١) الزط : جبل أسود من السند . وقيل : إمراب « بَت » بالهتبة ، وهم جيل من أهل الهند .

(٢) في كتب اللغة : « شاصر » ككُتِب .

وماشي والأحقب ؛ ذكر هؤلاء الخمسة ابن دُرَيْد . ومنهم عمرو بن جابر ؛ ذكره ابن سلام من طريق أبي إسحاق السبيعي عن أشياخه عن ابن مسعود أنه كان في نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يمشون فرفع لهم إصبار ثم جاء إصبار أعظم منه فإذا حية قتيل ، فعمد رجل منا إلى رداءه فشقه وكفن الحية ببعضه ودفنها ؛ فلما جن الليل إذا امرأتان تسالان : أيكم دفن عمرو بن جابر ؟ قلنا : ما ندري من عمرو بن جابر ! فقالتا : إن كنتم ابتغيتم الأجر فقد وجدتموه ، إن فسقة الجن اقتتلوا مع المؤمنين فقتل عمرو ، وهو الحية التي رأيتم ، وهو من النفر الذين استمعوا القرآن من محمد صلى الله عليه وسلم ثم ولّوا إلى قومهم منذرين . وذكر ابن سلام رواية أخرى : أن الذي كفته هو صفوان بن المعطل .

قلت : وذكر هذا الخبر الثعلبي بنحوه فقال : وقال ثابت بن قطبة جاء أناس إلى ابن مسعود فقالوا : إنا كنا في سفر فرأينا حية متشحطة في دمائها ، فأخذها رجل منا فواريناها ؛ فجاء أناس فقالوا : أيكم دفن عمراً ؟ قلنا : وما عمرو ! قالوا الحية التي دفنتم في مكان كذا ؛ أما إنه كان من النفر الذين سمعوا القرآن من النبي صلى الله عليه وسلم وكان بين حين من الجن مسلمين وكافرين قتال فقتل . ففى هذا الخبر أن ابن مسعود لم يكن في سفر ولا حضر الدفن ؛ والله أعلم . وذكر ابن أبي الدنيا عن رجل من التابعين سمّاه : أن حية دخلت عليه في خبائه تلّثت عطشا فسقاها ثم أنها ماتت فدفنها ، فأتى من الليل فسلم عليه وشكر ، وأخبر أن تلك الحية كانت رجلاً من جن نصيبين اسمه زوبعة . قال السهيلي : وبلغنا في فضائل عمر ابن عبد العزيز رضي الله عنه مما حدثنا به أبو بكر بن طاهر الأشبيلي أن عمر بن عبد العزيز كان يمشي بأرض فلاة ، فإذا حية ميتة فكفنها بفضلة من رداءه ودفنها ؛ فإذا قائل يقول : يا سارق ، أشهد لسمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " سموت بأرض فلاة فيكفنك رجل صالح " . فقال : ومن أنت يرحمك الله ! فقال : رجل من الجن الذين استمعوا القرآن من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق منهم إلا أنا وسارق ، وهذا سارق قد مات . وقد قلت



عائشة رضى الله عنها حية رأتها في حجرتها تسمع وعائشة تقرأ ، فأتيت في المنام فقيل لها .  
 إنك قتلت رجلا مؤمنا من الجن الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت :  
 لو كان مؤمنا ما دخل على حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقيل لها : ما دخل عليك  
 إلا وأنت متقنعة ، وما جاء إلا ليستمع الذكر . فأصبحت عائشة فزعاً ، وأشرت رقاباً  
 فاعتقتهم . قال السهيلي : وقد ذكرنا من أسماء هؤلاء الجن ما حضرنا ، فإن كانوا سبعة  
 فالأحقب منهم وَصَفَ لأحدهم ، وليس بأسم علم ، فإن الأسماء التي ذكرناها آفا ثمانية  
 بالأحقب . والله أعلم .

قلت : وقد ذكر الحافظ ابن عساكر في تاريخه : هامة بن الميم بن الأقيس بن إبليس ،  
 قيل : إنه من مؤمنى الجن ومن لقي النبي صلى الله عليه وسلم وعلمه سورة «إذا وقعت الواقعة»  
 و «المرسلات» و «عم يتساءلون» و «إذا الشمس كورت» و «الحمد» و «المعوذتين» . وذكر أنه  
 حضر قتل هابيل وشريك في دمه وهو غلام ابن أعوام ، وأنه لقي نوحاً وتاب على يديه ، وهوذا  
 وصالحا ويعقوب ويوسف وإلياس وموسى بن عمران وعيسى بن مريم عليهم السلام .  
 وقد ذكر الماوردي أسماءهم عن مجاهد فقال : حسي ومسي ومنشي وشاصر وماصر والأرد  
 وأنيان والأحقم . وذكرها أبو عمرو عثمان بن أحمد المعروف بابن السماك قال : حدثنا محمد  
 ابن البراء قال حدثنا الزبير بن بكار قال : كان حمزة بن عتبة بن أبي لهب يُسَمَّى جَنِّ نَصِييْنِ  
 الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول : حسي ومسي وشاصر وماصر والأنغر  
 والأرد وأنيان .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا حَضَرُوهُ ﴾ أي حضروا النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو من باب  
 تلوين الخطاب . وقيل : لما حضروا القرآن واستمعه . ﴿ قَالُوا أَنْصِتُوا ﴾ أي قال بعضهم  
 لبعض اسكتوا لاستماع القرآن . قال ابن مسعود : هبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم

(١) في بعض الأصول : «الأهم» .

(٢) لم نوفق لتحقيق هذه الأسماء . والأصول والمصادر التي بين أيدينا مضطربة فيها .

وهو يقرأ القرآن ببطن نخلة ، فلما سمعوه « قالوا أنصتوا » قالوا صه . وكانوا سبعة : أحدهم زوينة ، فأنزل الله تعالى : « وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجَنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا » الآية إلى قوله : « فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ » . وقيل : « أنصتوا » لسماع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والمعنى متقارب . ( فَلَمَّا قُضِيَ ) وقرأ لاحق بن حُميد وخبيب بن عبد الله بن الزبير « فَلَمَّا قُضِيَ » بفتح القاف والضاد ؛ يعنى النبي صلى الله عليه وسلم قبل الصلاة . وذلك أنهم خرجوا حين حُرست السماء من استراق السمع ليستخبروا ما أوجب ذلك ؟ فحاءوا وادى نخلة والنبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة الفجر ، وكانوا سبعة ، فسمعوه وانصرفوا إلى قومهم منذرين ، ولم يعلم بهم النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : بل أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن ينذر الجن ويقرأ عليهم القرآن ، فصرف الله إليه نفرا من الجن ليستمعوا منه وينذروا قومهم ؛ فلما تلا عليهم القرآن وفرغ انصرفوا بأصره قاصدين من وراءهم من قومهم من الجن ، منذرين لهم مخالفة القرآن ومعدّرين إياهم بأس الله إن لم يؤمنوا . وهذا يدل على أنهم آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وأنه أرسلهم . ويدل على هذا قولهم : « يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ » ولولا ذلك لما أنذروا قومهم . وقد تقدّم عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم جعلهم رسلا إلى قومهم ؛ فعلى هذا ليلة الجن ليلتان ، وقد تقدّم هذا المعنى مستوفى . وفي صحيح مسلم ما يدل على ذلك على ما يأتى بيانه في « قُلْ أَوْحَى إِلَيَّ » . وفي صحيح مسلم عن معن قال : سمعت أبي قال سألت مسروقاً من أذن النبي صلى الله عليه وسلم بالجن ليلة استمعوا القرآن ؟ فقال : حدثني أبوك - يعنى ابن مسعود - أنه أذنته بهم شجرة .

قوله تعالى : قَالُوا يَنْقُومُنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٦٠﴾



يَقُومَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرَكُمْ  
مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ( قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى ) أى القرآن ؛ وكانوا  
مؤمنين بموسى . قال عطاء : كانوا يهودا فأسلموا ؛ ولذلك قالوا : « أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى » .  
وعن ابن عباس أن الجن لم تكن سمعت بأمر موسى ، فلذلك قالت : « أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى » .  
( مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ) يعنى ما قبله من التوراة . ( يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ ) دين الحق .  
( وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ) دين الله القويم . ( يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ ) يعنى محمدا صلى الله  
عليه وسلم ؛ وهذا يدل على أنه كان مبعوثا إلى الجن والإنس . قال مقاتل : ولم يبعث الله  
نبيا إلى الجن والإنس قبل محمد صلى الله عليه وسلم .

قلت : يدل على قوله ما فى صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله الأنصارى قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : " أُعْطِيتْ نَحْمًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَبْلِي كَانَ كُلُّ نَبِيٍّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ  
خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى كُلِّ أَحْمَرَ وَأَسْوَدَ وَاجِلَتْ لِي الْفَنَائِمُ وَلَمْ تُحَلِّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ  
طَيِّبَةً طَهُورًا وَمَسْجِدًا فَأَيُّمَا رَجُلٍ أَدْرَكَتَهُ الصَّلَاةُ صَلَّى حَيْثُ كَانَ وَنُصِرْتُ بِالرُّغْبِ بَيْنَ  
يَدَيَّ مَسِيرَةٍ شَهْرًا وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ " . قال مجاهد : الأحمر والأسود : الجن والإنس .  
وفى رواية من حديث أبي هريرة " وَبُعِثْتُ إِلَى الْخَلْقِ كَأَنَّهُ وَخُمٌ بِي النَّبِيِّينَ " . ( وَآمِنُوا بِهِ )  
أى بالداعى ، وهو محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : « به » أى بالله ؛ لقوله : ( يَغْفِرُ لَكُمْ  
مِنْ ذُنُوبِكُمْ ) . قال ابن عباس : فاستجاب لهم من قومهم سبعون رجلا ؛ فرجعوا إلى النبي  
صلى الله عليه وسلم فوافقوه بالبطحاء ؛ فقرأ عليهم القرآن وأمرهم ونهاهم .

مسألة — هذه الآية تدل على أن الجن كالإنس فى الأمر والنهى والثواب والعقاب .

وقال الحسن : ليس للمؤمنى الجن ثواب غير نجاتهم من النار ؛ يدل عليه قوله تعالى :  
( يَغْفِرُ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرُكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ) . وبه قال أبو حنيفة قال : ليس ثواب الجن  
إلا أن يحاروا من النار ، ثم يقال لهم : كونوا ترابا مثل البهائم . وقال آخرون : إنهم كما يعاقبون

في الإساءة يمتازون في الإحسان مثل الإنس . وإليه ذهب مالك والشافعي وابن أبي ليلى .  
وقد قال الضحاك : الجن يدخلون الجنة ويأكلون ويشربون . قال القشيري : والصحيح  
أن هذا مما لم يقطع فيه شيء ، والعلم عند الله .

قلت : قوله تعالى : « وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا » يدل على أنهم يشابون ويدخلون  
الجنة ، لأنه قال في أول الآية : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ  
آيَاتِي - إلى أن قال - وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا » . والله أعلم ، وسيأتي لهذا في سورة  
« الرحمن » مزيد بيان إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : « وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ  
وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ » (١)  
قوله تعالى : « وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ » أي لا يفوت الله  
ولا يسفه ( وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ ) أي أنصار يمنعونه من عذاب الله . ( أُولَئِكَ  
فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ) .

قوله تعالى : « أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ  
وَلَمْ يَكُنْ يَخْلُقْهُنَّ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يَحْيِيَ الْمَوْتَى بَلَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ  
قَدِيرٌ » (٢)

قوله تعالى : « أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ » الرؤية هنا بمعنى  
العلم . و « أَنْ » وأسمها وخبرها سدت مسد مفعولي الرؤية . ( وَلَمْ يَكُنْ يَخْلُقْهُنَّ بِقَادِرٍ  
عَلَى أَنْ يَحْيِيَ الْمَوْتَى ) احتجاج على منكري البعث . ومعنى « لَمْ يَكُنْ » يعجز ويضعف عن  
إبداعهن . يقال : عي بأمره وعي إذا لم يهتد لوجهه ، والإدغام أكثر . وتقول في الجمع  
عَيُوا ، مخففا ، وعَيُوا أيضا بالتشديد . قال :



(١) عَيُّوا بِأَمْرِهِمْ كَمَا \* عَيَّتْ بِيَضَّتْهَا الْحَمَامَةُ

وعِييت بأمرى إذا لم تهتد لوجهه ، وأعياني هو . وقرأ الحسن « ولم يعى » بكسر العين  
داسكان الياء ؛ وهو قليل شاذ ، لم يأت إعلال العين وتصحيح اللام إلا فى أسماء قليلة ؛  
نحو ظلية وآية . ولم يأت فى الفعل سوى بيت أنشده الفراء ؛ وهو قول الشاعر :

(٢) فَكَانَهَا بَيْنَ النِّسَاءِ مَسِيكَةً \* تَمْشِي بِسُنْدَةٍ يَتْنَاهَا فَتُسَعَى

( يَقَادِير ) قال أبو عبيدة والأخفش : الباء زائدة للتوكيد كالباء فى قوله : « وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا » ، وقوله : « تَنْبُتُ بِالذُّهْنِ » . وقال الكسائى والفراء والزجاج : الباء فيه خلف الاستفهام والمجد فى أول الكلام . قال الزجاج : والعرب تدخلها مع المجد تقول : ما ظننت أن زيدا بقسام . ولا تقول : ظننت أن زيدا بقاتم . وهو لدخول « ما » ودخول « أن » للتوكيد . والتقدير : أليس الله بقادر ؛ كقوله تعالى : « أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ » . وقرأ ابن مسعود والأعرج والمخدرى وابن أبى إسحاق ويعقوب « يقدر » واختاره أبو حاتم ؛ لأن دخول الباء فى خبر « أن » قبيح . واختار أبو عبيد قراءة العامة ؛ لأنها فى قراءة عبد الله « خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ » بغير باء . والله أعلم .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٤﴾  
قوله تعالى : ( وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ ) أى ذكرهم يوم يعرضون فيقال لهم : ( أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا ) فيقول لهم المقر : ( فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ) أى بكفركم .

(٢) المنة : الغناء .

(١) البيت لعبد بن الأبرص

(٤) آية ٨١ سورة يس

(٣) آية ٢٠ سورة المؤمنون .

قوله تعالى : فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ  
لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبِسُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَّغٌ  
فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ( فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ ) قال ابن عباس : ذوو الحزم  
والصبر ؛ قال مجاهد : هم خمسة : نوح ، وإبراهيم ، وموسى ، وعيسى ، ومحمد عليهم الصلاة  
والسلام . وهم أصحاب الشرائع . وقال أبو العالية : إن أولى العزم : نوح ، وهود ، وإبراهيم .  
فامر الله عز وجل نبيه عليه الصلاة والسلام أن يكون رابعهم . وقال السدي : هم ستة :  
إبراهيم ، وموسى ، وداود ، وسليمان ، وعيسى ، ومحمد ؛ صلوات الله عليهم أجمعين . وقيل :  
نوح ، وهود ، وصالح ، وشعيب ، ولوط ، وموسى ؛ وهم المذكورون على النسق في سورة  
« الأعراف والشعراء » . وقال مقاتل : هم ستة : نوح صبر على أذى قومه مدة .  
وإبراهيم صبر على النار . وإسماعيل صبر على الذبح . ويعقوب صبر على فقد الولد وذهاب  
البصر . ويوسف صبر على البئر والسجن . وأيوب صبر على الضر . وقال ابن جريج :  
إن منهم إسماعيل ويعقوب وأيوب ، وليس منهم يونس ولا سليمان ولا آدم . وقال الشعبي  
والكلبي ومجاهد أيضا : هم الذين أمروا بالقتال فأظهروا المكاشفة وجاهدوا الكفرة .  
وقيل : هم نجباء الرسل المذكورون في سورة « الأنعام » وهم ثمانية عشر : إبراهيم ،  
وإسماعيل ، ويعقوب ، ونوح ، وداود ، وسليمان ، وأيوب ، ويوسف ، وموسى ، وهرون ،  
وزكرياء ، ويحيى ، وعيسى ، وإلياس ، وإسماعيل ، واليسع ، ويونس ، ولوط . واختاره  
الحسن بن الفضل لقوله في عقبه : « أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمُ آفَئِدُهُ » . وقال ابن  
عباس أيضا : كل الرسل كانوا أولى عزم . واختاره علي بن مهدي الطبري ، قال : وإنما  
دخلت « من » للتجنيس لا للتبويض ؛ كما تقول : اشتريت أردية من البرزواكسية من الخز .  
أي اصبر كما صبر الرسل . وقيل : كل الأنبياء أولو عزم إلا يونس بن متى ؛ ألا ترى أن



النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يكون مثله ؛ خلفه وعجالة ظهرت منه حين ولى مغاضباً لقومه .  
فابتلاه الله بثلاث : سَلَطَ عليه العاقبة حتى أغاروا على أهله وماله ، وسلَطَ الذئب على ولده ،  
فأكله ، وسلَطَ عليه الحوت فابتلعه ؛ قاله أبو القاسم الحكيم . وقال بعض العلماء : أولو  
العزم اثنا عشر نبياً أرسلوا إلى بني إسرائيل بالشام فعصوهم ، فأوحى الله إلى الأنبياء أنى مرسل  
عذابى إلى عصاة بني إسرائيل ؛ فشق ذلك على المرسلين فأوحى الله إليهم اختاروا لأنفسكم ،  
إن شئتم أنزلت بكم العذاب وأنجيت بني إسرائيل ، وإن شئتم نجيتكم وأنزلت العذاب ببني  
إسرائيل ؛ فتشاوروا بينهم فاجتمع رأيهم على أن ينزل بهم العذاب وينجى الله بني إسرائيل ؛  
فأنجى الله بني إسرائيل وأنزل بأولئك العذاب . وذلك أنه سلط عليهم ملوك الأرض ؛ فمنهم من  
نُشِرَ بالمنشير ، ومنهم من سلخ جلدة رأسه ووجهه ، ومنهم من صُلب على الحشب حتى مات ،  
ومنهم من حُرِّق بالنار . والله أعلم . وقال الحسن : أولو العزم أربعة : إبراهيم ، وموسى ،  
وداود ، وعيسى ؛ فأما إبراهيم فقبل له : « أَسْلِمَ قَالَ أَسَلَّمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » <sup>(١)</sup> ثم آتَى في ماله  
وولده ووطنه ونفسه ، فوجد صادقاً وأميناً في جميع ما ابتلى به . وأما موسى فعزمه حين قال  
له قومه : « إِنَّا لَمُذْرِكُونَ . قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ » <sup>(٢)</sup> . وأما داود فأخطأ خطيئته  
فُتِبَ عليها ، فأقام يبكي أربعين سنة حتى نبتت من دمعه شجرة ، فقعد تحت ظلها . وأما  
عيسى فعزمه أنه لم يضع لينة على لينة وقال : « إِنهَا مَعْبَرٌ فَأَعْبَرُهَا وَلَا تَعْمَرُهَا » . فكان  
الله تعالى يقول لرسوله صلى الله عليه وسلم : اصبر ؛ أى كن صادقاً فيما ابتليت به مثل صدق  
إبراهيم ، واثقاً بنصرة مولاك مثل ثقة موسى ، مهتماً بما سلف من هفواتك مثل اهتمام داود ،  
زاهداً في الدنيا مثل زهد عيسى . ثم قيل : هى منسوخة بآية السيف . وقيل : مُحْكَمَةٌ ؛  
والأظهر أنها منسوخة ؛ لأن السورة مكية . وذكر مقاتل : أن هذه الآية نزلت على رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يوم أُحُد ؛ فأمره الله عز وجل أن يصبر على ما أصابه كما صبر أولو العزم  
من الرسل ، تسهيلاً عليه وتثبيتاً له . والله أعلم . ﴿ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ ﴾ قال مقاتل : بالدعاء

عليهم . وقيل : في إحلال العذاب بهم ، فإن أبعاد غاياتهم يوم القيامة . ومفعول الاستعجال محذوف ، وهو العذاب . ( كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ ) قال يحيى : من العذاب . النقاش : من الآخرة . ( لَمْ يَلْبَثُوا ) أى في الدنيا حتى جاءهم العذاب ، وهو مقتضى قول يحيى . وقال النقاش : في قبورهم حتى بعثوا للحساب . ( إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ ) يعنى في جنب يوم القيامة . وقيل : نساهم هول ما عينوا من العذاب طول لبثهم في الدنيا . ثم قال : ( بَلَاغٌ ) أى هذا القرآن بلاغ ؛ قاله الحسن . فـ « بلاغ » رفع على إضمار مبتدأ ؛ دليله قوله تعالى : « هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ » <sup>(١)</sup> ، وقوله : « إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ » <sup>(٢)</sup> . والبلاغ بمعنى التبليغ . وقيل : أى إن ذلك اللبث بلاغ ؛ قاله ابن عيسى ، فيوقف على هذا على « بلاغ » وعلى « نهار » . وذكر أبو حاتم أن بعضهم وقف على « وَلَا تَسْتَعْجِلْ » ثم ابتدأ « لهم » على معنى لهم بلاغ . قال ابن الأثير : وهذا خطأ ؛ لأنك قد فصلت بين البلاغ وبين اللام ، - وهى رافعة - بشيء ليس منهما . ويموز في العربية : بلاغا وبلاغ ؛ النصب على معنى إلا ساعة بلاغا ؛ على المصدر أو على النعت للساعة . والخفض على معنى من نهار بلاغ . وبالنصب قرأ عيسى بن عمرو والحسن . وروى عن بعض القراء « بَلَّغ » على الأمر ؛ فعلى هذه القراءة يكون الوقف على « من نهار » ثم يتدى « بَلَّغ » . ( فَهَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ ) أى الخارجون عن أمر الله ؛ قاله ابن عباس وغيره . وقرأ ابن محيصن « فَهَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ » على إسناد الفعل إلى القوم . وقال ابن عباس : إذا عُسِرَ على المرأة ولَدُها تكتب هاتين الآيتين والكلمتين في صحيفة ثم تغسل وتسقى منها ؛ وهى : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ ، سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ وَرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ « كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عِشِيَّةً أَوْ صَحَاةً » <sup>(٣)</sup> . « كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَاغٌ فَهَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ » صدق الله العظيم . وعن قتادة : لا يهلك إلا هالك مشرك . وقيل : هذه أقوى آية في الرجاء . والله أعلم .

(١) آخر سورة إبراهيم . (٢) آية ١٠٦ سورة الأنبياء . (٣) آخر سورة النازعات .

(٤) في تفسير الطبري : « تعلموا ما يهلك على الله الأهل والى الإسلام ظهره ، أو منافع صدق بلسانه وخالف بجملة »



## سورة القتال، وهي سورة محمد صلى الله عليه وسلم

مدنية في قول ابن عباس ؛ ذكره النحاس . وقال الماوردي : في قول الجميع  
إلا ابن عباس و قتادة فإنهما قالا : إلا آية بنها نزلت عليه بعد حجة الوداع حين خرج من  
مكة ، وجعل ينظر إلى البيت وهو يبكي حزنا عليه ؛ فترل عليه « وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ  
قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ <sup>(١)</sup> » . وقال الثعلبي : إنها مكة ؛ وحكاها ابن هبة الله عن الضحاك ومسيب  
ابن جبير . وهي تسع وثلاثون . وقيل ثمان .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَلَهُمْ ۖ

قال ابن عباس ومجاهد : هم أهل مكة كفروا بتوحيد الله ، وصدوا أنفسهم والمؤمنين  
عن دين الله وهو الإسلام بنهيهم عن الدخول فيه ؛ وقاله السدي . وقال الضحاك : « عن  
سبيل الله » عن بيت الله بمنع قاصديه . ومعنى « أَضَلَّ أَعْمَلَهُمْ » أبطل كيدهم ومكرهم بالنبي  
صلى الله عليه وسلم ، وجعل الدائرة عليهم ؛ قاله الضحاك . وقيل : أبطل ما عملوه في كفرهم  
بما كانوا يسمونه مكارم ؛ من صلة الأرحام وفك الأسارى وقرى الأضياف وحفظ الجوار .  
وقال ابن عباس : نزلت في المطيعين ببدر ، وهم اثنا عشر رجلا : أبو جهل ، والحارث  
ابن هشام ، وعتبة وشيبة ابنا ربيعة ، وأبى وأمية ابنا خلف ، ومنبة ونُبَيْه ابنا الحجاج ،  
وأبو البختري بن هشام ، وزمعة بن الأسود ، وحكيم بن حزام ، والحارث بن عامر بن نوفل .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَءَامَنُوا بِمَا نُزِّلَ  
عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ۖ

قوله تعالى : ( وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ) قال ابن عباس ومجاهد : هم الأنصار . وقال مقاتل : إنها نزلت خاصة في ناس من قريش . وقيل : هما عامتان فيمن كفر وآمن . ومعنى « أَصْلَ أَعْمَالِهِمْ » أبطؤها . وقيل : أضلهم عن الهدى بما صرفهم عنه من التوفيق . ( وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ) من قال إنهم الأنصار فهي المواصلات في مساكنهم وأموالهم . ومن قال إنهم من قريش فهي الهجرة . ومن قال بالعموم فالصالحات جميع الأعمال التي ترضى الله تعالى . ( وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ) لم يخالفوه في شيء ؛ قاله سفيان الثوري . وقيل : صدقوا محمدا صلى الله عليه وسلم فيما جاء به . ( وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ) يريد أن إيمانهم هو الحق من ربهم . وقيل : أي إن القرآن هو الحق من ربهم ، نسخ به ما قبله ( كَفَرْنَا عَنْهُمْ سُبْحَاتِهِمْ ) أي ما مضى من سيئاتهم قبل الإيمان . ( وَأَصْلَحَ بِهَمِّهِمْ ) أي شانهم ؛ عن مجاهد وغيره . وقال قتادة : حالهم . ابن عباس : أمورهم . والثلاثة متقاربة وهي متأولة على إصلاح ما تعلق بديناهم . وحكى النقاش أن المعنى أصلح نياتهم ؛ ومنه قول الشاعر :

فإن تقبلي بالود أقبل بمنشله \* وإن تدبري أذهب إلى حال باليا

وهو على هذا التأويل محمول على صلاح دينهم . « والبال » كالمصدر ، ولا يعرف منه فعل ، ولا تجمع العرب إلا في ضرورة الشعر فيقولون فيه : بالات . المبرد : قد يكون البال في موضع آخر بمعنى القلب ؛ يقال : ما يخطر فلان على بالي ؛ أي على قلبي . الجوهري : والبال رخاء النفس ؛ يقال فلان ربح البال . والبال : الحال ؛ يقال ما بالك . وقولهم : ليس هذا من بالي ؛ أي مما أباليه . والبال : الحوت العظيم من حيتان البحر ؛ وليس بعربي . والباله : وعاء الطيب ؛ فارسي معرب ؛ وأصله بالفارسية بيلة . قال أبو ذؤيب :

كأن عليها بالة لطمية \* لها من خلال الدائتين أريج<sup>(١)</sup>

(١) اللطمية : العنبرة التي لطمت بالمسك فتفتت به حتى نشبت رائحتها . والدائ : قعر الكاهل



قوله تعالى : ذَٰلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ  
ءَامَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ ۚ كَذَٰلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ ﴿٣﴾

قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ  
مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ « ذاك » في موضع رفع ؛ أى الأمر ذاك ، أو ذلك الإضلال والهدى المتقدم  
ذكرهما سببه هذا . فالكافر اتبع الباطل ، والمؤمن اتبع الحق . والباطل : الشرك . والحق :  
التوحيد والإيمان . ﴿ كَذَٰلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ ﴾ أى كهذا البيان الذى يبين  
الله للناس أمر الحسنات والسيئات . والضمير فى « أَمْثَلَهُمْ » يرجع إلى الذين كفروا  
والذين آمنوا .

قوله تعالى : فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا  
أَتَخْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّىٰ تَضَعَ  
الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَٰلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانتَصَرْنَا مِنْهُمْ وَلَكِن لِّيَبْلُوَ  
بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ ۗ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَن يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴿٤﴾  
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ ﴾ لما ميز بين الفريقين  
أمر بجهاد الكفار . قال ابن عباس : الكفار المشركون عبدة الأوثان . وقيل : كل من  
خالف دين الإسلام من مشرك أو كتابي إذا لم يكن صاحب عهد ولا ذمة ؛ ذكره الماوردي .  
وأخاره ابن العربي وقال : وهو الصحيح لعموم الآية فيه ؛ « فَضَرْبَ الرِّقَابِ » مصدر .  
قال الزجاج أى فاضربوا الرقاب ضرباً . وخص الرقاب بالذكر لأن القتل أكثر ما يكون بها .  
وقيل : نصب على الإغراء . قال أبو عبيدة : هو كقولك ياتقس صبراً . وقيل : التقدير

اقصدوا ضرب الرقاب . وقال : « فضرِب الرقاب » ولم يقل فاقتلوه ؛ لأن في العبارة بضرِب الرقاب من الغلظة والشدة ما ليس في لفظ القتل ؛ لما فيه من تصوير القتل بأشنع صورته ؛ وهو حر العنق وإطارة العضو الذي هو رأس البدن وعلوه وأوجه أعضائه .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا أَتَحْتَمُّوهُمْ ﴾ أى أكثرتم القتل . وقد مضى في « الأنفال » عند قوله تعالى : « حَتَّى يُنْخِجَ فِي الْأَرْضِ » . ﴿ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ ﴾<sup>(١)</sup> أى إذا أسرتموهم . والوثاق اسم من الإيثاق ، وقد يكون مصدرا ؛ يقال : أوثقته إيثاقا ووثاقا . وأما الوثاق ( بالكسر ) فهو اسم الشيء الذي يوثق به كالرباط ؛ قاله القشيري . وقال الجوهري : وأوثقه في الوثاق أى شده ، وقال تعالى : « فَشُدُّوا الْوَتَاقَ » . والوثاق ( بكسر الواو ) لنة فيه . وإنما أمر بشد الوثاق لثلاثي قتلوا . ﴿ فَأَمَّا مَنَّا ﴾ عليهم بالإطلاق من غير فدية ﴿ وَإِمَّا فِدَاءً ﴾ . ولم يذكر القتل هاهنا اكتفاء بما تقدم من القتل في صدر الكلام ، و « مَنَّا » و « فِدَاءً » نصب بإضمار فعل . وقرئ « فَدَى » بالتصريح فتح انفاء ؛ أى فاما أن تمتوا عليهم مَنَّا ، وإما أن تفادوهم فداءً . روى عن بعضهم أنه قال : كنت واقفا على رأس الحجاج حين أتى بالأسرى من أصحاب سيد الرحمن بن الأشعث وهم أربعة آلاف وثمانمائة فقتل منهم نحو من ثلاثة آلاف حتى قدم إليه رجل من كندة فقال : يا حجاج ، لا جازاك الله عن السنة والكرم خيرا ! قال : ولم ذلك ؟ قال : لأن الله تعالى قال « فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَتَحْتَمُّوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فَأَمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً » في حق الذين كفروا ؛ فوالله ! ما مننت ولا فديت ؟ وقد قال شاعركم فيما وصف به قومه من مكارم الأخلاق :

ولا تقتل الأسرى ولكن تفكهم \* إذا أثقل الأعناق حمل المنارم

فقال الحجاج : أف لهذه الحيف ! أما كان فيهم من يحسن مثل هذا الكلام ! ؟ خلوا

سبيل من بقى . نخل يومئذ عن بقية الأسرى ، وهم زهاء الثعين ، يقول ذلك الرجل .

(١) راجع ج ٨ ص ٤٥ وما بعدها .



الثالثة - واختلف العلماء في تأويل هذه الآية على خمسة أقوال :

الأول - أنها منسوخة ، وهي في أهل الأوثان . لا يجوز أن يفادوا ولا يمتن عليهم .  
والناسخ لها عندهم قوله تعالى : « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » وقوله : « فَإِذَا تَقَفْتُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ » وقوله : « وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً » الآية ؛ قاله قتادة والضحاك والسدي وابن جريج والعمري عن ابن عباس ، وقاله كثير من الكوفيين . وقال عبد الكريم الجوزي : كتب إلى أبي بكر في أسير أسير ، فذكروا أنهم التمسوه بفداء كذا وكذا ؛ فقال : اقتلوه ، لقتل رجل من المشركين أحب إلى من كذا وكذا .

الثاني - أنها في الكفار جميعا . وهي منسوخة على قول جماعة من العلماء وأهل النظر ، منهم قتادة ومجاهد قالوا : إذا أسير المشرك لم يحز أن يمتن عليه ، ولا أن يفادى به فيرد إلى المشركين ؛ ولا يجوز أن يفادى عندهم إلا بالمرأة ؛ لأنها لا تقتل . والناسخ لها « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » إذ كانت براءة آخر ما نزلت بالتوقيف ؛ فوجب أن يقتل كل مشرك إلا من قامت الدلالة على تركه من النساء والصبيان ومن يؤخذ منه الجزية . وهو المشهور من مذهب أبي حنيفة ؛ خيفة أن يعودوا حربا للمسلمين . ذكر عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة « فَإِذَا مَنَّا بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ » قال نسخها « فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ » وقال مجاهد : نسخها « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » . وهو قول الحكم .

الثالث - أنها ناسخة ؛ قاله الضحاك وغيره . روى الثوري عن جوير عن الضحاك « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » قال نسخها « فَإِذَا مَنَّا بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ » . وقال ابن المبارك عن ابن جريج عن عطاء « فَإِذَا مَنَّا بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ » فلا يقتل المشرك ولكن يمتن عليه ويفادى ؛ كما قال الله عز وجل . قال أشعث : كان الحسن يكره أن يقتل الأسير ، ويتلو « فَإِذَا مَنَّا بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ » . وقال الحسن أيضا : في الآية تقديم وتأخير ؛ فكانه قال : فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا . ثم قال : « حَتَّى إِذَا اتَّخَذْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ » .

وزعم أنه ليس للإمام إذا حصل الأسير في يديه أن يقتله ؛ لكنه بالخيار في ثلاثة منازل :  
إما أن يَمُنَّ ، أو يفادي ، أو يسترق .

الرابع - قول سعيد بن جبيرة : لا يكون فداء ولا أسر إلا بعد الإثخان والقتل بالسيف ؛  
لقوله تعالى : « مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ » <sup>(١)</sup> . فإذا أسر بعد  
ذلك فللإمام أن يحكم بما رآه من قتل أو غيره .

الخامس - أن الآية محكمة ، والإمام مخير في كل حال ؛ رواه علي بن أبي طلحة عن ابن  
عباس ، وقاله كثير من العلماء منهم ابن عمر والحسن وعطاء ، وهو مذهب مالك والشافعي والثوري  
والأوزاعي وأبي عبيد وغيرهم . وهو الاختيار ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء  
الراشدين فعلوا كل ذلك ؛ قتل النبي صلى الله عليه وسلم عُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ والنضر بن الحارث  
يوم بدر صبراً ، وفادى سائر أسارى بدر ، ومن على ثُمَامَةَ بْنِ أَنَالٍ الحنفي وهو أسير في يده ،  
وأخذ من سلمة بن الأكوع جارية ففدى بها أناساً من المسلمين ، وهبط عليه عليه السلام قوم  
من أهل مكة فأخذهم النبي صلى الله عليه وسلم ومن عليهم ، وقد من على سبي هوازن . وهذا  
كله ثابت في الصحيح ، وقد مضى جميعه في ( الأتقال ) <sup>(٢)</sup> وغيرها . قال النحاس : وهذا على  
أن الآيتين محكمتان معمول بهما ؛ وهو قول حسن ، لأن النسخ إنما يكون لشيء قاطع ،  
فإذا أمكن العمل بالآيتين فلا معنى للقول بالنسخ ، إذا كان يجوز أن يقع التعبد إذا لقينا  
الذين كفروا قتلناهم ، فإذا كان الأسر جاز القتل والاسترقاق والمفاداة والمن ؛ على ما فيه  
الصلاح للمسلمين . وهذا القول يروى عن أهل المدينة والشافعي وأبي عبيد ، وحكاه  
الطحاوي مذهباً عن أبي حنيفة ، والمشهور عنه ما قدمناه ، وبالله عز وجل التوفيق .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ﴾ قال مجاهد وابن جبيرة :  
هو خروج عيسى عليه السلام . وعن مجاهد أيضاً : أن المعنى حتى لا يكون دين إلا دين  
الإسلام ؛ فيُسَلِّمَ كل يهودي ونصراني وصاحب ملة ، وتأمين الشاة من الذئب . ونحوه

(١) آية ٦٧ سورة الأتقال . (٢) راجع ج ٨ ص ٤٥ وما بعدها .



عن الحسن والكلي والفرز والكسائي . قال الكسائي : حتى يُسَلِّم الخلق . وقال الفرز :  
حتى يؤمنوا وينهب الكفر . وقال الكلي : حتى يظهر الإسلام على الدين كله . وقال  
الحسن : حتى لا يعبدوا إلا الله . وقيل : معنى الأوزار السلاح ؛ فالمعنى شنوا الوثاق  
حتى تأمنوا وتضعوا السلاح . وقيل : معناه حتى تضع الحرب ، أي الأعداء المحاربون  
أوزارهم ، وهو سلاحهم بالهزيمة أو المواجهة . ويقال للكراع أوزار ، قال الأعشى :

وأعددت للحرب أوزارها \* رماحا طوالا وخيلا ذكورا

ومن نسج داود يحمي بها \* على أثر الحى عيرا نصيرا<sup>(١)</sup>

وقيل : « حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا » أي أثقالها . والوزير الثقل ؛ ومنه وزير الملك  
لأنه يتحمل عنه الأثقال . وأثقالها السلاح لثقل حملها . قال ابن العربي : « قال الحسن وعطاء :  
في الآية تقديم وتأخير ؛ المعنى فضرب الرقاب حتى تضع الحرب أوزارها فإذا أئتمتهم  
فشدتوا الوثاق ؛ وليس للإمام أن يقتل الأسير . وقد روى عن المجاج أنه دفع أسيرا إلى  
عبد الله بن عمر ليقتله فأبى وقال : ليس بهذا أمرنا الله ؛ وقرأ « حتى إذا أئتمتهم  
فشدتوا الوثاق » . قلنا : قد قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وفعله ، وليس في تفسير الله  
للن والفداء منع من غيره ؛ فقد بين الله في الزنى حكم الجلد ، وبين النبي صلى الله عليه وسلم  
حكم الرجم ؛ ولعل ابن عمر كره ذلك من يد المجاج فاعتذر بما قال ، وربك أعلم .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَآتَتْصَرَّ مِنْهُمْ ﴾ « ذلك » في موضع رفع على  
ما تقدم ؛ أي الأمر ذلك الذي ذكرت وبينت . وقيل : هو منصوب على معنى افعلوا  
ذلك . ويجوز أن يكون مبتدأ ؛ المعنى ذلك حكم الكفار . وهي كلمة يستعملها الفصيح عند  
الخروج من كلام إلى كلام ؛ وهو كما قال تعالى : « هَذَا وَإِنْ لِلطَّاغِينَ لَنُشْرِمَآبِ » . أي هذا<sup>(٢)</sup>  
حق وأنا أعرفكم أن للظالمين كذا . ومعنى « لَا آتَتْصَرَّ مِنْهُمْ » أي أهلكهم بغير قتال . وقال

(١) هذه رواية البيت في الأصول . وروايته في كتاب « الأعشى » :

ومن نسج داود موضوعة \* تساق مع الحى عيرا نصيرا

والموضوعة : الدرع المنسوجة . وفي شعراء النصرانية : ... على أثر العيس ... (٢) آية ٥٥ سورة ص .

ابن عباس : لأهلكهم بجند من الملائكة . ( وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ ) أى أمركم بالحرب لِيَبْلُوَ ويختبر بعضكم ببعض فيعلم المجاهدين والصابرين ، كما فى السورة نفسها . ( وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ) يريد قتلى أحد من المؤمنين ( فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ ) قراءة العامة « قاتلوا » وهى اختيار أبى عبيد . وقرأ أبو عمرو وحفص « قُتِلُوا » بضم القاف وكسر التاء ، وكذلك قرأ الحسن إلا أنه شدد التاء على التكثير . وقرأ المحمدي وعيسى بن عمر وأبو حيوة « قَتَلُوا » بفتح القاف والتاء من غير ألف ، بنى الذين قتلوا المشركين . قال قتادة : ذكر لنا أن هذه الآية نزلت يوم أحد ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى الشعب ، وقد قُتِلَتْ فيهم الجراحات والقتل ، وقد نادى المشركون : أَعْلُ هُبْلُ . ونادى المسلمون : الله أعلى وأجل . وقال المشركون : يومٌ بيوم بدر والحرب سجال . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " قولوا لا سوا . قتلنا أحياء عند ربهم يرزقون وقتلناكم فى النار يعذبون " . فقال المشركون : إن لنا العزى ولا عزى لكم . فقال المسلمون : الله مولانا ولا مولى لكم . وقد تقدم ذكر ذلك فى ( آل عمران ) .

قوله تعالى : سَيَهْدِيهِمْ وَيُضِلُّهُمُ بِالْهَمِّ ﴿٦﴾

قال القشيري : قراءة أبى عمرو « قُتِلُوا » بميدة ؛ لقوله تعالى : سَيَهْدِيهِمْ وَيُضِلُّهُمُ بِالْهَمِّ والمقتول لا يوصف بهذا . قال غيره : يكون المعنى سيهديهم إلى الجنة ، أو سيهدي من بقى منهم ، أى يحقق لهم الهداية . وقال ابن زياد : سيهديهم إلى محاجة منكر ونكير فى القبر . قال أبو المعالى : وقد ترد الهداية والمراد بها إرشاد المؤمنين إلى مسالك الجنان والطرق المفضية إليها ، من ذلك قوله تعالى فى صفة المجاهدين : « فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ . سَيَهْدِيهِمْ » . ومنه قوله تعالى : « قَاهِدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ » <sup>(٢)</sup> معناه فاسلكوا بهم إليها .

قوله تعالى : وَيَدْخُلُهُمُ الْجَنَّةُ عَرَفَهَا هُمْ ﴿٦﴾

(١) راجع ج ٤ ص ٢٢٤ (٢) آية ٢٣ سورة الصافات .



أى إذا دخلوها يقال لهم تفرقوا إلى منازلكم ، فهم أعرف بمنازلهم من أهل الجمعة إذا انصرفوا إلى منازلهم . قال معناه مجاهد وأكثر المفسرين . وفى البخارى ما يدل على صحة هذا القول عن أبى سعيد الخدرى ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يخلص المؤمنون من النار فيحبسون على قنطرة بين الجنة والنار [ فيَقْصُّ لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا ] حتى إذا هُذِّبُوا وَتَقَوَّا أَذِنَ لَهُمْ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ فَوَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا أَحَدَهُمْ أَهْدَى بِمِثْلِهِ فِي الْجَنَّةِ [ مِنْهُ ] بِمِثْلِهِ فِي الدُّنْيَا " . وقيل : « عَرَفَهَا لَهُمْ » أى بينها لهم حتى عرفوها من غير استدلال . قال الحسن : وصف الله تعالى لهم الجنة في الدنيا ، فلما دخلوها عرفوها بصفاتها . وقيل : فيه حذف ، أى عَرَفَ طرقها ومساكنها وبيوتها لهم ، فحذف المضاف . وقيل : هذا التعريف بدليل ، وهو المَلَكُ الموكل بعمل العبد يمشى بين يديه ويتبعه العبد حتى يأتى العبد منزله ، ويعرفه المَلَكُ جميع ما جعل له في الجنة . وحديث أبى سعيد الخدرى يردّه . وقال ابن عباس « عَرَفَهَا لَهُمْ » أى طيَّبها لهم بأنواع الملاذ ، مأخوذ من العَرَفَ ، وهو الرائحة الطيبة . وطعام مُعَرَّفَ أى مطيَّب ، تقول العرب : عَرَفَ القدر إذا طيَّبها بالملح والأبزار . وقال الشاعر يخاطب رجلا ويمدحه .

« عَرَفْتَ كِلَابَ عَزْفَةِ اللَّطَائِمِ »<sup>(٢)</sup>

يقول : كما عَرَفَ الإِثْبَ ، وهو البقير والبقيرة ، وهو قيض لا تُكْبِنُ له تلبسه النساء . وقيل : هو من وضع الطعام بعضه على بعض من كثرت ، يقال : حرير معزف ، أى بعضه على بعض ، وهو من العَرَفَ المتناج كعَرَفَ الفرس . وقيل : « عَرَفَهَا لَهُمْ » أى وفقهم للطاعة حتى استوجبوا الجنة . وقيل : عَرَفَ أهل السماء أنها لهم إظهارا لكرامتهم فيها . وقيل : عرف المطيعين أنها لهم .

قوله تعالى : يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُم وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ﴿٧﴾

(٢) اللطائم (جمع لطيمة) : قطعة مسك .

(١) زيادة عن صحيح البخارى .

قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ ) أى إن تنصروا دين الله ينصركم على الكفار . نظيره « وَلَيَنصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنصُرُهُ » وقد تقدم <sup>(١)</sup> . وقال قطرب : إن تنصروا نبي الله ينصركم الله ؛ والمعنى واحد . ( وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ) أى عند القتال . وقيل على الإسلام . وقيل على الصراط . وقيل : المراد تثبيت القلوب بالأمن ؛ فيكون تثبيت الأقدام عبارة عن النصر والمعونة في موطن الحرب . وقد مضى في « الأنفال » هذا المعنى . وقال هناك : « إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا » <sup>(٢)</sup> فثبت هناك واسطة وثقاها هنا ؛ كقوله تعالى : « قُلْ يَتَوَقَّأَكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ » ثم نقاها بقوله : « اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ » <sup>(٣)</sup> . « الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ » <sup>(٤)</sup> ومثله كثير ؛ فلا فاعل إلا الله وحده .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأَضَلَّ أَعْمَلُهُمْ ﴿٨﴾

قوله تعالى : ( وَالَّذِينَ كَفَرُوا ) يحتمل الرفع على الابتداء ، والنصب بما يفسره « فَتَعَسَا لَهُمْ » كأنه قال : اتعس الذين كفروا . و « تعسا لهم » نصب على المصدر بسبيل الدعاء ؛ قاله الفراء ، مثل سقياله ورعيًا . وهو نقيض لعماله . قال الأعشى : <sup>(٥)</sup>  
 \* فالتعس أولى لها من أن أقول لعمًا <sup>(٦)</sup> \*

وفيه عشرة أقوال : الأول - بعدا لهم ؛ قاله ابن عباس وابن جريج . الثانى - حرثا لهم ؛ قاله السدى . الثالث - شقاء لهم ؛ قاله ابن زيد . الرابع - شتئا لهم من الله ؛ قاله الحسن . الخامس - هلاكا لهم ؛ قاله ثعلب . السادس - خيبة لهم ؛ قاله الضحاك وابن زيد . السابع - قبحا لهم ؛ حكاه النقاش . الثامن - رغما لهم ؛ قاله الضحاك أيضا . التاسع -

(١) راجع ج ١٢ ص ٧٢ (٢) راجع ج ٧ ص ٣٧٧ (٣) آية ١١ سورة السجدة .

(٤) آية ٤٠ سورة الزم . (٥) آية ٢ سورة الملك . (٦) لما : كلمة يدعى بها العائر

مماها الارتفاع . (٧) في اللسان وكتاب الأعشى : « أدنى » بدل « أول » . ومصدره :

\* بذات لوث غفراة إذا عثرت \*

واللوث (بالفتح) : القوة . وغفراة : قربة .



شراً لهم؛ قاله ثعلب أيضاً . العاشر - شقوة لهم؛ قاله أبو العالية . وقيل : إن التعس الانحطاط والعتار . قال ابن السكيت : التعس أن يجر على وجهه . والنكس أن يجر على رأسه . قال : والتعس أيضاً الهلاك . قال الجوهرى : وأصله الكتب، وهو ضد الانتعاش . وقد تعس (بفتح العين) يتعس تعساً، واتعسه الله . قال مجمع بن هلال :

يقول وقد أفردتها من خليلها \* تعست كما أنتعتني يا مجمع

يقال : تعساً لفلان؛ أى ألزمه الله هلاكاً . قال القشيري : وجوز قوم تعس (بكسر العين) . قلت : ومنه حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "تعس عبد الدينار والدرهم والقطيفة والخميصة إن أعطى رضى وإن لم يعط لم يرض" خرجه البخارى . فى بعض طرق هذا الحديث "تعس وأنتكس وإذا شبك فلا أنتكس" خرجه ابن ماجه .

قوله تعالى : ( وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ) أى أبطلها لأنها كانت فى طاعة الشيطان . ودخلت الفاء فى قوله « فتعساً » لأجل الإبهام الذى فى « الدين » ، وجاء « وأضل أعمالهم » على الخبر حملاً على لفظ الدين ؛ لأنه خبر فى اللفظ ، فدخل الفاء حملاً على المعنى ، وأضل حملاً على اللفظ .

قوله تعالى : ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ فَاحْبَطُوا أَعْمَالَهُمْ ﴿١﴾ أى ذلك الإضلال والإعاس ؛ لأنهم ( كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ ) من الكتب والشرائع . ( فَاحْبَطُوا أَعْمَالَهُمْ ) أى ما لهم من صور الخيرات ، كعمارة المسجد وقرى الضيف وأصناف القرب ، ولا يقبل الله العمل إلا من مؤمن . وقيل : أحبط أعمالهم أى عبادة الصنم .

قوله تعالى : أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْتَلُهَا ﴿٢﴾

(١) القطيفة : دثار . والخميصة : كساء أسود مربع له أعلام وخطوط .

(٢) قوله « شبك » أى أصابه شوكة . و « فلا أنتكس » أى فلا خرجت شوكة بالانقاش .

بين أحوال المؤمنين والكافر تنبيها على وجوب الإيمان ، ثم وصل هذا بالنظر ؛ أى الم  
 يَرِ هؤلاء فى أرض عاد وثمود وقوم لوط وغيرهم ليعتبروا بهم (فَيَنْظُرُوا) بقلوبهم (كَيْفَ  
 كَانَ) آخر أمر الكافرين قبلهم (دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) أى أهلكهم واستأصلهم . يقال : دمره  
 تدميرا ، ودمر عليه بمعنى . ثم تواعد مشركى مكة فقال (وَالْكَافِرِينَ أَمْثَلًا) أى أمثال هذه  
 الفعلة ؛ يعنى التدمير . وقال الزجاج والطبرى : الهاء تعود على العاقبة ؛ أى وللكافرين من  
 قريش أمثال عاقبة تكذيب الأمم السالفة إن لم يؤمنوا .

قوله تعالى : ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ  
 لَا مَوْلَى لَهُمْ ﴿١١﴾

أى وليهم وناصرهم . وفى حرف ابن مسعود « ذلك بأن الله وليّ الذين آمنوا » .  
 فالمولى : الناصر هاهنا ؛ قاله ابن عباس وغيره . قال :

فَعَدْتُ كَلَّا الْفَرَجَيْنِ تَحْسِبُ أَنَّهُ • مَوْلَى الْخَافَةِ خَلْفَهَا وَأَمَامُهَا

قال قتادة : نزلت يوم أُحد والنبي صلى الله عليه وسلم فى الشعب ، إذ صاح المشركون :  
 يَوْمَ بِيَوْمٍ ، لَنَا الْعُزَى وَلَا عُزَى لَكُمْ ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « قولوا الله مولانا  
 ولا مولى لكم » وقد تقدم <sup>(٢)</sup> . (وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ) أى لا ينصرهم أحد من الله .

قوله تعالى : إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ  
 تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ  
 الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ ﴿١٢﴾

(١) البيت من معلقة لبيد . ويروى : « فعدت » بالعين المهملة . أخبر أنها (أى البقرة) خائفة من كلا

جانبيها من خلفها وأمامها . والفرج : الواسع من الأرض . والفرج : الثغرات الخوف ، وهو موضع الخافة .

(٢) راجع ص ٢٣٠ من هذا الجزء .



قوله تعالى : ( إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ) تقدم في غير موضع . ( وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ ) في الدنيا كأنهم أنعام ، ليس لهم همة إلا بطونهم وفروجهم ، ساهون عما في غدِّهم . وقيل : المؤمن في الدنيا يتزود ، والمنافق يتزين ، والكافر يتمتع . ( وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ ) أى مقام ومثزل .

قوله تعالى : وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ۖ (١٣)

قوله تعالى : ( وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ ) تقدم الكلام في « كَأَيِّنْ » في ( آل عمران ) . وهى هاهنا بمعنى كم ، أى وكَم من قرية . وأنشد الأخفش قول لبيد :

وَكأَيِّنْ رَأَيْنَا مِنْ مُلُوكٍ وَسُوقَةٍ \* وَمِفْتَاحٍ قَيْدٍ لِلْأَسِيرِ الْمَكْبُولِ

فيكون معناه : وكَم من أهل قرية . ( هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ ) أى أخرجك أهلها . ( فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ) قال قتادة وابن عباس : لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة إلى الغار التفت إلى مكة وقال : « اللَّهُمَّ أَنْتَ أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ وَأَنْتَ أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَيَّ وَلَوْلَا الْمُشْرِكُونَ أَهْلُكَ أَخْرَجُونِي لَمَّا خَرَجْتَ مِنْكَ » . فزلت الآية ، ذكره الثعلبي ، وهو حديث صحيح .

قوله تعالى : أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ۖ (١٤)

قوله تعالى : ( أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ ) الألف ألف تقرير . ومعنى « على بَيْتَةٍ » أى على ثبات ويقين ، قاله ابن عباس . أبو العالية : وهو محمد صلى الله عليه وسلم . والبَيْتَةُ الْوَحْيُ . ( كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ ) أى عبادة الأصنام ، وهو أبله جهل والكفار .

(وَاتَّبِعُوا أَهْوَاءَهُمْ) أى ما اشتها . وهذا الترين من جهة الله خلقا . ويجوز أن يكون من الشيطان دعاء ووسوسة . ويجوز أن يكون من الكافر؛ أى زين لنفسه سوء عمله وأصر على الكفر . وقال « سوء » على لفظ « من » « واتبعوا » على معناه .

قوله تعالى : مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ (١٤)

قوله تعالى : (مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ) لما قال عز وجل : « إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ (١١) » وصف تلك الجنات ؛ أى صفة الجنة المعدة للثقلين . وقد مضى الكلام فى هذا فى « الرعد » . وقرأ على بن أبى طالب « مِثَالُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ » . (فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ) أى غير متغير الرائحة . والآسن من الماء مثل الآجن . وقد آسن الماء يأسر ويأسن [أسنا و] أسونا إذا تغيرت رائحته . وكذلك آجن الماء يأجن ويأجن آجنا وأجونا . ويقال بالكسر فيهما : آجن وآسن وآسن يأسن ويأجن آسنا وأجنا ؛ قاله اليزيدى . وآسن الرجل أيضا يأسن (بالكسر لا غير) إذا دخل البئر فأصابته ريح متينة من ريح البئر أو غير ذلك فغشي عليه أو دار رأسه . قال زهير :

قَدْ أَتَرَكَ الْقِرْنَ مُصْفَرًّا أَنَامِلُهُ • يَمِيدُ فِي الرُّمَحِ مَبْدَ الْمَسَاحِ الْأَسِنِ (١٢)

ويروى « الوسن » . وتأسن الماء تغير . أبو زيد : تأسن على تأسنا أعتل وأبطأ . أبو عمرو : تأسن الرجل أباه أخذ أخلاقه . وقال الليثاني : إذا نزع إليه فى الشبه . وقراءة العامة « آسن » بالمد . وقرأ ابن كثير وحُميد « آسن » بالقصر ، وهما لفتان ؛ مثل حاذر وحذر . وقال الأخفش : آسن للخال ، وآسن (مثل فاعل) يراد به الاستقبال . (وَأَنْهَارٌ مِنْ

(١) راجع ج ٩ ص ٣٢٤ (٢) أى فى الماضى . (٣) وفيه رواية أخرى : « بنادر القرن »



لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ) أى لم يَحْتَضِ بطول المقام كما تَغَيَّرَ البان الدنيا إلى الحموضة. (وَأَنْهَارٍ مِنْ تَحْتِ لَذَّةِ الشَّارِبِينَ) أى لم تُدَنِّسها الأرجل ولم تُرْتَقِها الأيدي تَحْمِرُ الدنيا، فهي لَذِيذَةُ الطعم طيبة الشرب لا يَتَكْرَهُها الشاربون. يقال: شراب لَذٌّ وَلَذِيذٌ بِمَعْنَى: وَاسْتَلَذَّ عَلَيْهِ لَذِيذًا. (وَأَنْهَارٍ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى) العسل ما يسيل من لُعَاب النحل. «مُصَفًّى» أى من الشمع وَالْقَدَى، خلقه الله كذلك لم يطبخ على نار ولا دَنَسَه النحل. وفي الترمذى عن حكيم بن معاوية عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ بَحْرَ الْمَاءِ وَبَحْرَ الْعَسَلِ وَبَحْرَ اللَّبَنِ وَبَحْرَ الْخَمْرِ ثُمَّ تَشْتَقُّ الْأَنْهَارُ بَعْدُ». قال: حديث حسن صحيح. وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «سَيِّحَانُ وَجَيِّحَانُ وَالنَّيْلُ وَالْقُرَاتُ كُلُّهُنَّ مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ». وقال كعب: نهر دجلة نهر ماء أهل الجنة، ونهر الفرات نهر لبنهم، ونهر مصر نهر خمرهم، ونهر سَيِّحَانُ نهر عسلهم. وهذه الأنهار الأربعة تخرج من نهر الكوثر. والعسل: يذكر ويؤنث. وقال ابن عباس: «مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى» أى لم يخرج من بطون النحل. (وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ) «مِنْ» زائدة للتأكيد. (وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ) أى لذنوبهم. (كَتَنَ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ) قال الفراء: المعنى أفن يخلد في هذا النعم كمن يخلد في النار. وقال الزجاج: أى أفن كان على بينة من ربه وأعطى هذه الأشياء كمن زُين له سوء عمله وهو خالد في النار. فقولوه «كن» بدل من قوله «أفن زين له سوء عمله». وقال ابن كيسان: مثل هذه الجنة التى فيها الثمار والأنهار كمثل النار التى فيها الحميم والزقوم. ومثل أهل الجنة فى النعم المقيم كمثل أهل النار فى العذاب المقيم. (وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا) أى حاراً شديداً القليان، إذا دنا منهم شوى وجوههم، ووقعت فروة رؤوسهم، فإذا شربوه قطع أمعائهم وأخرجها من دبورهم. والأمعاء: جمع معى، والثنية معيان، وهو جمع ما فى البطن من الحوايا.

قوله تعالى : وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ  
 قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنِفًا أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى  
 قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا زَادَهُمْ هُدًى  
 وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ۖ

قوله تعالى : (وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ) أى من هؤلاء الذين يسمعون وياكلون كما تأكل  
 الأنعام ، وزين لهم سوء عملهم قوم يستمعون إليك وهم المنافقون : عبد الله بن أبي سؤل  
 ورقاعة بن التابوت وزيد بن الصليب والحارث بن عمرو ومالك بن دُخشم ، كانوا يحضرون  
 الخطبة يوم الجمعة فإذا سمعوا ذكر المنافقين فيها أعرضوا عنه ، فإذا خرجوا سألو عنه ، قاله الكلبي  
 ومقاتل . وقيل : كانوا يحضرون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم مع المؤمنين ، فيستمعون  
 منه ما يقول ، فيعيه المؤمن ولا يعيه الكافر . (حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ) أى إذا فارقوا  
 مجلسك . (قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) قال عكرمة : هو عبد الله بن العباس . قال ابن عباس :  
 كنت ممن يُسأل ، أى كنت من الذين أوتوا العلم . وفي رواية عن ابن عباس : أنه يريد  
 عبد الله بن مسعود . وكذا قال عبد الله بن بريدة : هو عبد الله بن مسعود . وقال القاسم بن  
 عبد الرحمن : هو أبو الدرداء . وقال ابن زيد : إنهم الصحابة . (مَاذَا قَالَ آنِفًا) أى  
 الآن ، على جهة الاستهزاء . أى أنا لم ألتفت إلى قوله . و«آنفا» يراد به الساعة التى هى  
 أقرب الأوقات إليك ، من قولك : استأنفت الشيء إذا ابتدأت به . ومنه أمر أنف ،  
 وروضة أنف ، أى لم يرعها أحد . وكأس أنف : إذا لم يشرب منها شيء ، كأنه استأنفت  
 شربها مثل روضة أنف . قال الشاعر<sup>(١)</sup> :

وَيَحْرُمُ سِرَّ جَارَتِهِمْ عَلَيْهِمْ \* وَيَأْكُلُ جَارَهُمْ أَنْفَ الْقِصَاعِ

(١) كذا في الأصول . وفي سيرة ابن هشام وابن الأنبر طبع أوربا : « اللصيت » بالهاء المثناة من فوق .

في تاريخ الطبري (طبع أوربا قسم أول ص ١٦٩٩ : « اللصيب » بالباء الموحدة . (٢) هو الخطبة .



وقال آخر:

إن الشَّوَاءَ والنَّشِيلَ والرُّغْفَ \* وَالْقَيْنَةَ الحَسَنَاءَ والكَّاسَ الأَنْفَ  
\* للطَّاعَتَيْنِ الخَلِيلَ والخَلِيلَ قُطْفَ<sup>(١)</sup>

وقال أمرؤ القيس :

\* قد قَدَّأَ يَحْمَلُنِي فِي أَنْفِهِ<sup>(٢)</sup> \*

أى فى أوله . وَأَنْفُ كُلِّ شَيْءٍ أَوَّلُهُ . وقال قتادة فى هؤلاء المنافقين : الناس رجلان :  
رجل عَقَلَ عن الله فاتتفع بما سمع ، ورجل لم يعقل ولم ينتفع بما سمع . وكان يقال : الناس  
ثلاثة : فسامع عامل ، وسامع عاقل ، وسامع غافل تارك .

قوله تعالى : ( أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ) فلم يؤمنوا . ( وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ )  
فى الكفر . ( وَالَّذِينَ آمَنُوا ) أى للإيمان زادهم الله هدى . وقيل : زادهم النبو صلى الله  
عليه وسلم هدى . وقيل : ما يستمعونه من القرآن هدى ؛ أى يتضاعف يقينهم . وقال  
الفتراء : زادهم إعراض المنافقين واستهزاؤهم هدى . وقيل : زادهم نزول الناسخ هدى .  
وفى الهدى الذى زادهم أربعة أقاويل : أحدها — زادهم علما ؛ قاله الربيع بن أنس .  
الثانى — أنهم علموا ما سمعوا وعملوا بما علموا ؛ قاله الضحاك . الثالث — زادهم بصيرة  
فى دينهم وتصديقا لنبيهم ؛ قاله الكلبي . الرابع — شرح صدورهم بما هم عليه من الإيمان .  
( وَأَنَّهُمْ تَقَوَّاهُمْ ) أى ألهمهم إياها . وقيل : فيه خمسة أوجه : أحدها — آتاهم الخشية ؛  
قاله الربيع . الثانى — ثواب تقواهم فى الآخرة ؛ قاله السدى . الثالث — وفقههم للعمل  
الذى فرض عليهم ؛ قاله مقاتل . الرابع — بين لهم ما يتقون ؛ قاله ابن زياد والسدى أيضا .  
الخامس — أنه ترك المنسوخ والعمل بالناسخ ؛ قاله عطية . الماوردى : ويحتمل . سادسا —

(١) هو قبيط بن زرارة . والنشيل : ما طبخ من اللحم بغير قاييل . والرغف جمع رغيف . ويقال : أرغفة برغقان .

(٢) فى الأصول : « حنف » والتعريب عن اللسان مادة « قطف » . وقد ورد هذا الشطر فى اللسان مادة

« قتل » : « لفاردين الهام والخيل قطف » . وقطفت الدابة : أساءت السير وأجأت .

(٣) تناسه : \* لاحق الأبلل محبوبك ممسّر \*

أنه ترك الرخص والأخذ بالعزائم . وقرئ « وأعطاهم » بدل « وآتاهم » . وقال عكرمة :  
هذه نزلت فيمن آمن من أهل الكتاب .

قوله تعالى : فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ  
أَشْرَاطُهَا فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرُهُمْ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ( فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً ) أى بغاة . وهذا وعيد  
للكفار . ( فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا ) أى أماراتها وعلاماتها . وكانوا قد قرعوا فى كتبهم أن  
يحجدا صلى الله عليه وسلم آخر الأنبياء ؛ فبغتته من أشراطها وأدلتها ؛ قاله الضحاك والحسن .  
وفى الصحيح عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "بعثت أنا والساعة كهاتين"  
وضم السبابة والوسطى ؛ لفظ مسلم . وخرجه البخارى والترمذى وابن ماجه . ويروى  
"بعثت والساعة كقريش رهان" . وقيل : أشراط الساعة أسبابها التى هى دون معظمها .  
ومنه يقال للدون من الناس : الشرط . وقيل : يعنى علامات الساعة انشقاق القمر والدخان ؛  
قاله الحسن أيضا . وعن الكلبي : كثرة المال والتجارة وشهادة الزور وقطع الأرحام ، وقلة  
الكرام وكثرة اللثام . وقد أتينا على هذا الباب فى كتاب « التذكرة » مستوفى والحمد لله .  
وواحد الأشرط شرط ؛ وأصله الأعلام . ومنه قيل الشرط ؛ لأنهم جعلوا لأنفسهم علامة  
يعرفون بها . ومنه الشرط فى البيع وغيره . قال أبو الأسود :

فإن كنت قد أزمعت بالصرم بيننا \* فقد جعلت أشراط أوله تبدو

ويقال : أشراط فلان نفسه فى عمل كذا أى أعلمها وجعلها له . قال أوس بن حجر  
يصف رجلا تدلى بجبل من رأس جبل إلى نبعة <sup>(١)</sup> يقطعها ليتخذ منها قوسا :

فاشروط نفسه فيها وهو متعصم . وألقى بأسباب له وتوكل

(١) النبة (واحدة النبع) : شجرة من أشجار الجبال يتخذ منها القوس .



( أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً ) « أن » بدل اشتمال من « الساعة » ؛ نحو قوله : « أَنْ تَطْئُوهُمْ » من قوله : « رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ » <sup>(١)</sup> ؛ وقرئ « بَغْتَةً » بوزن جربة <sup>(٢)</sup> ، وهي غريبة لم ترد في المصادر اختبا ؛ وهي مَرْوِيَةٌ عن أبي عمرو ، الزمخشري : وما أخوفني أن تكون غلظة من الراوى عن أبي عمرو ، وأن يكون الصواب « بَغْتَةً » بفتح الغين من غير تشديد ؛ كقراءة الحسن . وروى أبو جعفر الرُّاسِ وغيره من أهل مكة « إِنَّ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً » . قال المهدوى : ومن قرأ « إِنَّ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً » كان الوقف على « الساعة » ثم استأنف الشرط . وما يحتمله الكلام من الشك مردود إلى الخلق ؛ كأنه قال : إن شكوا في مجيئها « فقد جاء أشراطها » .

قوله تعالى : ( فَأَنِّي لَمَمٌّ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرَاهُمْ ) « ذِكْرَاهُمْ » ابتداء و « أَنِّي لَمَمٌّ » الخبر . والضمير المرفوع في « جَاءَتْهُمْ » للساعة ؛ التقدير : فمن أين لهم التذكر إذا جاءتهم الساعة ؛ قال معناه قتادة وغيره . وقيل : فكيف لهم بالنجاة إذا جاءتهم الذكري عند مجيء الساعة ؛ قاله ابن زيد ، وفي الذكري وجهان : أحدهما — تذكيرهم بما عملوه من خير أو شر . الثاني — هودعاؤهم بأسمائهم تبشيرا وتخويفا ؛ روى أبان عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أَحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ فَإِنَّكُمْ تَدْعُونَ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَا فُلَانُ قُمْ إِلَى نُورِكَ يَا فُلَانُ قُمْ لَا نُورَ لَكَ » ذكره الماوردي .

قوله تعالى : فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَسْتَغْفِرُ لِدُنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ ①

قوله تعالى : ( فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) قال الماوردي : وفيه — وإن كان الرسول عالما بالله — ثلاثة أوجه : يعني أعلم أن الله أعلمك أن لا إله إلا الله . الثاني — ما علمته استدلالا فأعلمه خبرا يقينا . الثالث — يعني فاذا ذكر أن لا إله إلا الله ؛ فعبّر عن الذكر بالعلم

(١) آية ٢٥ سورة الفتح . (٢) الجربة (بالفتح والتشديد) : القطيع من حمر الوحش . وقد يقال

لأقوياء من الناس إذا كانوا جماعة متساوين : جربة .

لحدوته عنه . وعن سفيان بن عيينة أنه سئل عن فضل العلم فقال : ألم تسمع قوله حين بدأ به « فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك » فأمر بالعمل بعد العلم وقال : « أَعْلَمُوا أَنَّما الحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌّ وَمَهْوٌ - إلى قوله - سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ <sup>(١)</sup> » وقال : « وَأَعْلَمُوا أَنَّما أَمْوالُكُمْ وَأَوْلادُكُمْ فِتْنَةٌ <sup>(٢)</sup> » . ثم قال بعدُ : « فَاَحْذَرُوهُمْ <sup>(٣)</sup> » . وقال تعالى : « وَأَعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ نِصْفَهُ <sup>(٤)</sup> » . ثم أمر بالعمل بعدُ .

قوله تعالى : ( وَاسْتَغْفِرْ لَذَنْبِكَ ) يحتمل وجهين : أحدهما - يعني استغفر الله أن يقع منك ذنب . الثاني - استغفر الله ليعصمك من الذنوب . وقيل : لما ذكر له حال الكافرين والمؤمنين أمره بالثبات على الإيمان ؛ أي أثبت على ما أنت عليه من التوحيد والإخلاص والحدو عما تحتاج معه إلى استغفار . وقيل : الخطاب له والمراد به الأمة ؛ وعلى هذا القول توجب الآية استغفار الإنسان لجميع المسلمين . وقيل : كان عليه السلام يضيق صدره من كفر الكفار والمنافقين ؛ فزلت الآية . أي فاعلم أنه لا كاشف يكشف ما بك إلا الله ، فلا تعلق قلبك بأحد سواه . وقيل : أمر بالاستغفار لتقتدى به الأمة . ( وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ) أي ولدنوبهم . وهذا أمر بالشفاعة . وروى مسلم عن عاصم الأحول عن عبد الله بن سرجس المخزومي قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وأكلت من طعامه فقلت : يا رسول الله ، غفر الله لك ! فقال له صاحبي : هل استغفرك لك النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قال : نعم ، ولك . ثم تلا هذه الآية « واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات » ثم تحولت فنظرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه ، جمعا <sup>(٥)</sup> [ عليه ] خيلان كأنه التأثيل .

( وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ ) فيه خمسة أقوال : أحدها - يعلم أعمالكم في تصرفكم وإقامتكم . الثاني - « متقلبكم » في أعمالكم نهارا « ومثواكم » في ليلكم نياما . وقيل

(١) آية ٢٠ سورة الحديد . (٢) آية ٢٨ سورة الأتقال . (٣) في قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم » آية ١٤ سورة التغابن . (٤) آية ٤١ سورة الأتقال . (٥) يريد مثل جمع الكف ، وهو أن يجمع الأصابع ويضمها . (٦) زيادة عن صحيح مسلم . والخيلان : جمع خال ، وهو الشامة في الجسد . والتأثيل : جمع تولد ، وهي حيات تلو الجسد .



« متقلبكم » في الدنيا . « ومثواكم » في الدنيا والآخرة ؛ قاله ابن عباس والضحاك . وقال  
عكرمة : « متقلبكم » في أصلاب الآباء إلى أرحام الأمهات . « ومثواكم » مقامكم  
في الأرض . وقال ابن كيسان : « متقلبكم » من ظهر إلى بطن إلى الدنيا . « ومثواكم »  
في القبور .

قلت : والعموم يأتي على هذا كله ، فلا يخفى عليه سبحانه شيء من حركات بني آدم  
وسكاتهم ، وكذا وجميع خلقه . فهو عالم بجميع ذلك قبل كونه جملة وتفصيلا أولى وأخرى .  
سبحانه ! لا إله إلا هو .

قوله تعالى : وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنْزِلَتْ  
سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ  
يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَئِكَ لَهُمْ طَاعَةٌ  
وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ﴿٢١﴾  
قوله تعالى : ( وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا ) أي المؤمنون المخلصون . ( لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ )  
اشتيافا للوحى وحرصا على الجهاد وثوابه . ومعنى « لولا » هلا . ( فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ )  
لا نسخ فيها . قال قتادة : كل سورة ذكر فيها الجهاد فهي محكمة ، وهي أشد القرآن على  
المنافقين . وفي قراءة عبد الله « فإذا أنزلت سورة محدثة » أي محدثة النزول . ( وَذُكِرَ فِيهَا  
الْقِتَالُ ) أي فرض فيها الجهاد . وقرئ « فإذا أنزلت سورة وذكر فيها القتال » على البناء  
للفاعل ونصب القتال . ( رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ) أي شك ونفاق . ( يَنْظُرُونَ  
إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ) أي نظر مغموصين مغتاضين بتحديد وتحديق ؛ كن  
يُشَخَّصُ بصره عند الموت ؛ وذلك لجبنهم عن القتال جزعا وهلعا ، وليلهم في السر إلى الكفار .  
قوله تعالى : ( فَأُولَئِكَ لَهُمْ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ ) « فأولئك لهم » قال الجوهري :  
وقولهم : أولئك ، تهديد ووعد . قال الشاعر :

فَأُولَى ثُمَّ أُولَى ثُمَّ أُولَى \* وهل للذي يُحَلَّبُ من مرَدِّ

قل الأصمى : معناه قاربه ما يهلكه ؛ أى نزل به . وأنشد :

فمادى بين هاديتين منها \* وأولى أن يزيد على الثلاث

أى قارب أن يزيد . قال ثعلب : ولم يقل أحد فى « أولى » أحسن مما قال الأصمى .  
وقال المبرد : يقال لمن هم بالمطب ثم أفلت : أولى لك ؛ أى قاربت العطب . كما  
روى أن أعرابيا كان يوالى رعى الصيد فيفلت منه فيقول : أولى لك . ثم رعى صيدا  
فقاربه ثم أفلت منه فقال :

فلو كان أولى يطعم القوم صيدهم \* ولكن أولى يترك القوم جوعاً

وقيل : هو كقول الرجل لصاحبه : يا محروم ، أى شئ فأتك ! وقال الجرجاني :  
هو مأخوذ من الويل ؛ فهو أفعل ، ولكن فيه قلب ؛ وهو أن عين الفعل وقع موقع اللام .  
وقد تم الكلام على قوله : « فأولى لهم » . قال قتادة : كأنه قال العقاب أولى لهم . وقيل :  
أى وليهم المكروه . ثم قال : « طاعة وقول معروف » أى طاعة وقول معروف أمثل  
وأحسن ؛ وهو مذهب سيويه والخليل . وقيل : إن التقدير أمرنا طاعة وقول معروف ؛  
لخلف المبتدأ فيوقف على « فأولى لهم » . وكذا من قدر يقولون منا طاعة . وقيل : إن  
الآية الثانية متصلة بالأولى . واللام فى قوله « لهم » بمعنى الباء ؛ أى الطاعة أولى وأبقى  
بهم ، وأحق لهم من ترك امتثال أمر الله . وهى قراءة أبى « يقولون طاعة » . وقيل : إن  
« طاعة » نعت لـ « سورة » ؛ على تقدير : فإذا أنزلت سورة ذات طاعة ، فلا يوقف على  
هذا على « فأولى لهم » . وقال ابن عباس : إن قولهم « طاعة » إخبار من الله عز وجل عن  
المنافقين . والمعنى لهم طاعة وقول معروف قيل وجوب الفرائض عليهم ، فإذا أنزلت الفرائض  
شق عليهم نزولها . فيوقف على هذا على « فأولى » .

قوله تعالى : ( فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ ) أى جد القتال ، أو وجب فرض القتال ، كرهوه .  
فكرهوه جواب « إذا » وهو محذوف . وقيل : المعنى فإذا عزم أصحاب الأمر . ( فَسَلُّوا  
حَدِّقُوا اللَّهَ ) أى فى الإيمان والجهاد . ( لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ) من المعصية والمخالفة .



قوله تعالى : **فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقْطَعُوا أَرْحَامُكُمْ ۖ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَرَهُمْ ۖ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ ۚ أَلَمْ يَكُنْ عَلَى قُلُوبِ أَقْفَاهُ ۖ**

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **( فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ )** اختلف في معنى « إِنْ تَوَلَّيْتُمْ » فقيل : هو من الولاية . قال أبو العالية : المعنى فهل عسيتم إن توليتم الحكم بغير حكمة أن تفسدوا في الأرض بأخذ الرشا . وقال الكلبي : أى فهل عسيتم إن توليتم أمر الأمة أن تفسدوا في الأرض بالظلم . وقال ابن جريج : المعنى فهل عسيتم إن توليتم عن الطاعة أن تفسدوا في الأرض بالمعاصي وقطع الأرحام . وقال كعب : المعنى فهل عسيتم إن توليتم الأمر أن يقتل بعضكم بعضاً . وقيل : من الإعراض عن الشيء . قال قتادة : أى فهل عسيتم إن توليتم عن كتاب الله أن تفسدوا في الأرض بسفك الدماء الحرام ، وتقطعوا أرحامكم . وقيل : « فهل عسيتم » أى فلعلكم إن أعرضتم عن القرآن وفارقتم أحكامه أن تفسدوا في الأرض فتعودوا إلى جاهليكم . وقرئ بفتح السين وكسرها . وقد مضى في « البقرة » القول فيه مستوفى<sup>(١)</sup> . وقال بكر المزني : إنها نزلت في الحرورية والخوارج ، وفيه بُعد . والأظهر أنه إنما نزل بها المنافقون . وقال ابن حبان : قريش . ونحوه قال المسيب بن شريك والفراء ، قالا : نزلت في بني أمية وبني هاشم ، ودليل هذا التأويل ما روى عبد الله بن مغفل قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض » — ثم قال — هم هذا الحي من قريش أخذ الله عليهم إن ولوا الناس ألا يفسدوا في الأرض ولا يقطعوا أرحامهم » . وقرأ علي بن أبي طالب « إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ » بضم التاء والواو وكسر اللام . وهي قراءة ابن أبي إسحاق ، ورواها رؤيس عن

يعقوب . يقول : إن وليكم ولاية جائرة خرجتم معهم في الفتنة وماربتموهم . ﴿ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ ﴾ بالبنى والظلم والقتل . وقرأ يعقوب وسلام وعيسى وأبو حاتم « وَتَقَطَّعُوا » بفتح التاء وتخفيف القاف ، من القطع ؛ اعتباراً بقوله تعالى « وَيَقَطُّونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ » . وروى هذه القراءة هارون عن أبي عمرو . وقرأ الحسن « وَتَقَطَّعُوا » مفتوحة الحروف مشددة ؛ اعتباراً بقوله تعالى : « وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ » . الباقيون « وَتَقَطَّعُوا » بضم التاء مشددة الطاء ، من التقطيع على الكثير ؛ وهو اختيار أبي عبيد . وتقدم ذكر « عَيْتُمْ » في (البقرة) . وقال الزجاج في قراءة نافع : لو جاز هذا لحاز « عَيْسَى » بالكسر . قال الجوهري : ويقال عَيْتَ أَنْ أَفْعَلَ ذَلِكَ ، وَعَيْتَ بالكسر . وقرئ « فَهَلْ عَيْتُمْ » بالكسر . قلت : ويدل قوله هذا على أنهما لغتان . وقد مضى القول فيه في « البقرة » مستوفى . ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ ﴾ أي طردهم وأبعدهم من رحمته . (فَأَصْحَابُكُمْ) عن الحق . ﴿ وَأَعْمَى أَبْصَارَهُمْ ﴾ أي قلوبهم عن الخير . فأنبع الأخبار بأن من فعل ذلك حقت عليه لعنته ، وسلبه الانتفاع بسمعه وبصره حتى لا ينقاد للحق وإن سمعه ؛ فجعله كالبيهة التي لا تعقل . وقال : « فَهَلْ عَيْتُمْ » ثم قال : « أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ » فرجع من الخطاب إلى الغيبة على عادة العرب في ذلك .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ ﴾ أي يتفهمونه فيعلمون ما أعد الله للذين لم يتولوا عن الإسلام . ﴿ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴾ أي بل على قلوب أقفال أقفلها الله عز وجل عليهم فهم لا يعقلون . وهذا يرد على القدرية والإمامية مذهبهم . وفي حديث مرفوع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن عليها أقفالا كأكفال الحديد حتى يكون الله يفتحها » . وأصل القفل اليُس والصلاية . ويقال لما يس من الشجر : القفل . والقفل مثله . والقفل أيضاً نبت . والقفل : الصوت . قال الرازي :

لما أتاك يابسا قرشاً • قت إليه بالقفل ضرباً

• كيف قرئت شيخك الأزباً •

(١) آية ٢٧ سورة البقرة . (٢) آية ٩٣ سورة الأنبياء . (٣) ج ٣ ص ٢٤٤

(٤) الأزب (بالفتح والتشديد) : الكثير الشعر .



الْقِرْشَب ( بكسر القاف ) : المِسْنُ ، عن الأصمعي . وأقفله الصوم أي أيبسه ؛ قاله القشيري والجوهري . فالأقفال هنا إشارة إلى ارتجاج القلب وخلوه عن الإيمان . أي لا يدخل قلوبهم الإيمان ولا يخرج منها الكفر ؛ لأن الله تعالى طبع على قلوبهم وقال : « على قلوبهم » لأنه لو قال على قلوبهم لم يدخل قلب غيرهم في هذه الجملة . والمراد أم على قلوب هؤلاء وقلوب من كانوا بهذه الصفة أفعالها .

الثالثة - في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرَّحِمُ فقالت هذا مقام العائذ من القطيعة . قال نعم أما تَرْضَيْنَ أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك قالت بلى قال فذاك لك - ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - اقرءوا إن شئتم » فهل عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ . أولئك الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَاَصْمَمَهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ . أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أم على قلوبٍ أَعْظَاهُمْ » . وظاهر الآية أنها خطاب لجميع الكفار . وقال قتادة وغيره : معنى الآية فلعلكم ، أو يخاف عليكم ، إن أعرضتم عن الإيمان أن تعودوا إلى الفساد في الأرض لسفك الدماء . قال قتادة : كيف رأيتم القوم حين تَوَلَّوْا عَنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى ! أَلَمْ يَسْفِكُوا الدَّمَاءَ الْحَرَامَ وَيَقْطَعُوا الْأَرْحَامَ وَعَصَوْا الرَّحْمَنَ . فالرحم على هذا رَحِمُ دِينِ الْإِسْلَامَ وَالْإِيمَانِ ، الَّتِي قَدْ سَمَّاها اللَّهُ إِخْوَةً بِقَوْلِهِ تَعَالَى : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ » <sup>(١)</sup> . وعلى قول الفراء أن الآية نزلت في بني هاشم وبني أمية ؛ والمراد من أضمر منهم نفاقاً ، فأشار بقطع الرحم إلى ما كان بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم من القرابة بتكذيبهم النبي صلى الله عليه وسلم . وذلك يوجب القتال . وبالجملة فالرحم على وجهين : عامة وخاصة ؛ فالعامة رَحِمُ الدِّينِ ، ويجب مواصلة بلازمة الإيمان والمحبة لأهله ونصرتهم ، والنصيحة وترك مضاربتهم والعدل بينهم ، والنصفة في معاملتهم والقيام بحقوقهم الواجبة ؛ كتمريض المرضى وحقوق الموتى من غسلهم والصلاة عليهم ودفنهم ، وغير ذلك من [الحقوق] المترتبة لهم . وأما الرحم الخاصة وهي رحم القرابة من طرف الرجل أبيه وأمه ، فتجب لهم الحقوق الخاصة وزيادة ؛ كالنفقة وتفقد أحوالهم ،

وترك التغافل عن تعاهدكم في أوقات ضرورتهم ؛ وتناكد في حقهم حقوق الرحم العامة ، حتى إذا تراحت الحقوق بدئاً بالأقرب فالأقرب . وقال بعض أهل العلم : إن الرحم التي تجب صلتها هي كل رحم محرم ، وعليه فلا تجب في بني الأعمام وبني الأخوال . وقيل : بل هذا في كل رحم ممن ينطلق عليه ذلك من ذوى الأرحام في الموارث ، محرمًا كان أو غير محرم . فيخرج من هذا أن رحم الأم التي لا يتوارث بها لا تجب صلتهم ولا يحرم قطعهم . وهذا ليس بصحيح ، والصواب أن كل ما يشمل ويضمه الرحم تجب صلتها على كل حال ، قرابةً ودينيةً ؛ على ما ذكرناه أولاً والله أعلم . وقد روى أبو داود الطيالسي في مسنده قال : حدثنا شعبة قال أخبرني محمد بن عبد الجبار قال سمعت محمد بن كعب القرظي يحدث عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن للرحم لساناً يوم القيامة تحت العرش يقول يا رب قطعت يا رب ظلمت يا رب أسيء إلى فيجبها ربها ألا ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك " . وفي صحيح مسلم عن جبير بن مطعم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا يدخل الجنة قاطع " . قال ابن أبي عمير قال سفيان : يعني قاطع رحم . ورواه البخاري .

الرابعة - قوله عليه السلام : " إن الله تعالى خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم ... " « خلق » بمعنى اخترع وأصله التقدير ؛ كما تقدم . والخلق هنا بمعنى المخلوق . ومنه قوله تعالى : « هذا خلق الله » أي مخلوقه . ومعنى " فرغ منهم " كل خلقهم . لا أنه اشتغل بهم ثم فرغ من شغله بهم ؛ إذ ليس فعله مباشرة ولا مناوله ، ولا خلقه بآلة ولا محاولة ؛ تعالى عن ذلك . وقوله : " قامت الرحم فقالت " يحمل على أحد وجهين : أحدهما - أن يكون الله تعالى أقام من يتكلم عن الرحم من الملائكة فيقول ذلك ، وكأنه وكل بهذه العبادة من يناضل عنها ويكتب ثواب من وصلها ووزر من قطعها ؛ كما وكل الله بسائر الأعمال كراما كاتين ، وبمشاهدة أوقات الصلوات ملائكة متعاقبين . وثانيهما -



أن ذلك على جهة التقدير والتمثيل المفهم للإعلاء وشدة الاعتناء . فكانه قال : لو كانت الرحم من بعقل ويتكلم لقالت هذا الكلام ؛ كما قال تعالى : « لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ » — ثم قال — « وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضِيبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ » <sup>(١)</sup> . وقوله : « فقالت هذا مقام العائذ بك من القطيعة » مقصود هذا الكلام الإخبار بتأكد أمر صلة الرحم ، وأن الله سبحانه قد نزلها بمنزلة من استجار به فأجاره ، وأدخله في ذمته وخفارته <sup>(٢)</sup> . وإذا كان كذلك بخار الله غير مخذول وعهده غير منقوض . ولذلك قال مخاطبا للرحم : « أَمَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مَنْ وَصَلِكَ وَأَقْطَعَ مَنْ قَطَعَكَ » . وهذا كما قال عليه السلام : « ومن صلى الصبح فهو في ذمة الله تعالى فلا يطلبكم الله من ذمته بشيء ، فإنه من يطلبه بدمته بشيء ، يدركه ثم يكبه في النار على وجهه » .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ أَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ أَنَّهُمْ أُهْدُوا الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ ﴿٢٥﴾

قال قتادة : هم كفار أهل الكتاب ، كفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد ما عرفوا نعتهم عندهم ؛ قاله ابن جريج . وقال ابن عباس والضحاك والسدي : هم المنافقون ، قعدوا عن القتال بعد ما علموه في القرآن . ﴿ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ ﴾ أي زين لهم خطاياهم ؛ قاله الحسن . ﴿ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ ﴾ أي مَدَّ لهم الشيطان في الأمل ووعدهم طول العمر ؛ عن الحسن أيضا . وقال : إن الذي أمل لهم في الأمل ومد في آجالهم هو الله عز وجل ؛ قاله الفراء والمفضل . وقال الكلبي ومقاتل : إن معنى « أمل لهم » أمهلهم ؛ فعلى هذا يكون الله تعالى أمل لهم بالإمهال في عذابهم . وقرأ أبو عمرو وابن أبي إسحاق وعيسى بن عمر وأبو جعفر وشيبة « وَأَمْلَىٰ لَهُمْ » بضم الهمزة وكسر اللام وفتح الياء ؛ على ما لم يسم فاعله . وكذلك قرأ ابن جرير ومجاهد والبخاري ويعقوب ، إلا أنهم سكنوا الياء على وجه الخبر من الله تعالى عن نفسه أنه يفعل ذلك بهم ؛ كأنه قال : وأنا أمل لهم . واختاره أبو حاتم ، قال : لأن فتح الهمزة يؤهم أن الشيطان

(١) آية ٢١ سورة الحشر . (٢) الخفارة (بالضم والكسر) : الذمام .

يملئ لهم ، وليس كذلك ؛ فلهذا عدل إلى الضم ، قال المهدوي : « ومن قرأ » وأملأ لهم .  
فالفاعل اسم الله تعالى . وقيل الشيطان . واختار أبو عبيد قراءة العامة ، قال : لأن المعنى  
معلوم ؛ لقوله : « لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَزَّزُوا وَتَتَّقُوا وَتَسْبِّحُوهُ » رد التسبيح على  
إسم الله ، والتوقير والتعزير على اسم الرسول .

قوله تعالى : ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ  
فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ( ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا ) أى ذلك الإملاء لهم حتى يتمادوا في الكفر بأنهم  
قالوا ؛ يعنى المنافقين واليهود . ( لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ ) وهم المشركون . ( سَنُطِيعُكُمْ  
فِي بَعْضِ الْأَمْرِ ) أى في مخالفة عهد والنظام على عداوته ، والقعود عن الجهاد معه وتوهين  
أمره في السر . وهم إنما قالوا ذلك سرا فأخبر الله نبيه . وقراءة العامة « أسرارهم » بفتح الهمزة ،  
جمع سر ؛ وهى اختيار أبي عبيد وأبي حاتم . وقرأ الكوفيون وابن وثاب والأعمش  
وحمة والكسائي وحفص عن عاصم « إسرارهم » بكسر الهمزة على المصدر ؛ نحو قوله تعالى :  
« وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا » جمع لاختلاف ضروب السر .

قوله تعالى : فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ  
وَأَدْبَرَهُمْ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ( فَكَيْفَ ) أى فكيف تكون حالهم . ( إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ )  
أى ضاربين ؛ فهو في موضع الحال . ومعنى الكلام التخويف والتهديد ؛ أى إن تأخر عنهم  
العذاب فإلى اقتضاء العمر . وقد مضى في « الأنفال والنحل » . وقال ابن عباس : لا يتوفى  
أحد على معصية إلا يضرب شديدا لوجهه وقفاه . وقيل : ذلك عند القتال نصرة لرسول الله



صلى الله عليه وسلم ، بضرب الملائكة وجوههم عند الطاب وأدبارهم عند الحرب . وقيل :  
ذلك في القيامة عند سوقهم إلى النار .

قوله تعالى : ذَلِكْ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَتَخَطَّ اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ  
فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكْ ﴾ أى ذلك جزاؤهم . ﴿ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَتَخَطَّ اللَّهُ ﴾ قال ابن  
عباس : هو كتمانهم ما فى التوراة من نعت محمد صلى الله عليه وسلم . وإن حملت على المنافقين  
فهو إشارة إلى ما أضمروا عليه من الكفر . ﴿ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ ﴾ يعنى الإيمان . ﴿ فَأَحْبَطَ  
أَعْمَالَهُمْ ﴾ أى ما عملوه من صدقة وصلة رحم وغير ذلك ؛ على ما تقدم .

قوله تعالى : أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ  
اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ ﴿٢٩﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ  
وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ نفاق وشك ؛ يعنى المنافقين .  
﴿ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ ﴾ الأضغان ما يضر من المكروه . واختلف فى معناه ؛ فقال  
السدى : غشهم . وقال ابن عباس : حسدهم . وقال قطرب : عداوتهم . وأنشد قول  
الشاعر :

قل لأبن هند ما أردت بمنطق • ساء الصديق وشيد الأضغانا

وقيل : أحقادهم . واحدا ضغن . قال :

• وذى ضغن كفت النفس عنه •

وقد تقدم . وقال عمرو بن كلثوم :

وإن الضغن بعد الضغن يفتو • عليك ويخرج الداء الدفينا

قال الجوهري : الضغن والضغينة : الحقد . وقد ضغن عليه ( بالكسر ) ضغناً .  
وتضاغن القوم وأضطغنتوا أبطنوا على الأحقاد . وأضطغنت العصى إذا أخذته تحت  
حضنك . وأنشد الأحرر :

\* كأنه مضطغنٌ صبيّاً \*

أى حامله في حجره . وقال ابن مقبل :

إذا اضطغنتُ سلاحى عند مغرضها \* ومرفق كِرَّاسِ السيفِ إذ شَسَفاً<sup>(١)</sup>

وفر من ضاغنٌ لا يعطى ما عنده من الجحري إلا بالضرب . والمعنى : أم حسبوا أن لن يظهر  
الله عداوتهم وحقدهم لأهل الإسلام . ( وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ ) أى لعرفنا كههم . قال  
ابن عباس : وقد عرفه إياهم في سورة « براءة » . تقول العرب : ساريك ما اصنع ؛ أى  
ساعلمك ؛ ومنه قوله تعالى : « بما أراك الله »<sup>(٢)</sup> أى بما أعلمك . ( فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيَاهُمْ ) أى  
بعلاماتهم . قال أنس : ما خفى على النبي صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية أحد من المنافقين ؛  
كان يعرفهم بسيماهم . وقد كفا في غزاة وفيها سبعة من المنافقين يشك فيهم الناس ، فأصبحوا  
ذات ليلة وعلى جبهة كل واحد منهم مكتوب « هذا منافق » فذلك سيماهم . وقال ابن زيد :  
قدر الله إظهارهم وأمر أن يخرجوا من المسجد فأبوا إلا أن يتمسكوا بالله إلا الله ، فحقنت  
دمائهم ونكحوا وأنكحوا بها . ( وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ) أى في خفواه ومعناه . ومنه  
قول الشاعر :

\* وخير الكلام ما كان لحناً \*

أى ما عُرف بالمعنى ولم يُصرَّح به . مأخوذ من اللحن في الإعراب ، وهو الذهاب عن  
الصواب ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « إنكم تختصمون إلي ولعل بعضكم أن يكون  
الحن بحجته من بعض » أى اذهب بها في الجواب لقوته على تصريف الكلام . أبو زيد :

(١) المفرض : جانب البطن أسفل الأخلاع . و « رِئاسِ السيف » : مقبضه . و « الشاسف » : اليابس

من الضر والمزال . (٢) راجع ج ٨ ص ١٩٦ . (٣) آية ١٠٥ سورة النساء .

(٤) في نسخ الأمل : « يشكونهم » .



لَحْنْتُ لَهُ ( بالفتح ) أَلَحْنُ لَحْنًا إِذَا قُلْتَ لَهُ قَوْلًا يَفْهَمُهُ عَنْكَ وَيَخْفَى عَلَى غَيْرِهِ . وَلَحْنَهُ هُوَ عَنَى ( بالكسر ) يَلْحَنُهُ لَحْنًا أَيْ فَهَمَهُ . وَأَلْحَنَهُ أَنَا إِيَّاهُ ، وَلَا حَنْتُ النَّاسَ فَاطْتَمَهُمْ ؛ قَالَ الْفَزَارِيُّ :

وَحَدِيثُ اللَّهِ هُوَ مِمَّا • يَنْتَعِ النَّاعِتُونَ يُوزَنُ وَزْنًا  
مَنْطِقُ رَائِعٌ وَتَلَحَّنُ أَحْيَا • نَأْ وَخَبَرُ الْحَدِيثِ مَا كَانَ لَحْنًا

يُرِيدُ أَنَهَا تَتَكَلَّمُ [ بِشَيْءٍ ] وَهِيَ تَرِيدُ غَيْرَهُ ، وَتُعَرِّضُ فِي حَدِيثِهَا فَتَرِيْلَهُ عَنْ جِهَتِهِ مِنْ فُطْنَتِهَا وَذِكَانِهَا . وَقَدْ قَالَ تَعَالَى : « وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ » . وَقَالَ الْقَتَالُ الْكِلَابِيُّ :  
وَلَقَدْ وَحَيْتُ لَكُمْ لَكَيْمًا فَفَهَمُوا • وَلَحْنْتُ لَحْنًا لَيْسَ بِالْمُرْتَابِ

وَقَالَ مِرَارُ الْأَسَدِيِّ :

وَلَحْنَتِ لَحْنًا فِيهِ غَشٌّ وَرَاجِي • صَدُودُكَ تُرْضِيْنَ الْوَشَاةَ الْأَعَادِيَا

قَالَ الْكَلْبِيُّ : فَلَمْ يَتَكَلَّمْ بَعْدَ تَزَوُّلِهَا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنَاقِقَ إِلَّا عَرَفَهُ . وَقِيلَ : كَانَ الْمَنَاقِقُونَ يَخَاطَبُونَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَلَامٍ تَوَاضَعُوهُ فِيْهَا بَيْنَهُمْ ؛ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْمَعُ ذَلِكَ وَيَأْخُذُ بِالظَّاهِرِ الْمَعْتَادِ ، فَنَبِيْهُهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ ، فَكَانَ بَعْدَ هَذَا يَعْرِفُ الْمَنَاقِقِينَ إِذَا سَمِعَ كَلَامَهُمْ . قَالَ أَنَسٌ : فَلَمْ يَخْفَ مَنَاقِقَ بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ عَرَفَهُ اللَّهُ ذَلِكَ بَوْحَى أَوْ عَلَامَةً عَرَفَهَا بِتَعْرِيفِ اللَّهِ إِيَّاهُ . ( وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ) أَيْ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهَا .

قَوْلُهُ تَعَالَى : وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ

وَنَبْلُوا أَخْبَارَكُمْ ﴿٥١﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ ) أَيْ نَتَعَبَّدُكُمْ بِالشَّرَائِعِ وَإِنْ عَلِمْنَا عَوَاقِبَ الْأُمُورِ . وَقِيلَ : لِنَعَامِلَكُمْ مَعَامِلَةَ الْمُخْتَبَرِينَ . ( حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ ) عَلَيْهِ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : « حَتَّى نَعْلَمَ » حَتَّى نَمِيزَ . وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي رَاضٍ : « حَتَّى نَعْلَمَ » حَتَّى نَرَى . وَقَدْ مَضَى

(١١) في « البقرة » . وقراءة العامة بالنون في « نَبَلُونَكُمْ » و « نَعْلَم » « وَنَبَلُوا » . وقرأ أبو بكر عن عاصم بالياء فيهن . وروى رُوَيْس عن يعقوب إسكان الواو من « نَبَلُوا » على القطع مما قبل . ونصب الباقون رداً على قوله : « حَتَّى نَعْلَم » . وهذا العلم هو العلم الذي يقع به الجزاء ؛ لأنه إنما يجازيهم بأعمالهم لا بعلمه القديم عليهم . فتأويله : حتى نعلم المجاهدين علم شهادة ؛ لأنهم إذا أمروا بالعمل يشهد منهم ما عملوا ، فالجزاء بالثواب والعقاب يقع على علم الشهادة . ( وَنَبَلُوا أَخْبَارَكُمْ ) نخبرها ونظهرها . قال إبراهيم بن الأشعث : كان الفضيل بن عياض إذا قرأ هذه الآية بكى وقال : اللَّهُمَّ لَا تَبْتَلِنَا فَإِنَّكَ إِذَا بَلَوْتَنَا فَضَحْتَنَا وَهَتَكْتَ أَسْتَارَنَا .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا  
الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَلْهُدَى لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُحِيطُ  
أَعْمَلُهُمْ ﴿٣٢﴾

يرجع إلى المنافقين أو إلى اليهود . وقال ابن عباس : هم المطعمون يوم بدر . نظيرها « إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » الآية . ( وَشَاقُّوا الرَّسُولَ ) أي عادوه وخالفوه . ( مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى ) أي علموا أنه نجيء بالجمع والآيات . ( لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا ) بكفرهم . ( وَسَيُحِيطُ أَعْمَلُهُمْ ) أي ثواب ما عملوه .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ  
وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ﴿٣٣﴾

فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ) لما بين حال الكفار أمر المؤمنين بلزوم الطاعة في أوامره والرسول في سنته . ( وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ) أي حسناتكم بالمعاصي ؛ قاله الحسن . وقال الزهري : بالكبائر . ابن جريج : بالرياء والسمعة .



وقال مقاتل والتمالي : بالمتن ؛ وهو خطاب لمن كان يمين على النبي صلى الله عليه وسلم بإسلامه .  
وكله متقارب ، وقول الحسن يجمعه . وفيه إشارة إلى أن الكبائر تحبط الطاعات ، والمعاصي  
تخرج عن الإيمان .

الثانية - احتج علماءنا وغيرهم بهذه الآية على أن التحلل من التطوع - صلاة كان  
أو صوما - بعد التلبس به لا يجوز ؛ لأن فيه إبطال العمل وقد نهى الله عنه . وقال من  
أجاز ذلك - وهو الإمام الشافعي وغيره - : المراد بذلك إبطال ثواب العمل المفروض ؛  
فنهى الرجل عن إحباط ثوابه . فأما ما كان نقلا فلا ؛ لأنه ليس واجبا عليه . فإن زعموا أن  
اللفظ عام فالعام يجوز تخصيصه . ووجه تخصيصه أن النقل تطوع ، والتطوع يقتضي تحييرا .  
وعن أبي العالية كانوا يرون أنه لا يضر مع الإسلام ذنب ؛ حتى نزلت هذه الآية تخافوا الكبائر  
أن تحبط الأعمال . وقال مقاتل : يقول الله تعالى إذا عصيتم الرسول فقد أبطلتم أعمالكم .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ  
كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ** (٣٤)

بين أن الاعتبار بالوفاة على الكفر يوجب الخلود في النار . وقد مضى في « البقرة »  
الكلام فيه . وقيل : إن المراد بالآية أصحاب القليب . وحكمها عام .

قوله تعالى : **فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ  
مَعَكُمْ وَلَنْ يَتَرَكَكُمْ أَتَمَلَّكُمْ** (٣٥)

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(فَلَا تَهِنُوا)** أي تضعفوا عن القتال . والوهن : الضعف .  
وقد وهن الإنسان ووهنه غيره ، يتعدى ولا يتعدى . قال :  
« إني لست بموهوب فقير » (٣)

(١) راجع ج ٢ ص ٤٨ (٢) المراد به قلب بدر . (٣) هذا مجزئ لطرفة ، ومدره :  
• وإذا طلستني السها •

ووهن أيضا (بالكسر) وهنأ أى ضعف، وقرئ « فما وهنوا » بضم الهاء وكسرها . وقد مضى في (آل عمران<sup>(١)</sup>) .

الثانية - قوله تعالى : ( وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ ) أى الصلح . ( وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ ) أى وأنتم أعلم بالله منهم . وقيل : وأنتم الأعلون في الحجّة . وقيل : المعنى وأنتم الغالبون لأنكم مؤمنون وإن غلبوكم في الظاهر في بعض الأحوال . وقال قتادة : لا تكونوا أول الطائفتين ضرعت إلى صاحبتهما .

الثالثة - واختلف العلماء في حكمها ؛ فقيل : إنها ناسخة لقوله تعالى : « وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا » ؛ لأن الله تعالى منع من الميل إلى الصلح إذا لم يكن بالمسلمين حاجة إلى الصلح . وقيل : منسوخة بقوله تعالى : « وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا » . وقيل : هي محكمة . والآيتان نزلتا في وقتين مختلفي الحال . وقيل : إن قوله « وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا » مخصوص في قوم بأعيانهم ، والأخرى عامة . فلا يجوز مهادنة الكفار إلا عند الضرورة ؛ وذلك إذا عجزنا عن مقاومتهم لضعف المسلمين . وقد مضى هذا المعنى مستوفى<sup>(٢)</sup> . ( وَاللَّهُ مَعَكُمْ ) أى بالنصر والمعونة ؛ مثل « وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ »<sup>(٣)</sup> . ( وَلَنْ يَبْرُكُمْ أَفْعَالُكُمْ ) أى لن ينقصكم ؛ من ابن عباس وغيره . ومنه الموتر الذي قتل له قتل لم يدرك بدمه ؛ تقول منه : وتره يتره وترًا وترّة . ومنه قوله عليه السلام : « من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله » أى ذهب بهما . وكذلك وتره حقه أى قمعه . وقوله تعالى : « وَلَنْ يَبْرُكُمْ أَفْعَالُكُمْ » أى لن ينقصكم في أعمالكم ؛ كما تقول : دخلت البيت ؛ وأنت تريد في البيت ؛ قاله الجوهري . الفراء : « وَلَنْ يَبْرُكُمْ » هو مشتق من الوتر وهو الفرد ؛ فكان المعنى ولن يفردكم بعير ثواب .

(١) راجع ج ٤ ص ٢٢٠

(٢) آية ٦١ سورة الأنفال . راجع ج ٨ ص ٢٩

(٣) سورة العنكبوت .



قوله تعالى : إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌّ وَلَهُوَ وَإِنْ تَوَمَّنُوا وَتَتَّقُوا  
يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالَكُمْ ﴿٣٦﴾ إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فَيُخْفِكُمْ  
تَبَخَّلُوا وَيُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : ( إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌّ وَلَهُوَ ) تقدم في « الأنعام » . ( وَإِنْ تَوَمَّنُوا  
وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ ) شرط وجوابه . ( وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالَكُمْ ) أى لا يأمركم بإخراج  
جميعها في الزكاة ؛ بل أمر بإخراج البعض ؛ قاله ابن عيينة وغيره . وقيل : « لا يسألكم  
أموالكم » لنفسه أو لحاجة منه إليها ؛ إنما يأمركم بالإتفاق في سبيله ليرجع ثوابه إليكم .  
وقيل : « لا يسألكم أموالكم » إنما يسألكم أمواله ؛ لأنه المالك لها وهو المنعم بإعطائها .  
وقيل : ولا يسألكم عهد أموالكم أجراً على تبليغ الرسالة . نظيره « قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ »  
الآية . ( إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فَيُخْفِكُمْ ) يلح عليكم ؛ يقال : أخفى بالمسئلة واللف والحق بمعنى  
واحد . والحنى المستقصى في السؤال ؛ وكذلك الإحفاء الاستقصاء في الكلام والمنازعة .  
ومنه أخفى شاربهُ أى استقصى في أخذه . ( تَبَخَّلُوا وَيُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ ) أى يخرج البخل  
أضغانكم . قال قتادة : قد علم الله أن في سؤال المال خروج الأضغان . وقرأ ابن عباس  
وبجاهد وابن محيصن وحيد « وَيُخْرِجْ » بقاء مفتوحة وراء مضمومة . « أَضْغَانَكُمْ » بالرفع  
لكونه الفاعل . وروى الوليد عن يعقوب الحضرمي « وَيُخْرِجْ » بالنون . وأبو معمر عن  
عبد الوارث عن أبي عمرو « وَيُخْرِجْ » بالرفع في الجيم على القطع والاستئناف . والمشهور عنه  
« وَيُخْرِجْ » كسائر القراء ، عطف على ما تقدم .

قوله تعالى : هَآأَنْتُمْ هَآؤَآَاءُ تَدْعُونَ لِتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ  
مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلُ عَنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمْ  
الْفُقَرَاءُ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : ﴿ هَآئِثُّ هَؤُلَاءِ تَدْعُونَ ﴾ أى هاتم هؤلاء أيها المؤمنون تَدْعُونَ ﴿ لَتُتَّقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أى فى الجهاد وطريق الخير . ﴿ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَنْ نَفْسِهِ ﴾ أى على نفسه ؛ أى يمنعها الأجر والثواب . ﴿ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ ﴾ أى إنه ليس يحتاج إلى أموالكم . ﴿ وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ ﴾ إليها . ﴿ وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ﴾ أى أطوع الله منكم . روى الترمذى عن أبى هريرة قال : تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية « وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ » قالوا : ومن يُستبدل بنا ؟ قال : فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على منكب سلمان ثم قال : « هذا وقومه . هذا وقومه » قال : حديث غريب فى إسناده مقال . وقد روى عبد الله بن جعفر بن نجيع والد على بن المدينى أيضا هذا الحديث عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبى هريرة قال : قال أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ، بن هؤلاء الذين ذكر الله إن تولينا استبدلوا ثم لا يكونوا أمثالنا ؟ قال : وكان سلمان جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم نخد سلمان ، قال : « هذا وأصحابه . والذي نفسى بيده لو كان الإيمان منوطا بالثريا لتناوله رجال من فارس » . وقال الحسن : هم العجم . وقال عكرمة : هم فارس والروم . قال المحاسبى : فلا أحد بعد العرب من جميع أجناس الأعاجم أحسن دينا ، ولا كانت العلماء منهم إلا الفرس . وقيل : إنهم اليمن ، وهم الأنصار ؛ قاله شريح بن عبيد . وكذا قال ابن عباس : هم الأنصار . وعنه أنهم الملائكة . وعنه هم التابعون . وقال مجاهد : إنهم من شاء من سائر الناس . ﴿ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ ﴾ قال الطبرى : أى فى البخل والإنفاق فى سبيل الله . وحكى عن أبى موسى الأشعرى أنه لما نزلت هذه الآية فرح بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : « هى أحب إلى من الدنيا » . والله أعلم .



## سورة الفتح

مدنية بإجماع ، وهي تسع وعشرون آية . ونزلت ليلاً بين مكة والمدينة في شأن الحديبية .  
 روى محمد بن إسحاق عن الزهري عن عروة عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم ،  
 قالا : نزلت سورة الفتح بين مكة والمدينة في شأن الحديبية من أولها إلى آخرها .  
 وفي الصحيحين عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير  
 في بعض أسفاره وعمر بن الخطاب يسير معه ليلاً ، فسأله عمر عن شيء فلم يجبه رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ، ثم سأله فلم يجبه ، ثم سأله فلم يجبه ، فقال عمر بن الخطاب : تَكَلَّثَ  
 أم عمر ، نَزَرْتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات كل ذلك لم يجبك ؛ فقال عمر :  
 فخرت بعيري ثم تقدمت أمام الناس وخشيت أن ينزل في قرآن ، فما نَشَبْتُ<sup>(١)</sup> أن سمعت  
 صارخاً يصرخ بي ؛ فقلت : لقد خشيت أن يكون نزل في قرآن ، فجئت رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فسلمت عليه ؛ فقال : " لقد أنزلت على الليلة سورة هي أحب إلي مما طلعت  
 عليه الشمس - ثم قرأ - « إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً » . لفظ البخاري . وقال الترمذي :  
 حديث حسن غريب صحيح . وفي صحيح مسلم عن قتادة أن أنس بن مالك حدثهم قال :  
 لما نزلت « إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً » ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر . وهم  
 عليك ويهدبك صراطاً مستقيماً - إلى قوله - فوزاً عظيماً » مَرَّجَعَهُ من الحديبية وهم  
 يخالطهم الحزن والكآبة ، وقد تحر المذني بالحديبية ، فقال : " لقد أنزلت على آية  
 هي أحب إلي من الدنيا جميعاً " . وقال عطاء عن ابن عباس : إن اليهود شتموا النبي  
 صلى الله عليه وسلم والمسلمين لما نزل قوله تعالى : « وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ » وقالوا :  
 كيف نتبع رجلاً لا يدري ما يفعل به ! فاشتد ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى :  
 « إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » . ونحوه قال مقاتل

(١) أي ألحمت عليه وبالنسبة في السؤال .

(٢) أي ما لبثت وما تعلقت بشيء .

ابن سليمان : لما نزل قوله تعالى : « وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم » فرح المشركون والمنافقون وقالوا : كيف تتبع رجلا لا يدري ما يفعل به ولا بأصحابه ، فزلت بعد ما رجع من الحديبية « إنا فتحنا لك فتحا مبينا » أى قضينا لك قضاء . فنسخت هذه الآية تلك . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لقد أنزلت على سورة ما يسرني بها حمير النعم » . وقال المسعودي : بلغني أنه من قرأ سورة الفتح في أول ليلة من رمضان في صلاة التطوع حفظه الله ذلك العام .

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

#### إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ۝

اختلف في هذا الفتح ما هو؟ ففى البخارى حدثني محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا نعبة قال سمعت قتادة عن أنس « إنا فتحنا لك فتحا مبينا » قال : الحديبية . وقال جابر : ما كنا نعد فتح مكة إلا يوم الحديبية . وقال الفراء : تعدون أتم الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة فتحاً ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية ، كنا نعد مع النبي صلى الله عليه وسلم أربع عشرة مائة<sup>(١)</sup> ، والحديبية بئر . وقال الضحاك : « إنا فتحنا لك فتحا مبينا » بغير قتال . وكان الصلح من الفتح . وقال مجاهد : هو منحره بالحديبية وحلقه رأسه . وقال : كان فتح الحديبية آية عظيمة ، نزع ماؤها فخرج فيها فدرت بالماء حتى شرب جميع من كان معه . وقال موسى بن عقبة : قال رجل عند منصرفهم من الحديبية : ما هذا بفتح ، لقد صدونا عن البيت . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « بل هو أعظم الفتح قد رضى المشركون أن يدفعوكم عن بلادهم بالراح ويسألوكم القضية ويرغبوا إليكم فى الأمان وقد رأوا منكم ما كرهوا » . وقال الشعبي فى قوله تعالى « إنا فتحنا لك فتحا مبينا » قال : هو فتح الحديبية ، لقد أصاب فيها ما لم يصب فى غزوة ، غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، وبويع بيعة الرضوان ،

(١) آية ٩ سورة الأحقاف . (٢) فى تفسير الطبرى : « البراء » .

(٣) فى تفسير الطبرى : « خمس مائة » .



وأطيعوا نخل خير، وبلغ الهدى محله، وظهرت الروم على فارس، وفرح المؤمنون بظهور أهل الكتاب على المجوس. وقال الزهري: لقد كان الحديبية أعظم الفتوح، وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء إليها في ألف وأربعمائة، فلما وقع الصلح مشى الناس بعضهم في بعض وعلموا وسمعوا عن الله، فما أراد أحد الإسلام إلا تمكن منه، فما مضت تلك الستة إلا والمسلمون قد جاءوا إلى مكة في عشرة آلاف. وقال مجاهد أيضا والعوفى: هو فتح خير. والأول أكثر، وخير إنما كانت وعدا وعده، على ما يأتي بيانه في قوله تعالى: «سيقول المخلفون إذا انطلقتم»<sup>(١)</sup>، وقوله «وعدكم الله مغنم كثيرة تأخذونها فعجل لكم هذه»<sup>(٢)</sup>. وقال مجمع بن جارية - وكان أحد القراء الذين قرءوا القرآن - : شهدنا الحديبية مع النبي صلى الله عليه وسلم، فلما أنصرفنا عنها إذا الناس يهزون الأباعر، فقال بعض الناس لبعض: ما بال الناس؟ قالوا: أوحى الله إلى النبي صلى الله عليه وسلم. قال: نخرجنا نوجف<sup>(٣)</sup> فوجدنا نبي الله صلى الله عليه وسلم عند كراع النعيم<sup>(٤)</sup>، فلما اجتمع الناس قرأ النبي صلى الله عليه وسلم «إنا فتحنا لك فتحا مبينا» فقال عمر بن الخطاب: أوفتح هو يا رسول الله؟ قال: «نعم»، والذي نفسي بيده إنه لفتح. فقسمت خير على أهل الحديبية، لم يدخل أحد إلا من شهد الحديبية. وقيل: إن قوله تعالى «فتحاً» يدل على أن مكة فتحت عنوة<sup>(٥)</sup>، لأن اسم الفتح لا يقع مطلقا إلا على ما فتح عنوة. هذا هو حقيقة الاسم. وقد يقال: فتح البلد صلحا، فلا يفهم الصلح إلا بان يقرب بالفتح، فصار الفتح في الصلح مجازا. والأخبار دالة على أنها فتحت عنوة، وقد مضى القول فيها، ويأتي.

قوله تعالى: لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا<sup>(٦)</sup> وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا<sup>(٧)</sup>

(١) آية ١٥ من هذه السورة. (٢) آية ٢٠ من هذه السورة. (٣) الإيجاف: سرعة السير.

(٤) كراع النعيم: موضع بناحية الحجاز بين مكة والمدينة. (٥) أي فتحت بالقوة، قوتل أهلها حتى

غلبوا عليها. (٦) راجع ج ٨ ص ٢

قال ابن الأنباري : « قَتَحًا مُبِينًا » غير تام ؛ لأن قوله « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ » متعلق بالفتح . كأنه قال : إنا فتحنا لك فتحا مبينا لكي يجمع الله لك مع الفتح المغفرة ؛ فيجمع الله لك به ما تَقَرَّبَ به عينك في الدنيا والآخرة . وقال أبو حاتم السجستاني : هي لام القسم . وهذا خطأ ؛ لأن لام القسم لا تكسر ولا ينصب بها ؛ ولو جاز هذا لحاز : ليقوم زيد ؛ بتاويل ليقوم زيد . الزَّحَّاشِيُّ : فإن قلت كيف جعل فتح مكة علة للمغفرة ؟ قلت : لم يجعل علة للمغفرة ، ولكن لاجتماع ما عتد من الأمور الأربعة ، وهي : المغفرة ، وإتمام النعمة ، وهداية الصراط المستقيم ، والنصر العزيز . كأنه قال : يَسِّرْنَا لَكَ فَتْحَ مَكَّةَ وَنَهْرْنَاكَ عَلَى عَدُوِّكَ لِيَجْمَعَ لَكَ عِزُّ الدَّارَيْنِ وَأَعْرَاضُ الْعَاجِلِ وَالْآجِلِ . ويحوز أن يكون فتح مكة من حيث إنه جهاد للعدو سببا للغفران والثواب . وفي الترمذي عن أنس قال : أنزلت على النبي صلى الله عليه وسلم « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » مَرَّجَعَهُ مِنَ الْحَدِيثِ ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لَقَدْ أُنْزِلَتْ عَلَيَّ آيَةٌ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ » . ثم قرأها النبي صلى الله عليه وسلم عليهم ؛ فقالوا : هنيئا مريئا يا رسول الله ، لقد بين الله لك ماذا يفعل بك ؛ فإذا يفعل بنا ؟ فقلت عليه « لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ - حتى بلغ - قَوْزًا عَظِيمًا » قال حديث حسن صحيح . وفيه عن مجمع ابن جارية . واختلف أهل التأويل في معنى « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » فقيل : « ما تقدم من ذنبك » قبل الرسالة . « وما تأخر » بعدها ؛ قاله مجاهد . ونحوه قال الطبري وسيفان الثوري ، قال الطبري : هو راجع إلى قوله تعالى « إذا جاء نصر الله والفتح - إلى قوله - تَوَابًا » . « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ » قبل الرسالة « وَمَا تَأَخَّرَ » إلى وقت نزول هذه الآية . وقال سيفان الثوري : « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ » ماعمله في الجاهلية من قبل أن يوحى إليك . « وَمَا تَأَخَّرَ » كل شيء لم تعمله ؛ وقاله الواحدى . وقد مضى الكلام في جريان الصفات على الأنبياء في سورة « البقرة » ؛ فهذا قول . وقيل :



« ما تقدم » قبل الفتح . « وما تأخر » بعد الفتح . وقيل : « ما تقدم » قبل نزول هذه الآية . « وما تأخر » بعدها . وقال عطاء الخراساني : « ما تقدم من ذنبك » يعني من ذنب أبيك آدم وحواء . « وما تأخر » من ذنوب أمك . وقيل : من ذنب أبيك إبراهيم . « وما تأخر » من ذنوب النبيين . وقيل : « ما تقدم » من ذنب يوم بدر . « وما تأخر » من ذنب يوم حنين . وذلك أن الذنب المتقدم يوم بدر ، أنه جعل يدعو ويقول : " اللَّهُمَّ إِنْ تَهْلِكْ هَذِهِ الْعَصَابَةُ لَا تُعْبِدُ فِي الْأَرْضِ أَبَدًا " وجعل يردّد هذا القول دفعات ، فأوحى الله إليه من أين تعلم أني لو أهلكت هذه العصابة لا أعبد أبداً ، فكان هذا الذنب المتقدم . وأما الذنب المتأخر فيوم حنين ، لما انهزم الناس قال لعنه العباس ولابن عمه أبي سفيان : " ناولاني كَفًّا مِنْ حَصْبَاءِ الْوَادِي " فناولاه فأخذه بيده ورمى به في وجوه المشركين وقال : " شأهت الوجوه . حم . لا ينصرون " فانهزم القوم عن آخرهم ، فلم يبق أحد إلا امتلأت عيناه رملاً وحصباء . ثم نادى في أصحابه فرجعوا فقال لهم عند رجوعهم : " لو لم أرمهم لم ينهزموا " فانزل الله عز وجل « وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى » فكان هذا هو الذنب المتأخر . وقال أبو علي الروذباري : يقول لو كان لك ذنب قديم أو حديث لغفرناه لك .

قوله تعالى : ( وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ ) قال ابن عباس : في الجنة . وقيل : بالنبوة والحكمة . وقيل : بفتح مكة والطائف وخيبر . وقيل : بخضوع من استكبر وطاعة من تجبر . ( وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ) أي يثبتك على الهدى إلى أن يقبضك إليه . ( وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا ) أي غالباً منيعاً لا يتبعه ذل .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٧﴾

« السكينة » : السكون والطمأنينة . قال ابن عباس : كل سكينة في القرآن هي الطمأنينة إلا التي في « البقرة » . وتقدم معنى زيادة الإيمان في « آل عمران » . وقال ابن عباس : بعث النبي صلى الله عليه وسلم بشهادة أن لا إله إلا الله ؛ فلما صدقوه فيها زادهم الصلاة ؛ فلما صدقوه زادهم الزكاة ؛ فلما صدقوه زادهم الصيام ؛ فلما صدقوه زادهم الحج ؛ ثم أكمل لهم دينهم ؛ فذلك قوله : ( لِيَزِدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ ) أى تصديقاً بشرائع الإيمان مع تصديقهم بالإيمان . وقال الربيع بن أنس : خشية مع خشيتهم . وقال الضحاك : يقينهم بيقينهم . ( وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) قال ابن عباس : يريد الملائكة والجن والشياطين والإنس ( وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا ) بأحوال خلقه ( حَكِيمًا ) فيما يريد .

قوله تعالى : لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٢٤٨﴾

أى أزل السكينة يزدادوا إيماناً . ثم تلك الزيادة بسبب إدخالهم الجنة . وقيل : اللام في « ليدخل » يتعلق بما يتعلق به اللام في قوله : « ليغفر لك الله » . ( وَكَانَ ذَلِكَ ) أى ذلك الومد من دخول مكة وغفران الذنوب . ( عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا ) أى نجاة من كل غم ، وظفرا بكل مطلوب . وقيل : لما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم على أصحابه « ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » قالوا : هنيئاً لك يا رسول الله ، فإذا لنا ؟ فترى « ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات » ولما قرأ « وَيَتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ » قالوا : هنيئاً لك ؛ فترى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَقِيمُوا » فلما قرأ « وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا » نزل في حق الأمة « وَيَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا » . ولما قال « وَيَنْصُرُكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا » نزل « وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ

(١) راجع ج ٣ ص ٢٤٨

(٢) راجع ج ٤ ص ٢٨٠

(٣) آية ٣ سورة المائدة .

(٤) آية ٢٠ من هذه السورة .



الْمُؤْمِنِينَ<sup>(١)</sup> . وهو كقوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا<sup>(٢)</sup> » . ثم قال : « هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ<sup>(٣)</sup> » ذكره القشيري .

قوله تعالى : وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا<sup>(٤)</sup> وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَكِيمًا<sup>(٥)</sup>

قوله تعالى : ( وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ ) أى بإيصال المموم إليهم بسبب علو كلمة المسلمين ، وبأن يسلط النبي عليه السلام قتلاً وأسرًا واسترقاقاً . ( الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ ) يعنى ظنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يرجع إلى المدينة ، ولا أحد من أصحابه حين نخرج إلى الحديبية ، وأن المشركين يستأصلونهم . كما قال : « بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا » . وقال الخليل ومسيويه : « السوء » هنا الفساد . ( عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ ) فى الدنيا بالقتل والسبي والأمر ، وفى الآخرة بجهنم . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « دائرة السوء » بالضم . وفتح الباقون . قال الجوهرى : ساءه يسوءه سَوَاءً ( بالفتح ) ومساءة ومَسَايَة ، نقيض سره ، والاسم السَّوْءُ ( بالضم ) . وقرئ « عليهم دائرة السَّوْءِ » يعنى الهزيمة والشر . ومن فتح فهو من المساءة . ( وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا » وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَكِيمًا ) . تقدم فى غير موضع جميعه ، والحمد لله . وقيل : لما جرى صلح الحديبية قال ابن أبى : أظن محمد أنه إذا صالح أهل مكة أوفتحها لا يسقى له عدو ، فإن فارس والروم ! فبين الله عز وجل أن جنود السموات والأرض أكثر من فارس والروم . وقيل : يدخل فيه

(١) آية ٤٧ سورة الروم .

(٢) آية ٥٦ سورة الأحزاب .

(٣) آية ٤٣ سورة الأحزاب .

جميع المخلوقات . وقال ابن عباس : « وفي جنود السموات » الملائكة . وجنود الأرض المؤمنون . وأعاد لأن الذي سبق عقيب ذكر المشركين من قريش ، وهذا عقيب ذكر المنافقين وسائر المشركين . والمراد في الموضعين التخويف والتهديد . فلو أراد إهلاك المنافقين والمشركين لم يعجزه ذلك ، ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى .

قوله تعالى : **إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٨﴾ لِيُؤْمِنُوا**

**بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ يُعْزِرُوهُ وَيُوقِّرُوهُ وَيُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٩﴾**

قوله تعالى : **(إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا)** قال قتادة : على أمتك بالبلاغ . وقيل : شاهدا عليهم بأعمالهم من طاعة أو معصية . وقيل : مبيِّنًا لهم ما أرسلناك به إليهم . وقيل : شاهدا عليهم يوم القيامة . فهو شاهد أفعالهم اليوم ، والشهيد عليهم يوم القيامة . وقد مضى في « النساء »<sup>(١)</sup> عن سعيد بن جبير هذا المعنى مبيِّنًا . **(وَمُبَشِّرًا)** لمن أطاعه بالجنة . **(وَنَذِيرًا)** من النار لمن عصى ؛ قاله قتادة وغيره . وقد مضى في « البقرة » اشتقاق البشارة والنذارة ومعناهما . وانتصب « شاهدا ومبشرا ونذيرا » على الحال المقدرة . حكى سيويه : مررت برجل معه صقر صائدا به غدا ، فالمعنى : إنا أرسلناك مقدرين بشهادتك يوم القيامة . وعلى هذا تقول : رأيت عمرا قائما غدا . **(لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ)** قرأ ابن كثير وابن محيَّصن وأبو عمرو « ليؤمنوا » بالياء ، وكذلك « يعزروه ويوقِّروه ويسبِّحوه » كله بالياء على الخبر . واختاره أبو عبيد لذكر المؤمنين قبله وبعده ؛ فأما قبله فقوله « ليدخل » وأما بعده فقوله « إن الذين يبايعونك » الباقيون بالناء على الخطاب ، واختاره أبو حاتم . **(وَيُعْزِّرُوهُ)** أي تعظموه وتفخّموه ؛ قاله الحسن والكلبي . والتعزير : التعظيم والتوقير . وقال قتادة : تنصروه وتمنعوا منه . ومنه التعزير في الحد ؛ لأنه مانع . قال القطامي :

(١) يلاحظ أن الذي مضى في سورة النساء هو : سعيد بن المسيب . راجع ج ٥ ص ١٩٧ وما بعدها .

(٢) راجع ج ١ ص ١٨٤ ، ٢٣٨ طبعه ثانية أو ثالثة .



الَا بَكَرْتَ نِيْ بِغَيْرِ سَفَاهَةٍ • تُعَاتِبُ وَالْمُؤَدُّوْدُ يَنْفَعُهُ الْعَزْرُ

وقال ابن عباس وعكرمة : تقاتلون معه بالسيف . وقال بعض أهل اللغة : تطيعوه .  
 (وَتُوقَّرُوهُ) أى تسودوه؛ قاله السدى . وقيل تعظموه . والتوقير : التعظيم والترزين أيضا .  
 والهاء فيهما للنبي صلى الله عليه وسلم . وهنا وقف تام ، ثم تبدى « وتسبحوه » أى تسبحوا  
 الله (بُكْرَةً وَأَصِيلًا) أى عشيًا . وقيل : الضمائر كلها لله تعالى ؛ فعلى هذا يكون تأويل  
 « تعزروه وتوقروه » أى تثبتوا له محبة الربوبية وتنفوا عنه أن يكون له ولد أو شريك .  
 وأختار هذا القول القشيري . والأوّل قول الضحاك ، وعليه يكون بعض الكلام راجعا إلى الله  
 سبحانه وتعالى وهو « وتسبحوه » من غير خلاف . وبعضه راجعا إلى رسوله صلى الله عليه  
 وسلم وهو « وتعزروه وتوقروه » أى تدعوه بالرسالة والنبوة لا بالاسم والكنية . وفي « تسبحوه »  
 وجهان : أحدهما — تسبيحه بالتثنية له سبحانه من كل قبيل . والثاني — هو فعل الصلاة  
 التى فيها التسبيح . « بُكْرَةً وَأَصِيلًا » أى غُدوة وعشيًا . وقد مضى القول فيه . وقال الشاعر :  
 لَعَمْرِي لَأَنْتَ الْبَيْتُ أَكْرَمُ أَهْلُهُ • وَاجْلِسْ فِي أَقْبَانِهِ بِالْأَصَائِلِ<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ  
 أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَمَأْثَمُهُ بَيْنَكَ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ  
 عَلَيْهِ اللَّهُ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ) بالحدِيثِيَّةِ يا محمد . (إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ) بين أن  
 بيعتهم لنبى صلى الله عليه وسلم إنما هى بيعة الله ؛ كما قال تعالى : « مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ  
 أَطَاعَ اللَّهَ » . وهذه المبايعة هى بيعة الرضوان ؛ على ما يأتى بيانها فى هذه السورة إن شاء الله  
 تعالى . (يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ) قيل : يده فى الثواب فوق أيديهم فى الوفاء ، ويده فى المنة  
 عليهم بالهداية فوق أيديهم فى الطاعة . وقال الكلبي : معناه نعمة الله عليهم فوق ما صنعوا

(١) راجع ج ١٤ ص ١٩٨ . (٢) البيت لأبي ذؤيب . (٣) آية ٨٠ سورة النساء .

من البيعة . وقال ابن كيسان : قوة الله ونصرته فوق قوتهم ونصرتهم . ( فَمَنْ نَكَثَ )  
 بعد البيعة . ( فَإِنَّمَا يَنْتَكُثُ عَلَى نَفْسِهِ ) أى يرجع ضرر النكث عليه ؛ لأنه حرم نفسه الثواب  
 وألزمها العقاب . ( وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ ) قيل فى البيعة . وقيل فى إيمانه . ( فَسَوْفَ يَكُونُ  
 أُجْرًا عَظِيمًا ) يعنى فى الجنة . وقرأ حفص والزهرى « عليه » بضم الهاء . وجرها بالباقون .  
 وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر « فسؤيته » بالنون . واختاره الفراء وأبو معاذ . وقرأ  
 الباقر بالباء . وهو اختيار أبى عبيد وأبى حاتم ؛ لقرب اسم الله منه .

قوله تعالى : سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا  
 وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِإِِسْمِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ  
 يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ  
 كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١١﴾

قوله تعالى : ( سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ ) قال مجاهد وابن عباس : يعنى  
 أعراب يغفار ومزينة وجهينة وأسلم وأشجع والدليل ؛ وهم الأعراب الذين كانوا حول  
 المدينة ؛ تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد السفر إلى مكة عام الفتح ،  
 بعد أن كان استنفرهم ليخرجوا معه حذرًا من قريش ، وأحرم بعثته وساق معه الهذلى ؛  
 ليعلم الناس أنه لا يريد حربًا فتأقلوا عنه واعتلوا بالشغل ؛ فترلت . وإنما قال : « المخلفون »  
 لأن الله خلفهم عن صحبة نبيه . والمخلف المتروك . وقد مضى فى « براءة » . ( وَشَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا  
 وَأَهْلُونَا ) أى ليس لنا من يقوم بهما . ( فَاسْتَغْفِرْ لَنَا ) جاءوا يطلبون الاستغفار واعتقادهم  
 بخلاف ظاهرهم ؛ ففضحهم الله تعالى بقوله : ( يَقُولُونَ بِإِِسْمِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ )  
 وهذا هو النفاق المحض . ( قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا ) قرأ حمزة  
 والكسائى « ضراً » بضم الضاد هنا فقط ؛ أى أمرًا يضركم . وقال ابن عباس : الهزيمة .



الباقون بالفتح ؛ وهو مصدر ضررته ضَرًا . وبالضم اسم لما ينال الإنسان من الهزال وسوء الحال . والمصدر يؤدى عن المرة وأكثر . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ، قالا : لأنه قابله بالنفع وهو ضد الضر . وقيل : هما لغتان بمعنى ؛ كالْفَقْر والفُقْر والضعف والضعْف . ( أو أرادَ بِكُمْ نَقْعًا ) أى نصرًا وغنيمة . وهذا ردّ عليهم حين ظنوا أن التخلف عن الرسول يدفع عنهم الضر ويعجل لهم النفع .

قوله تعالى : بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزَيْنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَنْتُمْ ظَنًّا سَوْءًا وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا . (١٢)

قوله تعالى : ( بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا ) وذلك أنهم قالوا : إن محمدا وأصحابه أَكَلَةُ رَأْسٍ لا يرجعون . ( وَزَيْنَ ذَلِكَ ) أى الشقاق . ( فِي قُلُوبِكُمْ ) وهذا الترين من الشيطان ؛ أو يخلق الله ذلك في قلوبهم . ( وَظَنَنْتُمْ ظَنًّا سَوْءًا ) أن الله لا ينصر رسوله . ( وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ) أى هلكى ؛ قاله مجاهد . وقال قتادة : فاسدين لا يصلحون لشيء من الخير . قال الجوهري : البور : الرجل الفاسد الهالك الذى لا خيره فيه . قال عبد الله بن الزبير السهمي :

يا رسول الملك إن لسانى • راتيق ما فتقت إذا نابور

وامرأة بُور أيضا ؛ حكاه أبو عبيد . وقوم بُورٌ هلكى . قال تعالى : « وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا » وهو جمع باثر ؛ مثل حائل وحول . وقد بارفلان أى هلك . وأباره الله أى أهلكه . وقيل : « بورا » أشرارا ؛ قاله ابن بحر . وقال حسان بن ثابت :

(١) لا ينفع الطول من نُوكِ الرجال وقد • يهذى الإله سبيل المعثر البور

أى الهالك .

(١) أى هم قليل يشبههم رأس واحد . (٢) ورد هذا البيت في الأصول محرفا .

قوله تعالى : وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا ﴿١٣﴾

وعيد لهم ، وبيان أنهم كفروا بالنفاق .

قوله تعالى : وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَعْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٤﴾

أى هو غنى عن عباده ، وإنما ابتلاهم بالتكليف ليثبت من آمن ويعاقب من كفر وعصى .

قوله تعالى : سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِمٍ لِنَاخِذُهَا ذُرُونَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ قُل لَّنْ نَّتَّبِعُونَ كَذَابِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ نَحْنُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ( سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِمٍ لِنَاخِذُهَا ) يعنى مغائم خير ، لأن الله عز وجل وعد أهل الحديبية فتح خير ، وأنها لهم خاصة من غاب منهم ومن حضر . ولم يغيب منهم عنها غير جابر بن عبد الله فقدم له رسول الله صلى الله عليه وسلم كسهم من حضر . قال ابن إسحاق : وكان المتولى للقسمة بنخير جبار بن صخر الأنصارى من بنى مسleme ، وزيد بن ثابت من بنى النجار ، كانا حاسيين قاسمين . ( ذُرُونَا نَتَّبِعْكُمْ ) أى دعونا ، تقول : ذَرِهْ ، أى دعه ، وهو يَذَرُهُ ، أى يَدَعُهُ . وأصله وَذَرَهُ يَذَرُهُ مَنَالٌ وَسِعَهُ يَسَعُهُ . وقد أُميت صدره ، لا يقال : وَذَرَهُ وَلَا وَادِرَ ، ولكن تركه وهو تارك . قال مجاهد : تخلفوا عن الخروج إلى مكة ، فلما خرج النبي صلى الله عليه وسلم وأخذ قوما

(١) هذه عبارة الأصل وصحاح الجوهرى . وعجالة اللسان : « والعرب قد أمانت المصدر من « يذر » والفعل

الماضى ، فلا يقال . ... » الخ .



ووجه بهم قالوا ذرونا نتبعك فنقاتل معكم . ( يريدون أن يسدلوا كلام الله ) أى يغيروا .  
 قال ابن زيد : هو قوله تعالى « فاستأذنوك للخروج فقل لن نخرجوا معي أبداً ولن نتقاتلوا  
 معي عدواً » <sup>(١)</sup> الآية . وأنكر هذا القول الطبري وغيره ؛ بسبب أن غزوة تبوك كانت بعد  
 فتح خيبر وبعد فتح مكة . وقيل : المعنى يريدون أن يغيروا وعد الله الذى وعد لأهل  
 الحديبية ؛ وذلك أن الله تعالى جعل لهم غنائم خيبر عوضاً عن فتح مكة إذ رجعوا من  
 الحديبية على صلح ؛ قاله مجاهد وقتادة ، واختاره الطبري وعليه عامة أهل التأويل . وقرا  
 حمزة والكسائي « كَلِمَ » بإسقاط الألف وكسر اللام جمع كلمة ؛ نحو سلمة وسلم . الباقر  
 « كلام » على المصدر . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ، اعتباراً بقوله « إِنِّي أَصْطَفَيْتُكَ  
 عَلَى النَّاسِ رِيسَالَتِي وَبِكَلَامِي » <sup>(٢)</sup> . والكلام : ما استقل بنفسه من الجمل . قال الجوهرى :  
 الكلام اسم جنس يقع على القليل والكثير . والكلم لا يكون أقل من ثلاث كلمات لأنه  
 جمع كلمة ؛ مثل نيفة ونبيق . ولهذا قال سيويه : « هذا بابٌ علم ما الكلم من العربية »  
 ولم يقل ما الكلام ؛ لأنه أراد نفس ثلاثة أشياء : الأسم والفعل والحرف ؛ بفاء بما لا يكون  
 إلا جمعا ، وترك ما يمكن أن يقع على الواحد والجماعة . وتميمٌ تقول : هى كلمة ، بكسر  
 الكاف ، وقد مضى فى « براءة » القول فيها . <sup>(٣)</sup> ( كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ ) أى من قبل رجوعنا  
 من الحديبية إن غنيمة خيبر لمن شهد الحديبية خاصة . ( فسيقولون بل تحسدوننا ) أن نحبب  
 معكم من الغنائم . وقيل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن خرجتم لم أمنعكم إلا أنه  
 لا سهم لكم » . فقالوا : هذا حسد . فقال المسلمون : قد أخبرنا الله فى الحديبية بما سيقولونه  
 وهو قوله تعالى « فسيقولون بل تحسدوننا » فقال الله تعالى ( بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا )  
 يعنى لا يعلمون إلا أمر الدنيا . وقيل : لا يفقهون من أمر الدين إلا قليلا ؛ وهو ترك  
 القتال .

(١) آية ٨٢ سورة التوبة .

(٢) آية ١٤٤ سورة الأعراف .

(٣) راجع ج ٨ ص ١٤٩

قوله تعالى : قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ  
أُولَىٰ بِأُسْ شَدِيدٍ تَقْتُلُونَهُمْ أَوْ يَسْلُبُونَ فَإِنَّ تَطِيعُوا يُؤْثِرُكُمْ اللَّهُ  
أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٦١﴾  
فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ ) أى قل لهؤلاء الذين تخلفوا  
عن الحديبية ( سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولَىٰ بِأُسْ شَدِيدٍ ) قال ابن عباس وعطاء بن أبى رباح  
ومجاهد وابن أبى ليلى وعطاء الخراسانى : هم فارس . وقال كعب والحسن وعبد الرحمن  
ابن أبى ليلى : الروم . وعن الحسن أيضا : فارس والروم . وقال ابن جبير : هوازن  
وتقيف . وقال عكرمة : هوازن . وقال قتادة : هوازن وغطفان يوم حنين . وقال  
الزهري ومقاتل : بنو حنيفة أهل إمامة أصحاب مسيلمة . وقال رافع بن خديج : والله لقد  
كنا نقرأ هذه الآية فيما مضى « سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولَىٰ بِأُسْ شَدِيدٍ » فلا نعلم من هم حتى  
دعانا أبو بكر إلى قتال بنى حنيفة فعلمنا أنهم هم . وقال أبو هريرة : لم تأت هذه الآية بعد .  
وظاهر الآية يرده .

الثانية - فى هذه الآية دليل على صحة إمامة أبى بكر وعمر رضى الله عنهما ؛ لأن  
أبا بكر دعاهم إلى قتال بنى حنيفة ، وعمر دعاهم إلى قتال فارس والروم . وأما قول عكرمة  
وقتادة إن ذلك فى هوازن وغطفان يوم حنين فلا ؛ لأنه يمنع أن يكون الداعى لهم الرسول  
عليه السلام ؛ لأنه قال « لن تخرجوا معى أبدا ولن تقاتلوا معى عدوا » <sup>(١)</sup> فدل على أن المراد  
بالداعى غير النبى صلى الله عليه وسلم . ومعلوم أنه لم يدع هؤلاء القوم بعد النبى صلى الله  
عليه وسلم إلا أبو بكر وعمر رضى الله عنهما . الزمخشري : فإن صح ذلك عن قتادة فالمعنى  
لن تخرجوا معى أبدا ما دمت على ما أتم عليه من مرض القلوب والاضطراب فى الدين .

(١) آية ٨٣ سورة التوبة .



أو على قول مجاهد كان الموعد أنهم لا يتبعون رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا متطوعين لا نصيب لهم في الغنم .

الثالثة - قوله تعالى : ( تَقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ ) هذا حكم من لا تؤخذ منهم الجزية ، وهو معطوف على « تقاتلونهم » أى يكون أحد الأمرين ، إما المقاتلة وإما الإسلام ؛ لا ثالث لهما . وفي حرف أبي « أَوْ يُسْلِمُوا » بمعنى حتى يُسْلِمُوا ؛ كما تقول : كُلُّ أَوْ تَسْبَعُ ؛ أى حتى تسبع . قال :

فقلت له لا تَبِكَ عَيْنُكَ إِنَّمَا \* نحاول مُلْكًا أَوْ نموت فُتُورًا<sup>(١)</sup>

وقال الزجاج : قال « أَوْ يُسْلِمُونَ » لأن المعنى أَوْ هم يسلمون من غير قتال . وهذا في قتال المشركين لا في أهل الكتاب .

الرابعة - قوله تعالى : ( فَإِنْ تَطِيعُوا يُؤْتِكُمْ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا ) الغنime والنصر في الدنيا ، والجنة في الآخرة . ( وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ ) عام الحديبية . ( يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ) وهو عذاب النار .

قوله تعالى : لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا<sup>(٢)</sup>

قال ابن عباس : لما نزلت « وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا » قال أهل الزمان : كيف بنا يا رسول الله ؟ فنزلت « لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ » أى لا إثم عليهم في التخلف عن الجهاد لعماهم وزماتهم وضعفهم . وقد مضى في « براءة » وغيرها الكلام فيه مبينًا<sup>(٣)</sup> . والعرج : آفة تعرض لرجل واحدة ، وإذا كان ذلك مؤثرًا قلل الرجلين أولى أن يؤثر . وقال مقاتل : هم أهل الزمان

(١) البيت لأمرئ القيس .

(٢) راجع ج ٨ ص ٢٢٦ وج ١٢ ص ٢١٢

الذين تخلفوا عن الحديبية وقد مذرهم . أى من شاء أن يسير منهم معكم إلى خير فليفعل .  
 ( وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ) فيما أمره . ( يَدْخُلْهُ جَنَّاتُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ) فإنا نافع  
 وابن عامر « ندخله » بالنون على التعظيم . الباقرن بالياء ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم  
 لتقدم اسم الله أولا . ( وَمَنْ يَتَوَلَّ بِعَدُوِّهِ عَدَاً أَلِيماً ) .

قوله تعالى : لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ  
 فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ﴿١٨﴾  
 وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ( لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ ) هذه بيعة  
 الرضوان ، وكانت بالحديبية ، وهذا خبر الحديبية على اختصار : وذلك أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم أقام منصرفه من غزوة بنى المصطلق في شوال ، وخرج في ذي القعدة معتمراً ،  
 واستنفر الأعراب الذين حول المدينة فأبطأ عنه أكثرهم ، وخرج النبي صلى الله عليه وسلم  
 بمن معه من المهاجرين والأنصار ومن أتبعه من العرب ، وجميعهم نحو ألف وأربعمائة .  
 وقيل : ألف وخمسمائة . وقبل غير هذا ، على ما يأتي . وساق معه الهدى ، فأحرم رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ليعلم الناس أنه لم يخرج لحرب ، فلما بلغ خروجه قريشاً خرج جمعهم  
 صادين لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الحرام ودخول مكة ، وإنه إن قاتلهم  
 قاتلوه دون ذلك ، وقدموا خالد بن الوليد في خيل إلى « كراع النعيم » فورد الخبر بذلك  
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو « بسفان »<sup>(١)</sup> وكان الخبر له بشرين مفيان الكعبي ،  
 فسلك طريقاً يخرج به في ظهورهم ، وخرج إلى الحديبية من أسفل مكة ، وكان دليله فيهم  
 رجل من أسلم ، فلما بلغ ذلك خيل قريش التي مع خالد ، جرت إلى قريش تعلمهم بذلك ،

(١) بسفان (بضم أوله وسكون ثانيه) : منبلة من منازل الطريق بين الجلفة ومكة . وقيل : على مرحلتين من

مكة على طريق المدينة . (معجم البلدان) .



فلما وصل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الحديبية بركت ناقته صلى الله عليه وسلم فقال  
الناس : خَلَّاتْ ! خَلَّاتْ ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " ما خَلَّاتْ وما هو لها  
بِخُلُقٍ ولكن حبسها حابس القيل عن مكة . لا تدعوني قريش اليوم إلى خُطَّةٍ يسألوني فيها  
صلاةٍ رَحمٍ إلا أعطيتهم إياها " . ثم نزل صلى الله عليه وسلم هناك ؛ فقيل : يا رسول الله ،  
ليس بهذا الوادي ماء ! فأخرج عليه الصلاة والسلام سهما من كَنَانَتِهِ فأعطاه رجلا من  
أصحابه ، فترل في قليب من تلك القُلب ففرزه في جوفه بغاش بالماء الرواء<sup>(٢)</sup> حتى كفى جميع  
الجيش . وقيل : إن الذي نزل بالسهم في القليب ناجية بن جندب بن عمير الأسلمي وهو سابق  
بُذْن النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ . وقيل : نزل بالسهم في القليب البراء بن عازب ، ثم جرت  
السُّفراء بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين كفار قريش ، وطال التراجع والتنازع إلى أن جاءه  
سهيل بن عمرو العامري ، فقاضاه على أن ينصرف عليه الصلاة والسلام فامه ذلك ، فإذا كان  
من قابل أتى مُعْتَمِرًا ودخل هو وأصحابه مكة بنير سلاح ، حاشا السيوف في قُرْبِها فيقيم بها  
ثلاثاويخرج ، وعلى أن يكون بينه وبينهم صلح عشرة أعوام ، يتداخل فيها الناس ويأمن بعضهم  
بعضا ، وعلى أن من جاء من الكفار إلى المسلمين مسلما من رجل أو امرأة رُدَّ إلى الكفار ،  
ومن جاء من المسلمين إلى الكفار مرتدا لم يردوه إلى المسلمين ؛ فعظم ذلك على المسلمين حتى  
كان لبعضهم فيه كلام ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم بما علمه الله من أنه سيجعل  
للمسلمين فرجا ؛ فقال لأصحابه . " اصبروا فإن الله يجعل هذا الصلح سببا إلى ظهور دينه " .  
فأنس الناس إلى قوله هذا بعد نفار منهم ، وأبى سهيل بن عمرو أن يكتب في صدر صحيفة  
الصلح : من محمد رسول الله ، وقالوا له : لو صدقناك بذلك ما دفعناك عما تريد ! فلا بد أن  
تكتب : بَأَسْمِكَ اللَّهُمَّ . فقال لعلي وكان يكتب صحيفة الصلح : " ارح يا علي ، واكتب  
بَأَسْمِكَ اللَّهُمَّ " فابى علي أن يحو بيده « محمد رسول الله » . فقال له رسول الله صلى الله عليه  
وسلم : " اعرضه علي " فأشار إليه فساء رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده ، وأمره أن

(١) خَلَّاتْ الناقة : حنت وبركت من غير علة . (٢) الرواء : الكثير .

يكتب « من محمد بن عبد الله » . وأتى أبو جندل بن سهيل يومئذ بأثر كتاب الصلح وهو  
 يرُسَف في قيوده، فردّه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبيه، فعظم ذلك على المسلمين،  
 فأخبرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبر أبا جندل " أن الله سيجعل له فرجاً ومخرجاً " .  
 وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الصلح قد بعث عثمان بن عفان إلى مكة رسولاً، فجاء  
 خبر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن أهل مكة قتلوه، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 حينئذ إلى المبايعة له على الحرب والقتال لأهل مكة؛ فرُوي أنه بايعهم على الموت . وروى  
 أنه بايعهم على ألا يَفْتَرُوا . وهيبيعة الرضوان تحت الشجرة، التي أخبر الله تعالى أنه رضى  
 عن المبايعين لرسول الله صلى الله عليه وسلم تحتها . وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم  
 لا يدخلون النار . وضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يمينه على شماله لعثمان؛ فهو كمن  
 شهدا . وذكر وكيع عن إسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي قال : أول من بايع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية أبو سفيان الأصدي . وفي صحيح مسلم عن أبي الزبير عن  
 جابر قال : كنا يوم الحديبية ألفاً وأربعمائة؛ فبايعناه وعمرُ أخذ بيده تحت الشجرة وهي شجرة<sup>(١)</sup>  
 وقال : بايعناه على ألا نَفْتَرِ ولم نبايعه على الموت . وعنه أنه سمع جابراً يسأل : كم كانوا يوم  
 الحديبية ؟ قال : كنا أربع عشرة مائة؛ فبايعناه وعمر أخذ بيده تحت الشجرة وهي شجرة؛  
 فبايعناه، فخرجت بن قيس الأنصاري اختاً تحت بطن بعيره . وعن سالم بن أبي الجعد  
 قال : سألت جابر بن عبد الله عن أصحاب الشجرة . فقال : لو كنا مائة ألف لكفانا، كنا  
 ألفاً وخمسمائة . وفي رواية : كنا خمس عشرة مائة . وعن عبد الله بن أبي أوفى قال : كان  
 أصحاب الشجرة ألفاً وثلاثمائة، وكانت أسلمُ ثمن المهاجرين . وعن يزيد بن أبي عبيد قال قلت  
 لسلمة : على أي شيء بايعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية؟ قال : على الموت . وعن  
 البراء بن عازب قال : كتب علي رضي الله عنه الصلح بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين المشركين  
 يوم الحديبية؛ فكتب : هذا ما كاتب عليه محمد رسول الله [ صلى الله عليه وسلم ] فقالوا :

(١) السرة : شجر الطلح .



لا تكتب رسول الله ، فلو تعلم أنك رسول الله لم تقاظك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي :  
 " آتته " . فقال : ما أنا بالذي أحياه ، فحياه النبي صلى الله عليه وسلم بيده . وكان فيما اشترطوا :  
 أن يدخلوا مكة فيقيموا فيها ثلاثاً ، ولا يدخلوها بسلاح الا جُلبان السلاح . [ قلت لأبي إسحاق :  
 وما جُلبان السلاح ؟ قال : [ القرباب وما فيه . وعن أنس : أن قريشاً صالحوا النبي صلى  
 الله عليه وسلم فيهم سهيل بن عمرو ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي : " اكتب بسم الله  
 الرحمن الرحيم " فقال سهيل بن عمرو : أما باسم الله ، فما ندرى ما بسم الله الرحمن الرحيم !  
 ولكن اكتب ما نعرف : باسمك اللهم . فقال : " اكتب من محمد رسول الله " قالوا :  
 لو علمنا أنك رسوله لاتبعناك ! ولكن اكتب أسمك وأسم أبيك . فقال النبي صلى الله عليه  
 وسلم : " اكتب من محمد بن عبد الله " فاشترطوا على النبي صلى الله عليه وسلم : أن من  
 جاءكم لم نرده عليكم ، ومن جاءكم منا رددموه علينا . فقالوا : يا رسول الله ، أكتب هذا !  
 قال " نعم إنه من ذهب منا إليهم فأبعده الله ومن جاءنا منهم فسيجعل الله له فرجاً ومخرجاً " .  
 ومن أبي وائل قال : قام سهيل بن حنيفة يوم صفين فقال يا أيها الناس ، أتهموا أنفسكم ،  
 لقد كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ولو نرى قتالا لقاتلنا ، وذلك في الصلح  
 الذي كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين المشركين . فجاء عمر بن الخطاب - رضي  
 الله عنه - فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، السنا على حق  
 وهم على باطل ؟ قال " بلى " قال : أليس قتلاتنا في الجنة وقتلاهم في النار ؟ قال " بلى "  
 قال ففيم نعطي الدنيا في ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم ؟ فقال " يا ابن الخطاب  
 إني رسول الله ولن يضيغي الله أبداً " قال : فانطلق عمر ، فلم يصبر متغيظاً فأتى أبا بكر فقال :  
 يا أبا بكر ، السنا على حق وهم على باطل ؟ قال بلى ، قال : أليس قتلاتنا في الجنة وقتلاهم في النار ؟  
 قال بلى . قال : فعلام نعطي الدنيا في ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم ؟ فقال :  
 يا ابن الخطاب ، إنه رسول الله ولن يضيغه الله أبداً . قال : فترى القرآن على رسول الله صلى

(١) أحياه : لغة في أحياه . (٢) زيادة عن مسلم . (٣) قوله : « أما باسم الله ... »  
 أي فمن ندره . وأما البسلة التي تذكرها بنماها فما ندرها .

الله عليه وسلم بالفتح ؛ فارسيل إلى عمر فأقرأه إياه ؛ فقال : يا رسول الله ، أو فتح هو ؟ قال " نعم " . طابت نفسه ورجع .

قوله تعالى : ﴿ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ ﴾ من الصدق والوفاء ؛ قاله الفراء . وقال ابن جريج وقتادة : من الرضا بأمر البيعة على ألا يفترؤا . وقال مقاتل : من كراهة البيعة على أن يقاتلوا معه على الموت . ﴿ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ ﴾ حتى بايعوا . وقيل : « فعلم ما في قلوبهم » من الكتابة بصدد المشركين إياهم وتخلف رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم عنهم ؛ إذا رأى أنه يدخل الكعبة ، حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنما ذلك رؤيا منام » . وقال الصديق : لم يكن فيها الدخول في هذا العام . والسكينة : الطمأنينة وسكون النفس إلى صدق الوعد . وقيل الصبر . ﴿ وَأَتَاهُمُ فَتْحًا قَرِيبًا ﴾ قال قتادة وابن أبي ليلي : فتح خيبر . وقيل فتح مكة . وقرئ « وآتاهم » ﴿ وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا ﴾ يعني أموال خيبر ؛ وكانت حبيبر ذات عقار وأموال ، وكانت بين الحديبية ومكة . ف « مَغَانِمَ » على هذا بدل من « فَتْحًا قَرِيبًا » والواو مُفَحَّمة . وقيل : « ومغانم » فارس والروم .

قوله تعالى : وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا ﴾ قال ابن عباس ومجاهد . إنها المغانم التي تكون إلى يوم القيامة . وقال ابن زيد : هي مغانم خيبر . ﴿ فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ ﴾ أي خيبر ؛ قاله مجاهد . وقال ابن عباس : عجّل لكم صلح الحديبية . ﴿ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ ﴾ يعني أهل مكة ؛ كفهم عنكم بالصلح . وقال قتادة : كف أيدي اليهود عن المدينة بعد خروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى الحديبية وخيبر . وهو اختيار الطبري ؛ لأن كف أيدي المشركين بالحديبية مذكور في قوله « وهو الذي كف أيديهم عنكم » . وقال ابن



عباس : في « كَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ » يعني عِيْنَةُ بنِ حِصْنِ الْفَزَارِيِّ وعُوف بن مالك النَّضْرِيِّ ومن كان معهما ؛ إِذْ جَاءُوا لِيَنْصُرُوا أَهْلَ خَيْبَرَ وَالنَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحَاصِرَ لَهُمْ ؛ فَالْتَمَى اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ فِي قُلُوبِهِمُ الرِّعْبَ وَكَفَّهِمُ عَنِ الْمُسْلِمِينَ . ( وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ) أَي لِتَكُونَ هَزِيمَتَهُمْ وَسَلَامَتَكُمْ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ؛ فَيَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحْرُسُهُمْ فِي مَنْهَدِهِمْ وَمَغْيِبِهِمْ . وَقِيلَ : أَي وَلِتَكُونَ كَفَّ أَيْدِيهِمْ عَنْكُمْ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ . وَقِيلَ : أَي وَلِتَكُونَ هَذِهِ الَّتِي عَمِلَهَا لَكُمْ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ عَلَى صِدْقِكُمْ حَيْثُ وَعَدْتَهُمْ أَنْ يَصِيبُوهَا . وَالْوَاوُ فِي « وَلِتَكُونَ » مَقْحَمَةٌ عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ . وَقَالَ الْبَصَرِيُّونَ : حَاطَّةٌ عَلَى مُضْمَرٍ ؛ أَي وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ لِشُكْرِهِمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ . ( وَيَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ) أَي يَزِيدُكُمْ هُدًى ، أَوْ يَنْبِتُكُمْ عَلَى الْهُدَايَةِ .

قوله تعالى : وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ

اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ( وَأُخْرَى ) « أُخْرَى » مَعْطُوفَةٌ عَلَى « هَذِهِ » ؛ أَي فَعَجَلْ لَكُمْ هَذِهِ الْمَغَانِمَ وَمَغَانِمَ أُخْرَى . ( لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا ) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : هِيَ الْفَتْوحُ الَّتِي فَتَحَتْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ ؛ كَأَرْضِ فَارِسَ وَالرُّومَ ، وَجَمِيعَ مَا فَتَحَهُ الْمُسْلِمُونَ . وَهُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ وَمُقَاتِلِ وَأَبْنِ أَبِي لَيْسَى . وَعَنْ أَبِي عَبَّاسٍ أَيْضًا وَالضَّحَّاكُ وَأَبْنُ زَيْدٍ وَأَبْنُ إِسْحَاقَ : هِيَ خَيْبَرُ ، وَعَدَّهَا اللَّهُ نَبِيَّهُ قَبْلَ أَنْ يَفْتَحَهَا ، وَلَمْ يَكُونُوا يَرْجُونَهَا حَتَّى أَخْبَرَهُمُ اللَّهُ بِهَا . وَعَنْ الْحَسَنِ أَيْضًا وَقَتَادَةَ : هُوَ فَتْحُ مَكَّةَ . وَقَالَ عِكْرَمَةُ : حُنَيْنٌ ؛ لِأَنَّهُ قَالَ « لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا » . وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى تَقَدُّمِ مَحَاوَلَةِ مَا وَفَوَاتِ دَرْكِ الْمَطْلُوبِ فِي الْحَالِ كَمَا كَانَ فِي مَكَّةَ ؛ قَالَ الْقَشِيرِيُّ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : هِيَ مَا يَكُونُ إِلَى يَوْمِ الْفِيَاةِ . وَمَعْنَى « قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا » أَيِ اعْتَدَا لَكُمْ ؛ فَهِيَ كَالشَّيْءِ الَّذِي قَدْ أَحِيطَ بِهِ مِنْ جَوَانِبِهِ ، فَهُوَ مُحْصُورٌ لَا يَفُوتُ ، فَاتَمَّ وَإِنْ لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا فِي الْحَالِ فَهِيَ مَحْبُوسَةٌ عَلَيْكُمْ لَا تَفُوتُكُمْ . وَقِيلَ : « أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا » عِلْمٌ أَنَّهَا سَتَكُونُ لَكُمْ ؛ كَمَا قَالَ « وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا » . وَقِيلَ : حَفِظَهَا اللَّهُ عَلَيْكُمْ ؛ لِيَكُونَ فَتْحُهَا لَكُمْ . ( وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ) .

قوله تعالى : وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلُوا الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ  
وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٢٣﴾ سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ يَجِدَ لِسُنَّةِ  
اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ( وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلُوا الْأَدْبَارَ ) قال قتادة : يعني كفار  
فريش في الحديبية . وقيل : « ولو قاتلكم » عطفان وأسد والذين أرادوا نصرة أهل خيبر ؛  
لكانت الدائرة عليهم . ( ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا . سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ )  
يعني طريقة الله وعادته السالفة نصر أوليائه على أعدائه . وانتصب « سُنَّةَ » على المصدر .  
وقيل : « سُنَّةَ اللَّهِ » أي كسنة الله . والسنة الطريقة والسيرة . قال :

فلا تجزعن من سيرة أنت سیرتها • فأول راض سُنَّةَ مِنْ يَسِيرهَا<sup>(١)</sup>

والسنة أيضا : ضرب من تمر المدينة . ( وَلَنْ يَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ) .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَمَّا كَفَّ أَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ  
بِطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ( وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِطْنِ مَكَّةَ ) وهي  
الحديبية . ( مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ ) روى يزيد بن هارون قال : أخبرنا حماد بن سلمة  
عن ثابت عن أنس أن ثمانين رجلا من أهل مكة هبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم من  
جبل التميم متسلحين يريدون غزوة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ؛ فاخذلهم سِلَماً<sup>(٢)</sup>

(١) البيت لخالد بن عتة المذلي . (٢) التميم : موضع بمكة في الحل ، وهو بين مكة ومرف .

(٣) الغرة (بالكسر) : الغلة ، أي يريدون أن يعادروا صلى الله عليه وسلم ومن أصحابه غلة من الغاهب

لهم . (٤) رواية سلم : « فاحدم سِلَماً فاستجابهم » . وقوله « سِلَماً » قال ابن الأثير : « يروى بكسر  
السين وفتحها ، وهما لغتان في الصلح ، وهو المراد في الحديث على ما مره الحيدى في عريه . وقال الخطابي : إنه  
السلم ، فتح السين واللام ، يريد الاستسلام والادعاء .... وهذا هو الأصل بالقضية ؛ فانهم لم يؤخذوا عن صلح وإنما  
أخذوا فهدوا وأسلموا انقسمهم مجزأ ... »



فاستحييناهم ؛ فانزل الله تعالى « وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ  
 بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ » . وقال عبد الله بن مغفل المزني : كما مع النبي صلى الله عليه وسلم  
 بالحديبية في أصل الشجرة التي قال الله في القرآن ؛ فبينما نحن كذلك إذ خرج علينا ثلاثون  
 شابا عليهم السلاح فتاروا في وجوهنا فدعا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فاخذ الله بأبصارهم ؛  
 فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : " هل جئتم في عهد أحد أو هل جعل لكم أحد  
 أمانا " . قالوا : اللهم لا ؛ نخل سبيلهم . فانزل الله تعالى : « وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ »  
 الآية . وذكر ابن هشام عن وكيع : وكانت قريش قد جاء منهم نحو سبعين رجلا أو ثمانين  
 رجلا للإيقاع بالمسلمين وانتهاز الفرصة في أطرافهم ؛ ففطن المسلمون لهم فاخذوهم أسرى ؛  
 وكان ذلك والسفراء يمشون بينهم في الصلح ، فأطلقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهم  
 الذين يُسمون العتقاء ، ومنهم معاوية وأبوه . وقال مجاهد : أقبل النبي صلى الله عليه وسلم  
 معتمرا ، إذ أخذ أصحابه ناسا من الحرم غافلين فأرسلهم النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فذلك  
 الإظفار ببطن مكة . وقال قتادة : ذكر لنا أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقال له زُئيم ، أطلع الثنية من الحديبية فرماه المشركون بسهم فقتلوه ؛ فبعث النبي صلى الله  
 عليه وسلم خيلا فأتوا باثني عشر فارسا من الكفار ، فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم :  
 " هل لكم على ذمة " ؟ قالوا لا ؛ فأرسلهم فقتلت . وقال ابن أبيزى والكلبي : هم أهل  
 الحديبية ، كف الله أيديهم عن المسلمين حتى وقع الصلح ، وكانوا خرجوا بأجمعهم وفصلوا  
 المسلمين ، وكف أيدي المسلمين عنهم . وقد تقدم أن خالد بن الوليد كان في خيل  
 المشركين . قال القشيري : فهذه رواية ، والصحيح أنه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم  
 في ذلك الوقت . وقد قال سلمة بن الأكوع : كانوا في أمر الصلح إذ أقبل أبو سفيان ،  
 فإذا الوادي يسير بالرجال والسلاح ، قال : بخت لسته من المشركين أسوقهم متسلحين  
 لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا ؛ فأتيت بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان  
 عمر قال في الطريق : يا رسول الله ، تأتي قوما حربا وليس معنا سلاح ولا كراع ؟ فبعث

رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة من الطريق فأنوه بكل سلاح وكراع كان فيها ،  
 وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن عكرمة بن أبي جهل خرج إليك في خمسمائة فارس ،  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لخالد بن الوليد : " هذا ابن عمك أذاك في خمسمائة " .  
 فقال خالد : أنا سيف الله وسيف رسوله ، فيومئذ سمي بسيف الله ، فخرج ومعه خيل  
 وهزم الكفار ودفعهم إلى حوائط مكة . وهذه الرواية أصح ، وكان بينهم قتال بالمجارة ،  
 وقيل بالنبل والظفر<sup>(١)</sup> . وقيل : أراد بكف اليد أنه شرط في الكتاب أن من جاءنا منهم فهو  
 رد عليهم ، فخرج أقوام من مكة مسلمون وخافوا أن يردهم الرسول عليه السلام إلى المشركين  
 فلتحقوا بالساحل ، ومنهم أبو بصير ، وجعلوا يغيرون على الكفار ويأخذون عيرهم ، حتى  
 جاء بكار قريش إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا : أضمتهم إليك حتى تأمن ، ففعل .  
 وقيل : همت غطفان وأسد منع المسلمين من يهود خيبر ، لأنهم كانوا حلفاءهم ، فمنعهم  
 الله عن ذلك ، فهو كف اليد . ( يَطْنِ مَكَّة ) فيه قولان : أحدهما - يريد به مكة .  
 الثاني - الحديبية ، لأن بعضها مضاف إلى الحرم . قال الماوردي : وفي قوله « مِنْ بَعْدِ  
 أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ » بفتح مكة . وتكون هذه زلت بعد فتح مكة ، وفيها دليل على أن مكة  
 فتحت صلحا ، لقوله عز وجل : « كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ » .

قلت : الصحيح أن هذه الآية نزلت في الحديبية قبل فتح مكة ، حسب ما قدمناه عن  
 أهل التأويل من الصحابة والتابعين . وروى الترمذي قال : حدثنا عبد بن حميد قال  
 حدثني سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس : أن ثمانين هبطوا  
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من جبل التنعيم عند صلاة الصبح وهم يريدون أن  
 يقتلوه ، فأخذوا أخذاً فأعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأنزل الله تعالى : « وهو الذي  
 كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ » الآية . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح ،  
 وقد تقدم . وأما فتح مكة فالذي تدل عليه الأخبار أنها إنما فتحت عنوة ، وقد مضى القول  
 في ذلك في « الحج » وغيرها . ( وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ) .

(١) الظفر (بالضم) : طرف القوس . (٢) راجع ج ١٢ ص ٣٣



قوله تعالى : هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ  
وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ حِمْلُهُ<sup>١</sup> وَلَوْلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ  
لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطْفُوهُمْ فَتُضْيَبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ لِيَدْخُلَ اللَّهُ  
فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٢٥﴾  
قوله تعالى : ( هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ  
يَبْلُغَ حِمْلُهُ ) . فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا ) يعني قريشا ، ممنوعكم دخول المسجد  
الحرام عام الحُدَيْبِيَّة حين أكرم النبي صلى الله عليه وسلم مع أصحابه بعمرة ، ومنعوا الهدى  
وحبسوه عن أن يبلغ حِمْلَهُ . وهذا كانوا لا يستقدونه ، ولكنه حملتهم الأنفة ودعتهم حمية  
الجاهلية إلى أن يفعلوا ما لا يستقدونه دينًا ؛ فوجنهم الله على ذلك وتوعدهم عليه ، وأدخل  
الأنس على رسول الله صلى الله عليه وسلم بيانه ووعدده .

الثانية — قوله تعالى : ( وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا ) أى محبوسا ، وقيل موقوفًا . وقال أبو عمرو  
ابن العلاء : مجموعا . الجوهرى : عكفه أى حبسه ووقفه ، يعكفه ويعكفه عكفاً ، ومنه قوله  
تعالى : « وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا » ؛ يقال : ما عكفك عن كذا . ومنه الاعتكاف فى المسجد  
وهو الاحتباس . ( أَنْ يَبْلُغَ حِمْلُهُ ) أى منحره ؛ قاله الفراء . وقال الشافعى رضى الله عنه :  
الحرم . وكذا قال أبو حنيفة رضى الله عنه : المَحْصَر محل هديه الحرم . والمِحْل ( بكسر الحاء ) :  
غاية الشيء . ( وبالفتح ) : هو الموضع الذى يحمله الناس . وكان الهدى سبعين بَدَنَةً ، ولكن الله  
بفضله جعل ذلك الموضع له حِمْلًا . وقد اختلف العلماء فى هذا على ما تقدم بيانه فى « البقرة »  
عند قوله تعالى « فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ<sup>(٢)</sup> » والصحيح ما ذكرناه . وفى صحيح مسلم عن أبى الزبير عن جابر

(١) فى الأصول : « رانقا » . (٢) راجع ج ٢ ص ٢٧١ طبعة ثانية .

ابن عبد الله قال : نَحَرْنَا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية البَدَنَةَ عن سبعة ،  
 والبَقَرَةَ عن سبعة . وعنه قال : اشترَكَا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحج والعمرة كُلُّ  
 سبعة في بَدَنَةٍ . فقال رجل لجابر : أَيْشَرَكْتَ في البَدَنَةِ مَايَشَرَكُ في الْحَزُورِ؟ قال : ما هي إِلَّا من  
 البَدَنِ . وحضر جابر الحديبية قال : ونَحَرْنَا يومئذ سبعين بَدَنَةً ، اشترَكَا كل سبعة في بَدَنَةٍ .  
 وفي البخاري عن ابن عمر قال : نَحَرْنَا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم معتمرين ؛ لِحَالِ  
 كِفَارِ قُرَيْشٍ دُونَ الْبَيْتِ ، فَنَحَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدَنَةً وَحَلَقَ رَأْسَهُ . قِيلَ :  
 إِنَّ الَّذِي حَلَقَ رَأْسَهُ يَوْمَئِذٍ نَحْرَاشُ بْنُ أُمَيَّةَ بْنِ أَبِي الصَّيْحِ الْخَزَاعِيُّ ، وَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَنْحَرُوا وَيَحْلُوا ، فَفَعَلُوا بَعْدَ تَوَقُّفِ كَانٍ مِنْهُمْ أَغْضَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَقَالَتْ لَهُ أُمُّ سَلَمَةَ : لَوْ نَحَرْتُمْ لَنَحَرُوا ، فَنَحَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 هَذِيهَ وَنَحَرُوا بَنَحْرِهِ ، وَحَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسَهُ وَدَعَا لِلْمُحَلِّقِينَ ثَلَاثًا وَلِلْمُقَصِّرِينَ  
 مَرَّةً . وَرَأَى كَعْبُ بْنُ عُجْرَةَ وَالْقَدْلُ يَسْقُطُ عَلَى وَجْهِهِ ؛ فَقَالَ : « أَيُّذِيكَ هَوَاتِيكَ » ؟  
 قَالَ نَعَمْ ؛ فَأَمَرَهُ أَنْ يَحْلِقَ وَهُوَ بِالْحَدَيْبَةِ . نَحَرَهُ الْبُخَارِيُّ وَالْدَارِقُطْنِيُّ . وَقَدْ مَضَى  
 فِي « الْبَقَرَةِ » <sup>(١)</sup> .

الثالثة - قوله تعالى : ( وَالْمُهْذَى ) الْمُهْذَى وَالْمُهْذَى لَفَتَانِ . وَقُرِئَ « حَتَّى يَبْلُغَ الْمُهْذَى مَحَلَّهُ »  
 بِالْخَفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ ؛ الْوَاحِدَةُ هَذِيهٌ . وَقَدْ مَضَى فِي « الْبَقَرَةِ » أَيْضًا . وَهُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى  
 الْكَافِ وَالْمِيمِ مِنْ « صَدُّوكم » . وَ ( مَعْكُوفًا ) حَالٌ ، وَمَوْضِعٌ « أَنْ » مِنْ قَوْلِهِ « أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ »  
 نَصَبٌ عَلَى تَقْدِيرِ الْحُلِّ عَلَى « صَدُّوكم » أَيْ صَدُّوكم وَصَدُّوا الْمُهْذَى عَنْ أَنْ يَبْلُغَ . وَيَجُوزُ أَنْ  
 يَكُونَ مَفْعُولًا لَهُ ؛ كَأَنَّهُ قَالَ : وَصَدُّوا الْمُهْذَى كَرَاهِيَةً أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ . أَبُو عَلِيٍّ : لَا يَصِحُّ حمله  
 عَلَى الْعَكْفِ ؛ لِأَنَّا لَا نَعْلَمُ « عَكْفٌ » جَاءَ مُتَعَدِّيًا ، وَجِيءَ « مَعْكُوفًا » فِي الْآيَةِ بِجُوزِ أَنْ يَكُونَ  
 مَحْمُولًا عَلَى الْمَعْنَى ؛ كَأَنَّهُ لَمَّا كَانَ حَبْسًا حُمِلَ الْمَعْنَى عَلَى ذَلِكَ ، كَمَا حُمِلَ الرَّفْتُ عَلَى مَعْنَى الْإِفْضَاءِ ،  
 فَعُدِّي بِإِلَى ؛ فَإِنْ حُمِلَ عَلَى ذَلِكَ كَانَ مَوْضِعُهُ نَصْبًا عَلَى قِيَاسِ قَوْلِ سَيَبَوِيهِ ، وَجَرَأَ عَلَى قِيَاسِ



قول الخليل . أو يكون مفعولا له ؛ كأنه قال : محبوسا كراهية أن يبلغ محله . ويجوز تقدير الجرفي « أن » لأن عن تقدمت ؛ فكأنه قال : وصدوكم عن المسجد الحرام ، وصدوا الهدى « عن » أن يبلغ محله . ومثله ما حكاه سيويه عن يونس : مررت برجل إن زيد وإن عمرو ؛ فاضم الجار لتقدم ذكره .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ لَّمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنَّ تَطَّوُّهُمْ فَتُصَيِّبُكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ ﴾ يعنى المستضعفين من المؤمنين بمكة وسط الكفار ؛ كسامة بن هشام وعيَّاش بن أبى ربيعة وأبى جندل بن سهيل ، وأشباههم . ﴿ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ ﴾ أى تعرفوهم . وقيل لم تعلموهم أنهم مؤمنون . ﴿ أَنَّ تَطَّوُّهُمْ ﴾ بالقتل والإيقاع بهم ؛ يقال : وطئت القوم ؛ أى أوقعت بهم . و « أن » يجوز أن يكون رفعا على البدل من « رجال ، ونساء » كأنه قال ولولا وطؤكم رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات . ويجوز أن يكون نصبا على البدل من الهاء والميم فى « تعلموهم » ؛ فيكون التقدير : لم تعلموا وطأهم ؛ وهو فى الوجهين بدل الاشتمال . « ولم تعلموهم » نعمت لـ « رجال » و « نساء » . وجواب « لولا » محذوف ؛ والتقدير : ولو أن تطئوا رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموهم لأذن الله لكم فى دخول مكة ، ولسلطكم عليهم ؛ ولكنا صأ من كان فيها بكم إيمانه خوفاً . وقال الضحاك : لولا من فى أصلاب الكفار وأرحام نسايتهم من رجال مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموا أن تطئوا آباءهم فتهلك أبنائهم .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ فَتُصَيِّبُكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ المعرة العيب ، وهى مفعلة من العز وهو الحرب ؛ أى يقول المشركون : قد قتلوا أهل دينهم . وقيل : المعنى يصيبكم من قتلهم ما يلزمكم من أجله كفارة قتل الخطأ ؛ لأن الله تعالى إنما أوجب على قاتل المؤمن فى دار الحرب إذا لم يكن هاجر منها ولم يعلم بإيمانه الكفارة دون الدية فى قوله : « فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ » قاله الكلبي ومقاتل وغيرهما . وقد مضى

في « النساء » القول فيه . وقال ابن زيد : « معرة » إثم . وقال الجوهري وابن إسحاق  
غُرم الدية . قُطِرَب : شدة . وقيل غَم .

الثالثة - قوله تعالى : ( بِخَيْرٍ عِلْمٍ ) تفضيل للصحابة وإخبار عن صفتهم الكريمة  
من العفة عن المعصية والعصاة عن التعدي ؛ حتى لو أنهم أصابوا من ذلك أحدا لكان عن  
غير قصد . وهذا كما وصفت النملة عن جند سليمان عليه السلام في قولها : « لَا يَحِطُّمَنَّكُمْ  
سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » .

قوله تعالى : ( لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا ) فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ) اللام في « يدخل » متعلقة  
بمحذوف ؛ أي لو قتلتموهم لأدخلهم الله في رحمته . ويجوز أن تتعلق بالإيمان . ولا يحمل  
على مؤمنين دون مؤمنات ولا على مؤمنات دون مؤمنين ؛ لأن الجميع يدخلون في الرحمة .  
وقيل : المعنى لم يأذن الله لكم في قتال المشركين ليسلم بعد الصلح من قضى أن يسلم من أهل  
مكة ؛ وكذلك كان أسلم الكثير منهم وحسن إسلامه ، ودخلوا في رحمته ؛ أي جنته .

الثانية - قوله تعالى : ( لَوْ تَزَيَّلُوا ) أي تميزوا ؛ قاله القتيبي . وقيل : لو تفرقوا ؛  
قاله الكلبى . وقيل : لو زال المؤمنون من بين أظهر الكفار لعذب الكفار بالسيف ؛ قاله  
الضحاك . ولكن الله يدفع بالمؤمنين عن الكفار . وقال علي رضي الله عنه : سألت النبي  
صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية « لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا » فقال : « هم المشركون  
من أجداد نبي الله ومن كان بعدهم وفي عصرهم كان في أصلابهم قوم مؤمنون فلو تزل  
المؤمنون عن أصلاب الكافرين لعذب الله تعالى الكافرين عذابا ألينا » .

الثالثة - هذه الآية دليل على مراعاة الكافر في حرمة المؤمن ؛ إذ لا يمكن إذابة  
الكافر إلا بإذابة المؤمن . قال أبو زيد قلت لابن القاسم : رأيت لو أن قوما من المشركين  
في حصن من حصونهم ، حصرهم أهل الإسلام وفيهم قوم من المسلمين أسارى في أيديهم ،





قطعية، أن تلك المصلحة حاصلة من قتل الترس قطعا . قال علماؤنا : وهذه المصلحة بهذه القيود لا ينبغي أن يختلف في اعتبارها ؛ لأن القرض أن الترس مقتول قطعا ؛ فإما بأيدي العدو فتحصل المفسدة العظيمة التي هي استيلاء العدو على كل المسلمين . وإما بأيدي المسلمين فيهلك العدو ويخو المسلمون أجمعون . ولا يتأتى لعاقل أن يقول : لا يقتل الترس في هذه الصورة بوجه ؛ لأنه يلزم منه ذهاب الترس والإسلام والمسلمين ، لكن لما كانت هذه المصلحة غير خالية من المفسدة ، تهرت منها نفس من لم يعن النظر فيها ؛ فإن تلك المفسدة بالنسبة إلى ما يحصل منها عدم أو كالعدم . والله أعلم .

الرابعة - قراءة العامة « لَو تَرَبَّلُوا » إلا أبا حيوة فإنه قرأ « تَرَابِلُوا » وهو مثل « تَرَبَّلُوا » في المعنى . والترابيل : التباين . و « تَرَبَّلُوا » تفعلوا ، من رَلَّت . وقيل : هي تَفَعَّلُوا . « لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا » قيل : اللام جواب لكلامين ؛ أحدهما - « لولا رجال » والثاني - « لو تَرَبَّلُوا » . وقيل جواب « لولا » محذوف ؛ وقد تقدم . « ولو تَرَبَّلُوا » ابتداء كلام .

قوله تعالى : إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿١٥﴾

العامل في « إذ » قوله تعالى : « لَعَذَّبْنَا » أي لعذبناهم إذ جعلوا هذا . أو فعل مضمر تقديره واذكروا . ( الحمية ) فعيلة وهي الأنفة . يقال : حميت عن كذا حمية ( بالتشديد ) وتحمية إذا أنفت منه وداخلك عار وأنفة أن تفعله . ومنه قول المتأخر :

ألا إني منهم وعرضي عرضهم • كذي الأنف يحى أنفه أن يكشما

أي يمنع . قال الزهري : حميتهم أنفتهم من الإقرار للنبي صلى الله عليه وسلم بالرسالة



والإستفتاح بسم الله الرحمن الرحيم ، ومنعهم من دخول مكة . وكان الذى امتنع من كتابة  
بسم الله الرحمن الرحيم ومحمد رسول الله : سهيل بن عمرو ، على ما تقدم . وقال ابن بحر :  
حَسِبْتُمْ عَصِيَّتَهُمْ لَأَهْلَتَهُمُ الَّتِي كَانُوا يَعْبُدُونَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَالْأَنفَاقَ مِنْ أَنْ يَعْبُدُوا غَيْرَهَا .  
وقيل : « حَيْمَةَ الْجَاهِلِيَّةِ » إنهم قالوا : قتلوا أبناءنا وإخواننا ثم يدخلون علينا فى منازلنا ،  
واللات والعزى لا يدخلها أبدا . ( فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى الْعُمَانِ إِنَّهُ وَالْوَقَارُ ) عَلَى رَسُولِهِ  
وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ . وقيل : ثبتهم على الرضا والتسليم ، ولم يدخل قلوبهم ما أدخل قلوب أولئك  
من الحمية ( وَالرَّمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى ) قبل لا إله إلا الله . روى مرفوعا من حديث أبى بن كعب  
عن النبى صلى الله عليه وسلم . وهو قول على وابن عمر وابن عباس ، وعمرو بن ميمون ومجاهد  
وفتادة وعكرمة والضحاك ، وسلمة بن كهيل وعبيد بن عمر وطلحة بن مصرف ، والربيع  
والسدى وابن زيد . وقاله عطاء الخراسانى ، وزاد « محمد رسول الله » . وعن على وابن عمر  
أيضا هى لا إله إلا الله والله أكبر . وقال عطاء بن أبى رباح ومجاهد أيضا : هى لا إله إلا الله  
وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير . وقال الزهرى .  
بسم الله الرحمن الرحيم . يعنى أن المشركين لم يَفْزَوْا بهذه الكلمة ، فخص الله بها المؤمنين .  
و « كلمة التقوى » هى التى يتق بها من الشرك . وعن مجاهد أيضا أن « كلمة التقوى »  
الإخلاص . ( وَكَانُوا أَحَقُّ بِهَا وَأَهْلُهَا ) أى أحق بها من كفار مكة ؛ لأن الله تعالى اختارهم  
لدينه وصحبه نبيه . ( وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ) .

قوله تعالى : لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ  
الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُحَلِّفِينَ رُءُوسَهُمْ وَمُقْصِرِينَ لَا تَخَافُونَ  
فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا بِحَعْلٍ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتَحًا قَرِيبًا ﴿٢٧﴾

قال فتادة : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى فى المنام أنه يدخل مكة على هذه  
الصفة ؛ فلما صالح قريشا بالهدية ارتاب المناقون حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

إنه يدخل مكة ؛ فأنزل الله تعالى « لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الْرُّؤْيَا بِالْحَقِّ » فاعلمهم أنهم سيدخلون في غير ذلك العام ، وأن رؤياه صلى الله عليه وسلم حق . وقيل : إن أبا بكر هو الذي قال إن المنام لم يكن مؤقنا بوقت ، وأنه سيدخل . وروى أن الرؤيا كانت بالحديبية ، وأن رؤيا الأنبياء حق . والرؤيا أحد وجوه الوحي إلى الأنبياء . ( لَتَدْخُلَنَّ ) أى فى العام القابل ( الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ) قال ابن كيسان : إنه حكاية ما قيل للنبي صلى الله عليه وسلم فى منامه ؛ فخطب فى منامه بما جرت به العادة ؛ فأخبر الله عن رسوله أنه قال ذلك ولهذا استثنى ؛ تأدب بأدب الله تعالى حيث قال تعالى : « وَلَا تَقُولَنَّ لِيْ أِنِّىْ فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » . وقيل : خاطب الله العباد بما يجب أن يقولوه ؛ كما قال « وَلَا تَقُولَنَّ لِيْ أِنِّىْ فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » . وقيل : استثنى فيما يعلم ليستثنى الخلق فيما لا يعلمون ؛ قاله ثعلب . وقيل : كان الله علم أنه يميت بعض هؤلاء الذين كانوا معه بالحديبية فوقع الاستثناء لهذا المعنى ؛ قاله الحسين بن الفضل . وقيل : الاستثناء من « آمين » ؛ وذلك راجع إلى مخاطبة العباد على ما جرت به العادة . وقيل : معنى « إن شاء الله » إن أمركم الله بالدخول . وقيل : أى إن سهل الله . وقيل : « إن شاء الله » أى كما شاء الله . وقال أبو عبيدة : « إن » بمعنى « إذ » ؛ أى إذ شاء الله ؛ كقوله تعالى « اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ » (٢) أى إذ كنتم . وفيه بعد ؛ لأن « إذ » فى الماضى من الفعل ، و « إذا » فى المستقبل ؛ وهذا الدخول فى المستقبل ، فوعدهم دخول المسجد الحرام وعلقه بشرط المشيئة ، وذلك عام الحديبية ؛ فأخبر أصحابه بذلك فاستبشروا ؛ ثم تأخر ذلك عن العام الذى طمعوا فيه فساءهم ذلك واشتد عليهم وصالحهم ورجع ؛ ثم أذن الله فى العام المقبل فأنزل الله « لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الْرُّؤْيَا بِالْحَقِّ » . وإنما قيل له فى المنام « لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ » فحكي فى التزويل ما قيل له فى المنام ؛ فليس هنا شك كما زعم بعضهم أن الاستثناء يدل على الشك ، والله تعالى لا يشك ، و « لتدخلن » تحقيق فكيف يكون شك . ف « إن » بمعنى « إذ » . ( آمين ) أى من العلو . ( مُحَلِّفِينَ رُؤُوسَهُمْ )



وَمُقَصِّرِينَ) والتخليق والتقصير جميعا للرجال ؛ ولذلك غلب المذكر على المؤنث . والجواب  
أفضل ، وليس للنساء إلا التقصير . وقد مضى القول في هذا في « البقرة »<sup>(١)</sup> . وفي الصحيح  
أن معاوية أخذ من شعر النبي صلى الله عليه وسلم على المروة بمشقص . وهذا كان في العمرة  
لا في الحج ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم حلق في حجته . ( لَا تَخَافُونَ ) حال من المحققين  
والمقصرين ؛ والتقدير : غير خائفين . ( فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا ) أى علم ما فى تأخير الدخول  
من الخير والصلاح ما لم تعلموه أتم . وذلك أنه عليه السلام لما رجع مضى منها إلى خير  
فافتتحها ، ورجع بأموال خير وأخذ من العدة والقوة أضعاف ما كان فيه فى ذلك العام ،  
وأقبل إلى مكة على أهبة وقوة وعدة بأضعاف ذلك . وقال الكلبي : أى علم أن دخولها  
إلى سنة ولم تعلموه أتم . وقيل : علم أن بمكة رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموهم .  
( لِحَاجَلٍ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتَحًا قَرِيبًا ) أى من دون رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم فتح خير ؛  
قاله ابن زيد والضحاك . وقيل فتح مكة . وقال مجاهد : هو صلح الحديبية ؛ وقاله أكثر  
المفسرين . قال الزهرى : ما فتح الله فى الإسلام كان أعظم من صلح الحديبية ؛ لأنه إنما  
كان القتال حين تلقى الناس ، فلما كانت المدينة وضعت الحرب أوزارها وأمن الناس  
بعضهم بعضا ؛ فالتقوا وتفاوضوا الحديث والمناظرة . فلم يكلم أحد بالإسلام يعقل شيئا  
إلا دخل فيه ؛ فلقد دخل فى تينك الستين فى الإسلام مثل ما كان فى الإسلام قبل ذلك  
وأكثر . يدلك على ذلك أنهم كانوا سنة ست يوم الحديبية ألفا وأربعمائة ، وكانوا بعد عام  
الحديبية سنة ثمان فى عشرة آلاف .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ  
عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ( هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ ) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم ( بِالْهُدَى  
وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ) أى عليه على كل الأديان . فالدين اسم بمعنى المصدر ،

ويستوى لفظ الواحد والجمع فيه . وقيل : أى ليظهر رسوله على الدين كله ؛ أى على الدين الذى هو شرعه بالجملة ثم باليد والسيف ؛ ونسخ ما عداه . ( وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ) «شهدا» نصب على التفسير ، والباء زائدة ؛ أى كفى الله شهيدا لنبيه صلى الله عليه وسلم ؛ وشهادته له تبين صحة نبوته بالمعجزات . وقيل : «شهدا» على ما أرسل به ؛ لأن الكفار أبوا أن يكتبوا : هذا ما صالح عليه محمد رسول الله .

قوله تعالى : مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْئَهُ فَفَازَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٩﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ) «محمد» مبتدأ و «رسول» خبره . وقيل : «محمد» ابتداء و «رسول الله» نعت . ( وَالَّذِينَ مَعَهُ ) عطف على المبتدأ ، والخبر فيما بعده ؛ فلا يوقف على هذا التقدير على «رسول الله» . وعلى الأول يوقف على «رسول الله» ؛ لأن صفاته عليه السلام تزيد على ما وصف به أصحابه ؛ فيكون «محمد» ابتداء و «رسول الله» الخبر «والذين معه» ابتداء ثان . و «أشداء» خبره و «رحماء» خبر ثان . وكون الصفات في جملة أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هو الأنشبه . قال ابن عباس : أهل الحديبية أشداء على الكفار ؛ أى غلاظ عليهم كالأسد على فريسته . وقيل : المراد بـ «الذين معه» جميع المؤمنين . ( رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ) أى يرحم بعضهم بعضا . وقيل :



متعاطفون متوادون . وقرأ الحسن « أشداء على الكفار رحماء بينهم » بالنصب على الحال ؛ كأنه قال : والذين معه في حال شدتهم على الكفار وتراحمهم بينهم . ( تَرَاهُمْ رُكَّامًا مَجْدًّا ) إخبار عن كثرة صلاتهم . ( يَتَّقُونَ فَضْلًا مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانًا ) أى يطلبون الجنة ورضا الله تعالى .

الثانية - قوله تعالى : ( سِيَّامٌ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ) السيام العلامة ؛ وفيها لفتان : المد والقصر ؛ أى لاحت علامات التهجد بالليل وأمارات النهار . وفي سنن ابن ماجه قال : حدثنا إسماعيل بن محمد الطلخى قال حدثنا ثابت بن موسى أبو يزيد عن شريك عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار " . وقال ابن العربي : ودسه قوم في حديث النبي صلى الله عليه وسلم على وجه الغلط ، وليس عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه ذكر بحرف . وقد روى ابن وهب عن مالك « سيامهم في وجوههم من أثر السجود » ذلك مما يتعلق بجباههم من الأرض عند السجود ؛ وبه قال سعيد بن جبير . وفي الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم : صلى صبيحة إحدى وعشرين من رمضان وقد وكف المسجد<sup>(١)</sup> وكان على عرش ؛ فأنصرف النبي صلى الله عليه وسلم من صلاته وعلى جبهته وأرنجه أثر الماء والطين ، وقال الحسن : هو بياض يكون في الوجه يوم القيامة . وقاله سعيد بن جبير أيضا ، ورواه العوفي عن ابن عباس ؛ قاله الزهري . وفي الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث أبي هريرة ، وفيه : " حتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئا ممن أراد الله أن يرحمه ممن يقول لا إله إلا الله فيعرفونهم في النار بأثر السجود تأكل النار ابن آدم إلا أثر السجود حرم الله على النار أن تأكل أثر السجود " . وقال شهر بن حوشب : يكون موضع السجود من وجوههم كالقمر ليلة البدر . وقال ابن عباس ومجاهد : السيام في الدنيا وهو السميت الحسن . وعن مجاهد أيضا : هو الخشوع والتواضع . قال (١) أى نظر سقته .

متصور : سألت مجاهدا عن قوله تعالى « سِيَّاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ » أهو أثر يكون بين عيني الرجل ؟ قال لا ؛ ربما يكون بين عيني الرجل مثل رُكْبَةِ العتر وهو أقسى قلبا من الحجارة ؛ ولكنه نور في وجوههم من الخشوع . وقال ابن جريج : هو الوقار والبهاء . وقال شمس بن عطية : هو صفرة الوجه من قيام الليل . قال الحسن : إذا رأيتهم حسبهم مرضى وما هم بمرضى . وقال الضحاك : أما إنه ليس بالنَّذْب في وجوههم ولكنه الصفرة . وقال سفيان الثوري : يصلون بالليل فإذا أصبحوا رَوَى ذلك في وجوههم ؛ بيَّنه قوله صلى الله عليه وسلم : " من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار " . وقد مضى القول فيه آنفا . وقال عطاء الخراساني : دخل في هذه الآية كل من حافظ على الصلوات الخمس .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ ﴾ قال الفراء : فيه وجهان ، إن شئت قلت المعنى ذلك مثلهم في التوراة وفي الإنجيل أيضا ، كمثلهم في القرآن ؛ فيكون الوقف على « الإنجيل » وإن شئت قلت : تمام الكلام ذلك مثلهم في التوراة ، ثم ابتداء فقال ومثلهم في الإنجيل . وكذا قال ابن عباس وغيره : هما مثلان ، أحدهما في التوراة والآخر في الإنجيل ؛ فيوقف على هذا على « التوراة » . وقال مجاهد : هو مثل واحد ؛ يعني أن هذه صفتهم في التوراة والإنجيل ؛ فلا يوقف على « التوراة » على هذا ، ويوقف على « الإنجيل » ، ويندئ ﴿ كَزَرْجٍ أَخْرَجَ شَطَاً ﴾ على معنى وهم كزرع . و « شطاء » يعني فراخه وأولاده ؛ قاله ابن زيد وغيره . وقال مقاتل : هو نبت واحد ؛ فإذا خرج ما بعده فقد شطاء . قال الجوهري : شَطْءُ الزرع والنبات فراخه ، والجمع أشطاء . وقد أشطا الزرعُ خرج شَطْوُهُ . قال الأخفش في قوله « أخرج شطاء » أي طَرَفَهُ . وحكاة الثعلبي عن الكسائي . وقال الفراء : أشطا الزرعُ فهو مُشْطِيٌّ إذا خرج . قال الشاعر :

أخرج الشطاء على وجه الثرى \* ومن الأشجار أفتان التمر

الزجاج : أخرج شطاء أي نباته . وقيل : إن الشطاء شوك السَّنبُل ؛ والعرب أيضا تسميه : السَّفَا ؛ وهو شوك البُهمي<sup>(١)</sup> ؛ قاله قُطْرُب . وقيل : إنه السنبُل ؛ فيخرج من الحبة

(١) البهمي : بيت تجده به الفم وحدا شديدا ما دام أخضر .



عشر سنبلات وتسع وثمانين؛ قاله الفراء ، حكاه الماوردي . وقرأ ابن كثير وابن ذكوان « شَطَاء » بفتح الطاء ؛ وأسكن الباقون . وقرأ أنس ونصر بن عاصم وابن وثاب « شَطَاء » مثل عصاه . وقرأ المجذري وابن أبي إسحاق « شَطَه » بغير همز؛ وكلها لغات فيها .

وهذا مثلُ ضربه الله تعالى لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ؛ يعني أنهم يكونون قليلا ثم يزدادون ويكثرون ؛ فكان النبي صلى الله عليه وسلم حين بدأ بالدعاء إلى دينه ضعيفا فأجابه الواحد بعد الواحد حتى قوى أمره ؛ كالزراع يبدؤ بعد البذر ضعيفا فيقوى حالا بعد حال حتى يغلظ نباته وأفراخه . فكان هذا من أصح مثل وأقوى بيان . وقال قتادة : مثل أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم في الإنجيل مكتوب أنه سيخرج من قوم يثبتون نبات الزرع ، يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر . ( فَأَزَرَهُ ) أى قوّاه وأعانه وشده ؛ أى قوى الشطء الزرع . وقيل بالعكس ؛ أى قوى الزرع الشطء . وقراءة العامة « آزره » بالمد . وقرأ ابن ذكوان وأبو حيوة وحُميد بن قيس « فَأَزَرَهُ » مفصورة ؛ مثل فعّله . والمعروف المذ . قال امرؤ القيس :

بِمَحْنَةٍ قَدْ آزَرَ الضَّالَّ نَبْتُهَا • تَجَرَّ جِيُوشُ غَانِمِينَ وَخُبِّ

( فَأَسْتَوَى عَلَى سُوْقِهِ ) على عوده الذى يقوم عليه فيكون ساقا له . والسوق : جمع الساق . ( يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ ) أى يعجب هذا الزرع زراعته . وهو مثلُ كما بينا ؛ فالزراع محمد صلى الله عليه وسلم ، والشطء أصحابه ؛ كانوا قليلا فكثروا ، وضعفاء فقوّوا ؛ قاله الضحاك وغيره . ( لِيَغِيْظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ ) اللام متعلقة بمحذوف ؛ أى فعل الله هذا لمحمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه ليغيظ بهم الكفار .

الرابعة — قوله تعالى : ( وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا ) أى وعد الله هؤلاء الذين مع محمد ؛ وهم المؤمنون الذين أعمالهم صالحة . ( مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ) أى ثوابا لا ينقطع وهو الجنة . وليست « من » فى قوله « منهم » مبعضة لقوم من الصحابة دون قوم ، ولكنها عامة

(١) المحنة ( بالتخفيف ) : واحدة المحاني ، وهى ساطف الأودية . والضال ( بتخفيف اللام ) : شجرة القدر .

مجنسة ؛ مثل قوله تعالى : « فاجتنبوا الرجس من الأوثان » <sup>(١)</sup> لا يقصد للتبعض لكنه يذهب إلى الجنس ؛ أى فاجتنبوا الرجس من جنس الأوثان ، إذ كان الرجس يقع من اجناس شتى ، منها الزنى والربا وشرب الخمر والكذب ؛ فادخل « من » يفيد بها الجنس وكذا « منهم » ؛ أى من هذا الجنس ، يعنى جنس الصعابة . ويقال : أنفق نفقتك من الدراهم ؛ أى اجعل نفقتك هذا الجنس . وقد يخص أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم بوعده المغفرة تفضيلاً لهم ، وإن وعد الله جميع المؤمنين المغفرة . وفى الآية جواب آخر : وهو أن « من » مؤكدة للكلام ؛ والمعنى وعدم الله كلهم مغفرة وأجراً عظيماً . فخرى مجرى [ قول ] العربى : قطعت من الثوب قبصاً ؛ يريد قطعت الثوب كله قبصاً . و « من » لم يبعض شيئاً . وشاهد هذا من القرآن « وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ » <sup>(٢)</sup> معناه وتنزل القرآن شفاء ؛ لأن كل حرف منه يشفى ، وليس الشفاء مختصاً به بعضه دون بعض . على أن من اللغوين من يقول « من » مجنسة ؛ تقديرها تنزل الشفاء من جنس القرآن ، ومن جهة القرآن ، ومن ناحية القرآن . قال زهير :

• أين أم أوفى دمنة لم تكلم • <sup>(٣)</sup>

أراد من ناحية أم أوفى دمنة ، أم من منازلها دمنة . وقال الآخر :

أخو رفاتب يعطيا ويسألها • يابى الظلامة منه النوقل الزفر <sup>(٤)</sup>

« من » لم تبعض شيئاً ، إذ كان المقصد يابى الظلامة لأنه نوقل زفر . والنوقل : الكثير المطاء . والزفر : حامل الأتقال والمؤن عن الناس .

الخامسة - روى أبو غريرة الزيرى من ولد الزبير : كنا عند مالك بن أنس ، فذكروا رجلاً ينتقص أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقرأ مالك هذه الآية « محمد

(١) آية ٣٠ سورة الحج . (٢) آية ٨٢ سورة الإسراء . (٣) الدمنة : آثار الناس وما سودوا

الرماد . لم تكلم : لم تين ؛ والعرب تقول لكل ما بين من أروغية : تكلم ؛ أى ميز ، فصار بمنزلة التكلم .

(٤) البيت لأعشى باهلة .



رسول الله والذين معه » حتى بلغ « يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيُغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ » . فقال مالك : من أصبح من الناس في قلبه غيظ على أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أصابته هذه الآية ؛ ذكره الخطيب أبو بكر .

قلت : لقد أحسن مالك في مقاله وأصاب في تأويله . فمن نقص واحدا منهم أو طعن عليه في روايته فقد ردَّ على الله ربَّ العالمين ، وأبطل ثمرات المسلمين ؛ قال الله تعالى : « عَجِبْ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أِشْدَاءُ عَلَى الْكُفَّارِ » الآية . وقال : « لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ » إلى غير ذلك من الآي التي تضمنت الثناء عليهم ، والشهادة لهم بالصدق والفلاح ؛ قال الله تعالى : « رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ » . وقال : « لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُمَوَّاهُمْ يَتَبَتَّغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا — إِلَى قَوْلِهِ — أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ » ، ثم قال عزَّ من قائل : « وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ — إِلَى قَوْلِهِ — فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » . وهذا كله مع علمه تبارك وتعالى بحالهم ومآل أمرهم ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ » وقال : « لَا تَسْبُوا أَصْحَابِي فَلَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَتَقَى مِثْلَ أَحَدٍ ذَهَبًا لَمْ يَدْرِكْ مَدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا يَصِيفُهُ » خرجهما البخاري . وفي حديث آخر : « فَلَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَتَقَى مَا فِي الْأَرْضِ لَمْ يَدْرِكْ مَدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا يَصِيفُهُ » . قال أبو عبيد : معناه لم يدرك مَدَّ أَحَدِهِمْ إِذَا تَصَدَّقَ بِهِ وَلَا نَصَفَ الْمَدَّ ؛ فالنصف هو النصف هنا . وكذلك يقال لِلْعَشْرِ عَشِيرٌ ، وَلِلْخَمْسِ خَمِيسٌ ، وَلِلتَّسْعِ تَسْعٌ ، وَلِلثَّمَنِ ثَمْنٌ ، وَلِلسَّبْعِ سَبْعٌ ، وَلِلْشَّدَسِ شَدِيسٌ ، وَلِلرَّيْعِ رَيْعٌ . ولم تقل العرب للثلاث ثَلَاثٌ . وفي البزار عن جابر مرفوعا صحيحا : « إِنْ أَلَّهِ اخْتَارَ أَصْحَابِي عَلَى الْعَالَمِينَ سِوَى النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ وَاخْتَارَ لِي مِنْ أَصْحَابِي أَرْبَعَةً — يَعْنِي أَبَا بَكْرًا وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ وَعَلِيًّا — فَعَمَلُهُمْ أَصْحَابِي » . وقال « فِي أَصْحَابِي كُلُّهُمْ خَيْرٌ » . وروى عُوَيْمُ بْنُ سَاعِدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنْ أَلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ اخْتَارَنِي وَاخْتَارَ لِي أَصْحَابِي فَعَمَلِي مِنْهُمْ وَزُرَّاءُ وَاخْتَانَا وَأَصْهَارًا فَمِنْ سَبِّهِمْ فَعَلِيهِ لَعْنَةٌ »

الله والملائكة والناس أجمعين ولا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا مدلاً<sup>(١)</sup> . والأحاديث بهذا المعنى كثيرة ، فحذّر من الوقوع في أحد منهم ، كما فعل من طعن في الدين فقال : إن الموعّدين ليستا من القرآن ، وما صحّ حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في تثبيتهما ودخولهما في جملة التزويل إلا عن عقبة بن عامر ، وعقبة بن عامر ضعيف لم يوافقه غيره عليها ، فروايته مطرحة . وهذا رد لما ذكرناه من الكتاب والسنة ، وإبطال لما نقلته لنا الصحابة من الملة . فإن عقبة بن عامر بن عيسى الجهني ممن روى لنا الشريعة في الصحيحين البخاري ومسلم وغيرهما ، فهو ممن مدحهم الله ووصفهم وأثنى عليهم ووعدهم مغفرة وأجرًا عظيمًا . فمن نسب أو واحدًا من الصحابة إلى كذب فهو خارج عن الشريعة ، مبطل للقرآن طاعن على رسول الله صلى الله عليه وسلم . ومتى ألحق واحد منهم تكذيباً فقد سب ، لأنه لا عار ولا عيب بعد الكفر بالله أعظم من الكذب ، وقد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من سب أصحابه ، فالمكذب لأصغرهم - ولا صغير فيهم - داخل في لعنة الله التي شهد بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وألزمها كل من سب واحدًا من أصحابه أو طعن عليه . وعن عمر بن حبيب قال : حضرت مجلس هارون الرشيد فحرت مسألة تنازعها الحضور وعلت أصواتهم ، فاحتج بعضهم بحديث يرويه أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورفع بعضهم الحديث وزادت المدافعة والخصام حتى قال قائلون منهم : لا يقبل هذا الحديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأن أبا هريرة منهم فيما يرويه ، وصرحوا بتكذيبه ، ورأيت الرشيد قد نحا نحوهم ونصر قولهم فقلت أنا : الحديث صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو هريرة صحيح النقل صدوق فيما يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم وغيره ، فنظر إلى الرشيد نظر مغضب ، وقت من المجلس فانصرفت إلى منزلي ، فلم ألبث حتى قيل : صاحب البريد بالباب ، قد دخل فقال لي : أجب أمير المؤمنين إجابة مقتول ، وتحنّط وتكفن ! فقلت : اللهم إنك تعلم أني دفعت عن صاحب نبيك ، وأجلت نبيك أن يطعن على أصحابه ،

(١) الصرف : التوبة . وقيل النافلة . والعدل : القدية . وقيل القريضة .



فَسَلَّمَنِي مِنْهُ . فَأَدْخَلَتْ عَلَيَّ الرَّشِيدَ وَهُوَ جَالِسٌ عَلَى كُرْسِيٍّ مِنْ ذَهَبٍ ، حَاسِرٌ عَنْ ذِرَاعَيْهِ ،  
بِيَدِهِ السِّيفَ وَبَيْنَ يَدَيْهِ النَّطْعُ<sup>(١)</sup> ؛ فَلَمَّا بَصُرَنِي قَالَ لِي : يَا عُمَرُ بْنُ حُبَيْبٍ مَا تَلَقَّانِي<sup>(٢)</sup> [ أَحَدٌ ]  
مِنَ الرَّدِّ وَالدَّفْعِ [ لِقَوْلِي بِمِثْلِ<sup>(٣)</sup> ] مَا تَلَقَّيْتَنِي بِهِ ؛ فَقُلْتُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ إِنَّ الَّذِي قُلْتَهُ وَجَادَلْتَ  
عَنْهُ فِيهِ أَزْدَرَاءُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ [ وَعَلَى مَا جَاءَ بِهِ<sup>(٤)</sup> ] ؛ إِذَا كَانَ أَصْحَابُهُ كَذَائِينَ  
فَالشَّرِيعَةُ بَاطِلَةٌ ، وَالْفَرَائِضُ وَالْأَحْكَامُ فِي الصِّيَامِ وَالصَّلَاةِ وَالطَّلَاقِ وَالنِّكَاحِ وَالْحُدُودِ كُلِّهِ  
مَرْدُودٌ غَيْرُ مَقْبُولٍ ؛ فَرَجَعَ إِلَى نَفْسِهِ ثُمَّ قَالَ : أَحْيَيْتَنِي يَا عُمَرُ بْنُ حُبَيْبٍ أَحْيَاكَ اللَّهُ ! وَأَمَرَ  
لِي بِعَشْرَةِ آلَافٍ دِرْهَمٍ .

قُلْتُ : فَالْصَّحَابَةُ كُلُّهُمْ عَدُولٌ ، أَوْلِيَاءُ اللَّهِ تَعَالَى وَأَصْفِيَائِهِ ، وَخَيْرَتُهُ مِنْ خَلْقِهِ بَعْدَ أَنْبِيَائِهِ  
وَرُسُلِهِ . هَذَا مَذْهَبُ أَهْلِ السُّنَّةِ ، وَالَّذِي عَلَيْهِ الْجَمَاعَةُ مِنْ أُمَّةِ هَذِهِ الْأُمَّةِ . وَقَدْ ذَهَبَتْ  
شَرَفُهُ لَا مَبَالَاةَ بِهِمْ إِلَى أَنْ حَالَ الصَّحَابَةُ كَحَالِ غَيْرِهِمْ ؛ فَيُلْزَمُ الْبَحْثُ عَنْ عَدَالَتِهِمْ . وَمِنْهُمْ  
مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ حَالِهِمْ فِي بُدْءِ الْأَمْرِ فَقَالَ : إِنَّهُمْ كَانُوا عَلَى الْعَدَالَةِ إِذَا ذَاكَ ؛ ثُمَّ تَغَيَّرَتْ بِهِمُ  
الْأَحْوَالُ فَظَهَرَتْ فِيهِمُ الْحُرُوبُ وَسَفْكُ الدِّمَاءِ ؛ فَلَا بُدَّ مِنَ الْبَحْثِ . وَهَذَا مَرْدُودٌ ؛ فَإِنْ  
خِيارُ الصَّحَابَةِ وَفَضْلُهُمْ كَمُلَ وَطَلَحَ وَالزَّيْبُ وَغَيْرُهُمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مِمَّنْ أثنَى اللَّهُ عَلَيْهِمْ  
وَزَكَاهُمْ وَرَضِيَ عَنْهُمْ وَأَرْضَاهُمْ وَوَعَدَهُمُ الْجَنَّةَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى « مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا » . وَخَاصَّةً  
الْعَشْرَةَ الْمُقَطَّوعَ لَهُمُ بِالْجَنَّةِ بِإِخْبَارِ الرَّسُولِ هُمْ الْقُدُّوَّةُ مَعَ عِلْمِهِمْ بِكَثِيرٍ مِنَ الْفِتَنِ وَالْأُمُورِ  
الْجَارِيَةِ عَلَيْهِمْ بَعْدَ نَبِيِّهِمْ بِإِخْبَارِهِ لَهُمْ بِذَلِكَ . وَذَلِكَ غَيْرُ مُسْقَطٍ مِنْ مَرَاتِبِهِمْ وَفَضْلِهِمْ ؛ إِذَا كَانَتْ  
تِلْكَ الْأُمُورُ مَبْنِيَّةً عَلَى الْاجْتِهَادِ ، وَكُلٌّ مَجْتَهِدٌ مُصِيبٌ . وَسَبَاقِي الْكَلَامِ فِي تِلْكَ الْأُمُورِ فِي سُورَةِ  
« الْحَجَرَاتِ » مَبْنِيَّةٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

(١) النّطع (بالكسر) : بساط من الأديم .

(٢) زيادة عن كتاب تاريخ بغداد في ترجمة عمر بن حبيب .

## تفسير سورة الحجرات

مدينة بإجماع . وهي ثمانى عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ <sup>ط</sup> وَاتَّقُوا  
 اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَهِيدٌ عَلِيمٌ ①

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ )  
 قال العلماء : كان في العرب جفاء وسوء أدب في خطاب النبي صلى الله عليه وسلم  
 وتلقب الناس . فالسورة في الأمر بمكارم الأخلاق ورعاية الآداب . وقرأ الضحاك  
 ويعقوب الحضرمي : « لَا تَقْدُمُوا » بفتح التاء والذال من التقدم . الباقيون « تَقْدُمُوا »  
 بضم التاء وكسر الذال من التقديم ، ومعناها ظاهر . أى لا تقدموا قولاً ولا فعلاً بين يدي  
 الله وقول رسوله وفعله فيما سبيله أن تأخذه عنه من أمر الدين والدنيا . ومن قدم قوله  
 أو فعله على الرسول صلى الله عليه وسلم فقد قدمه على الله تعالى ؛ لأن الرسول صلى الله عليه  
 وسلم إنما يأمر عن أمر الله عز وجل .

الثانية - واختلف في سبب نزولها على أقوال ستة :

الأول - ما ذكره الواحدى من حديث ابن جريج قال : حدثني ابن أبي مليكة أن  
 عبد الله بن الزبير أخبره أنه قدم ركب من بني تميم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال  
 أبو بكر : أمر القعقاع بن معبد . وقال عمر : أمر الأقرع بن حابس . فقال أبو بكر :  
 ما أردت إلا خلافي . وقال عمر : ما أردت خلافتك . فتباديا حتى ارتفعت أصواتهما ؛



فَقُتِلَ فِي ذَلِكَ : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ — إِلَى قَوْلِهِ = وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ » . رواه البخاري عن الحسن بن محمد بن الصباح ؛ ذكره المهدوي أيضا .

الثاني — ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم أراد أن يستخلف على المدينة رجلا إذ مضى إلى خيبر ؛ فأشار عليه عمر برجل آخر ؛ فقتل « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ » . ذكره المهدوي أيضا .

الثالث — ما ذكره الماوردي عن الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن النبي صلى الله عليه وسلم أنفذ أربعة وعشرين رجلا من أصحابه إلى بني عامر فقتلوه ؛ إلا ثلاثة تآخروا عنهم فسلموا واتكفؤا إلى المدينة ؛ فلحقوا رجلين من بني سليم فسألوهما عن نسبهما فقالا : من بني عامر ، لأنهم أعز من بني سليم فقتلوهما ؛ فجاء نفر من بني سليم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : إن بيننا وبينك عهدا ، وقد قتل منا رجلان ؛ فوداهما النبي صلى الله عليه وسلم بمائة بعير ، ونزلت عليه هذه الآية في قتلهم الرجلين . وقال قتادة : إن فاسا كانوا يقولون لو أنزل في كذا ، لو أنزل في كذا ؟ فقتلت هذه الآية . ابن عباس : نُهِوا أَنْ يَتَكَلَّمُوا بَيْنَ يَدَيِ كَلَامِهِ . مجاهد : لَا تَقْدُمُوا عَلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ حَتَّى يَقْضِيَ اللَّهُ عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ ؛ ذكره البخاري أيضا . الحسن : نزلت في قوم ذبحوا قبل أن يعطي رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فأمرهم أن يعيدوا الذبح . ابن جريج : لَا تَقْدُمُوا أَعْمَالَ الطَّاعَاتِ قَبْلَ وَقْتِهَا الَّذِي أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

قلت : هذه الأقوال الخمسة المتأخرة ذكرها القاضي أبو بكر بن العربي ، وسردها قبله الماوردي . قال القاضي : وهي كلها صحيحة تدخل تحت العموم ؛ فالله أعلم ما كان السبب المثير للآية منها ، ولعلها نزلت دون سبب ؛ والله أعلم . قال القاضي : إذا قلنا إنها نزلت في تقديم الطاعات على أوقاتها فهو صحيح ؛ لأن كل عبادة مؤقتة بمقتات لا يجوز تقديمها

(١) انكفأ القوم انكفاء : رجعوا وتبددوا .

(٢) أوقات الكلام : ابتداءه . وأوقات عليه في الأمر : حكم عليه . وأوقات برأيه : استبد به .

عليه كالصلاة والصوم والحج؛ وذلك بين . إلا أن العلماء اختلفوا في الزكاة، لما كانت عبادة مالية وكانت مطلوبة لمعنى مفهوم، وهو صدقة الفقير، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم استعجل من العباس صدقة طامين، ولما جاء من جمع صدقة الفطر قبل يوم الفطر حتى تعطى لمستحقها يوم الوجوب وهو يوم الفطر؛ فأقتضى ذلك كله جواز تقديمها العام والاثني . فإن جاء رأس العام والنصاب بحاله وقعت موقعها . وإن جاء رأس العام وقد تغير النصاب تبين أنها صدقة تطوع . وقال أشهب : لا يجوز تقديمها على الحول لحظة كالصلاة؛ وكأنه طرد الأصل في العبادات فرأى أنها إحدى دعائم الإسلام فوفاها حقها في النظام وحسن الترتيب . ورأى سائر علمائنا أن التقديم اليسير فيها جائز؛ لأنه معفو عنه في الشرع بخلاف الكثير . وما قاله أشهب أصح؛ فإن مفارقة اليسير الكثير في أصول الشريعة صحيح، ولكنه لمعان تختص باليسير دون الكثير . فلما في مسألتنا فالיום فيه كالشهر، والشهر كالسنة . فلما تقديم كل كما قاله أبو حنيفة والشافعي، وإما جفط العبادة على ميفاتها كما قال أشهب .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِّ اللَّهِ ﴾ أصل في ترك التعرض لأقوال النبي صلى الله عليه وسلم، وإيجاب اتباعه والافتداء به، وكذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه : "مُرُّوا أبا بكر فليصل بالناس" . فقالت عائشة لحفصة رضي الله عنهما : قولي له إن أبا بكر رجل أيسف وإنه متى يقيم مقامك لا يسمع الناس من البكاء؛ فمرَّ عمر فليصل بالناس . فقال صلى الله عليه وسلم : "إنكن لأثن صواحب يوسف" . <sup>(١)</sup> "مُرُّوا أبا بكر فليصل بالناس" . فمضى قوله "صواحب يوسف" الفتنة بالرد عن الجائز إلى غير الجائز .

(١) في الأصول : « ذلك أن العلماء ... » والتصويب عن ابن العربي .

(٢) سريج البكاء والحزن . وقيل : هو الرقيق .

(٣) قال القسطلاني : « أي مظهر في إظهار خلاف ما في الباطن ؛ فإن عائشة أظهرت أن سبب إرادتها صرف الإمامة عن الصديق لكونه لا يسمع المؤمنين القراءة لبكائه ، ومرادها زيادة على ذلك ، وهو ألا يشتم الناس به . وهذا مثل زليخا استدعت النسوة وأظهرت لمن الإكرام بالضباة وعرضها أن ينظروا إلى حسن يوسف ويعفونها في محبة ؛ فمضى بالجمع في قوله « إنكن » والمراد عائشة فقط . وفي قوله « صواحب » والمراد زليخا كذلك .



وربما احتج بغات القياس بهذه الآية . وهو باطل منهم ؛ فإن ما قامت دلالاته فليس في فعله تقديم بين يديه . وقد قامت دلالة الكتاب والسنة على وجوب القول بالقياس في فروع الشرع ؛ فليس إذا تقدم بين يديه . ( وَاتَّقُوا اللَّهَ ) يعني في التقدم المنهى عنه . ( إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ ) لقولكم ( عَلِيمٌ ) بفعلكم .

قوله تعالى : يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَلُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢٠﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ) روى البخارى والترمذى عن ابن أبي مليكة قال : حدثني عبد الله بن الزبير أن الأقرع بن حابس قدم على النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فقال أبو بكر : يا رسول الله استعمله على قومه ؛ فقال عمر : لا تستعمله يا رسول الله ؛ فتكلموا عند النبي صلى الله عليه وسلم حتى ارتفعت أصواتهما ؛ فقال أبو بكر لعمر : ما أردت إلا خلافي . فقال عمر : ما أردت خلافا ؛ قال : فترلت هذه الآية : « يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ » قال : فكان عمر بعد ذلك إذا تكلم عند النبي صلى الله عليه وسلم لم يسمع كلامه حتى يستفهمه . قال : وما ذكر ابن الزبير جثته يعني أبا بكر . قال : هذا حديث غريب حسن . وقد رواه بعضهم عن ابن أبي مليكة مرسلًا ، لم يذكر فيه عن عبد الله بن الزبير .

قلت : هو البخارى ، قال : عن ابن أبي مليكة كاد الخيران أن يهلكا أبو بكر وعمر ، رفعا أصواتهما عند النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم عليه ركب بنى تميم ؛ فأشار أحدهما بالأقرع بن حابس أخى بنى مجاشع ، وأشار الآخر برجل آخر ؛ فقال نافع : لا أحفظ اسمه ، فقال أبو بكر لعمر : ما أردت إلا خلافي . فقال : ما أردت خلافا ، فارتفعت أصواتهما

في ذلك ؛ فانزل الله عز وجل « يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي » الآية .  
فقال ابن الزبير : لما كان عمر يُسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية حتى يستفهمه .  
ولم يذكر ذلك عن أبيه ؛ يعني أبا بكر الصديق . وذكر المهدي عن علي رضي الله عنه :  
نزل قوله « لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي » فينا لما أرتفعت أصواتنا أنا وجعفر  
وزيد بن حارثة ، فننازع أبنه حمزة لما جاء بها زيد من مكة ؛ فقصي بها رسول صلى الله  
عليه وسلم لجعفر ؛ لأن خالتها عنده . وقد تقدم هذا الحديث في « آل عمران » . وفي الصحيحين  
عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم افتقد ثابت بن قيس فقال رجل : يا رسول الله ،  
أنا أعلم لك علمه ؛ فأناء فوجده جالسا في بيته مُنكِّسا رأسه ؛ فقال له : ما شأنك ؟ فقال :  
شُر ! كان يرفع صوته فوق صوت النبي صلى الله عليه وسلم فقد حبط عمله وهو من أهل النار .  
فأتى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره أنه قال كذا وكذا . فقال موسى : فرجع إليه المرة  
الآخرة بشارة عظيمة ؛ فقال : « أذهب إليه فقل له إنك لست من أهل النار ولكك من  
أهل الجنة » . لفظ البخاري . وثابت هذا هو ثابت بن قيس بن شماس الخزرجي يُكنى أبا محمد  
بأبيه محمد . وقيل : أبا عبد الرحمن . فُتيل له يوم الحزرة ثلاثة من الولد : محمد ، ويحيى ،  
وعبد الله . وكان خطيبا بليغا معروفا بذلك ، كان يقال له خطيب رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ، كما يقال لحسان شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولما قديم وقد تميم على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وطلبوا المفاخرة قام خطيبهم فأفتخر ، ثم قام ثابت بن قيس فخطب خطبة  
بليغة بجزلة فطلبهم ، وقام شاعرهم وهو الأقرع بن حابس فأنشد :

(١) قوله « عن أبيه » يريد جده لأنه اسماء .

(٢) راجع ج ٤ ص ٨٨ .

(٣) هذا التفات من المخاطب إلى الغائب ؛ والأصل : كنت أرفع صوتي .

(٤) هو ابن أنس ؛ أحد رجال سند الحديث .

(٥) الحزرة : أرض بظاهر المدينة بها حجارة سود كبيرة ، تعرف بحجرة واقم ، وبها كانت الوقعة في سنة ثلاث وستين  
من الهجرة أيام يزيد بن معاوية حين أتهب المدينة عسكره من أهل الشام الذين نذبتهم لقتال أهل المدينة من الصحابة  
والتابعين ، وأمر عليهم مسلم بن عقبة المري .



أتيناك كيما يعرف الناس فضلنا \* إذا خالفونا عند ذكر المكارم  
وإنارهوس الناس من كل معشير \* وأن ليس في أرض المجاز كدارم  
وإن لنا المربع في كل غارة \* تكون نخد أو بارض التهام<sup>(١)</sup>

فقام حسان فقال :

بني دارم لا تفخروا إن نقركم \* يعود وبالا عند ذكر المكارم  
هيلم علينا تفخرون وأنتم \* لنا خول من بين ظئر وخادم<sup>(٢)</sup>

في أبيات لها .

فقالوا : خطيبهم أخطب من خطيبنا ، وشاعرهم أشعر من شاعرنا ؛ فارتفعت أصواتهم  
فأنزل الله تعالى : « لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول » . وقال  
عطاء الخراساني : حدثني آمنة ثابت بن قيس قالت : لما نزلت « يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا  
أصواتكم فوق صوت النبي » الآية ، دخل أبوها بيته وأغلق عليه بابه ؛ ففقدته النبي صلى الله  
عليه وسلم فأرسل إليه يسأله ما خبره ؛ فقال : أنا رجل شديد الصوت ؛ أخاف أن يكون  
حيط عملي . فقال عليه السلام : « لست منهم بل تعيش بخير وتموت بخير » . قال : ثم  
أنزل الله « إن الله لا يحب كل مختال فخور »<sup>(٣)</sup> فأغلق بابه وطبق بيكي ؛ ففقدته النبي صلى الله  
عليه وسلم فأرسل إليه فأخبره ؛ فقال : يا رسول الله ، إني أحب الجمال وأحب أن أسود  
فومي . فقال : « لست منهم بل تعيش حميدا وتقتل شهيدا وتدخل الجنة » . قالت : فلما  
كان يوم البسامة خرج مع خالد بن الوليد إلى مسيمة فلما التقوا انكشفوا ، فقال ثابت وسلم  
مولي أبي حذيفة : ما هكذا كنا نقاتل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ ثم حفر كل واحد  
منهما له حفرة فثبتا وقالا حتى قُتلا ؛ وعلى ثابت يومئذ درع له نفيسة ؛ فتر به رجل من

(١) في سيرة ابن هشام : « ... أربارض الأعاجم » والمربع : ما يأخذه الرئيس وهو ربح الغنمة .

(٢) هيلم : تقدم . والظول : حشم الرجل وأتباعه .

(٣) آية ١٨ سورة لقمان .

المسلمين فأخذها، فبينما رجل من المسلمين نثم أتاه ثابت في منامه فقال له : أوصيك بوصية،  
فإياك أن تقول هذا حلم فتضيعه، إني لما قُلتُ أمس مَرَّ بي رجل من المسلمين فأخذ درعي  
ومثله في أقصى الناس، وعند خيائه فرس <sup>(١)</sup> يَسْتَنُّ في طوله، وقد كَفَّأ على الدرع بُرْمَةً، وفوق  
البرمة رَحْلٌ؛ فَأَتِ خالدًا فَرَّه أن يبعث إلى درعي فأخذها، وإذا قدمت المدينة على خليفة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم - يعني أبا بكر - فقل له : إن عليَّ من الدين كذا وكذا، وفلان  
من وقيي عتيق وفلان؛ فَأَتِ الرجل خالدًا فاخبره؛ فبعث إلى الدرع فَأَتَى بها وحدث أبا بكر  
برؤياه فأجاز وصيته . قال : ولا نعلم أحداً أُجِيزت وصيته بعد موته غير ثابت، رحمه الله؛  
ذكره أبو عمر في الاستيعاب .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ ﴾ أي لا تخاطبوه : يا محمد ،  
ويا أحمد . ولكن : يا نبي الله، ويا رسول الله؛ توقيراً له . وقيل : كان المناقون يرفعون  
أصواتهم عند النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ليقنطروا بهم ضَعْفَةُ المسلمين فَتَهَيَّ المسلمون عن  
ذلك . وقيل : « لا تجهرُوا له » أي لا تجهرُوا عليه، كما يقال : سقط لِفِيهِ؛ أي على فيه .  
﴿ تَجْهَرُ بِمَعْضُكُم بَعْضٌ ﴾ الكاف كاف التشبيه في عمل النصب ؛ أي لا تجهرُوا له جهراً مثل  
جهر بعضهم لبعض . وفي هذا دليل [على] أنهم لم ينهوا عن الجهر مطلقاً حتى لا يسوغ لهم إلا  
أن يكلموه بالهمس والخفافة، وإنما نهوا عن جهر مخصوص مقيد بصفة؛ أعني الجهر المنعوت  
بمائلة ما قد اعتادوه منهم فيما بينهم ، وهو الخلو من مراعاة أهية النبوة وجلالة مقدارها  
وانحطاط سائر الرتب وإن جلت عن رتبتها . ﴿ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴾ أي  
من أجل أن تحبط ، أي تبطل ؛ هذا قول البصريين . وقال الكوفيون : أي لئلا تحبط  
أعمالكم .

الثالثة - معنى الآية الأمر بتعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوقيره ، وخفيض  
الصوت بحضرته وعند مخاطبته ؛ أي إذا نطق ونطقتم فعليكم ألا تبلغوا بأصواتكم وراء الخد

(١) استن الفرس : قص وعدا إقبالا وإديارا . والطول والطيل (بالكسر) : الحبل الطويل يشد أحد طرفيه  
في وتد أو غيره والطرف الآخر في يد الفرس ، ليدور فيه ويرعى ولا يذهب لوجهه .



الذي يبلغه بصوته ، وأن تغضوا منها بحيث يكون كلامه غالبا لكلامكم ، وجهره باهرا للجهركم ؛ حتى تكون مزيته عليكم لائحة ، وسابقتها واضحة ، وأمتيازه عن جمهوركم كشيء الأبلق . لا أن تغمروا صوته بلفظكم ، وتبهروا منطقته بصخبكم . وفي قراءة ابن مسعود « لا ترفعوا بأصواتكم » . وقد كره بعض العلماء رفع الصوت عند قبره عليه السلام . وكره بعض العلماء رفع الصوت في مجالس العلماء تشريفا لهم ؛ إذ هم ورثة الأنبياء .

الرابعة — قال القاضي أبو بكر بن العربي : حرمة النبي صلى الله عليه وسلم ميتا تحرمته حيا ، وكلامه المأثور بعد موته في الرفعة مثال كلامه المسموع من لفظه ، فإذا قرئ كلامه ، وجب على كل حاضر ألا يرفع صوته عليه ، ولا يعرض عنه ؛ كما كان يلزمه ذلك في مجلسه عند تلفظه به . وقد نبه الله سبحانه على دوام الحرمة المذكورة على مرور الأزمنة بقوله تعالى : « وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا »<sup>(١)</sup> . وكلامه صلى الله عليه وسلم من الوحي ، وله من الحكمة مثل ما للقرآن ؛ إلا معاني مستثناة ، بيانها في كتب الفقه .

الخامسة — وليس الغرض برفع الصوت ولا الجهر ما يقصد به الاستخفاف والاستهانة ؛ لأن ذلك كفر والمخاطبون مؤمنون . وإنما الغرض صوت هو في نفسه والمسموع من حرسه غير مناسب لما يهاب به العظماء ويوقر الكبراء ، فيتكلف الغرض منه ورده إلى حد يميل به إلى ما يستبين فيه المأمور به من التعزير والتوقيف . ولم يتناول النهي أيضا رفع الصوت الذي يتأذى به رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وهو ما كان منهم في حرب أو مجادلة معانيد أو إرهاب عدو أو ما أشبه ذلك ؛ ففي الحديث أنه قال عليه السلام للعباس ابن عبد المطلب لما انهزم الناس يوم حنين : « اصرخ بالناس » وكان العباس أجهر الناس صوتا ؛ يروى أن غارة أتهم يوما فصاح العباس : يا صباحاه ! فامسقت الحوامل أشدة صوته ، وفيه يقول نابغة بني جعدة :

(١) آية ٢٠٤ سورة الأعراف .

(٢) الجرس ( بفتح الجيم وكسرهما ) : الصوت .

زَجَرُ أَبِي عُرْوَةَ السَّبَاعِ <sup>(١)</sup> إِذَا \* أَشْفَقَ أَنْ يَخْتَلِطَنَّ بِالْغَنَمِ

زعمت الرواة أنه كان يزجر السباع عن الغنم فيفتق مرارة السبع في جوفه .

السادسة - قال الزجاج : ( أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ ) التقدير لأن تحبط ؛ أى فتعبط أعمالكم ، فاللام المقدرة لام الصيرورة ، وليس قوله : « أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ » بموجب أن يكفر الإنسان وهو لا يعلم ؛ فكما لا يكون الكافر مؤمناً إلا باختياره الإيمان على الكفر ، كذلك لا يكون المؤمن كافراً من حيث لا يقصد إلى الكفر ولا يختاره بإجماع . كذلك لا يكون الكافر كافراً من حيث لا يعلم .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : ( إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ) أى يخفصون أصواتهم عنده إذا تكلموا إجلالاً له ، أو كلّموا غيره بين يديه إجلالاً له . قال أبو هريرة : لما نزلت « لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ » قال أبو بكر رضى الله عنه : والله لا أرفع صوتي إلا كأنى السرار <sup>(٢)</sup> . وذكر سنيّد قال : حدثنا عباد بن العوام عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة قال : لما نزلت « لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ » قال أبو بكر : والذي بعثك بالحق لا أكلمك بعد هذا إلا كأنى السرار . وقال عبد الله بن الزبير : لما نزلت « لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ » ما حدث عمر عند النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فسمع كلامه حتى يستفهمه مما يخفض ؛ فنزلت « إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى » . قال الفراء : أى أخلصها للتقوى . وقال الأخفش : أى اختصها للتقوى . وقال ابن عباس : « امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى » طهرهم من كل قبيح ، وجعل في قلوبهم الخوف من الله

(١) أبو عروة : كنية العباس .

(٢) السرار (بالكسر) : المساةة ؛ أى كما حب السرار ، أو كمثل المارة تخفض صوته ؛ والكاف بفتحة

لمصدر محذوف .



والتقوى . وقال عمر رضى الله عنه : أذهب عن قلوبهم الشهوات . والامتحان افتعال من  
مَحَنْتُ الأديم مَحْنًا حتى أوسعه . فمَنى امتحن الله قلوبهم للتقوى وسمها وشرحها للتقوى .  
وعلى الأقوال المتقدمة : امتحن قلوبهم فأخلصها ؛ كفولك : امتحنت الفضة أى اختبرتها  
حتى خلصت . ففى الكلام حذف بدل طيه الكلام ، وهو الإخلاص . وقال أبو عمرو :  
كل شئ جهده فقد محته . وأنشد :

أنت رذايا باديا كلالها \* قد محنت واضطربت أطالها<sup>(١)</sup>  
(لهم مغفرة وأجر عظيم)

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ ينادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ  
لَا يَعْقِلُونَ ﴿١﴾

قال مجاهد وغيره : نزلت فى أعراب بنى تميم ؛ قدم الوفد منهم على النبي صلى الله عليه  
وسلم ، فدخلوا المسجد ونادوا النبي صلى الله عليه وسلم من وراء حجرة أن اخرج إلينا ، فإن  
مَدَحْنَا زَيْنًا وَذَمَّنا شَيْنًا . وكانوا سبعين رجلا قدموا الفداء ذرايرى لهم ؛ وكان النبي صلى الله  
عليه وسلم نام للقائلة . وروى أن الذى نادى الأقرع بن حابس ، وأنه القائل : إن  
مَدَحِي زَيْنٌ وَإِنْ ذَمِّي شَيْنٌ ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "ذاك الله" . ذكره الترمذى  
عن البراء بن عازب أيضا . وروى زيد بن أرقم فقال : أتى أناس النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال بعضهم لبعض : انطلقوا بنا إلى هذا الرجل ، فإن يكن نبيا فنحن أسعد الناس باتباعه ،  
وإن يكن ملكا نعيش فى جنابه . فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم بفعلوا ينادونه وهو فى حجراته :  
يا محمد ، يا محمد ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية . قيل : إنهم كانوا من بنى تميم . قال مقاتل :  
كانوا تسعة عشر : قيس بن عاصم ، والزبرقان بن بدر ، والأقرع بن حابس ، وسويد بن هاشم ،  
وخالد بن مالك ، وعطاء بن حابس ، والقعقاع بن معبد ، ووكيع بن وكيع ، وعيينة بن حصن

(١) الرذايا : جمع رذية ، وهى الثاقفة المهزولة من السير . والكلال : الإعياء . والأطال : جمع إطل ؛  
وهو الخاصرة . (٢) فى الطبرى : « فى جنابه » .

وهو الأحق المطاع ، وكان من الجزارين يمر عشرة آلاف قناة ، أى يتبعه . وكان اسمه حذيفة وسمى عَيْنَةً لَشَرِّ كَانَ فِي عَيْنِهِ . ذكر عبد الرزاق في عَيْنَةٍ هَذَا أَنَّهُ الَّذِي نَزَلَ فِيهِ « وَلَا تُطْعَمَنَّ أَغْلَانًا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا » . وقد مضى في آخر « الأعراف » من قوله لعمر رضى الله عنه ما فيه كفاية ؛ ذكره البخارى . وروى أنهم وَقَدُوا وَقْتُ الظَّهِيرَةِ ورسول الله صلى الله عليه وسلم راقدا ؛ فحملوا ينادونه : يا محمد يا محمد ، أخرج إلينا ؛ فاستيقظ وخرج ، ونزلت . وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « هم جُفَاءُ بَنِي تَمِيمٍ لَوْلَا أَنَّهُمْ مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ قِتَالًا لِلْأَعْوَرِ الدَّجَالِ لِدَعَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَنْ يَهْلِكَهُمْ » . والمَجْرَاتُ جمع حَجْرَةٍ ؛ كالفُرُقات جمع غُرْفَةٍ ، والظُّلُمَاتُ جمع ظُلْمَةٍ . وقيل : المجرات جمع المَجْرَى والمَجْرَجُ جمع حَجْرَةٍ ؛ فهو جمع الجمع . وفيه لغتان : ضم الجيم وفتحها . قال :

ولما رأونا بادياً رُكَّباتنا • على موطن لا نخطأ الحد بالهزَلِ

والحجرة : الرقعة من الأرض المحجورة بمحاط يحوط عليها . وحظيرة الإبل تسمى الحجرة ، وهى قُعْلَةٌ بمعنى مفعولة . وقرأ أبو جعفر بن القَعْقَاعُ « المَجْرَاتُ » بفتح الجيم استئقالا للضمتين . وقرئ « المَجْرَاتُ » بسكون الجيم تخفيفا . وأصل الكلمة المنع . وكل ما منعت أن يوصل إليه فقد حَجَرَتْ عليه . ثم يحتمل أن يكون المنادى بعضا من الجملة فلهذا قال : « أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ » أى إن الذين ينادونك من جملة قوم الغالب عليهم الجهل .

قوله تعالى : وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ

وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٥﴾

أى لو انتظروا خروجك لكان أصلح لهم فى دينهم ودنياهم . وكان صلى الله عليه وسلم لا يحتجب عن الناس إلا فى أوقات يشتغل فيها بمهمات نفسه ؛ فكان إزعاجه فى تلك الحالة

(١) الشَّرِّ (بفتحين) : انقلاب فى جفن العين . (٢) آية ٢٨ سورة الكهف .

(٣) راجع ج ٧ ص ٤٤٧ (٤) وفيه لغة ثالثة : سكون الجيم .



من سوء الأدب . وقيل : كانوا جاءوا شفعاء في أسارى بنى عكر فاعتق رسول الله صلى الله عليه وسلم نصفهم ، وفادى على النصف . ولو صبروا لأعتق جميعهم بغير فداء . ( والله غفور رحيم ) .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَلَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ ﴿٦٦﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ ) قيل : إن هذه الآية نزلت في الوليد بن عتبة بن أبي معيط . وسبب ذلك ما رواه سعيد عن قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث الوليد بن عتبة مُصَدِّقًا إلى بنى المُصْطَلِقِ ؛ فلما أبصروه أقبلوا نحوه فهاهم — في رواية : لإحنة كانت بينه وبينهم — ؛ فرجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره أنهم قد ارتدوا عن الإسلام . فبعث نبي الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد وأمره أن يتثبت ولا يعجل ؛ فانطلق خالد حتى أتاهم ليلا ؛ فبعث عيونه فلما جاءوا أخبروا خالدًا أنهم متمسكون بالإسلام ، وسمعوا أذانهم وصلاتهم ؛ فلما أصبحوا أتاهم خالد ورأى محبة ما ذكره ؛ فعاد إلى نبي الله صلى الله عليه وسلم فأخبره ، فنزلت هذه الآية ؛ فكان يقول نبي الله صلى الله عليه وسلم : ” التأتى من الله والعجلة من الشيطان ” . في رواية : أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه إلى بنى المُصْطَلِقِ بعد إسلامهم ؛ فلما سمعوا به ركبوا إليه ، فلما سمع بهم خافهم ؛ فرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره أن القوم قد هموا بقتله ، ومنعوا صدقاتهم . فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بغزوهم ؛ فبينما هم كذلك إذ قدم وفدهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا رسول الله ، سمعنا برسولك نخرجنا إليه لنكرمه ، وتؤدى إليه ما قبلنا من الصدقة ، فأستمر راجعا ، وبلغنا أنه يزعم لرسول الله أننا خرجنا لنقاتله ، والله ما خرجنا لذلك ؛ فانزل الله تعالى هذه الآية ، وسمى الوليد فاسقا أى كاذبا . قال

ابن زيد ومقاتل وسهل بن عبد الله : الفاسق الكذاب . وقال أبو الحسن<sup>(١)</sup> الوراق : هو المعلن بالذنب . وقال ابن طاهر : الذي لا يستحي من الله . وقرأ حمزة والكسائي « فتثبتوا » من التثبت . الباقون « فتيّنوا » من التبيين ( أَنْ تُبَيِّنُوا ) أى لئلا تصيبوا ؛ ف « بأن » فى محل نصب بإسقاط الحافض . ( قَوْمًا بِجَهَالَةٍ ) أى بخطأ . ( فَتَصْبِحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نادمين ) على العجلة وترك الثانى .

الثانية - فى هذه الآية دليل على قبول خبر الواحد إذا كان عدلاً ؛ لأنه إنما أمر فيها بالتثبت عند نقل خبر الفاسق . ومن ثبت فسقه بطل قوله فى الأخبار إجماعاً ؛ لأن الخبر أمانة والفسق قرينة يبطلها . وقد استثنى الإجماع من جملة ذلك ما يتعلق بالدعوى والمجود ، وإثبات حق مقصود على الغير ؛ مثل أن يقول : هذا عبدى ؛ فإنه يقبل قوله . وإذا قال : قد أنفذ فلان هذا لك هدية ؛ فإنه يقبل ذلك . وكذلك يقبل فى مثله خبر الكافر . وكذلك إذا أقرب فيه بحق على نفسه فلا يبطل إجماعاً . وأما فى الإنشاء على غيره فقال الشافعى وغيره : لا يكون ولياً فى النكاح . وقال أبو حنيفة ومالك : يكون ولياً ؛ لأنه على ما لها قبل بضعها . كالعدل ، وهو وإن كان فاسقاً فى دينه إلا أن غيرته موفرة وبها يحمى الحرم ، وقد يبذل المال ويصون الحرمه ؛ وإذا ولي المال فالنكاح أولى .

الثالثة - قال ابن العربى : ومن العجب أن يجوز الشافعى ونظراؤه إمامة الفاسق . ومن لا يؤمن على حبة مال [ كيف ]<sup>(٢)</sup> يصح أن يؤتمن على قنطار دين . وهذا إنما كان أصله أن الولاة الذين كانوا يصلون بالناس لما فسدت أديانهم ولم يمكن ترك الصلاة وراءهم ، ولا استطيعت إزالتهم صلى الله عليهم ووراءهم ؛ كما قال عثمان : الصلاة أحسن ما يفعل الناس ؛ فإذا أحسنوا فأحسن ، وإذا أساءوا فأجتنب إساءتهم . ثم كان من الناس من إذا صلى معهم قية أعادوا الصلاة لله ، ومنهم من كان يجعلها صلاته . وبوجوب الإعادة أقول ؛

(١) فى بعض النسخ : « أبو الحسن » .

(٢) زيادة عن ابن العربى .



بلا ينبغي لأحد أن يترك الصلاة مع من لا يرضى من الأئمة ، ولكن يعيد سرّاً في نفسه ، ولا يؤثر ذلك عند غيره .

الرابعة - وأما أحكامه إن كان والياً فيغذ منها ما وافق الحق ويرد ما خالفه ، ولا ينقض حكمه الذي أمضاه بحال ؛ ولا تلتفتوا إلى غير هذا القول من رواية [ تؤثر<sup>(١)</sup> ] أو قول يحكى ؛ فإن الكلام كثير والحق ظاهر .

الخامسة - لا خلاف في أنه يصح أن يكون رسولا عن غيره في قول يبلغه أو شيء يوصله ، أو إذن بعلمه ؛ إذا لم يخرج عن حق المرسل والمبلغ ؛ فإن تعلّق به حق لغيرهما لم يقبل قوله . وهذا جائز للضرورة الداعية إليه ؛ فإنه لو لم يتصرف بين الخلق في هذه المعاني إلا العدول لم يحصل منها شيء لعدمهم في ذلك . والله أعلم .

السادسة - وفي الآية دليل على فساد قول من قال : إن المسلمين كلهم عدول حتى ثبت الجرحه ؛ لأن الله تعالى أمر بالتثبت قبل القبول ، ولا معنى للتثبت بعد إفاذ الحكم ؛ فإن حكم الحاكم قبل التثبت فقد أصاب المحكوم عليه بجهالة .

السابعة - فإن قضى بما يغلب على الظن لم يكن ذلك عملاً بجهالة ؛ كالتقضاء بالشاهدين العدلين ، وقبول قول العالم المجتهد . وإنما العمل بالجهالة قبول قول من لا يحصل غلبة الظن بقبوله . ذكر هذه المسألة القشيري ، والذي قبلها المتهدي .

قوله تعالى : **وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴿٧﴾**  
**فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٨﴾**

(١) زيادة من ابن العربي

(٢) في ابن العربي : « منهم » .

قوله تعالى : ( وَأَقْلَمُوا أَنْ فِكُمْ رَسُولَ اللَّهِ ) فلا تكذبوا ؛ فإن الله يعلمه أنباءكم فتفضحون . ( لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ ) أى لو تسارع إلى ما أردتم قبل وضوح الأمر لنالكم مشقة وإثم ؛ فإنه لو قتل القوم الذين سعى بهم الوليد بن عتبة إليه لكان خطأ ، ولَعَنَت مَنْ أَرَادَ إِقْطَاعَ الْهَلَاكِ بِأُولَئِكَ الْقَوْمِ لِعِدَاوَةِ كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ . ومعنى طاعة الرسول لهم : الاتِّخَارُ بِمَا يَأْمُرُ بِهِ فِيمَا يُلْفَوْنَهُ مِنَ النَّاسِ وَالسَّمَاعِ مِنْهُمْ . وَلَعَنَتِ الْإِثْمَ ؛ يُقَالُ : عَنَتِ الرَّجُلُ . وَلَعَنَتِ أَيْضًا الْفُجُورَ وَالزُّنَى ؛ كَمَا فِي سُورَةِ « النَّسَاءِ » . <sup>(١)</sup> وَلَعَنَتِ أَيْضًا الْوُقُوعَ فِي أَمْرِ شَاقٍ ؛ وَقَدْ مَضَى فِي آخِرِ « بَرَاءَةِ » الْقَوْلِ فِي « عَنِتُّمْ » بِأَكْثَرِ مِنْ هَذَا . ( وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانِ ) هَذَا خُطَابٌ لِلْمُؤْمِنِينَ الْمُخْلِصِينَ الَّذِينَ لَا يَكْذِبُونَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يَخْبِرُونَ بِالْبَاطِلِ ؛ أَيْ جَعَلَ الْإِيمَانُ أَحَبَّ الْأَدْيَانِ إِلَيْكُمْ . ( وَزَيْنَةُ ) بِتَوْفِيقِهِ . ( فِي قُلُوبِكُمْ ) أى حسنه إليكم حتى اخترتموه . وفي هذا رد على القدريّة والإماميّة وغيرهم ؛ حسب ما تقدّم في غير موضع . فهو سبحانه المنفرد بخلق ذوات الخلق وخلق أفعالهم وصفاتهم واختلاف ألسنتهم وألوانهم ؛ لا شريك له . ( وَكَرِهَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ ) قال ابن عباس : يريد به الكذب خاصة . وقاله ابن زيد . وقيل : كل ما خرج عن الطاعة ؛ مشتق من فَسَقَتِ الرُّطْبَةُ خَرَجَتْ مِنْ قَشْرِهَا . وَالْفَارَةُ مِنْ جُحْرِهَا . وقد مضى في « البقرة » القول فيه مستوفى . والعصيان جمع المعاصي . ثم انتقل من الخطاب إلى الخبر فقال ( أُولَئِكَ ) يعنى هم الذين وفقهم الله لحُبِّ إِيْلِهِمُ الْإِيمَانَ وَكَرِهَ إِلَيْهِمُ الْكُفْرَ أَيْ قَبِضَهُ عَنْهُمْ ( هُمُ الرَّاكِبُونَ ) كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ » . قال النابغة :

يَا دَارَ مَيَّةَ بِالْعِلْيَاءِ فَالْسِّنْدِ      أَقْوَتْ وَطَالَ عَلَيْهَا سَالِفُ الْأَمَدِ

والرشد الاستقامة على طريق الحق مع تصلب فيه ؛ من الرشادة وهى الصخرة .

(١) راجع ج ٥ ص ١٢٧ (٢) راجع ج ٨ ص ٣٠٢

(٣) راجع ج ١ ص ٢٤٥ (٤) آية ٣٩ سورة الروم .



قال أبو الوازع : كل صخرة رشادة . وأنشد :

وغير مُقلَّد وموشَّات صِلين الضوء من صمِّ الرِشَادِ<sup>(١)</sup>

(فَضْلًا مِنْ اللَّهِ وَنِعْمَةً) أى فعل الله ذلك بكم فضلاً؛ أى الفضل والنعمة، فهو مفعول له . (وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) «عليم» بما يصلحكم «حكيم» فى تديركم .

قوله تعالى : وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٩١﴾

فيه عشر مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا) روى الْمُتَعَمِّر بن سليمان عن أنس بن مالك قال قلت : يا نبي الله، لو أتيت عبد الله بن أبي؟ فانطلق إليه النبي صلى الله عليه وسلم، فركب حماراً وانطلق المسلمون يمشون، وهى أرض مبهجة؛ فلما أتاه النبي صلى الله عليه وسلم قال : إليك عنى ! فوالله لقد أذانى تن حمارك . فقال رجل من الأنصار : والله لحمار رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيب ريحاً منك . فغضب لعبد الله رجل من قومه، وغضب لكل واحد منهما أصحابه؛ فكان بينهم حرب بالجرىد والأيدى والنعال؛ فبلغنا أنه أنزل فيهم هذه الآية . وقال مجاهد : نزلت فى الأوس والخزرج . قال مجاهد : تقاتل حيان من الأنصار بالعصى والنعال فزلت الآية . ومثله عن سعيد ابن جبير : أن الأوس والخزرج كان بينهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قتال

(١) فى شرح شواهد الكشاف للرحوم الأستاذ أبى عليان : «الظاهر أن الشاعر يصف الديار بأنها لم يبق فيها غير وتد الخباء المقلد بالحبل وغير الأتافي المغير لونها بالنار . والوشم والنوشيم تغيير اللون، أى التى احترقت بضوئها أى حرها . و«من صم الرِشَاد» بيان لها . والصم : جمع صماء، أى صلبة . وقيل : يصف مطايا بأنها مطبوعة على العمل غير محتاجة للزمام، وأنها غيرها أثر السير، قوية بحيث يظهر الشر من شدة وقع خفافها على الصخر الصلب» .

بالسيف والنعال ونحوه ؛ فانزل الله هذه الآية فيهم . وقال قتادة : نزلت في رجلين من الأنصار كانت بينهما مداراة<sup>(١)</sup> في حق بينهما ؛ فقال أحدهما : لا أخذن حتى عتوة ؛ لكثرة عتوته . ودعاه الآخر إلى أن يحاكمه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإني أن يتبعه ؛ فلم يزل الأمر بينهما حتى تواقعا وتناول بعضهم بعضا بالأيدي والنعال والسيوف ؛ ففزلت هذه الآية . وقال الكلبي : نزلت في حرب سُمير وحاطب<sup>(٢)</sup> ، وكان سُمير قتل حاطبا ؛ فاقتل الأوس والخزرج حتى أتاها النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ففزلت . وأمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين أن يصلحوا بينهما . وقال السُّدِّي : كانت امرأة من الأنصار يقال لها « أم زيد » تحت رجل من غير الأنصار ؛ فتخاصمت مع زوجها ، أرادت أن تزور قومها فحبسها زوجها وجعلها في عِلَّة لا يدخل عليها أحد من أهلها ، وأن المرأة بعثت إلى قومها ، بفهاء قومها فأنزلوها لينطلقوا بها ، فخرج الرجل فاستغاث أهله فخرج بنو عمه ليحولوا بين المرأة وأهلها ؛ فتدافعوا وتجالدوا بالنعال ؛ ففزلت الآية . والطائفة تناول الرجل الواحد والجمع والاثنتين ؛ فهو مما حمل على المعنى دون اللفظ ؛ لأن الطائفتين في معنى القوم والناس . وفي قراءة عبد الله « حتى يفيثوا إلى أمر الله فإن فاءوا فخذوا بينهم بالقسط » . وقرأ ابن أبي عملة « اقتلتا » على لفظ الطائفتين . وقد مضى في آخر « براءة » القول فيه<sup>(٣)</sup> . وقال ابن عباس في قوله عز وجل « وَلَيَشْهَدَنَّ عَدَايَهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ »<sup>(٤)</sup> قال : الواحد فما فوقه ؛ والطائفة من الشيء القطعة منه . ( فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا ) بالدعاء إلى كتاب الله لها أو عليهما . ( فَإِنْ بَنَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى ) تعدت ولم تجب إلى حكم الله وكتابه . والبني : التطاول والفساد . ( قَسَّيْلُوا الَّتِي بَيْنَهُمَا ) أي ترجع إلى كتابه . ( فَإِنْ قَامَتْ ) رجعت ( فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ ) أي احلوهما على الإنصاف . ( وَأَقْسِطُوا ) أيها الناس فلا تقتلوا . وقيل : أقسطوا أي اعدوا . ( إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ) أي العادلين المحقين .

(١) تدارا القوم : تدافعوا في الخصومة ونحوها واختلفوا . (٢) راجع خبر حربهما في كتاب الكامل

لابن الأثير ج ١ ص ٤٩٤ طبع أوردية . (٣) تجالدها : تفاربوا .

(٤) راجع ج ٨ ص ٢٩٤ . (٥) آية ٢ سورة النور .



الثانية — قال العلماء : لا تخلو الفتان من المسلمين في اقتالهما ، إما أن يقتلا على سبيل البنى منهما جميعاً أولاً . فإن كان الأول فالواجب في ذلك أن يمشی بينهما بما يصلح ذات البين ويثمر المكافاة والمواذعة . فإن لم يتحاجزا ولم يصطلحا وأقامنا على البنى صير إلى مقاتلتهم ، وأما إن كان الثاني وهو أن تكون إحداهما باغية على الأخرى ؛ فالواجب أن تقاتل فئة البنى إلى أن تكف وتتوب ؛ فإن فعلت أصلاح بينها وبين المبغي عليها بالقسط والعدل . فإن التحم القتال بينهما لشبهة دخلت عليهما وكتلتهما عند أنفسهما محقة ؛ فالواجب إزالة الشبهة بالجهة النيرة والرايين القاطعة على مرشد الحق . فإن ركبنا متن التجاج ولم تعملنا على شاكلة ما هديتاً إليه ونصحتنا به من اتباع الحق بعد وضوحه لهما فقد لحقنا بالفتتين الباغيتين . والله أعلم .

الثالثة — في هذه الآية دليل على وجوب قتال الفئة الباغية المعلوم بغيا على الإمام أو على أحد من المسلمين . وعلى فساد قول من منع من قتال المؤمنين ؛ واحتج بقوله عليه السلام : " قتال المؤمن كفر " . ولو كان قتال المؤمن الباغى كفرا لكان الله تعالى قد أمر بالكفر ؛ تعالى الله عن ذلك ! وقد قاتل الصديق رضي الله عنه من تمسك بالإسلام وامتنع من الزكاة ، وأمر ألا يتبع مؤل ، ولا يُجهز على جريح ؛ ولم تحمل أموالهم ، بخلاف الواجب في الكفار . وقال الطبري : لو كان الواجب في كل اختلاف يكون بين الفريقين الحرب منه ولزوم المنازل لما أقيم حد ولا أبطل باطل ، ولوجد أهل النفاق والفجور سبيلا إلى استلحال كل ما حرم الله عليهم من أموال المسلمين وسبي نسائهم وسفك دماهم ؛ بأن يتحزبوا عليهم ، ويكف المسلمون أيديهم عنهم ؛ وذلك مخالف لقوله عليه السلام : " خذوا على أيدي سفهائكم " .

الرابعة — قال القاضي أبو بكر بن العربي : هذه الآية أصل في قتال المسلمين ، والعمدة في حرب المتأولين ، وعليها عول الصحابة ، وإليها لجأ الأعيان من أهل الملة ، وإياها عني النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : " <sup>(١)</sup> تقتل عماراً الفئة الباغية " . وقوله عليه السلام في شأن

(١) هو عمار بن ياسر . (راجع خبره في كتب الصحابة) .

الخوارج : "يخرجون على خير فرقة أو على حين فرقة" . والرواية الأولى أصح ؛ لقوله عليه السلام : "قتلهم أولى الطائفتين إلى الحق" . وكان الذي قتلهم علي بن أبي طالب ومن كان معه . فتقرر عند علماء المسلمين وثبت بدليل الدين أن علياً رضي الله عنه كان إماماً ، وأن كل من خرج عليه باغ وأن قتاله واجب حتى يفيء إلى الحق وينقاد إلى الصلح . لأن عثمان رضي الله عنه قُتل والصحابة بُرّاء من دمه ؛ لأنه منع من قتال من ثار عليه وقال : لا أكون أول من خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمته بالقتل ؛ فصبر على البلاء ، واستسلم للجنة وفدى بنفسه الأمة . ثم لم يمكن ترك الناس سُدى ؛ فعرضت على باقي الصحابة الذين ذكروهم [عمر<sup>(١)</sup>] في الشورى ؛ وتدافعوها ؛ وكان عليّ كرم الله وجهه أحق بها وأهلها ؛ فقبلها حوطة على الأمة أن تسفك دماءها بالتهاج والباطل ، أو يتفارق أمرها إلى ما لا يتحصل . فربما تغير الدين وانقض عمود الإسلام . فلما بويج له طلب أهل الشام في شرط البيعة التمكن من قتل عثمان وأخذ القود منهم ؛ فقال لهم عليّ رضي الله عنه : ادخلوا في البيعة وأطلبوا الحق تصلوا إليه . فقالوا : لا تستحق بيعة وقتل عثمان معك تراهم صباحاً ومساءً . فكان عليّ في ذلك أسدّاً رأياً وأصوبَ قِيلاً ؛ لأن علياً لو تعاملى القود منهم لتعصبت لهم قبائل وصارت حرباً ثالثة ؛ فانتظر بهم أن يستوثق الأمر وتنعقد البيعة ، ويضع الطلب من الأولياء في مجلس الحكم ؛ ليجرى القضاء بالحق .

ولا خلاف بين الأمة أنه يجوز للإمام تأخير القصاص إذا أدى ذلك إلى إثارة الفتنة أو تشيت الكلمة . وكذلك جرى لطلحة والزبير ؛ فإنهما ما خلعا علياً من ولاية ولا اعتراضاً عليه في ديانة ؛ وإنما رأيا أن البداءة بقتل أصحاب عثمان أولى .

قلت : فهذا قول في سبب الحرب الواقع بينهم . وقال جلة من أهل العلم : إن الواقعة بالبصرة بينهم كانت على غير عزيمة منهم على الحرب بل بغاة ، وعلى سبيل دفع كل واحد من الفريقين عن أنفسهم لظنه أن الفريق الآخر قد غدربه ؛ لأن الأمر كان قد انتظم بينهم

(١) زيادة عن ابن العربي . (٢) الحوطة والميطة : الاحتياط . (٣) في ابن العربي : «الأم» .



وتم الصلح والتفرق على الرضا . تخاف قتلة عثمان رضى الله عنه من التمكين منهم والإحاطة بهم ، فاجتمعوا وتشاوروا واختلفوا ؛ ثم اتفقت آراؤهم على أن يفتروا فريقين ، ويسدوا بالحرب بكرة في العسكرين ، وتختلف السهام بينهم ، ويصبح الفريق الذى فى عسكر على : غدر طلحة والزبير ؛ والفريق الذى فى عسكر طلحة والزبير : غدر على . فتم لهم ذلك على ما دبروه ، ونشبت الحرب ؛ فكان كل فريق دافعا لمكرته عند نفسه ، ومانعا من الإشاطة<sup>(١)</sup> بدمه . وهذا صواب من الفريقين وطاعة لله تعالى ؛ إذ وقع القتال والامتناع منهما على هذه السبيل . وهذا هو الصحيح المشهور . والله أعلم .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ فَقاتِلُوا الّٰتِي تَبِى حَتّٰى تَفِىَ اِلٰى اَمْرِ اللّٰهِ ﴾ أمر بالقتال . وهو فرض على الكفاية إذا قام به البعض سقط عن الباقيين ؛ ولذلك تخلف قوم من الصحابة رضى الله عنهم عن هذه المقامات ؛ كسعد بن أبى وقاص وعبد الله بن عمرو ومحمد بن مسلمة وغيرهم . وصوب ذلك على بن أبى طالب لم ، واعتذر إليه كل واحد منهم بعذر قبله منه . ويروى أن معاوية رضى الله عنه لما أفضى إليه الأمر ، عاتب سعدا على ما فعل ، وقال له : لم تكن ممن أصلح بين العثنيين حين اقتتلا ، ولا ممن قاتل الفئة الباغية . فقال له سعد : ندمت على تركي قتال الفئة الباغية . فتبين أنه ليس على الكل درك فيما فعل ، وإنما كان تصرفا بحكم الاجتهاد وإعمالا بمقتضى الشرع . والله أعلم .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ قَامَتْ قَاصِلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ ﴾ ومن العدل فى صلحهم ألا يطالبوا بما جرى بينهم من دم ولا مال ؛ فإنه تلف على تأويل . وفى طلبهم تنفير لهم عن الصلح واستشراء<sup>(٢)</sup> فى البغى . وهذا أصل فى المصلحة . وقد قال لسان الأمة : إن حكمة الله تعالى فى حرب الصحابة التعريف منهم لأحكام قتال أهل التأويل ؛ إذ كان أحكام قتال أهل الشرك قد عرفت على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم وقوله .

(١) الإشاطة : الإهلاك . يقال : أشاط فلان دم فلان إذا عرّضه لهلاك .

(٢) الدرك (بفتح الراء وسكونها) : التبعة . (٣) استشرى الرجل فى الأمر : لج . والأمور :

تفاوت وعظمت .

السابعة - إذا خرجت على الإمام العدل خارجة باغية ولا حجة لها ، قاتلهم الإمام بالمسلمين كافة أو من فيه كفاية ، ويدعوهم قبل ذلك إلى الطاعة والدخول في الجماعة ، فإن أبوا من الرجوع والصلح قوتلوا . ولا يقتل أسيرهم ولا يتبع مذبذبهم ولا يذقق<sup>(١)</sup> على جريحهم ، ولا تُسبي ذراريهم ولا أموالهم . وإذا قتل العادل الباغي أو الباغي العادل وهو وليه لم يتوارثا . ولا يرث قاتل عمدا على حال . وقيل : إن العادل يرث الباغي ؛ قياساً على القصاص .

الثامنة - وما استهلكه البغاة والخوارج من دم أو مال ثم تابوا لم يؤاخذوا به . وقال أبو حنيفة : يضمنون . وللشافعي قولان . وجه قول أبي حنيفة أنه إلتلاف بعدوان فيلزم الضمان . والمعول في ذلك عندنا أن الصحابة رضی الله عنهم في حروبهم لم يتبعوا مذبذباً ولا ذققوا على جريح ولا قتلوا أسيراً ولا ضمنوا نفساً ولا مالاً ؛ وهم القذوة . وقال ابن عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم : " يا عبد الله أتدرى كيف حكم الله فيمن بغى من هذه الأمة ؟ " قال : الله ورسوله أعلم . فقال : " لا يجهز على جريحها ولا يقتل أسيرها ولا يطلب هاربها ولا يقسم فيئها " . فاما ما كان قائماً رد بعينه . هذا كله فيمن خرج بتأويل يسوع له . وذكر الزمخشري في تفسيره : إن كانت الباغية من قلة العدد بحيث لا منعة لها ضمنت بعد القبضة ما جنت ، وإن كانت كثيرة ذات منعة وشوكة لم تضمن ؛ إلا عند محمد بن الحسن رحمه الله فإنه كان يفتي بأن الضمان يلزمها إذا فاءت . وأما قبل التجمع والتجند أو حين تتفرق عند وضع الحرب أوزارها ، فاجته ضمته عند الجميع . فحمل الإصلاح بالعدل في قوله « فأصاحداً بينهما بالعدل » على مذهب محمد واضح منطبق على لفظ التنزيل . وعلى قول غيره وجهه أن يحمل على كون الفئة الباغية قليلة العدد . والذي ذكروا أن الغرض إماتة الضغائن وسمل الأحقاد دون ضمان الجنايات ، ليس بحسن الطباق المأمور به من أعمال العدل ومراعاة القسط . قال الزمخشري : فإن قلت : لم قرن بالإصلاح الثاني العدل دون الأول ؟ قلت : لأن المراد بالاعتقال في أول الآية أن يقتل باغيتين أو راكبتين شبهة ، وأيتهما كانت

(١) تذيبف الجريح : الإجهاز عليه وتحرير قتله .



فالذي يجب على المسلمين أن يأخذوا به في شأنهما إصلاح ذات البين وتسكين الدهماء بإراءة الحق والمواظب الشافية وقى الشبهة ؛ إلا إذا أصرنا فحينئذ تجب المقاتلة ؛ وأما الضمان فلا يتجبه . وليس كذلك إذا بغت إحداهما ؛ فإن الضمان متجبه على الوجهين المذكورين .

التاسعة - ولو تغلبوا على بلد فأخذوا الصدقات وأقاموا الحدود وحكوا فيهم بالأحكام ، لم تُنقض عليهم الصدقات ولا الحدود ، ولا ينقض من أحكامهم إلا ما كان خلافا للكتاب أو السنة أو الإجماع ؛ كما تنقض أحكام أهل العدل والسنة ؛ قاله مطرّف وابن الماسجشون . وقال ابن القاسم : لا تجوز بحال . وروى عن أصبغ أنه جائز . وروى عنه أيضا أنه لا يجوز كقول ابن القاسم . وبه قال أبو حنيفة ؛ لأنه عمل بنير حق ممن لا تجوز توليته . فلم يجوز كما لو لم يكونوا بغاة . والعمدة لنا ما قدمناه من أن الصحابة رضی الله عنهم ، لما انجلت الفتنة وارتفع الخلاف بالهدنة والصلح ، لم يعرضوا لأحد منهم في حكم . قال ابن العربي : الذي عندي أن ذلك لا يصلح ؛ لأن الفتنة لما انجلت كان الإمام هو الباغي ، ولم يكن هناك من يعترضه . والله أعلم .

العاشرة - لا يجوز أن يُنسب إلى أحد من الصحابة خطأ مقطوع به ، إذ كانوا كلهم اجتهدوا فيما فعلوه وأرادوا الله عز وجل ، وهم كلهم لنا أئمة ، وقد تعبدنا بالكف عما شجر بينهم ، وألا نذكرهم إلا بأحسن الذكر ؛ لحزمة الصحبة ولنهي النبي صلى الله عليه وسلم عن سبهم ، وأن الله غفر لهم . وأخبر بالرضا عنهم . هذا مع ما قد ورد من الأخبار من طرق مختلفة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن طلحة شهيد يمشي على وجه الأرض ؛ فلو كان ما خرج إليه من الحرب عصيانا لم يكن بالقتل فيه شهيدا . وكذلك لو كان ما خرج إليه خطأ في التأويل وتقصيرا في الواجب عليه ؛ لأن الشهادة لا تكون إلا بقتل في طاعة ، فوجب حمل أمرهم على ما بيناه . وما يدل على ذلك ما قد صح وانتشر من أخبار علي بن قاتل الزبير في النار . وقوله : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " بشر قاتل ابن صفية بالنار " . وإذا كان كذلك فقد ثبت أن طلحة والزبير

غير عاصين ولا آثمين بالقتال ؛ لأن ذلك لو كان كذلك لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم في طلحة : " شهيد " . ولم يخبر أن قاتل الزبير في النار . وكذلك من قعد غير مخطئ في التأويل . بل صواب أراهم الله الاجتهاد . وإذا كان كذلك لم يوجب ذلك لغنهم والبراءة منهم وتفسيرهم ، وإبطال فضائلهم وجهادهم ، وعظيم غنائهم في الدين ، رضى الله عنهم . وقد سئل بعضهم عن الدماء التي أريقَت فيما بينهم فقال « تِلْكَ أُمَةٌ قَدْ خَلَّتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ » . وسئل بعضهم عنها أيضا فقال : تلك دماء قد طهر الله منها يدي ؛ فلا أخضب بها لساني . يعنى في التحرز من الوقوع في خطأ ، والحكم على بعضهم بما لا يكون مصيبا فيه . قال ابن فورك : ومن أصحابنا من قال إن سبيل ما جرت بين الصحابة من المنازعات كسبيل ما جرى بين إخوة يوسف مع يوسف ؛ ثم إنهم لم يخرجوا بذلك عن حدّ الولاية والنبوة ؛ فكذلك الأمر فيما جرى بين الصحابة . وقال المحاسبي : فأما الدماء فقد أشكل علينا القول فيها باختلافهم . وقد سئل الحسن البصري عن قتالهم فقال : قتال شمه أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وغينا ، وعلموا وجهلنا ، واجتمعوا فأتبعنا ، واختلفوا فوقتنا . قال المحاسبي : فنحن نقول كما قال الحسن ؛ ونعلم أن القوم كانوا أعلم بما دخلوا فيه منا ، وتبع ما اجتمعوا عليه ، ونقف عندما اختلفوا فيه ولا نبسّط رأيا منا ، ونعلم أنهم اجتهدوا وأرادوا الله عز وجل ؛ إذ كانوا غير متهمين في الدين ، ونسأل الله التوفيق .

قوله تعالى : إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا

اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٠﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ) أى في الدين والحُرمة لا في النسب ؛

ولهذا قيل : أخوة الدين أثبت من أخوة النسب ؛ فإن أخوة النسب تنقطع بخالفة الدين ،



وأخوة الدين لا تنقطع بخالفه النسب . وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تمتسبوا ولا تتاجشوا وكونوا عباد الله إخواناً " . وفي رواية : " لا تحاسدوا ولا تتاجشوا ولا تباغضوا ولا تدابروا ولا يبيع بعضكم على بيع بعض وكونوا عباد الله إخواناً . المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره . التقوى ها هنا - ويشير إلى صدره ثلاث مرات - بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم . كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه " لفظ مسلم . وفي غير الصحيحين عن أبي هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم : " المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يبيع ولا يخذله ولا يتناول عليه في البنيان فيستر عليه الريح إلا بإذنه ولا يؤذيه بقتار قدسه إلا أن يغرف له غرفة ولا يشتري لبنه الفاكه فيخرجون بها إلى صبيان جاره ولا يطعمونهم منها " . ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : " احفظوا ولا يحفظ منكم إلا قليل " .

الثانية - قوله تعالى : ( فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ ) أى بين كل مسلمين تخصا . وقيل : بين الأوس والخزرج ؛ على ما تقدم . وقال أبو علي : أراد بالأخوين الطائفتين ؛ لأن لفظ التنية يرد والمراد به الكثرة ؛ كقوله تعالى : « بَلْ يَدَّاهُ مَبْسُوطَتَانِ » . وقال أبو عبيدة : أى أصلحوا بين كل أخوين ؛ فهوأت على الجمع . وقرأ ابن سيرين ونصر بن عاصم وأبو العالية والبخاري ويعقوب « بين إخوانكم » بالتاء على الجمع . وقرأ الحسن « إخوانكم » . الباقون « أخويكم » بالياء على التنية .

الثالثة - في هذه الآية والتي قبلها دليل على أن النبي لا يزيل اسم الإيمان . لأن الله تعالى سماهم إخوة مؤمنين مع كونهم باغين . قال الحارث الأعور : سئل علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو القدوة عن قتال أهل البنى من أهل الجمل وصفيين : أمشركون هم ؟

(١) النحس (بالحاء) : الاستماع لحديث القوم . والتاجش : أن تريد في ثمن سلعة ولا رغبة لك في شرائها .

وقيل : هو تحريض الغير على الشراء . (٢) آية ٦٤ سورة المائدة .

قال : لا ، من الشُّرك قَرُوا . فقيل : أمانقون ؟ قال : لا ، لأن المنافقين لا يذكرون الله إلا قليلا . قيل له : فما حالهم ؟ قال : إخواننا بنوا علينا .

قوله تعالى : يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَر قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ وَلَا تَلْبِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَن لَّمْ يَتُب فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ( يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَر قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ ) فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَر قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ ) قيل عند الله . وقيل « خيرا منهم » أى معتقدا وأسلم باطنا . والسخرية الاستهزاء . سَخِرْتُ مِنْهُ اسْتَخَرْتُ سَخَرًا ( بالتحريك ) وَمَسَخَرًا وَسَخَرًا ( بالضم ) . وحكى أبو زيد سَخِرْتُ بِهِ ، وهو أردأ اللغتين . وقال الأخفش : سَخِرْتُ مِنْهُ وَسَخِرْتُ بِهِ ، وَصَحَّكَتْ مِنْهُ وَصَحَّكَتْ بِهِ ، وَهَزَيْتْ مِنْهُ وَهَزَيْتْ بِهِ ، كُلُّ يُقَالُ . والأسم السُّخْرِيَّة والسُّخْرَى ؛ وقرئ هما قوله تعالى : « لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرِيًّا » وقد تقدّم . وفلان سُخْرَةٌ ؛ يتسخر فى العمل . يقال : خادم سُخْرَةٌ . ورجل سُخْرَةٌ أيضا يسخر منه . وسُخْرَةٌ ( بفتح الخاء ) يسخر من الناس .

الثانية - واختلف فى سبب نزولها ؛ فقال ابن عباس : نزلت فى ثابت بن قيس بن شماس كان فى أذنه وقر ، فإذا سبقوه إلى مجلس النبي صلى الله عليه وسلم أوسعوا له إذا أتى حتى يجلس إلى جنبه ليسمع ما يقول ؛ فأقبل ذات يوم وقد فاتته من صلاة الفجر ركعة مع النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم أخذ أصحابه مجالسهم منه ؛



فَرَبَضَ كُلُّ رَجُلٍ مِنْهُمْ عِجْلَهُ ، وَغَضُّوا<sup>(١)</sup> فِيهِ فَلَا يَكَادُ يَوْسَعُ أَحَدٌ لِأَحَدٍ حَتَّى يَنْظُلَ الرَّجُلُ لَا يَجِدُ مَجْلِسًا فَيَنْظُلُ قَائِمًا ؛ فَلَمَّا انْصَرَفَ ثَابِتٌ مِنَ الصَّلَاةِ تَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ وَيَقُولُ : تَفْسَحُوا تَفْسَحُوا ، فَتَفْسَحُوا لَهُ حَتَّى أَنْتَهَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَهُ وَبَيْنَهُ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ : تَفْسَحُ . فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ : قَدْ وَجَدْتُ مَجْلِسًا فَاجْلِسْ ! فَجَلَسَ ثَابِتٌ مِنْ خَلْفِهِ مُنْقَضِبًا ، ثُمَّ قَالَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالُوا فَلَانٌ ؛ فَقَالَ ثَابِتٌ : ابْنُ فَلَانَةَ ! يَبْعَثُهُ جَاهًا ، يَعْنِي أُمًّا لَهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ؛ فَاسْتَحْيَا الرَّجُلَ ، فَتَرَلْتُ . وَقَالَ الضُّحَّاكُ : تَرَلْتُ فِي وَفْدِ بَنِي تَيْمٍ الَّذِي تَقْدَمُ ذَكَرَهُمْ فِي أَوَّلِ السُّورَةِ « اسْتَهْزَؤُوا بِفُقَرَاءِ الصَّحَابَةِ ؛ مِثْلَ عَمَّارٍ وَخَبَّابٍ وَابْنِ فُهَيْرَةَ وَبِلَالٍ وَصُهَيْبٍ وَسُلَيْمَانَ وَسَالِمٍ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ وَغَيْرِهِمْ ؛ لَمَّا رَأَوْا مِنْ رِثَاةِ حَالِهِمْ ؛ فَتَرَلْتُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : هُوَ يَخْشَرُ الْغَنَى مِنَ الْفَقْرِ . وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ : لَا يَسْخَرُ مِنْ سِتْرِ اللَّهِ عَلَيْهِ ذُنُوبُهُ مِمَّنْ كَشَفَهُ اللَّهُ ؛ فَلَعَلَّ إِظْهَارَ ذُنُوبِهِ فِي الدُّنْيَا خَيْرٌ لَهُ فِي الْآخِرَةِ . وَقِيلَ : تَرَلْتُ فِي عِزَّةِ بْنِ أَبِي جَهْلٍ حِينَ قَدِمَ الْمَدِينَةَ مُسْلِمًا ؛ وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ إِذَا رَأَوْهُ قَالُوا ابْنُ فِرْعَوْنَ هَذِهِ الْأُمَّةُ . فَشَكَا ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَرَلْتُ . وَبِالْجُمْلَةِ فَيَنْبَغِي أَلَّا يَحْتَرَى<sup>(٢)</sup> أَحَدٌ عَلَى الْاسْتِهْزَاءِ بِمَنْ يَفْتَحِمُهُ بَعِيْنُهُ إِذَا رَأَاهُ رَثَّ الْحَالِ أَوْ ذَا عَاهَةٍ فِي بَدَنِهِ أَوْ غَيْرَ لِيَسْقُ فِي مُحَادَثَتِهِ ؛ فَلَعَلَّهُ أَخْلَصَ ضَمِيرًا وَأَنْقَى قَلْبًا مِنْ هُوَ عَلَى ضِدِّ صِفَتِهِ ؛ فَيُظْلِمُ نَفْسَهُ بِتَحْقِيرِهِ مِنْ وَفَرِهِ اللَّهُ ؛ وَالْاسْتِهْزَاءُ بِمَنْ عَظَّمَهُ اللَّهُ . وَلَقَدْ بَلَغَ بِالسَّلَفِ إِفْرَاطَ تَوْقِيهِمْ وَتَعَصُّوْنَهُمْ مِنْ ذَلِكَ أَنْ قَالَ عَمْرُو بْنُ شَرْحِبِيلٍ : لَوْ رَأَيْتُ رَجُلًا يَرْضَعُ عَتْرَافُضْحَكَ مِنْهُ لَخَشِيتُ أَصْنَعَ مِثْلَ الَّذِي صَنَعَ . وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ : الْبَلَاءُ مُوَكَّلٌ بِالْقَوْلِ ؛ لَوْ سَخَّرْتُ مِنْ كُلِّ كَلْبٍ لَخَشِيتُ أَنْ أَحْوَلَ كَلْبًا . وَ« قَوْمٌ » فِي اللَّغَةِ لِلذِّكْرِ خَاصَّةٌ . قَالَ زَهِيرٌ :

وَمَا أَدْرَى وَسَوْفَ إِخَالَ أَدْرَى \* أَقَوْمَ آلِ حِصْنٍ أَمْ نِسَاءِ

وُسِّمُوا قَوْمًا لِأَنَّهُمْ يَقُومُونَ مَعَ دَاعِيهِمْ فِي الشَّدَائِدِ . وَقِيلَ : إِنَّهُ جَمْعُ قَائِمٍ ، ثُمَّ اسْتَعْمَلَ فِي كُلِّ جَمَاعَةٍ وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا قَائِمِينَ . وَقَدْ يَدْخُلُ فِي الْقَوْمِ النِّسَاءُ بِجَازَا ، وَقَدْ مَضَى فِي « الْبَقَرَةِ » بَيَانُهُ .

(١) عَضَ فَلَانُ الشَّيْءَ : لَزِمَهُ وَاسْتَمْسَكَ بِهِ . (٢) رَجُلٌ لَبِقٌ وَلَبِيقٌ : حَازِقٌ رَفِيقٌ بِكُلِّ عَمَلٍ .

(٣) رَاجِعْ ج ١ ص ٤٠٠ طَبْعَةٌ ثَانِيَةٌ أَوْ ثَالِثَةٌ .

الرابعة - في صحيح الترمذي عن عائشة قالت : حَكَيْتُ للنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رجلاً ، فقال : " ما يسرني أني حَكَيْتُ رجلاً وأن لي كذا وكذا " . قالت فقلت : يا رسول الله ، إن صفية امرأة - وقالت بيدها - هكذا ، يعني أنها قصيرة . فقال : " لقد مزجت بكلمة لو مُزِج بها البحر لمزج " . وفي البخاري عن عبد الله بن زُمَعة قال : سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن يَضْحَكُ الرجل مما يخرج من الأنف . وقال : " لِمَ يَضْرِبُ أَحَدُكُمْ أَمْرَاتِهِ ضَرْبَ الْفَعْلِ ثُمَّ لَعَلَهُ يَعَانِقُهَا " . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " إِنْ اللهُ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ " . وهذا حديث عظيم يترتب عليه ألا يقطع بعيب أحد لما يرى عليه من صور أعمال الطاعة أو المخالفة ، فاعلم من يحافظ على الأعمال الظاهرة بعلم الله من قلبه وصفاً مذموماً لا تصحح

(١) أول سورة نوح • (٢) حكيت فلانا وحاكيت : فعلت مثل فعله • (٣) العرب تبحل  
القول عبارة عن جميع الأفعال وتطلق على غير الكلام والسان : على المجاز والانتاج •



معه تلك الأعمال . ولعل من رأينا عليه تفريطا أو معصية يعلم الله من قلبه وصفا محمودا يغفر له بسببه . فالأعمال أمارات ظنية لا أدلة قطعية . ويترب عليها عدم الغلو في تعظيم من رأينا عليه أفعالا سالحة ، وعدم الاحتقار لمسلم رأينا عليه أفعالا سيئة . بل تحتقر وتذم تلك الحالة السيئة ، لا تلك الذات السيئة . فتدبر هذا ، فإنه نظر دقيق ، والله التوفيق .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ اللَّمَزُ: العيب ، وقد مضى في « براءة » عند قوله تعالى : « وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ » . وقال الطبري : اللَّمَزُ بَالِدٌ وَالْعَيْنُ وَاللِّسَانُ وَالْإِشَارَةُ . وَالْهَمْزُ لَا يَكُونُ إِلَّا بِاللِّسَانِ . وهذه الآية مثلُ قوله تعالى : « وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ »<sup>(١)</sup> أى لا يقتل بعضكم بعضا ، لأن المؤمنين كنفس واحدة ، فكأنه يقتل أخيه قاتل نفسه . وكقوله تعالى : « فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ »<sup>(٢)</sup> يعنى يسلم بعضكم على بعض . والمعنى : لا يعيب بعضكم بعضا . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة وسعيد بن جبير : لَا يَطْعَنُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ . وقال الضحاك : لَا يَلْتَمِنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا . وقرئ : « وَلَا تَلْمِزُوا » بالضم . وفى قوله « أنفسكم » تنبيه على أن العاقل لا يعيب نفسه ، فلا ينبغي أن يعيب غيره لأنه كنفسه ، قال صلى الله عليه وسلم : « الْمُؤْمِنُونَ بِكُفْسٍ وَاحِدَةٍ إِنْ أَشْتَكَى عَضْوٌ مِنْهُمْ تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْكُفْسِ بِالسَّهَرِ وَالْحُمَّى » . وقال بكر بن عبد الله المزني : إِذَا أُرِدْتَ أَنْ تَنْظُرَ الْعُيُوبَ بِحَمَّةٍ فَتَأْتِلْ عِيَابًا ، فَإِنَّهُ إِنَّمَا يَعِيبُ النَّاسَ بِفَضْلِ مَا فِيهِ مِنَ الْعَيْبِ . وقال صلى الله عليه وسلم : « يُبْصِرُ أَحَدُكُمْ الْقَذَاءَ فِي عَيْنِ أَخِيهِ وَيَدْعُ الْحَذَّعَ فِي عَيْنِهِ » . وقيل : من سعادة المرء أن يشتغل بعيوب نفسه عن عيوب غيره . قال الشاعر :

المرء إن كان عاقلا ورعا \* أشغله عن عيوبه ورعة

كما السقيم المريض يشغله \* عن وجع الناس كلهم وجعه

(١) راجع ج ٨ ص ١٦٦ (٢) آية ٢٩ سورة النساء . (٣) آية ٦١ سورة النور .

(٤) القذاة : هو ما يقع في العين والماء والتراب من تراب أو نين أو رشح أو غير ذلك .

وقال آخر :

(١) تكشفن مساوى الناس ما ستروا \* فيهلك الله سترا عن مساويكما  
وأذكر محاسن ما فيهم إذا ذكروا \* ولا تعب أحدا منهم بما فيكما

الثانية - قوله تعالى : ( وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ ) النَّبَزُ (بالتحريك) اللقب ؛ والجمع الأنباز . والنبز (بالتسكين) المصدر ؛ تقول : نَبَزَهُ يَنْبِزُهُ نَبْزًا ؛ أى لَقَبَهُ . وفلان يُنَبِّزُ بالصبيان أى يلقبهم ؛ شدد للكثرة . ويقال النَّبَزُ وَالنَّبْزُ لَقَبُ السَّوءِ . وتنابزوا بالألقاب : أى لَقَبَ بعضهم بعضا . وفي الترمذى عن أبي جُبَيْرَةَ بن الضحاك قال : كان الرجل منا يكون له الأسمين والثلاثة فيُدعى ببعضها فعسى أن يكره ؛ فترلت هذه الآية « ولا تنابزوا بالألقاب » . قال : هذا حديث حسن . وأبو جُبَيْرَةَ هذا هو أخو ثابت بن الضحاك بن خليفة الأنصارى . وأبو زيد سعيد بن الربيع صاحب المروى ثقة . وفي مُصَنَّفِ أبي داود عنه قال : فينا نزلت هذه الآية ، فى بنى سلمة « وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ » قال : قَدِمَ رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس منا رجل إلا وله اسمان أو ثلاثة ؛ فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا فلان فيقولون مَهْ يا رسول الله ، إنه ينضب من هذا الاسم ؛ فترلت هذه الآية « ولا تنابزوا بالألقاب » . فهذا قول . وقول ثانٍ - قال الحسن ومجاهد : كان الرجل يُعَيَّرُ بعد إسلامه بكفره يا يهودى يا نصرانى ؛ فترلت . وروى عن قتادة وأبي العالية وعكرمة . وقال قتادة : هو قول الرجل للرجل يا فاسق يا منافق . وقاله مجاهد والحسن أيضا . ( بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان ) أى بئس أن يُسَمَّى الرجل كافرا أو زانيا بعد إسلامه وتوبته ؛ قاله ابن زيد . وقيل : المعنى أن من لَقِبَ أخاه أو يَخِرَّ منه فهو فاسق . وفي الصحيح "من قال لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما إن كان كما قال وإلا رجعت عليه " . فمن فعل ما نهى الله عنه من السُّخْرِيَةِ وَالْهَمْزِ وَالنَّبْزِ فَذَلِكَ فَسُوقٌ ، وذلك لا يجوز . وقد روى أن أبا ذرٍّ رضى الله عنه كان عند النبي صلى الله عليه وسلم فنارعه

(١) فى أدب الدنيا والدين : « لا تلمس من مساوى » . (٢) أبو زيد من رجال سند هذا الحديث .



رجل فقال له أبوذر : يا ابن اليهودية ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " ماترى ما هنا أحمر وأسود ما أنت بأفضل منه " يعنى بالتقوى ، ونزلت « وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ » . وقال ابن عباس : التنابر باللقاب أن يكون الرجل قد عمل السيئات ثم تاب ؛ فنهى الله أن يُعبر بما سلف . يدل عليه ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من عير مؤمنا بذنب تاب منه كان حقا على الله أن يبتليه به ويفضحه فيه في الدنيا والآخرة " .

الثالثة — وقع من ذلك مستثنى من غلب عليه الاستعمال كالأعرج والأحذب ولم يكن له فيه كسب يحسد في نفسه منه عليه ، بفوزته الأمة وآتفق على قوله أهل المسألة . قال ابن العربي : وقد ورد لعمر الله من ذلك في كتبهم ما لا أرضاه في صالح جزرة<sup>(١)</sup> ؛ لأنه صحف « خزيمة » فلقب بها . وكذلك قولهم في محمد بن سليمان الحضرمي : مطين ؛ لأنه وقع في طين . ونحو ذلك مما غلب على المتأخرين ، ولا أراه سائغا في الدين . وقد كان موسى بن علي بن رباح المصري يقول : لا أجعل أحدا صغرا سم أبي [ في حل ] ، وكان الغالب على اسمه التصغير بضم العين . والذي يضبط هذا كله ؛ أن كل ما يكرهه الإنسان إذا نودي به فلا يجوز لأجل الإذابة . والله أعلم .

قلت — وعلى هذا المعنى ترجم البخاري رحمه الله في ( كتاب الأدب ) من الجامع الصحيح . في « باب ما يجوز من ذكر الناس نحو قولهم الطويل والقصير لا يراد به شين الرجل » قال : وقال النبي صلى الله عليه وسلم : " ما يقول ذو الدين " قال أبو عبد الله بن خزيمة منسدا : تضمنت الآية المنع من تلقب الإنسان بما يكره ، ويجوز تلقيبه بما يجب ؛ ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم لقب عمر بالفاروق ، وأبا بكر بالصديق ، وعثمان بندي الثورين ، وخزيمة بندي الشمادتين ، وأبا هريرة بندي الشمالين وبندى اليمين ؛ في أشباه ذلك .

(١) هو صالح بن محمد بن عمرو بن حبيب أبو علي البغدادي الحافظ . روى الخطيب البغدادي بسنده ... سمعت صالحا — يعنى جزرة — يقول : قدم علينا بعض الشيوخ من الشام ؛ فقرأت أنا عليه : حدثكم جرير بن عثمان قال : كان لأبي أمامة خزيمة يرقى بها المريض ؛ فصجفت « الخزيمة » فقلت : كان لأبي أمامة « جزرة » وإنما هي « خزيمة » . راجع تاريخ بغداد في المجلد التاسع ص ٣٢٢ في ترجمة صالح هذا .

الزُّمَّشَرِيُّ : « روى عن النبي صلى الله عليه وسلم " من حق المؤمن على المؤمن أن يسميه بأحب أسمائه إليه " . ولهذا كانت التكنية من السنة والأدب الحسن ؛ قال عمر رضي الله عنه : أشيعوا الكُنى فإنها منبهة ، ولقد لُقِّب أبو بكر بالعتيق والصدِّيق ، وعمر بالفاروق ، وحمزة بأسد الله ، وخالد بسيف الله . وقُل من المشاهير في الجاهلية والإسلام من ليس له لقب . ولم تزل هذه الألقاب الحسنة في الأمم كلها — من العرب والعجم — تجري في مخاطبتهم ومكاتبتهم من غير تكبر » . قال الماوردي : فأما مستحب الألقاب ومستحسنها فلا يكره . وقد وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم صددا من أصحابه بأوصاف صارت لهم من أجل الألقاب .

قلت — فأما ما يكون ظاهرها الكراهة إذا أريد بها الصفة لا العيب فذلك كثير . وقد سئل عبد الله بن المبارك عن الرجل يقول : مُجِد الطويل ، وسليمان الأعمش ، ومُجِد الأعرج ، ومروان الأصغر ، فقال : إذا أردت صفته ولم ترد عيبه فلا بأس به . وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن سرجس قال : رأيت الأصم — يعني عمر — يقبل الحجر . في رواية الأصم .

قوله تعالى : ( وَمَنْ لَمْ يَتُبْ ) أى عن هذه الألقاب الذى يتأذى بها السامعون . ( فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ) لأنفسهم بارتكاب هذه المناهي .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُّبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢﴾

فيه عشر مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ ) قيل : إنها نزلت في رجلين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اغتابا رفيقهما . وذلك أن النبي صلى



الله عليه وسلم كان إذا باقر ضم الرجل المحتاج إلى الرجلين الموسرين فيخدمهما ، فضم سلمان إلى رجلين ، فتقدم سلمان إلى المنزل فقلبت عيناه فنام ولم يهيئ لهما شيئاً ، فجاء فلم يجد طعاماً .  
 إذا ما ، فقالا له : انطلق فاطلب لنا من النبي صلى الله عليه وسلم طعاماً وإداماً ، فذهب .  
 فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " اذهب إلى أسامة بن زيد فقل له إن كان عندك فضل من طعام فليعطك " وكان أسامة خازن النبي صلى الله عليه وسلم ، فذهب إليه ، فقال أسامة : ما عندي شيء ، فرجع إليهما فأخبرهما ، فقالا : قد كان عنده ولكنه بخل . ثم بعثا سلمان إلى طائفة من الصحابة فلم يجد عندهم شيئاً ، فقالا : لو بعثنا سلمان إلى بئر سميحة<sup>(١)</sup> لنار ماؤها . ثم انطلقا يتجسسان هل عند أسامة شيء ، فراهما النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " مالي أرى خضرة اللحم في أفواهكما " فقالا : يا نبي الله ، والله ما أكلنا في يومنا هذا لحماً ولا غيره . فقال : " ولكنكما ظلتما تأكلان لحم سلمان وأسامه " فزلت « يأيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم » ذكره الثعلبي . أي لا تظنوا بأهل الخير سوءاً إن كنتم تعلمون من ظاهر أمرهم الخير .

الثانية — ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :  
 « إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تجسسوا ولا تناجشوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخواناً » لفظ البخاري . قال علماءنا : فالظن هنا وفي الآية هو التهمة ، وحمل التحذير والنهي إنما هو تهمة لا سبب لها يوجبها ، كمن يتهم بالفاحشة أو يشرب الخمر مثلاً ولم يظهر عليه ما يقتضي ذلك . ودليل كون الظن هنا بمعنى التهمة قوله تعالى : « ولا تجسسوا » وذلك أنه قد يقع له خاطر التهمة ابتداءً ، ويريد أن يتجسس خبر ذلك ويبحث عنه ، ويتبصر ويستمع لتحقيق ما وقع له من تلك التهمة . فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك . وإن شئت قلت : والذي يميز الظنون التي يجب اجتنابها أسواها ، أن كل ما لم تعرف له أمانة صحيحة وسبب ظاهر كان حراماً واجب الاجتناب .

(١) بئر قديمة بالمدينة غزيرة الماء .

وذلك إذا كان المظنون به ممن شوهد منه السر والصلاح ، وأُوفيت منه الأمانة في الظاهر ، فظن الفساد به والخيانة محرم ؛ بخلاف من أشتهره الناس بتعاطي الريب والمجاهرة بالخبايا . وعن النبي صلى الله عليه وسلم " أن الله حرم من المسلم دمه وعرضه وأن يُظن به ظن السوء " . وعن الحسن : كنا في زمن الظن بالناس فيه حرام ، وأنت اليوم في زمن العمل وأسكت وظن في الناس ما شئت .

الثالثة - للظن حالتان : حالة تعرف وتقوى بوجه من وجوه الأدلة فيجوز الحكم بها ، وأكثر أحكام الشريعة مبنية على غلبة الظن ؛ كالقياس وخبر الواحد وغير ذلك من قيم المتلفات وأروش الجنايات . والحالة الثانية - أن يقع في النفس شيء من غير دلالة فلا يكون ذلك أولى من ضده ، فهذا هو الشك ، فلا يجوز الحكم به ، وهو المنهى عنه على ما قررناه آنفاً . وقد أنكرت جماعة من المبتدعة تعبد الله بالظن وجواز العمل به ؛ تحكماً في الدين ودعوى في المعقول . وليس في ذلك أصل يعول عليه ؛ فإن الباري تعالى لم يذم جميعه ، وإنما أورد الذم في بعضه . وربما تعلقوا بحديث أبي هريرة " إياكم والظن " فإن هذا لا حجة فيه ؛ لأن الظن في الشريعة قسمان : محمود ومذموم ؛ فالمحمود منه ما سلم معه دين الظان والمظنون به عند بلوغه . والمذموم ضده ؛ بدلالة قوله تعالى : « إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ » ، وقوله : « لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا » ، وقوله : « وَظَنَّتُمْ ظَنُّ السَّوءِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا » وقال النبي صلى الله عليه وسلم : " إذا كان أحدكم مادحاً أخاه فليقل أحسب كذا ولا أركى على الله أحداً " . وقال : " إذا ظننت فلا تحقق وإذا حسدت فلا تبغ وإذا نظرت فامض " خرجه أبو داود . وأكثر العلماء على أن الظن القبيح بمن ظاهره الخير لا يجوز ، وأنه لا حرج في الظن القبيح بمن ظاهره القبح ؛ قاله المتهتوي .

الرابعة - قوله تعالى : ( وَلَا تَجَسَّسُوا ) وقرأ أبو رجاء والحسن باختلاف وضميرهما « ولا تجسسوا » بالحاء . واختلف هل هما بمعنى واحد أو بمعنىين ؛ فقال الأخفش : ليس



تبعده إحداهما من الأخرى ؛ لأن التجسس البحث عما يكم عنك . والتجسس ( بالحاء ) طلب الأخبار والبحث عنها . وقيل : إن التجسس ( بالجيم ) هو البحث ؛ ومنه قيل : رجل جاسوس إذا كان يبحث عن الأمور . وبالحاء : هو ما أدركه الإنسان ببعض حواسه . وقول ثانٍ في الفرق : أنه بالحاء تطلبه لنفسه ، وبالجيم أن يكون رسولا لغيره ؛ قاله ثعلب . والأول أعرف . جَسَسَتِ الأخبار وتَجَسَّسَتْها أى تفحصت عنها ؛ ومنه الجاسوس . ومعنى الآية : خذوا ما ظهر ولا تتبعوا عورات المسلمين ؛ أى لا يبحث أحدكم عن عيب أخيه حتى يطلع عليه بعد أن ستره الله . وفي كتاب أبي داود عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إنك إن أتبت عورات الناس أفسدتهم أو كدت أن تفسدهم " فقال أبو الدرداء : كلمة سمعها معاوية من رسول الله صلى الله عليه وسلم نفعه الله تعالى بها . وعن المقدم بن معدي كَرَب عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن الأمير إذا أتى الرية في الناس أفسدتم " . وعن زيد بن وهب قال : أتى ابن مسعود فقيل : هذا فلان تقطر لحيته خمرا . فقال عبد الله : إنا قد نهينا عن التجسس ، ولكن إن يظهر لنا شيء ، نأخذ به . وعن أبي برزة الأسلمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم . فإن من اتبع عوراتهم يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه في بيته " . وقال عبد الرحمن بن قوف : حُرست ليلة مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه بالمدينة إذ تبين لنا سراج في بيت بابة مجاف على قوم لم أصوات مرتفعة ولَفَط ؛ فقال عمر : هذا بيت ربيعة بن أمية بن خلف ، وهم الآن شرب فما ترى ! ؟ قلت : أرى أنا قد أتينا ما نهى الله عنه ، قال الله تعالى : « ولا تجسسوا » وقد تجسسنا ؛ فانصرف عمر وتركهم . وقال أبو قلابة : حدثت عمر ابن الخطاب أن أبا محجن الثقفي يشرب الخمر مع أصحاب له في بيته ؛ فانطلق عمر حتى دخل عليه ؛ فإذا ليس عنده إلا رجل ؛ فقال أبو محجن : إن هذا لا يحل لك ! قد نهاك الله عن التجسس ؛ فخرج عمر وتركه . وقال زيد بن أسلم : خرج عمر وعبد الرحمن يعُتَان ،

إذ تبينت لها نار فاستأذنا ففتح الباب ؛ فإذا رجل وامرأة تغنى وعلى يد الرجل قدح ؛ فقال  
عمر : وأنت بهذا يا فلان ؟ فقال : وأنت بهذا يا أمير المؤمنين ! قال عمر : فمن هذه منك ؟  
قال امرأتى ؛ قال فما في هذا القدح ؟ قال ماء زلال ؛ فقال للمرأة : وما الذى تُغنين ؟ فقالت :

تطاول هذا الليل وأسود جانبه      وأزقنى أنت لا خليل الآجبة  
فوالله لولا الله أنى أراقبه      لزُعِجَ من هذا السرير جوانبه  
ولكن عفى والحياء يكفئني      وأُكْرِمَ بعلى أن تُنال مرايكه

ثم قال الرجل : ما بهذا امرئنا يا أمير المؤمنين ! قال الله تعالى : « وَلَا تَجَسَّسُوا » .  
قال صدقت .

قلت : لا يفهم من هذا الخبر أن المرأة كانت غير زوجة الرجل ؛ لأن عمر لا يفتر على الزنى ،  
ولأنما غنت بتلك الأبيات تذكارا لزوجها ، وأنها قالتها في مغيبه عنها . والله أعلم . وقال  
عمرو بن دينار : كان رجل من أهل المدينة له أخت فاشتكت ، فكان يعودها فماتت فدفنها .  
فكان هو الذى نزل في قبرها ، فسقط من كه كيس فيه دنائير ، فاستعان ببعض أهله فنبشوا  
قبرها فآخذ الكيس ثم قال : لا كشف حتى أنظر ما آل حال أختي إليه ؛ فكشف عنها فإذا  
القبر مشعل نارا ، بلجاء إلى أمه فقال : أخبريني ما كان عمل أختي ؟ فقالت : قد ماتت  
أختك فما مؤالك عن عملها ! فلم يزل بها حتى قالت له : كان من عملها أنها كانت تؤخر  
الصلاة عن مواقيتها ، وكانت إذا نام الجيران قامت إلى بيوتهم فألقت أذنها أبوابهم ،  
فجسس عليهم ونخرج أسرارهم ؛ فقال : بهذا هلك !

الخامسة - قوله تعالى : ( وَلَا يَتَّبِعْ بَعْضُكُم بَعْضًا ) نهى عن وجل عن الغيبة ،  
وهى أن تذكر الرجل بما فيه ، فإن ذكرته بما ليس فيه فهو البهتان . ثبت معناه في صحيح مسلم  
عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " أتدرون ما الغيبة ؟ " قالوا :  
الله ورسوله أعلم . قال : " ذكرك أخاك بما يكره " قيل : أفرأيت إن كان في أخى ما أقول ؟

(١) راجع هذه القصة في ج ٢ ص ١٠٨ من هذا الكتاب .



قال : "إن كان فيه ما تقول فقد آغثته وإن لم يكن فيه فقد بئته". يقال : اغتابه اغتبابا إذا وقع فيه ، والاسم الغيبة ، وهي ذكر العيب بظهر الغيب<sup>(١)</sup> . قال الحسن : الغيبة ثلاثة أوجه كلها في كتاب الله تعالى : الغيبة والإفك والبهتان . فأم الغيبة فهو أن تقول في أخك ما هو فيه . وأما الإفك فأن تقول فيه ما بلغك عنه . وأما البهتان فأن تقول فيه ما ليس فيه . وعن شعبة قال قال لي معاوية — يعني ابن قرة — : لو مررت بك رجل أقطع ، فقلت هذا أقطع كان غيبة . قال شعبة : فذكرته لأبي إسحاق فقال صدق . وروى أبو هريرة أن الأسلمي ماعزاً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فشهد على نفسه بالزنى فوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم . فسمع نبي الله صلى الله عليه وسلم رجلين من أصحابه يقول أحدهما للآخر : انظر إلى هذا الذي ستر الله عليه فلم تدعه نفسه حتى رجم رجم الكلب ، فسكت عنهما . ثم سار ساعة حتى مر بجيفة حمار شائل برجله فقال : "أين فلان وفلان" ؟ فقالا : نحن ذا يا رسول الله ؟ قال "انزلا فكلّا من جيفة هذا الحمار" فقالا : يا نبي الله ومن يأكل من هذا ! قال : "فما نلتما من عرض أخيكما أشد من الأكل منه والذي نفسي بيده إنه الآن لفي أنهار الجنة يتغمس فيها" .

السادسة — قوله تعالى : ( أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا ) مثل الله الغيبة بأكل الميت ، لأن الميت لا يعلم بأكل لحمه كما أن الحي لا يعلم بغيبة من آغتابه . وقال ابن عباس : إنما ضرب الله هذا المثل للغيبة لأن أكل لحوم الميت حرام مستفذر ، وكذا الغيبة حرام في الدين وقبيح في النفوس . وقال قتادة : كما يمنع أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا كذلك يجب أن يمنع من غيبته حياً . واستعمل أكل اللحم مكان الغيبة لأن عادة العرب بذلك جارية . قال الشاعر :

فإن أكلوا لحمي وقرت لحومهم • وإن هدموا مجدي بنيت لهم مجداً<sup>(٢)</sup>

(١) الظاهر : ما غاب عنك .

(٢) البيت للفتح الكندي ، واسمه محمد بن عميرة .

وقال صلى الله عليه وسلم : " ما صام من تزل يا كل لحوم الناس " . فشيء الواقعة في الناس تأكل لحومهم . فمن تنقص مسلماً أو تلم عرضه فهو كالآكل لحمه حياً ، ومن آغتابه فهو كالآكل لحمه ميتاً . وفي كتاب أبي داود عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لما أخرج بني صرورت يقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم فقلت من هؤلاء يا جبريل ؟ قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم " . وعن المستورد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من أكل برجل مسلم أكلة فإن الله يطعمه مثلها من جهنم ومن كسى ثوباً برجل مسلم فإن الله يكسوه مثله من جهنم ومن أقام برجل مقام شمة ورياء فإن الله يقوم به مقام شمة ورياء يوم القيامة " . وقد تقدم قوله صلى الله عليه وسلم : " يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه لا تغتابوا المسلمين " . وقوله للرجلين : " مالي أرى خضرة اللحم في أفواهكما " . وقال أبو قلابة الرقاشي : سمعت أبا عاصم يقول : ما اغتبت أحداً مذ عرفت ما في الغيبة . وكان ميمون بن سباه لا يغتاب أحداً ، ولا يدع أحداً يغتاب أحداً عنده ؛ ينهيه فإن انتهى وإلا قام . وذكر الثعلبي من حديث أبي هريرة قال : قام رجل من عند النبي صلى الله عليه وسلم فرأوا في قيامه عجزاً فقالوا : يا رسول الله ما أعجز فلاناً ! فقال : " أكلتم لحم أخيكم وأغبتتموه " . وعن سفيان الثوري قال : أدنى الغيبة أن تقول إن فلاناً جمد قطط<sup>(١)</sup> ؛ إلا أنه يكره ذلك . وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : إياكم وذكر الناس فإنه داء . وعليكم بذكر الله فإنه شفاء . وسمع علي بن الحسين رضي الله عنهما رجلاً يغتاب آخر ، فقال : إياك والغيبة فإنها إدام كلاب الناس . وقيل لعمر بن عبيد : لقد وقع فيك فلان حتى رحماك ؛ قال : إياه فارحموا . وقال رجل للحسن : بلغني أنك تغتابني ! فقال : لم يبلغ قدرك عندي أن أحكمك في حسنتي .

(١) الجمد في صفات الرجال يكون مدحاً وذكماً ؛ فالمدح أن يكون معناه شديد الأسر ( القوة ) والخلق . أو يكون بجمد الشعر ، وهو ضد السبط .

وأما الدم فهو القصير المتردد الخلق . وقد يطلق على البخل أيضاً ؛ يقال : رجل جمد الدين ؛ والقطط : القصير الجمد من الشعر .



السابعة - ذهب قوم إلى أن الغيبة لا تكون إلا في الدين ولا تكون في الخلقة والحسب . وقالوا : ذلك فعل الله به . وذهب آخرون إلى عكس هذا فقالوا : لا تكون الغيبة إلا في الخلق والخلق والحسب . والغيبة في الخلق أشد ؛ لأن من عيب صنعة فإنما عيب ضائعها . وهذا كله مردود . أما الأول فيرده حديث عائشة حين قالت في صفية : إنها امرأة قصيرة ؛ فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم : " لقد قلت كلمة لو مزج بها البحر لمزجته " . أخرجه أبو داود . وقال فيه الترمذي : حديث حسن صحيح ، وما كان في معناه حسب ما تقدم . وإجماع العلماء قديما على أن ذلك غيبة إذا أريد به العيب . وأما الثاني فردود أيضا عند جميع العلماء ؛ لأن العلماء من أول الدهر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين بعدهم لم تكن الغيبة عندهم في شيء أعظم من الغيبة في الدين ؛ لأن عيب الدين أعظم العيب ؛ فكل مؤمن يكره أن يذكر في دينه أشد مما يكره في بدنه . وكفى ردا لمن قال هذا القول قوله عليه السلام : " إذا قلت في أخيك ما يكره فقد اغتبه ... " الحديث . فمن زعم أن ذلك ليس بغيبة فقد رد ما قال النبي صلى الله عليه وسلم نصا . وكفى بعموم قول النبي صلى الله عليه وسلم : " دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام " وذلك عام للدين والدنيا . وقول النبي صلى الله عليه وسلم : " من كانت عنده لأخيه مظلمة في عرضه أو ماله فليتحلله منه " . فعم كل عرض ؛ فمن خص من ذلك شيئا دون شيء فقد عارض ما قال النبي صلى الله عليه وسلم .

الثامنة - لا خلاف أن الغيبة من الكبائر ، وأن من اغتاب أحدا عليه أن يتوب إلى الله عز وجل . وهل يستحل المغتاب ؟ اختلف فيه ؛ فقالت فرقة : ليس عليه استحلاله ، وإنما هي خطيئة بينه وبين ربه . واحتجت بأنه لم يأخذ من ماله ولا أصاب من بدنه ما ينقصه ، فليس ذلك بمظلمة يستحلها منه ، وإنما المظلمة ما يكون منه البدل والعوض في المال والبدن . وقالت فرقة : هي مظلمة ، وكفارتها الاستغفار لصاحبها الذي اغتابه . واحتجت بحديث يروى عن الحسن قال : كفارة الغيبة أن تستغفر لمن اغتبه . وقالت فرقة : هي مظلمة وعليه الاستحلال منها . واحتجت بقول النبي صلى الله عليه وسلم : " من كانت

لأخيه عنده مظلمة في عرض أو مال فليتحلله منه من قبل أن يأتي يوم ليس هناك دينار ولا درهم يؤخذ من حسناته فإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فزبد على سيئاته".  
 ترجمه البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
 "من كانت له مظلمة لأخيه من عرضه أو شيء فليتحلله منه اليوم قبل ألا يكون له دينار ولا درهم إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه". وقد تقدم هذا المعنى في سورة « آل عمران » عند قوله تعالى :  
 « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ <sup>(١)</sup> ». وقد روى من حديث عائشة أن امرأة دخلت عليها فلما قامت قالت امرأة : ما أطول ذيلها ! فقالت لها عائشة : لقد اغتبتها فاستحلها. فدللت الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم أنها مظلمة يجب على المغتاب استحلها. وأما قول من قال : إنما الغيبة في المال والبدن ؛ فقد أجمعت العلماء على أن على القاذف للقذوف مظلمة يأخذه بالحد حتى يقيمه عليه ؛ وذلك ليس في البدن ولا في المال . ففى ذلك دليل على أن الظلم في العرض والبدن والمال ، وقد قال الله تعالى في القاذف : « فَإِذَا لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ <sup>(٢)</sup> ». وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من بهت مؤمنا بما ليس فيه حبسه الله في طينة الخبال <sup>(٣)</sup>". وذلك كله في غير المال والبدن . وأما من قال : إنها مظلمة ، وكفارة المظلمة أن يستغفر لصاحبها ؛ فقد ناقض إذ سماها مظلمة ثم قال كفارتها أن يستغفر لصاحبها ؛ لأن قوله مظلمة تثبت ظلامة المظلوم ؛ فإذا ثبتت الظلامة لم يزلها عن الظالم إلا إحلال المظلوم له . وأما قول الحسن فليس بحجة ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : "من كانت له عند أخيه مظلمة في عرض أو مال فليتحللها منه". وقد ذهب بعضهم إلى ترك التحليل لمن سأل ، ورأى أنه لا يحل له ما حرم الله عليه ؛ منهم سعيد بن المسيب قال : لا أحل من ظلمنى . وقيل لأبن سيرين : يا أبا بكر ، هذا رجل

(١) راجع ج ٤ ص ٢٦٨ . (٢) آية ١٣ سورة النور .

(٣) الخبال : الفساد ؛ ويكون في الأفعال والأبدان والنفوس . و « طينة الخبال » : عترة أهل النار .



سالك أن تحمله من مظلمة هي لك عنده ؛ فقال : إني لم أحرمها عليه فأحلها ، إن الله حرم الغيبة عليه ، وما كنت لأحل ما حرم الله عليه أبدا . وخبر النبي صلى الله عليه وسلم يدل على التحليل ، وهو المجبة والمبين . والتحليل يدل على الرحمة وهو من وجه العفو ؛ وقد قال تعالى : « قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ اللَّهِ ، وَكَرِهُوا » .

التاسعة - ليس من هذا الباب غيبة الفاسق المعلن به المجاهر ؛ فإن في الخبر " من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له " . وقال صلى الله عليه وسلم : " اذكروا الفاجر بما فيه كي يحذره الناس " . فالغيبة إذا في المراء الذي يستتر نفسه . وروى عن الحسن أنه قال : ثلاثة ليست لهم حرمة : صاحب الهوى ، والفاسق المعلن ، والإمام الجائر . وقال الحسن لما مات المجاج : اللهم أنت أمتي فاقطع عنا سنته - وفي رواية شبيهة - فإنه أمانا أخيفش أعيش ، يمد بيد قصيرة البنان ، والله ما أعرق فيها غبار في سبيل الله ، يرجل جثته ويخطر في مشيته ، ويصعد المنبر فيهدر حتى تفوته الصلاة . لا من الله يتقى ، ولا من الناس يستحي ؛ فوجه الله وتحته مائة ألف أو يزيدون ، لا يقول له قائل : الصلاة أيها الرجل . ثم يقول الحسن : هيهات ! حال دون ذلك السيف والسوط . وروى الربيع بن صبيح عن الحسن قال : ليس لأهل البدع غيبة . وكذلك قولك للقاضي تستعين به على أخذ حقلك من ظلمك فتقول : فلان ظلمني أو غصبني أو خاني أو ضربني أو فذفني أو أماء إلى ؛ ليس بغيبة . وعلماء الأمة على ذلك مجمعة . وقال النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك : " لصاحب الحق مقال " . وقال : " مظل الغني ظلم " وقال : " لِي الْوَاجِدُ يُجَلِّ عِرْضَهُ وَعُقُوبَتُهُ " . ومن ذلك الاستفتاء ؛ كقول هند للنبي صلى الله عليه وسلم : إن أبا سفيان رجل شحيح لا يعطيني ما يكفيني أنا وولدي ، فأخذ من غير علمه ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " نعم نخذي " . فذكرته بالشع والظلم لما ولولدها ، ولم يرها مقاربة ؛ لأنه لم يغير عليها ، بل أجابها عليه الصلاة والسلام بالفتيا لها . وكذلك إذا كان في ذكره بالسوء فائدة ؛ كقوله صلى الله عليه وسلم :

«أما معاوية فصعلوك لا مال له وأما أبو جهم<sup>(١)</sup> فلا يضع عصاه عن عاتقه» . فهذا جائز ، وكان مقصوده ألا تنتر فاطمة بنت قيس<sup>(٢)</sup> بهما . قال جميعه المحاسبي رحمه الله .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ مَيْتًا ﴾ وقرئ « مَيْتًا » وهو نصب على الحال من اللحم . ويجوز أن ينصب على الأخ ، ولما قررهم عز وجل بأن أحدا منهم لا يحب أكل جيفة أخيه عقب ذلك بقوله تعالى : ﴿ فَكْرَهُتُمُوهُ ﴾ . وفيه وجهان : أحدهما - فكروهم أكل الميتة فكذلك فأكروها الغيبة ؛ روى معناه عن مجاهد . الثاني - فكروهم أن يقتابكم الناس فأكروها غيبة الناس . وقال الفراء : أى فقد كرهتموه فلا تفعلوه . وقيل : لفظه خبر ومعناه أمر ؛ أى اكروهوه . ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ عطف عليه . وقيل : عطف على قوله : « اجتنبوا . ولا تجسسوا » . ﴿ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ ﴾ .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٣﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى ﴾ يعنى آدم وحواء . ونزلت الآية في أبي هند ؛ ذكره أبو داود في ( المراسيل ) ؛ حدثنا عمرو بن عثمان وكثير بن عبيد قالا حدثنا بقية بن الوليد قال حدثني الزهري قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بني بياضة أن يزوجوا أبا هند امرأة منهم ؛ فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : تزوج

(١) هو ابن حذيفة بن غانم القرشي . وقوله : « لا يضع عصاه » أى أنه ضراب للنساء . وقيل : هو نخابة من كثرة أسفاره ؛ لأن المسافر يحمل عصاه في سفره . (٢) هى أخت الضحاك بن قيس ، كانت من المهاجرات الأول ، وكانت ذات جمال وعقل وكال ، وكانت عند أبي عمرو بن حفص بن الميرة فطلقها فخطبها معاوية وأبو جهم ، فاستشارت النبي عليه السلام فيهما فأشار عليها بأسامة بن زيد فتزوجته



بناتنا موالينا ؟ ! فانزل الله عز وجل : « إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا ۖ  
الآية . قال الزهري : نزلت في أبي هند خاصة . وقيل : إنها نزلت في ثابت بن قيس بن  
شماس . وقوله في الرجل الذي لم يتفصح له : ابن فلانة ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم :  
« من الذاكر فلانة » ؟ قال ثابت : أنا يا رسول الله ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « انظر  
في وجوه القوم » فنظر ؛ فقال : « ما رأيت » ؟ قال : رأيت أبيض وأسود وأحمر ؛ فقال :  
« فإنك لا تفضلهم إلا بالتقوى » فنزلت في ثابت هذه الآية . ونزلت في الرجل الذي لم  
يتفصح له : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ<sup>(١)</sup> » الآية . قال ابن عباس :  
لما كان يوم فتح مكة أمر النبي صلى الله عليه وسلم بلالا حتى علا على ظهر الكعبة فاذن ؛ فقال  
عُتاب بن أسيد بن أبي العيص : الحمد لله الذي قبض أبي حتى لا يرى هذا اليوم . وقال  
الحارث بن هشام : ما وجد محمد غير هذا الغراب الأسود مؤذنا . وقال سهيل بن عمرو :  
إن يرد الله شيئا يغيره . وقال أبو سفيان : إني لا أقول شيئا أخاف أن يخبر به رب السماء ؛ فأتى  
جبريل النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بما قالوا ؛ فداءهم وسألمهم عما قالوا فافقروا ؛ فانزل الله تعالى  
هذه الآية . زجرهم عن التفاخر بالأنساب ، والتكاثر بالأموال ، والازدراء بالفقراء ؛ فإن المدار على  
التقوى . أي الجميع من آدم وحواء ، إنما الفضل بالتقوى . وفي الترمذي عن ابن عمر أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب بمكة فقال : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذْهَبَ مِنْكُمْ قَبِيلَ  
الجاهلية وتعاظمها بآبائها . فالناس رجلان : رجل برّ تقي كريم على الله ، وفاجر شقي هين على الله .  
والناس بنو آدم وخلق الله آدم من تراب قال الله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ  
وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ »  
نخرجه من حديث عبد الله بن جعفر والد علي بن المسدي وهو ضعيف ، ضعفه يحيى بن  
معين وغيره . وقد خرج الطبري في كتاب ( آداب النفوس ) وحديثه يعقوب بن إبراهيم  
قال حدثنا إسماعيل قال حدثنا سعيد الجريري عن أبي نضرة قال : حدثني أو حدثنا من

شهد خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنى في وسط أيام التشريق وهو على بعير فقال :  
 « يا أيها - من ألا إن ربكم واحد وإن أباكم واحد ألا لا فضل لعربي على عجمي ولا عجمي  
 على عربي ولا لأسود على أحمرو ولا لأحمر على أسود إلا بالتقوى ألا هل بلغت؟ قالوا نعم؛  
 قال - ليبلغ الشاهد الغائب ». وفيه عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم : « إن الله لا ينظر إلى أحسابكم ولا إلى أنسابكم ولا إلى أجسامكم ولا إلى أموالكم ولكن  
 ينظر إلى قلوبكم فمن كان له قلب صالح تحن الله عليه وإنما آتم بنو آدم وأحبكم إليه ألقاكم » .  
 ولعلّ رضى الله عنه في هذا المعنى وهو مشهور من شعره :

الناس من جهة التمثيل أكفاء	أبوهم آدم والآنم حواء
نفس كنفس وأرواح مشاكلة	وأعظم خلقت فيهم وأعضاء
فإن يكن لهم من أصلهم حسب	يفانحرون به فالطين والماء
ما الفضل إلا لأهل العلم بأنهم	على الهدى لمن استهدى أدلاء
وقدر كل امرئ ما كان يحسنه	وللرجال على الأفعال سماء
وضد كل امرئ ما كان يجمله	والجاهلون لأهل العلم أعداء

الثانية - بين الله تعالى في هذه الآية أنه خلق الخلق من الذكر والأنثى ، وكذلك  
 في أول سورة « النساء » . ولو شاء لخلقهم دونهما لخلقهم لآدم ، أو دون ذكر لخلقهم لعيسى عليه  
 السلام ، أو دون أنثى لخلقهم حواء من إحدى الجهتين . وهذا الجائز في القدرة لم يرد به  
 الوجود . وقد جاء أن آدم خلق الله منه حواء من ضلع انزعها من أضلاعه ؛ فلهذا هذا  
 القسم ؛ قاله ابن العربي .

الثالثة - خلق الله الخلق بين الذكر والأنثى أنساباً وأصهاراً وقبائل وشعوباً ، وخلق  
 لهم منها التعارف ، وجعل لهم بها التواصل للحكمة التي قدرها وهو أعلم بها ؛ فصار كل أحد  
 يحوز نسبه ؛ فإذا نفاه رجل عنه أستوجب الحد بقذفه ؛ مثل أن يخفيه عن ربه وحسبه ؛



بقوله للعربي : يا عجمي ، والمعجمي : يا عربي ؛ ونحو ذلك مما يقع به النفي حقيقة .  
انتهى .

الرابعة — ذهب قوم من الأوائل إلى أن الجنين إنما يكون من ماء الرجل وحده ،  
ويتربى في رحم الأم ، ويستمد من الدم الذي يكون فيه . واحتجوا بقوله تعالى :  
« أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ . فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ <sup>(١)</sup> » . وقوله تعالى : « ثُمَّ جَعَلْنَا نَسْلَهُ مِنْ  
سُلَالَةٍ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ <sup>(٢)</sup> » . وقوله : « أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنَى <sup>(٣)</sup> » . فدل على أن الخلق من  
ماء واحد . والصحيح أن الخلق إنما يكون من ماء الرجل والمرأة لهذه الآية ؛ فإنها نص  
لا يحتمل التأويل . وقوله تعالى : « خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ . يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ <sup>(٤)</sup> »  
والمراد منه أصلاب الرجال وترائب النساء ؛ على ما يأتي بيانه . وأما ما احتجوا به فليس فيه  
أكثر من أن الله تعالى ذكر خلق الإنسان من الماء والسلالة والنطفة ولم يضيفها إلى أحد  
الأبوين دون الآخر . فدل على أن الماء والسلالة لهما والنطفة منهما بدلالة ما ذكرنا .  
وبأن المرأة تمنى كما بمنى الرجل ، وعن ذلك يكون الشبه ؛ حسب ما تقدم بيانه في آخر  
« الشورى » . وقد قال في قصة نوح « فَأَلْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدَرٍ <sup>(٥)</sup> » وإنما أراد ماء السماء  
وماء الأرض ؛ لأن الالتقاء لا يكون إلا من اثنين ، فلا ينكر أن يكون « ثُمَّ جَعَلْنَا نَسْلَهُ  
مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ » . وقوله تعالى : « أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ » ويريد مائين ،  
واقه أعلم .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ﴾ الشعوب رموس  
القبايل ؛ مثل ربيعة ومضر والأوس والخزرج ؛ واحدها « شعب » بفتح الشين ؛ سُموا به

(١) آية ٢٠ - ٢١ سورة المرات

(٢) آية ٨ سورة السجدة .

(٣) آية ٣٧ سورة القباة .

(٤) آية ٦ ، ٧ سورة الطارق .

(٥) راجع ص ٥٠ من هذا الجزء .

(٦) آية ١٢ سورة القمر .

لتشعبهم واجتماعهم كشعب أغصان الشجرة . والشَّعب من الأضداد ؛ يقال شعبته إذا جمعت ؛ ومنه المشعَّب ( بكسر الميم ) ، وهو الإشتق ؛ لأنه يجمع به ويشعب . قال :  
فَكَابٍ عَلَى حُرِّ الْجَبِينِ وَمُتَقٍ \* بِمَذْرِيَّةٍ كَأَنَّهُ ذَلَقُ<sup>(١)</sup> مِشْعَبٍ  
وشعَبته إذا فرقه ؛ ومنه سميت المنية شعوبا لأنها مفترقة . فاما الشعب ( بالكسر ) فهو الطريق في الجبل ؛ والجمع الشعاب . قال الجوهري : الشعب : ما تشعب من قبائل العرب والعجم ؛ والجمع الشعوب . والشُّعُوبِيَّة : فرقة لا تفضل العرب على العجم . وأما الذي في الحديث أن رجلا من الشعوب أسلم ؛ فإنه يعني من العجم . والشَّعب : القبيلة المظلمة ، وهو أبو القبائل الذي ينسبون إليه ؛ أي يجمعهم ويضمهم . قال ابن عباس : الشعوب الجمهور ؛ مثل مضر . والقبائل الأنفاذ . وقال مجاهد : الشعوب البعيد من النسب ؛ والقبائل دون ذلك . وعنه أيضا أن الشعوب النسب الأقرب . وقاله قتادة . ذكر الأول عنه المهدوي ، والثاني الماوردي . قال الشاعر :

رَأَيْتُ سَعُودًا مِنْ شُعُوبٍ كَثِيرَةٍ \* قَلِمَ أَرْسَعَدًا مِثْلَ سَعِيدِ بْنِ مَالِكٍ

وقال آخر :

قِبَائِلٌ مِنْ شُعُوبٍ لَيْسَ فِيهِمْ \* كَرِيمٌ قَدْ يَعْدُ وَلَا نَجِيبٌ

وقيل : إن الشعوب عَرَبُ الْيَمَنِ مِنْ حِطَّانٍ ، والقبائل من ربيعة ومضر وسائر عدنان . وقيل : إن الشعوب بطون العجم ، والقبائل بطون العرب . وقال ابن عباس في رواية : إن الشعوب الموالي ، والقبائل العرب . قال القُشَيْرِيُّ : وعلى هذا فالشعوب من لا يعرف لهم أصل نسب كالهند والجبل والترك ؛ والقبائل من العرب . الماوردي : ويحتمل أن

(١) قوله : « فكاب على حُرِّ الجبين » أي خار على وجهه . و « المذرية » : القرن ؛ وهي المذرى والمذراة ، والجمع مذار ومذارى . و « ذلق » كل شيء : حذّه . و « مشعب » مشعب .

(٢) تمام الحديث كما في اللسان : « فكانت تؤخذ منه الجزية ؛ فأمر عمر ألا تؤخذ منه » .

(٣) هذا القول منسوب إلى ابن جبير . والمأثور عن ابن عباس أن « الشعوب » الجماع « والجماع » يضم الجيم وتشديد الميم ؛ مجتمع أصل كل شيء . أراد : منشأ النسب وأصل المولد . وقيل : أراد به الفرق المختلفة من الناس .

(٤) هو طرقة بن العبد . (٥) الجبل : الأمة من الخلق والجماعة من الناس ؛ وفيه لغات كثيرة . واجمع



الشعوب هم المضافون إلى النواحي والشعاب ؛ والقبائل هم المشتركون في الأنساب . قال الشاعر :

وتفرقوا شعباً فكل جزيرة • فيها أمير المؤمنين ومنبر

وحكى أبو حنيفة عن ابن الكلبي عن أبيه : الشعب أكبر من القبيلة ثم الفصيلة ثم العِمارة ثم البطن ثم الفخذ . وقيل : الشعب ثم القبيلة ثم العِمارة ثم البطن ثم الفخذ ثم الفصيلة ثم العشيرة ؛ وقد نظمها بعض الأدباء فقال :

اقصد الشعب فهو أكثر شئ • عنداً في الحواء ثم القبيلة  
ثم تلوها العِمارة ثم الـ • جطن والفخذ بعدها والفصيلة  
ثم من بعدها العشيرة لكن • هي في جنب ما ذكرناه قليلة  
وقال آخر :

قبيلة قبلها شعب وبعدهما • عِمارة ثم بطن تلوه فخذ  
وليس يؤوى الفتى إلا فصيلة • ولا سداد لِسَهم ماله فخذ<sup>(١)</sup>

السادسة - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ وقد تقدم في سورة « الزخرف » عند قوله تعالى : « وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ » . وفي هذه الآية ما يدل على أن التقوى هي المرامي عند الله تعالى وعند رسوله دون الحسب والنسب . وقرئ « أن » بالفتح . كأنه قيل : لم لا يتفاخر بالأنساب ؟ قيل : لأن أكرمكم عند الله أتقاكم لا أنسبكم . وفي الترمذي عن ثُمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الحسب المال والكرم التقوى » . قال : هذا حديث حسن غريب صحيح . وذلك يرجع إلى قوله تعالى : « إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ » . وقد جاء منصوباً عنه عليه السلام : « من أحب أن يكون أكرم الناس فليتق الله » . والتقوى معناها مراعاة حدود الله تعالى أمراً ونهيًا ، والاتصاف بما أمرك أن تتصف به ، والتزهد عما نهاك عنه . وقد مضى هذا في غير موضع . وفي الخبر من رواية أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله تعالى يقول يوم القيامة إني جعلت نسباً وجعلتكم

(١) القذذ ( جمع قذذ ) : ريش السهم . (٢) راجع ص ٩٣ من هذا الجزء .

نَسَبًا جَعَلْتُ أَكْرَمَكُمْ أَتْقَاكُمْ وَأَيْتَمَ إِلَّا أَنْ تَقُولُوا فَلَانَ بْنِ فَلَانَ وَأَنَا الْيَوْمَ أَرْفَعُ نَسَبِي وَأَضَعُ  
 أَنْسَابَكُمْ أَيْنَ الْمُتَّقُونَ أَيْنَ الْمُتَّقُونَ ” . وروى الطبري من حديث أبي هريرة أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال : ” إِنْ أَوْلِيَّائِي الْمُتَّقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَإِنْ كَانَ نَسَبُ أَقْرَبٍ مِنْ نَسَبِ  
 يَأْتِي النَّاسَ بِالْأَعْمَالِ وَتَأْتُونَ بِالدُّنْيَا تَحْمِلُونَهَا عَلَى رِقَابِكُمْ تَقُولُونَ يَا عَمْدُ فَأَقُولُ هَكَذَا وَهَكَذَا ” .  
 وَأَعْرَضَ فِي كُلِّ عِطْفَةٍ . وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو قال : سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم جهاراً غير سريقول : ” إِنْ آلَ أَبِي لَيْسَاءَ إِلَى بَأُولِيَاءَ إِنَّمَا وَلِيَّ  
 اللَّهِ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ ” . وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل : من أكرم الناس ؟  
 فقال : ” يَوْسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ” قالوا : ليس عن هذا نسألك ؛ قال :  
 فَأَكْرَمُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ ” فقالوا : ليس عن هذا نسألك ؛ فقال : ” عَنْ مَعَادِنِ الْعَرَبِ ؟  
 خِيَارِهِمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَهَمُوا ” وأنشدوا في ذلك :

مَا يَصْنَعُ الْعَبْدُ بَعْدَ الْغَنَى • وَالْعَزُّ كُلُّ الْعِزِّ لِلتَّقَى

• مَنْ عَرَفَ اللَّهَ فَلَمْ تَغْنَهُ • مَعْرِفَةُ اللَّهِ فَذَلِكَ الشَّقَى

السابعة - ذكر الطبري حدثني عمر بن محمد قال حدثنا عبيد بن إسحاق العطار قال  
 حدثنا منسل بن علي عن ثور بن يزيد عن سالم بن أبي الجعد قال : تزوج رجل من الأنصار  
 امرأة فطعن عليها في حسنها ، فقال الرجل : إني لم أتزوجها لحسبها إنما تزوجتها لدينها وخلقتها ؛  
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” مَا يَضُرُّكَ إِلَّا تَكُونَ مِنْ آلِ حَاجِبِ بْنِ زُرَّارَةَ ” . ثم قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم : ” إِنْ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى جَاءَ بِالإِسْلَامِ فَرَفَعَ بِهِ الْحَسِيصَةَ وَأَتَمَّ بِهِ  
 النَّاقِصَةَ وَأَنْهَبَ بِهِ اللَّوْمَ فَلَا لَوْمَ عَلَى مُسْلِمٍ إِنَّمَا اللَّوْمُ لَوُمِّ الْجَاهِلِيَّةِ ” . وقال النبي  
 صلى الله عليه وسلم : ” إِنِّي لَا أَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَخْشَاكُمْ لَهْ وَأَعْلَمُكُمْ بِمَا أَتَى ” ولذلك كان أكرم  
 البشر على الله تعالى . قال ابن العربي : وهذا الذي لحظ مالك في الكفاءة في النكاح . روى  
 عبد الله عن مالك يزوج المتولى العربية ؛ واحتج بهذه الآية . وقال أبو حنيفة والشافعي :



يراعى الحسب والمال . وفي الصحيح عن عائشة أن أبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة - وكان  
 ممن شهد بدرًا مع النبي صلى الله عليه وسلم - تبنى سالمًا وأنكحه هندًا بنت أخيه الوليد بن عتبة  
 ابن ربيعة؛ وهو مولى لامرأة من الأنصار . وضباعة بنت الزبير كانت تحت المقداد بن الأسود .  
 قلت : وأخت عبد الرحمن بن عوف كانت تحت بلال . وزينب بنت جحش كانت  
 تحت زيد بن حارثة . فدل على جواز نكاح الموالى العربية ؛ وإنما تراعى الكفاءة في الدين .  
 والدليل عليه أيضا ما روى سهل بن سعد في صحيح البخارى أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 مر عليه رجل فقال : " ما تقولون في هذا " ؟ فقالوا : حُرٌّ إن خطب أن يُنكح ، وإن  
 شفع أن يُشفع وإن قال أن يُسمع . قال : ثم سكت ؛ فمر رجل من فقهاء المسلمين فقال :  
 " ما تقولون في هذا " قالوا : حُرٌّ إن خطب ألا يُنكح ، وإن شفع ألا يُشفع ، وإن قال  
 ألا يُسمع . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " هذا خير من ملء الأرض مثل هذا " .  
 وقال صلى الله عليه وسلم : " تُنكح المرأة لما لها وجمالها ودينها - وفي رواية - ولحسبها  
 فعليك بذات الدين تربت يداك " . وقد خطب سلمان إلى أبي بكر أخته فأجابته ، وخطب  
 إلى عمر أخته فالتوى عليه ، ثم سأله أن ينكحها فلم يفعل سلمان . وخطب بلال بنت البكير  
 فأبى إختوها ؛ فقال بلال : يا رسول الله ، ماذا لقيت من بنى البكير ! خطبت إليهم أختهم فمنعوني  
 وآذوني ؛ فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل بلال ؛ فبلغهم الخبر فأتوا أختهم  
 فقالوا : ماذا لقينا من سببك ؟ فقالت أختهم : أمرى بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛  
 فزوجوها . وقال النبي صلى الله عليه وسلم في أبي هند حين حجه : " أنكحوا أبا هند  
 وأنكحوا إليه " . وهو مولى بنى بياضة . وروى الدارقطني من حديث الزهري عن عروة  
 عن عائشة أن أبا هند مولى بنى بياضة كان حجاما فحجم النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فقال النبي  
 صلى الله عليه وسلم : " من سره أن ينظر إلى من صور الله الإيمان في قلبه فلي نظر إلى أبي هند " .  
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أنكحوه وأنكحوا إليه " . قال القشيري أبو نصر :

وقد يعتبر النسب في الكفاءة في النكاح وهو الاتصال بشجرة النبوة أو بالعلماء الذين هم ورثة الأنبياء، أو بالمرموقين في الزهد والصلاح. والتقى المؤمن أفضل من الفاجر النسيب؛ فإن كانا قَينَينَ حينئذ يقدم النسيب منهما؛ كما يقدم الشاب على الشيخ في الصلاة إذا استويا في القوى .

قوله تعالى : قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَامَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٤﴾

نزلت في أعراب من بنى أسد بن خزيمة قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنة جدبة وأظهروا الشهادات ولم يكونوا مؤمنين في السر . وأفسدوا طرق المدينة بالعدرات وأغلوا أسعارها ، وكانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أتيناك بالآثقال والعيال ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان فأعطنا من الصدقة ؛ وجعلوا يمينون عليه فأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية . وقال ابن عباس : نزلت في أعراب أرادوا أن يتسموا باسم الهجرة قبل أن يهاجروا ؛ فأعلم الله أن لهم أسماء الأعراب لا أسماء المهاجرين . وقال السدي : نزلت في الأعراب المذكورين في سورة الفتح : أعراب مزيّنة وجهينة وأسلم وغفار والدليل وأشجع ؛ قالوا آمنا ليأمنوا على أنفسهم وأموالهم ؛ فلما استنفروا إلى المدينة تخلفوا ؛ فنزلت . وبالجملة فالآية خاصة لبعض الأعراب ؛ لأن منهم من يؤمن بالله واليوم الآخر كما وصف الله تعالى . ومعنى « وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا » أي استسلمنا خوف القتل والسبي ، وهذه صفة المنافقين ؛ لأنهم أسلموا في ظاهر إيمانهم ولم تؤمن قلوبهم ؛ وحقيقة الإيمان التصديق بالقلب . وأما الإسلام فقبول ما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم في الظاهر ، وذلك بتحقيق الدم . ( وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ) يعني إن تخلصوا الإيمان ( لَا يَلِتْكُمْ ) أي لا ينقصكم . ( مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا ) لأنه يلبته ويلوته : نقصه . وقرا أبو عمرو « لَا يَلِتْكُمْ » بالهمزة ، من أَلَتْ يَأْلَت



أَلْتَأْتَا ، وهو اختيار أبي حاتم ، اعتبارا بقوله تعالى : « وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ »<sup>(١)</sup>  
قال الشاعر :

أَبْلَغُ بَنِي ثَعْلٍ عَنِّي مُغْلَلَةٌ • جَهْدَ الرِّسَالَةِ لَا أَلْتَأَا وَلَا كَذَا  
واختار الأولى أبو عبيد . قال رؤبة :

وَلَيْسَ ذَاتِ يَدَيَّ سَرِيْتُ • وَلَمْ يَلْتَنِي عَنْ سُرَاهَا لَيْتُ  
أى لم يمنني عن سراها مانع ، وكذلك آتاه عن وجهه ، فَعَلْ وَافْعَلْ بمعنى . ويقال  
أيضا : ما آتاه من عمله شيئا ، أى ما نقصه ، مثل آتاه ، قاله الفراء . وأنشد :  
وَيَا كَلْنَ مَا أَعْنَى الْوَلِيُّ فَلَمْ يَلْتُ • كَانَتْ بِحَافَاتِ النَّهَاءِ الْمَزَارِعَا<sup>(٢)</sup>  
قوله : فلم « يَلْتُ » أى لم ينقص منه شيئا . و « أَعْنَى » بمعنى أنبت ، يقال :  
ما أَعْنَتِ الْأَرْضُ شيئا ، أى ما أنبت . و « الْوَلِيَّ » المطرب بعد الوسمي<sup>(٣)</sup> ، سُمِّيَ وَلِيًّا لِأَنَّهُ يَلِي  
الوسمي . ولم يقل : لا يَأْتَاكُمْ ، لأن طاعة الله تعالى طاعة الرسول .

قوله تعالى : **إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا**  
**وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ** (١٥)  
**قُلْ أَتَعْلَمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ**  
**وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ** (١٦)

قوله تعالى : **(إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا)** أى صدقوا ولم  
يشكوا وحققوا ذلك بالجهاد والأعمال الصالحة . **(أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ)** فى إيمانهم ،  
لا من أسلم خوف القتل ورجاء الكسب . فلما نزلت حلف الأعراب أنهم مؤمنون فى السر

(٢) البيت لطى بن زبد .

(١) آية ٢١ سورة الطور .

(٣) الوسمي : مطر الربيع الأول ، سمى به لأنه يسم الأرض بالنبات .

والعلانية وكذبوا ؛ فزلت . ( قُلْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَدِينُكُمْ ) الذي أتم عليه . ( وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ) .

قوله تعالى : يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْتُكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (١٧) إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (١٨)

قوله تعالى : ( يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا ) إشارة إلى قولهم : جئناك بالانقياد والعباد . و « أن » في موضع نصب على تقدير لأن أسلموا . ( قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ ) أي بإسلامكم . ( بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْتُكُمْ لِلْإِيمَانِ ) « أن » موضع نصب ، تقديره بأن . وقيل : لأن . وفي مصحف عبد الله « إذ هداكم » . ( إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ) أنكم مؤمنين . وقرأ عاصم « إن هداكم » بالكسر ؛ وفيه بُعد ؛ لقوله « إن كنتم صادقين » . ولا يقال : يمين عليكم أن يهديكم إن صدقتم . والقراءة الظاهرة « أن هداكم » . وهذا لا يدل على أنهم كانوا مؤمنين ؛ لأن تقدير الكلام : إن آمنتم فذلك منة الله عليكم . ( إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ) قرأ ابن كثير وابن محيصة وأبو عمرو بالياء على الخبر ؛ رداً على قوله : « قالت الأعراب » . الباقيون بالناء على الخطاب .



# بسم الله الرحمن الرحيم

## سورة ق

مكية كلها وهي خمس وأربعون آية

مكية كلها في قول الحسن وعطاء وعكرمة وجابر . قال ابن عباس وقتادة إلا آية ، وهي قوله تعالى : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَايِنُ لُغُوبٍ » . وفي صحيح مسلم عن أم هشام بنت حارثة بن النعمان قالت : لقد كان تنورنا وتنور رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدا سنتين — أو سنة وبعض سنة — وما أخذت « ق والقرآن المجيد » إلا عن لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقرؤها كل يوم جمعة على المنبر إذا خطب الناس . وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه سأل أبا واقد الليثي ما كان يقرأ به رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأضحية والفطر ؟ فقال : كان يقرأ فيهما بـ « ق والقرآن المجيد » و « وَاقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ » . وعن جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الفجر بـ « ق والقرآن المجيد » وكان صلاته بعد تخفيفها .

قوله تعالى : ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴿١﴾ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٢﴾ أَوَدَّ آمَنَّا وَكُنَّا تُرَابًا ﴿٣﴾ ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ﴿٤﴾ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِندَنَا كِتَابٌ حَفِيفٌ ﴿٥﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيعٍ ﴿٦﴾

قوله تعالى : ( ق والقرآن المجيد ) قرأ العامة « قاف » بالجزم . وقرأ الحسن وابن أبي إسحاق ونصر بن عاصم « قاف » بكسر القاء ، لأن الكسر أخو الجزم ، فلما سكن

آخره حركوه بحركة الخفض . وقرأ عيسى الثقفي بفتح الفاء حركه إلى أخف الحركات .  
 وقرأ هرون ومحمد بن السميع « قَافٌ » بالضم ؛ لأنه في غالب الأمر حركة البناء نحو منذُ  
 وقَطُّ وقبلُ وبعدُ . وأختلف في معنى « قَ » ما هو ؟ فقال ابن زيد وعكرمة والضحاك : هو  
 جبل محيط بالأرض من زمردة خضراء أخضرت السماء منه ، وعليه طَرقاً السماء والسماءُ عليه  
 مَقِيَّةٌ ، وما أصاب الناس من زمرد كان مما تساقط من ذلك الجبل . ورواه أبو الجوزاء عن  
 عبد الله بن عباس . قال الفراء : كان يجب على هذا أن يظهر الإعراب في « قَ » ؛ لأنه  
 مَاسِمٌ وليس بهجاء . قال : ولعل القاف وحدها ذكرت من أسماء كقول القائل :

• قَلْتُ لَهَا قِنِي فَقَالَتْ قَافٌ •

أى أنا واقفة . وهذا وجه حسن وقد تقدم أول « البقرة » . وقال وهب : أشرف  
 ذو القرنين على جبل قاف فرأى تحته جبلاً صغاراً ، فقال له : ما أنت ؟ قال : أنا قاف ؛  
 قال : فما هذه الجبال حولك ؟ قال : هي عروقي وما من مدينة إلا وفيها عرق من عروقي ،  
 فإذا أراد الله أن يزلزل مدينة أمرني فحركت عرق ذلك فترزلت تلك الأرض ؛ فقال له :  
 يا قاف أخبرني بشيء من عظمة الله ؛ قال : إن شأن ربنا لعظيم ، وإن ورائي أرضاً  
 مسيرة خمسمائة عام في خمسمائة عام من جبال تلج يحطم بعضها بعضها ، لولا هي لاحترفت من  
 حر جهنم . ( فهذا يدل على أن جهنم على وجه الأرض والله أعلم بموضعها ، وأين هي من  
 الأرض ) . قال : زدني ، قال : إن جبريل عليه السلام واقف بين يدي الله تُرَعِدُ فرائضه ،  
 يخلق الله من كل رعدة مائة ألف ملك ، فأولئك الملائكة وقوف بين يدي الله تعالى منكسو  
 رؤوسهم ، فإذا أذن الله لهم في الكلام قالوا : لا إله إلا الله ؛ وهو قوله تعالى : « يَوْمَ يَقُومُ  
 الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا » يعني قول : لا إله  
 إلا الله . وقال الزجاج : قوله « قَ » أى قُضِيَ الأمر كما قيل في « حم » أى حُمَّ الأمر .  
 وقال ابن عباس : « قَ » اسم من أسماء الله تعالى أقسم به . وعنه أيضاً : أنه اسم من أسماء



القرآن . وهو قول قتادة . وقال القرطبي : أفتاح أسماء الله تعالى قدير وقاهر وقريب وقاض وقابض . وقال الشعبي : فاتحة السورة . وقال أبو بكر الوراق : معناه قف عند أمرنا ونهيها ولا تعدّهما . وقال محمد بن عاصم الأنطاكي : هو قرب الله من عباده ، بيانه « وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ » . وقال ابن عطاء : أقسم الله بقوة قلب حبيبه محمد صلى الله عليه وسلم ، حيث حمل الخطاب ولم يؤثر ذلك فيه لعلو حاله . « وَالْقُرْآنُ الْمَجِيدُ » أى الرفيع القدر . وقيل : الكريم ، قاله الحسن . وقيل : الكثير ، مأخوذ من كثرة القدر والمترلة لا من كثرة العدد ، من قولهم : كثير فلان فى النفوس ، ومنه قول العرب فى المثل السائر : فى كل شجر ناره ، وأستجد المرخ والعفار . أى استكثر هذان النوعان من النار فزادا على سائر الشجر ، قاله ابن بحر . وجواب القسم قيل هو : « قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ » على إرادة اللام ، أى لقد علمنا . وقيل هو : « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا » وهو اختيار الترمذى . محمد بن على قال : « ق » قسم بأسم هو أعظم الأسماء التى خرجت إلى العباد وهو القدرة ، وأقسم أيضا بالقرآن المجيد ، ثم أقتص ما خرج من القدرة من خلق السموات والأرضين وأرزاق العباد ، وخلق آدميين ، وصفة يوم القيامة والجنة والنار ، ثم قال : « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ » فوقع القسم على هذه الكلمة كأنه قال : « ق » أى بالقدرة والقرآن المجيد أقسمت أن فيما أقتصصت فى هذه السورة « لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ » . وقال ابن كيسان : جوابه « مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ » . وقال أهل الكوفة : جواب هذا القسم « بَلْ عَجَّبُوا » . وقال الأخفش : جوابه محذوف كأنه قال « ق وَالْقُرْآنُ الْمَجِيدُ » لتبعث ، يدل عليه « أَئِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا » .

قوله تعالى : ﴿ بَلْ عَجَّبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ ﴾ « أَنْ » فى موضع نصب على تقدير لأن جاءهم منذر منهم ، يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم ، والضمير للكفار . وقيل : للمؤمنين والكفار جميعا . ثم ميز بينهم بقوله تعالى : ﴿ قَالُوا الْكَافِرُونَ ﴾ ولم يقل فقالوا ، بل قبح حالهم وفعلهم ووصفهم بالكفر ، كما تقول : جاءنى فلان فأسمعى المكروه ، وقال لى الفاسق

انت كذا وكذا . ( هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ) العجيب الأمر الذي يتعجب منه ، وكذلك العُجَاب بالضم ، والعُجَاب بالتشديد أكثر منه ، وكذلك الأعجوبة . وقال قتادة : عجبهم أن دُعُوا إلى إله واحد . وقيل : من إنذارهم بالبعث والنشور . والذي نص عليه القرآن أولى .

قوله تعالى : ( أَيْنَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ) نبعث ؛ ففيه إضمار . ( ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ) الرجوع الرّد أى هو رّد بعيد أى محال . يقال : رَجَعْتُهُ أَرْجَعُهُ رَجْعًا ، وَرَجَعَ هُوَ يَرْجِعُ رُجُوعًا ، وفيه إضمار آخر ؛ أى وقالوا أنبعث إذا متنا . وذكر البعث وإن لم يمرها هنا فقد جرى في مواضع ، والقرآن كالسورة الواحدة . وأيضاً ذكر البعث مطوياً تحت قوله : « بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ » لأنه إنما ينذر بالعقاب والحساب في الآخرة .

قوله تعالى : ( قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ ) أى ما تأكل من أجسادهم فلا يفضل عنا شيء حتى تتعذر علينا الإعادة . وفي التزييل : « قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى قَالَ عَلِمْنَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى » . وفي الصحيح : « كُلُّ آدَمَ يَأْكُلُهُ التُّرَابُ إِلَّا عَجَبَ الذَّنْبِ مِنْهُ خُلِقَ فِيهِ يُرْكَبُ » وقد تقدم . وثبت أن الأنبياء والأولياء والشهداء لا تأكل الأرض أجسادهم ؛ حرم الله على الأرض أن تأكل أجسادهم . وقد بينا هذا في كتاب « التذكرة » وتقدم أيضاً في هذا الكتاب . وقال السدى : النقص هنا الموت يقول قد علمنا منهم من يموت ومن يبقى ؛ لأن من مات دُفِنَ فكانت الأرض تَنْقُصُ من الناس . وعن ابن عباس : هو من يدخل في الإسلام من المشركين . ( وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيزٌ ) أى بعثتهم وأسمائهم فهو فعيل بمعنى فاعل . وقيل : اللوح المحفوظ أى محفوظ من الشياطين أو محفوظ فيه كل شيء . وقيل : الكتاب عبارة عن العلم والإحصاء ؛ كما تقول : كتبت عليك هذا أى حفظته ؛ وهذا ترك الظاهر من غير ضرورة . وقيل : أى وعندنا كتاب حفيظ لأعمال بني آدم لنحاسهم عليها .

قوله تعالى : ( بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ ) أى القرآن في قول الجميع ؛ حكاه الماوردي . وقال الثعلبي : بالحق القرآن . وقيل : الإسلام . وقيل : محمد صلى الله عليه وسلم . ( فَهُمْ فِي أَمْرٍ مُرِيجٍ )



أى مختلط . يقولون مرة ساحر ومرة شاعر ومرة كاهن ؛ قاله الضحاك وابن زيد .  
 وقال قتادة : مختلف . الحسن : ملتبس ؛ والمعنى متقارب . وقال أبو هريرة : فامسد ،  
 ومنه مَرِجَتُ أماناتُ الناس أى فسدت ، ومَرِجَ الدينُ والأمرُ اختلط ؛ قال أبو دؤاد :  
 مَرِجَ الدينُ قَاعَدَدْتُ لَهُ \* مُشْرِفَ الحَارِكِ مَحْبُوكِ الكَتَدِ<sup>(١)</sup>  
 وقال ابن عباس : المريج الأمر المنكر . وقال عنه عمران بن أبي عطاء : « مريج » مختلط .  
 وأنشيد<sup>(٢)</sup> :

بِقَالَتْ فَالْتَمَسْتُ بِهِ حَشَاها \* نَحَرَ كَأَنَّهُ خُوطٌ مَرِجٌ

الخُوطُ الغصن . وقال عنه العوفي : فى أمر ضلالة وهو قولهم ساحر شاعر مجنون كاهن .  
 وقيل : متغير . وأصل المَرَجِ الاضطراب والقلق ؛ يقال : مَرِجَ أمرُ الناس ومَرِجَ أمرُ الدين  
 ومَرِجَ الخاتمُ فى إصبعى إذا قلق من الهزال . وفى الحديث : « كيف بك يا عبد الله إذا كنت  
 فى قوم قد مَرِجَتِ عهودُهم وأماناتُهم واختلفوا فكانوا هكذا وهكذا » وشبك بين أصابعه .  
 أخرجه أبو داود وقد ذكرناه فى كتاب « التذكرة » .

قوله تعالى : أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا  
 وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ۝ (٦) وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ  
 وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ۝ (٧) تَبْصِرَةً وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ  
 مُنِيبٍ ۝ (٨) وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبْرَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ  
 وَحَبَّ الْحَصِيدِ ۝ (٩) وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ۝ (١٠) رِزْقًا  
 لِلْعِبَادِ وَأَخْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مِيثًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ۝ (١١)

(١) الحارِك الكامل . والكند جمع الكتفين من الإنسان والفرس .

(٢) البيت للداخل الهدلى ؛ ويروى فراغت بدل بقالت والضمير للبقرة . وبه أى بالسهم .

(٣) هو عبد الله بن عمرو بن العاص كما فى مستدأبى داود .

قوله تعالى : ( أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ ) نظر اعتبار وتفكر ، وأن القادر على  
إيجادها قادر على الإعادة . ( كَيْفَ بَنَيْنَاهَا ) فرفعناها بلا عمد ( وَزَيَّنَّاهَا ) بالنجوم  
( وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ) جمع فرج وهو الشق ؛ ومنه قول امرئ القيس :  
تَسُدُّ بِهِ فَرْجَهَا مِنْ دُبُرٍ<sup>(١)</sup> \* .

وقال الكسائي : ليس فيها تفاوت ولا اختلاف ولا فتوق . ( وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا ) مَدَدْنَاهَا وَالْقَيْنَا فِيهَا  
رَوَّاسِي ( تَقْدَمُ فِي « الرعد » بيانه . ( وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ ) أى من كل نوع من  
النبات ( بِيَجٍ ) أى حسن يسر الناظرين ؛ وقد تقدم في « الحج » بيانه . ( تَبْصِرَةً ) أى جعلنا  
ذلك تبصرة لندل به على كمال قدرتنا . وقال أبو حاتم : نصب على المصدر ؛ يعنى جعلنا ذلك  
تبصيرا وتنبيها على قدرتنا ( وَذِكْرَى ) معطوف عليه . ( لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ) راجع إلى الله  
مفكر في قدرته .

قوله تعالى : ( وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ ) أى من السحاب ( مَاءً مُبَارَكًا ) أى كثير البركة .  
( فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ) التقدير ؛ وحبّ النبات الحصيد وهو كل ما يحصد . هذا قول  
البصريين . وقال الكوفيون : هو من باب إضافة الشيء إلى نفسه ، كما يقال : مسجداً الجامع  
وربيع الأول وحق اليقين وحبل الوريد ونحوها ؛ قاله الفراء . والأصل الحب الحصيد  
لحذفت الألف واللام وأضيف المنعوت إلى النعت . وقال الضحاك : حبّ الحصيد البر<sup>(٢)</sup>  
والشعير . وقيل : كل حبّ يُحصَد ويُدْنَر ويُقَنَّت . ( وَالنَّخْلَ بِاسِقَاتٍ ) نصب على الحال  
رذا على قوله : « وَحَبَّ الْحَصِيدِ » و « بِاسِقَاتٍ » حال . والباسقات الطوال ؛ قاله مجاهد  
وعكرمة وقتادة . وقال عبد الله بن شداد : بُسُوقُهَا اسْتِقَامَتُهَا فِي الطَّوْلِ . وقال سعيد بن جبير :

(١) البيت في وصف فرسه ، صدره :

\* لها ذنب مثل ذيل العروس \*

(٢) راجع ج ٩ ص ٢٨٠ طبة أول أو ثانية . (٣) راجع ج ١٢ ص ١٤ طبة أول أو ثانية .

(٤) هكذا في الأصول ، ولعل صواب العبارة أن تكون كما قال السمين : « والنخل » منصوب على المطفأ أى

وأنبتنا النخل ، و « باسقات » حال .



مستويات . وقال الحسن وعكرمة أيضا والقراء : مواخير حوامل ؛ يقال للشاة بَسَقَتْ  
إذا ولدت ، قال الشاعر :

قَلَمًا تَرَكْنَا الدَّارَ ظَلَّتْ مُنِيفَةً \* يَقْرَأُ فِيهِ الْبَاسِقَاتُ الْمَوَاقِرُ  
والأول في اللغة أكثر وأشهر ؛ [ يقال ] : بَسَقَ النخلُ بُسُوقًا إذا طال . قال :  
لَنَا نَحْرٌ وَلَيْسَتْ نَحْرُ كَرِيم \* وَلَكِنْ مِنْ يَتَاجِ الْبَاسِقَاتِ  
كَرَامٌ فِي السَّمَاءِ ذَهَبَنَ طَوَلًا \* وَفَاتَ يَمَارُهَا أَيْدَى الْجُنَّاتِ

ويقال : بَسَقَ فلانٌ على أصحابه أى علاهم ، وأبَسَقَتِ النَّاقَةُ إذا وقع في صَرْعِهَا اللبن قبل  
التَّاجِ فَهِيَ مُبَسِّقٌ وَنُوقٌ مَبَاسِيقٌ . وقال قطبة بن مالك : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم  
يقرأ « بِاصِقَاتٍ » بالصاد ؛ ذكره الثعلبي .

قلت : الذي في صحيح مسلم عن قطبة بن مالك قال : صليت وصلى بنا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقرأ « ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ » حتى قرأ « وَالنَّخْلَ بِاصِقَاتٍ » قال فجعلت  
أرددها ولا أدري ما قال ؛ إلا أنه يجوز إبدال الصاد من السين لأجل القاف . ( لَمَّا طَلَعَ نَضِيدٌ )  
الطلع هو أول ما يخرج من ثمر النخل ؛ يقال : طَلَعَ الطلعُ طُلُوعًا وَأَطْلَعَتِ النَّخْلَةُ ، وَطَلَعَهَا  
كُفْرَاهَا قَبْلَ أَنْ يَنْشَقَّ . « نَضِيدٌ » أى متراكب قد نُضِدَ بعضه على بعض . وفي البخارى :  
« النضيد » الكُفْرَى مادام في أكامه ، ومعناه منضود بعضه على بعض ؛ فإذا خرج من أكامه  
فليس بنضيد . ( رِزْقًا لِلْعِبَادِ ) أى رزقناهم رزقا ، أو على معنى أنبتناهم رزقا ؛ لأن الإنبات  
في معنى الرزق ، أو على أنه مفعول له أى أنبتناهم لرزقهم ، والرزق ما كان مهيا للانتفاع به .  
وقد تقدم القول فيه . ( وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ) أى من القبور أى كما أحيا الله  
هذه الأرض الميتة فكذلك يخرجكم أحياء بعد موتكم ؛ فالكاف في محل رفع على الابتداء .  
وقد مضى هذا المعنى في غير موضع . وقال « ميتا » لأن المقصود المكان ولو قال ميتة لجاز .

(١) في بعض النسخ الباء وهو وزان غيب أول اللبن عند الولادة . (٢) راجع ج ١ ص ١٧٧ وما بعدها .

(٣) راجع ج ١ ص ٢١١ طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَنَمُودُ ﴿١٢﴾  
وَعَادُ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطٍ ﴿١٣﴾ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ  
كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ ﴿١٤﴾ أَفَعَيِّنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ  
فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ( كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ) أى كما كذب هؤلاء فكذلك كذب أولئك  
فحل بهم العقاب ؛ ذكرهم بناء على من كان قبلهم من المكذبين وخوفهم ما أخذهم . وقد  
ذكرنا قصصهم فى غير موضع عند ذكرهم . ( كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ ) من هذه الأمم المكذبة .  
( فَحَقَّ وَعِيدِ ) أى الحق عليهم وعيدى وعقابي .

قوله تعالى : ( أَفَعَيِّنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ ) أى أفعيينا به فتعييا بالبعث . وهذا توبيخ  
لمنكرى البعث وجواب قولهم : « ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ » . يقال : عَيَّيت بالأمر إذا لم تعرف  
وجهه . ( بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ) أى فى حيرة من البعث منهم مصدق ومنهم  
مكذب ؛ يقال : لَبَسَ عَلَيْهِ الْأَمْرُ يَلْبِسُهُ لَبْسًا .

قوله تعالى : وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ  
وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴿١٦﴾ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ  
الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ﴿١٧﴾ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ  
عِنْدٌ ﴿١٨﴾ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ ) يعنى الناس ، وقيل آدم . ( وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ  
بِهِ نَفْسُهُ ) أى ما يختلج فى سره وقلبه وضميره ، وفى هذا زجر عن المعاصى التى يستخفى بها .  
ومن قال : إن المراد بالإنسان آدم ؛ فالذى وسوست به نفسه هو الأكل من الشجرة ،  
ثم هو عام لولده . والوسوسة حديث النفس بمنزلة الكلام الخفى . قال الأعشى :



تَسْمَعُ لِحَبْلِ وَشَوَاسًا إِذَا أَنْصَرَفَتْ \* كَمَا أَسْتَعَانَ بِرِيحٍ عَشِيرُ زَجَلٍ<sup>(١)</sup>

وقد مضى في « الأعراف »<sup>(٢)</sup> . ( وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ) هو حبل العاتق وهو ممتد من ناحية حلقه إلى عاتقه ، وهما وريدان عن يمين وشمال . روى معناه عن ابن عباس وغيره وهو المعروف في اللغة . والحبل هو الوريد فأضيف إلى نفسه لاختلاف اللفظين . وقال الحسن : الوريد الوتين . وهو عرق معلق بالقلب . وهذا تمثيل للقرب ؛ أي نحن أقرب إليه من حبل وريده الذي هو منه ، وليس على وجه قرب المسافة . وقيل : أي ونحن أملك به من حبل وريده مع استيلائه عليه . وقيل : أي ونحن أعلم بما توسوس به نفسه من حبل وريده الذي هو من نفسه ؛ لأنه عرق يخالط القلب ، فعلم الرب أقرب إليه من علم القلب ؛ روى معناه عن مقاتل قال : الوريد عرق يخالط القلب ؛ وهذا القرب قرب العلم والقدرة ، وأبعض الإنسان يحجب البعض البعض ولا يحجب علم الله شيء .

قوله تعالى : ( إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ) أي نحن أقرب إليه من حبل وريده حين يتلقى المتلقيان ، وهما الملكان الموكلان به ؛ أي نحن أعلم بأحواله فلا نحتاج إلى ملك يخبر ، ولكنهما وكلاهما إلزاما للحجة ، وتوكيدا للأمر عليه . وقال الحسن ومجاهد وقتادة : « المتلقيان » ملكان يتلقيان عملك : أحدهما عن يمينك يكتب حسناتك ، والآخر عن شمالك يكتب سيئاتك . قال الحسن : حتى إذا مات طويت صحيفة عملك وقيل لك يوم القيامة : « أَقْرَأَ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا » عدلَ والله عليك من جعلك حسيب نفسك . وقال مجاهد : وكلَّ الله بالإنسان مع علمه بأحواله ملكين بالليل وملكين بالنهار يحفظان عمله ، ويكتبان أثره إلزاما للحجة : أحدهما عن يمينه يكتب الحسنات ، والآخر عن شماله يكتب السيئات ؛ فذلك قوله تعالى : « عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ » . وقال سفيان : بلغني أن كاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فإذا أذنب [ العبد ] قال

(١) عشرق كزرج : شجرة تنفرش على الأرض عريض الورق وليس له شوك ، وثمرته قشرة إذا هبت الريح طفت

تلك القشرة فتخشخت فسمعت للوادي الذي تكون به زجلا ولجة تفرع الإبل .

(٢) راجع ج ٧ ص ١٧٧ وما بعدها طبعة أولى أرثانية .

لا تعجل لعله يستغفر الله . وروى معناه من حديث أبي أمامة ؛ قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : " كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يساره وكاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فإذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين عشرا وإذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح أو يستغفر " . وروى من حديث على رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن مقعد ملكيك على تبتك لسانك قلمهما وربك مدادهما وأنت تجري فيما لا يعينك فلا تستحي من الله ولا منهما " . وقال الضحاك : جلسهما تحت الثغر على الحنك . ورواه عوف عن الحسن قال : وكان الحسن يعجبه أن ينظف عنقه . وإنما قال : « قَعِيدٌ » ولم يقل قعيدان وهما آثنان ؛ لأن المراد عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد لحذف الأول لدلالة الثاني عليه . قاله سيبويه ؛ ومنه قول الشاعر<sup>(١)</sup> :

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا عِنْدَكَ رَاضٍ وَالرَّأْيُ مُخْتَلِفٌ

وقال الفرزدق :

إِنِّي خَمِنتُ لِمَنْ أَتَانِي مَا جَنَى \* وَأَبَى فِكَانَ وَكُنْتُ غَيْرَ غُدُورٍ

ولم يقل راضيان ولا غدورين . ومذهب المبرد : أن الذي في التلاوة أول آخر آتساعا ، وحذف الثاني لدلالة الأول عليه . ومذهب الأخفش والقرءاء : أن الذي في التلاوة يؤدى عن الاثنين والجمع ولا حذف في الكلام . و « قَعِيدٌ » بمعنى قاعد كالسميع والعليم والقدير والشهيد . وقيل : « قَعِيدٌ » بمعنى مقاعد مثل أكل ونديم بمعنى « واكل ومنادم » .

وقال الجوهري : فاعل وفعل مما يستوى فيه الواحد والاثنان والجمع ؛ كقوله تعالى : « إِنَّا رُسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ » وقوله : « وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ » وقال الشاعر في الجمع ؛ أنشده الثعلبي :

أَلِكْنِي إِلَيْهَا وَخَيْرُ الرُّسُو \* لِأَعْلَهُمْ يَسْوَاحِي الْخَبَرِ<sup>(٢)</sup>

(١) في رواية أخرى عن علي رضي الله عنه : « إن الملكين قاعدان على تاجذي العبد ... الخ » .

(٢) هو قيس بن الخطيم .

(٣) ألكني إليها : أرسلني إليها ؛ والأصل في ألكني ألكني فحذفت كسرة الهزة إلى اللام وحذفت الهزة .



والمراد بالقعيد ما هنا الملازم الثابت لا ضد القائم .

قوله تعالى : ( مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ) أى ما يتكلم بشيء إلا كتب عليه ، مأخوذ من لفظ الطعام وهو إخراجُه من الفم . وفي الرقيب ثلاثة أوجه : أحدها أنه المتبع للأمر . الثانى أنه الحافظ ؛ قاله السدى . الثالث أنه الشاهد ؛ قاله الضحاك . وفى العتيد وجهان : أحدهما أنه الحاضر الذى لا يغيب . الثانى أنه الحافظ المُعَدُّ إما للحفظ وإما للشهادة . قال الجوهرى : العتيد الشيء الحاضر المهيأ وقد عتده تعييدا وأعتده إعتادا أى أعدّه ليوم ؛ ومنه قوله تعالى : « وَأَعْتَدْتُ لِمَنْ مُتَّكَأً » وفرس عتد وعَتِدَ بفتح التاء وكسرهما المُعَدُّ للجري .

قلت : وكله يرجع إلى معنى الحضور ؛ ومنه قول الشاعر :

لِنْ كُنْتُ مِني فِي الْعِيَانِ مُغَيَّبًا \* فَذَكَرَكَ عِنْدِي فِي الْفَوَادِ عَتِيدٌ

قال أبو الجوزاء ومجاهد : يكتب على الإنسان كل شيء حتى الأنين في مرضه . وقال عكرمة : لا يكتب إلا ما يؤجر به أو يؤزر عليه . وقيل : يكتب عليه كل ما يتكلم به ؛ فإذا كان آخر النهار مى عنه ما كان مباحا ، نحو أنطلق أقعد كل مما لا يتعلق به أجرولا وزر ؛ والله أعلم . وروى عن أبي هريرة وأنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ما من حافظين يرفعان إلى الله ما حفظا فيرى الله في أول الصحيفة خيرا وفي آخرها خيرا إلا قال الله تعالى ملائكته أشهدوا أنى قد غفرت لعبدى ما بين طرفى الصحيفة " . وقال على رضى الله عنه : " إن لله ملائكة معهم صحف بيض فاملوا في أولها وفي آخرها خيرا يغفر لكم ما بين ذلك " . وأخرج أبو نعيم الحافظ قال حدثنا أبو طاهر محمد بن الفضل بن محمد بن إسحق بن خزيمة قال حدثنا جدى محمد بن إسحق قال حدثنا محمد بن موسى الحرشى قال حدثنا سهيل ابن عبد الله قال : سمعت الأعمش يحدث عن زيد بن وهب عن ابن مسعود ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الحافظين إذا نزلوا على العبد أو الأمة معهما كتاب مختوم فيكتبان ما يلفظ العبد أو الأمة فإذا أرادا أن ينهضا قال أحدهما للآخر فُكَّ الكتاب المختوم الذى معك فيفكه له فإذا فيه ما كتب سواء فذلك قوله تعالى « مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ »

إلا لديه رقيب عتيد» " غريب من حديث الأعمش عن زيد ، لم يروه عنه إلا سهيل .  
وروى من حديث أنس أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله وكل بعبد ملكين  
يكتبان عمله فإذا مات قالا ربنا قد مات فلان فاذن لنا أن نصعد إلى السماء فيقول الله تعالى  
إن سمواتي مملوءة من ملائكتي يسبحونني فيقولان ربنا تقسم في الأرض فيقول الله تعالى  
إن أرضي مملوءة من خلقي يسبحونني فيقولان يارب فإين نكون فيقول الله تعالى كونا على  
قبر عبدى فكبرانى وهللانى وسبحانى وأكتبنا ذلك لعبدى إلى يوم القيامة " .

قوله تعالى : ( وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ) أى غمرته وشدته ؛ فالإنسان ما دام  
حيا تكتب عليه أقواله وأفعاله ليحاسب عليها ، ثم يجيئه الموت وهو ما يراه عند المعاينة من  
ظهور الحق فيما كان الله تعالى وعده وأوعده . وقيل : الحق هو الموت سمي حقا إما لاستحقاقه  
وإما لانتقاله إلى دار الحق ؛ فعلى هذا يكون في الكلام تقديم وتأخير ، وتقديره وجاءت  
سكرة الحق بالموت ، وكذلك في قراءة أبى بكر وأبن مسعود رضى الله عنهما ؛ لأن السكرة  
هى الحق فأضيفت إلى نفسها لاختلاف اللفظين . وقيل : يجوز أن يكون الحق على هذه  
القراءة هو الله تعالى ؛ أى جاءت سكرة أمر الله تعالى بالموت . وقيل : الحق هو الموت والمعنى  
وجاءت سكرة الموت بالموت ؛ ذكره المهدوى . وقد زعم من طعن على القرآن فقال :  
أخالف المصحف كما خالف أبو بكر الصديق فقرا : وجاءت سكرة الحق بالموت . فاحتج  
عليه بأن أبى بكر روى عنه روايتان : إحداهما موافقة للمصحف فعلها العمل ، والأخرى  
مرفوضة تجرى مجرى النسيان منه إن كان قالها أو الغلط من بعض من نقل الحديث . قال  
أبو بكر الأنبارى : حدثنا إسماعيل بن إسحق القاضي حدثنا على بن عبد الله حدثنا جرير عن  
منصور عن أبى وائل عن مسروق قال : لما احتضر أبو بكر أرسل إلى عائشة فلما دخلت  
عليه قالت : هذا كما قال الشاعر :

\* إِذَا حَشَرَ جَتُّ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصُّدْرُ \*



فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : هَلَّا قُلْتُ كَمَا قَالَ اللَّهُ : « وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ » وذكر الحديث . والسَّكْرَةُ واحدة السَّكَرات . وفي الصحيح عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت بين يديه رَكْوَةٌ - أو عُلبَةٌ - فيها ماء فجعل يدخل يديه في الماء ، فيمسح بهما وجهه ويقول : « لا إله إلا الله إن للوت سكرات » ثم نصب يده فجعل يقول : « في الرفيق الأعلى » حتى قُبِضَ ومالت يده . أخرجه البخاري . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن العبد الصالح ليعالج الموت وسكراته وإن مفاصله ليسلم بعضها على بعض تقول السلام عليك تفارقني وأفارقك إلى يوم القيامة » . وقال عيسى بن مريم : « يا معشر الحوارين أدعوا الله أن يهتون عليكم هذه السَّكْرَةُ » يعني سَكَرات الموت . وروى : « إن الموت أشد من ضرب بالسيوف ونشر بالمناشير وفرض بالمقاريض » . ( ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ ) أى يقال لمن جاءته سَكْرَةُ الموت ذلك ما كنت تفتر منه وتميل عنه . يقال : حَادَ عن الشيء يَحِيدُ حَيودًا وَحِيدَةً وَحِيدُودَةً مَالٌ عَنْهُ وَعَدَلٌ . وأصله حَيْدُودَةٌ بتحريك الياء فسكنت ؛ لأنه ليس في الكلام فَعْلُولٌ غير صَعْفُوقٍ . وتقول في الإخبار عن نفسك : حَدَّثْتُ عن الشيء أَحْيِدَ حَيْدًا وَحِيدًا إِذَا مَلْتَ عَنْهُ ؛ قَالَ طَرَفَةُ :  
أَبَا مَنْذِرٍ رُمْتَ الْوَفَاءَ فَنَهْنَهُ \* وَحَدَّثْتَ كَمَا حَادَ الْبَعِيرُ عَنِ الدُّخَانِ

قوله تعالى : وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ ﴿٢١﴾ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ﴿٢٢﴾ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ( وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ) هى النفخة الآخرة للبعث ( ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ ) الذى وعده الله للكفار أن يعذبهم فيه . وقد مضى الكلام في النفخ في الصُّور مستوفى والمحمد لله .

قوله تعالى : ( وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ) اختلف في السائق والشهيد ؛ فقال ابن عباس : السائق من الملائكة والشهيد من أنفسهم الأيدي والأرجل ؛ رواه العوفي عن ابن عباس . وقال أبو هريرة : السائق الملك والشهيد العمل . وقال الحسن وقتادة : المعنى سائق يسوقها وشاهد يشهد عليها بعملها . وقال ابن مسلم : السائق قرينها من الشياطين سمى سائقا لأنه يتبعها وإن لم يحثها . وقال مجاهد : السائق والشهيد ملكان . وعن عثمان ابن عفان رضي الله عنه أنه قال وهو على المنبر : « وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ » سائق ملك يسوقها إلى أمر الله ، وشهيد يشهد عليها بعملها .

قلت : هذا أصح فإن في حديث جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن أين آدم لقي غفلة عما خلقه الله عز وجل له إن الله لا إله غيره إذا أراد خلقه قال للملك أكتب رزقه وأثره وأجله وأكتبه شقيا أو سعيدا ثم يرتفع ذلك الملك ويبعث الله ملكا آخر فيحفظه حتى يدرك ثم يبعث الله ملكين يكتبان حسناته وسيئاته فإذا جاءه الموت <sup>(١)</sup> ارتفع ذلك الملكان ثم جاءه ملك الموت عليه السلام فيقبض روحه فإذا أدخل حفرته رَدَّ الروح في جسده ثم يرتفع ملك الموت ثم جاءه ملكا القبر فامتحناه ثم يرتفعان فإذا قامت الساعة انحط عليه ملك الحسنات وملك السيئات فأنشطا كتابا معقودا في عنقه ثم حضرا معه واحد سائق والآخر شهيد ثم قال الله تعالى « لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ » قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَتَرَ كُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ » قال : « حالا بعد حال » ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن قدامكم أمرا عظيما فاستعينوا بالله العظيم » خرجه أبو نعيم الحافظ من حديث جعفر بن محمد بن علي عن جابر وقال فيه : هذا حديث غريب من حديث جعفر ، وحديث جابر تفرد به عنه جابر الجعفي وعنه المفضل . ثم في الآية قولان : أحدهما أنها عامة في المسلم والكافر وهو قول الجمهور . الثاني أنها خاصة في الكافر ؛ قاله الضحاك .

(١) كذا في جميع الأصول والدر المنثور ، والظاهر أن يكون « ذاك » .

(٢) أنشط الكتاب : حل عقدة .



قوله تعالى : ( لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ ) قال ابن زيد :  
 المراد به النبي صلى الله عليه وسلم ، أى لقد كنت يا محمد في غفلة من الرسالة في قريش  
 في جاهليتهم . وقال ابن عباس والضحاك : إن المراد به المشركون أى كانوا في غفلة من  
 عواقب أمورهم . وقال أكثر المفسرين : إن المراد به البر والفاجر . وهو اختيار الطبري .  
 وقيل : أى لقد كنت أيها الإنسان في غفلة عن أن كل نفس معها سائق وشهيد ؛ لأن هذا  
 لا يعرف إلا بالنصوص الإلهية . « فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ » أى عمالك ؛ وفيه أربعة أوجه ؛  
 أحدها إذا كان في بطن أمه فولد ؛ قاله السدي . الثاني إذا كان في القبر فنشر . وهذا معنى  
 قول ابن عباس . الثالث وقت العرض في القيامة ؛ قاله مجاهد . الرابع أنه نزول الوحي  
 وتحمّل الرسالة . وهذا معنى قول ابن زيد . ( فَبَصْرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ) قيل : يراد به بصر القلب  
 كما يقال هو بصير بالفقه ؛ فبصر القلب وبصيرته تبصرته شواهد الأفكار ونتائج الاعتبار ،  
 كما تبصر العين ما قابلها من الأشخاص والأجسام . وقيل : المراد به بصر العين وهو الظاهر  
 بأى بصر عينك اليوم حديد ؛ أى قوى نافذ يرى ما كان محجوبا عنك . قال مجاهد : « فَبَصْرُكَ  
 الْيَوْمَ حَدِيدٌ » يعنى نظرك إلى لسان ميزانك حين توزن سيئاتك وحسناتك . وقاله الضحاك .  
 وقيل : يعاين ما يصير إليه من ثواب وعقاب . وهو معنى قول ابن عباس . وقيل : يعنى  
 أن الكافر يحشر وبصره حديد ثم يزرق ويعقى . وقرئ « لَقَدْ كُنْتَ » « عَنْكَ » « فَبَصْرُكَ »  
 بالكسر على خطاب النفس .

قوله تعالى : وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىٰ عَيْنِي ﴿٢٤﴾ أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ  
 كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ ﴿٢٥﴾ مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ ﴿٢٥﴾ الَّذِي جَعَلَ مَعَ  
 اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ﴿٢٦﴾ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا  
 مَا أَظْغَمَتْنِي وَلَكِن كَانِ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴿٢٧﴾ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ  
 وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ ﴿٢٨﴾ مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا  
 بِظَلَمٍ لِّلْعَبِيدِ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ( وَقَالَ قَرِينُهُ ) بنى الملك الموكل به فى قول الحسن وقتادة والضحاك .  
 ( هَذَا مَا لَدَى يَدِي ) أى هذا ما عندى من كتابة عمله مُعَدَّ محفوظ . وقال مجاهد : يقول  
 هذا الذى وكلتني به من بنى آدم قد أحضرته وأحضرت ديوان عمله . وقيل : المعنى هذا  
 ما عندى من العذاب حاضر . وعن مجاهد أيضا : قرينه الذى قبض له من الشياطين .  
 وقال ابن زيد فى رواية ابن وهب عنه : إنه قرينه من الإنس ؛ فيقول الله تعالى لقرينه :  
 ( أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ ) قال الخليل والأخفش : هذا كلام العرب اتفصيح أن تخاطب الواحد  
 بلفظ الاثنين فتقول : ويلك أرحلها وأزجراها ، وخذاه وأطلقاء للواحد . قال الفراء :  
 تقول للواحد قوما عنا ؛ وأصل ذلك أن أدنى أعوان الرجل فى إبله وغنمه ورفقته فى سفره  
 أثنان بخبرى كلام الرجل على صاحبه ؛ ومنه قولهم للواحد فى الشعر : خليل ؛ ثم يقول :  
 يا صاح . قال امرؤ القيس :

خَلِيلٌ مُرَايٍ عَلَى أُمِّ جُنْدَبٍ \* نَقَضَ لُبَانَاتِ الْفُؤَادِ الْمُعْتَبِ

وقال أيضا :

فَإِنَّا نَبِكُ مِنْ ذِكْرَى حَبِيبٍ وَمَتَرِلٍ \* يَسْقِطُ اللَّوَى بَيْنَ الدُّخُولِ الْخَوَلِ

وقال آخر :

فَإِن تَرْجُرَانِي يَا بَنَ عَفَاتٍ أَتَرْجُرُ \* وَإِنْ [ تَدْعَانِي ] أَحِمَّ عِرْضًا مُنَمَّا

وقيل : جاء كذلك لأن القرين يقع للجماعة والأثنين . وقال المازني : قوله « أَلْقِيَا » يدل  
 على ألقي ألقي . وقال المبرد : هى تنية على التوكيد المعنى ألقي ألقي فتاب « أَلْقِيَا » مناب  
 التكرار . ويموز أن يكون « أَلْقِيَا » تنية على خطاب الحقيقة من قول الله تعالى يخاطب به  
 الملكين . وقيل : هو مخاطبة للسائق والمخاطب . وقيل : إن الأصل أَلْقَيْنُ بالتون الحفيفة  
 تقلب فى الوقف ألفا فحمل الوصل على الوقف . وقرأ الحسن « أَلْقَيْنُ » بالتون الحفيفة  
 نحو قوله : « وَلَيَكُونَا مِنَ الصَّاعِغِينَ » وقوله : « لَنَسْفَعَا » . ( كُلُّ كَفَّارٍ غَنِيْدٌ )

(١) فى الأصول : « تدعوانى » وما أثبتناه هو ما عليه الرواية فى تفسير الطبرى والألوسى والقرأ وغيرهما .  
 ولعل ما فى الأصول رواية أخرى .



أى معاند؛ قاله مجاهد وعكرمة . وقال بعضهم : العنيد المعرض عن الحق ؛ يقال عندَّ يعنيد بالكسر عنودا أى خالف ورد الحق وهو يعرفه فهو عنيد وعاند ، وجمع العنيد عند مثل رَغِيف ورَغُف . ( مَنَاجٍ لِلْخَيْرِ ) يعنى الزكاة المفروضة وكل حق واجب . ( مُعْتَدٍ ) فى منطقته وسيرته وأمره ؛ ظالم . ( مُرِيبٍ ) شاكٌّ فى التوحيد ؛ قاله الحسن وقتادة . يقال : أراب الرجل فهو مُرِيب إذا جاء بالريسة . وهو المشرك يدل عليه قوله تعالى : ( الَّذِى جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ) . وقيل : نزلت فى الوليد بن المغيرة . وأراد بقوله : « مَنَاجٍ لِلْخَيْرِ » أنه كان يمنع بنى أخيه الإسلام . ( فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ) تأكيد للأمر الأول . ( قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ ) يعنى الشيطان الذى قبض لهذا الكافر العنيد تبرا منه وكذبه . ( وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ) عن الحق وكان طاغيا بأختياره وإنما دعوته فاستجاب لى . وقريته هنا هو شيطانه بغير اختلاف . حكاه المهدوى . وحكى الثعلبى قال ابن عباس ومقاتل : قريته الملك ؛ وذلك أن الوليد بن المغيرة يقول لللك الذى كان يكتب سيئاته : ربِّ إنه أعجلنى ، فيقول الملك : ربنا ما أطغيته أى ما أعجلته . وقال سعيد بن جبير : يقول الكافر ربِّ إنه زاد على فى الكتابة ، فيقول الملك : ربنا ما أطغيته أى ما زدت عليه فى الكتابة . فينشد يقول الله تعالى : ( لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيْهِ ) يعنى الكافرين وقرناءهم من الشياطين . قال القشيري : وهذا يدل على أن الفرين الشيطان . ( وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ ) أى أرسلت الرسل . وقيل : هذا خطاب لكل من أختصم . وقيل : هو الاثنين وجاء بلفظ الجمع . ( مَا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيْهِ ) قيل هو قوله : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا » وقيل هو قوله : « لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ » . وقال الفراء : ما يكذب عندى أى ما يزداد فى القول ولا ينقص لعلمى بالغيب . ( وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ )<sup>(١)</sup> أى ما أنا بمعذب من لم يحرم ؛ قاله ابن عباس . وقد مضى القول فى معناه فى « الحج » وغيرها .

(١) راجع ج ١٢ ص ١٦ و ج ١٥ ص ٢٧٠ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ٢٥ وَأَزَلَّتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ٢٦ هَذَا مَا تُوَعَّدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيفٍ ٢٧ مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ٢٨ ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ٢٩ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ٣٥

قوله تعالى : ( يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ) قرأ نافع وأبو بكر « يَوْمَ يَقُولُ » بالياء اعتباراً بقوله : « لَا تَحْصِمُوا لَدَيَّ » . الباقون بالنون على الخطاب من الله تعالى وهي نون العظمة . وقرأ الحسن « يَوْمَ أَقُولُ » . وعن ابن مسعود وغيره « يَوْمَ يُقَالُ » . وانتصب « يوم » على معنى ما يبدل القول لدى يوم . وقيل : بفعل مقدر معناه وأنذرهم « يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ » لما سبق من وعده إياها أنه يملؤها . وهذا الاستفهام على سبيل التصديق لخبره ، والتحقيق لوعده ، والتفريع لأعدائه ، والتنبيه لجميع عباده . و « نَقُولُ » جهنم « هَلْ مِنْ مَزِيدٍ » أى ما بقى فى موضع للزيادة ؛ كقوله عليه السلام : « هل ترك لنا عقيل من ربيع أو مزل » أى ما ترك ؛ فعنى الكلام المجد . ويحتمل أن يكون استفهاماً بمعنى الاستراحة ؛ أى هل من مزيد فازداد ؟ . وإنما صلح هذا للوجهين ؛ لأن فى الاستفهام ضرباً من المجد . وقيل : ليس ثم قول وإنما هو على طريق المثل ؛ أى إنها فيما يظهر من حالها بمنزلة الناطقة بذلك ؛ كما قال الشاعر :

أَمْتَلَأَ الْحَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي • مَهْلًا رُوَيْدًا قَدْ مَلَأَتْ بَطْنِي

وهذا تفسير مجاهد وغيره . أى هل فى من مسلك قد امتلأت . وقيل : يُنطق الله النار حتى تقول هذا كما تنطق الجوارح . وهذا أصح على ما بيناه فى سورة « الفرقان » . وفى صحيح مسلم والبخارى والترمذى عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :



” لا تزال جهنم يُلْقَى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع ربُّ العزة فيها قدمه فيترَوِي بعضها إلى بعض وتقول قَطْ قَطْ بعزتك وكرمك ولا يزال في الجنة فضلٌ حتى ينشئ الله لها خلقا فيسكنهم فضل الجنة “ لفظ مسلم . وفي رواية أخرى من حديث أبي هريرة : ” وأما النار فلا تمتلئ حتى يضع الله عليها رجله يقول لها قَطْ قَطْ فهناك تمتلئ ويتروى بعضها إلى بعض فلا يظلم الله من خلقه أحدا وأما الجنة فإن الله ينشئ لها خلقا “ . قال طحاوينا رحمهم الله : أما معنى القدم هنا فهم قوم يُقدمهم الله إلى النار ، وقد سبق في علمه أنهم من أهل النار . وكذلك الرجل وهو العدد الكثير من الناس وغيرهم ؛ يقال : رأيت رجلا من الناس ورجلا من جرّاد ، قال الشاعر :

قَرَّبْنَا رَجُلًا مِنَ النَّاسِ وَاتَّرَوَى • إِلَيْهِم مِّنَ الْحَيِّ الْيَمَانِ أَرْجُلُ  
قِبَائِلٍ مِّنَ لَحْمٍ وَعُكْلٍ وَجَمِيرٍ • عَلَى آتَنِ زَارٍ بِالْعَدَاوَةِ أَحْفَلُ

وبين هذا المعنى ما روى عن ابن مسعود أنه قال : ما في النار بيتٌ ولا سلسلة ولا مقمع ولا تابوت إلا وعليه اسم صاحبه ، فكل واحد من الخزنة ينتظر صاحبه الذي قد عرف اسمه وصفته ، فإذا استوفى ما أمر به وما ينتظره ولم يبق منهم أحد قال الخزنة : قَطْ قَطْ حسبنا حسبنا أكتفينا أكتفينا ، حينئذ تترَوِي جهنم على من فيها وتنطبق إذ لم يبق أحد ينتظر . فبعد عن ذلك الجمع المنتظر بالرجل والقدم ؛ ويشهد لهذا التأويل قوله في نفس الحديث : ” ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقا فيسكنهم فضل الجنة “ وقد زدنا هذا المعنى بيانا ومهدناه في كتاب الأسماء والصفات من الكتاب الأسنى والحمد لله . وقال النضر بن شميل في معنى قوله عليه السلام : ” حتى يضع الجبار فيها قدمه “ : أي من سبق في علمه أنه من أهل النار .

قوله تعالى : ﴿ وَأَزْلَقِ الْجَنَّةَ لِلتَّائِبِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ﴾ أي قربت منهم . قيل : هذا قبل الدخول في الدنيا ، أي قربت من قلوبهم حين قيل لهم اجتنبوا المعاصي . وقيل : بعد الدخول

(١) يترَوِي بعضها إلى بعض : أي تنقبض على من فيها ، وتشغل بذايهم ، وتكف من سؤال هل من مزيد .

(هاتش مسلم) .

قربت لهم مواضعهم فيها فلا تبعد . « غَيْرَ بَعِيدٍ » أى منهم وهذا تأكيد . ( هَذَا مَا تُوعِدُونَ )  
 أى ويقال لهم هذا الجزاء الذى وعدتم فى الدنيا على السنة الرسل . وقراءة العامة « تُوعِدُونَ »  
 بالياء على الخطاب . وقرأ ابن كثير بالياء على الخبر ؛ لأنه أتى بعد ذكر المتقين . ( لِكُلِّ  
 أَوَّابٍ حَفِيفٌ ) أَوَّابٌ أى رَجَّاعٌ إلى الله عن المعاصى ، ثم يرجع ويذنب ثم يرجع ، هكذا قاله  
 الضحاك وغيره . وقال ابن عباس وعطاء : الأَوَّابُ المسبِّحُ من قوله « يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ » .  
 وقال الحكم بن عتيبة : هو الذى ذكره تعالى فى الخلوة . وقال الشعبي ومجاهد : هو الذى يذكر  
 ذنوبه فى الخلوة فيستغفر الله منها . وهو قول ابن مسعود . وقال عبيد بن عمير : هو الذى  
 لا يجلس مجلسا حتى يستغفر الله تعالى فيه . وعنه قال : كنا نحدث أن الأَوَّابَ الحَفِيفَ الذى  
 إذا قام من مجلسه قال سبحان الله وبحمده ، اللهم إني استغفرك مما أصبت فى مجلسي هذا .  
 وفى الحديث : ” من قال إذا قام من مجلسه سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت استغفرك  
 وأتوب إليك غفر الله له ما كان فى ذلك المجلس “ . وهكذا كان النبي صلى الله عليه وسلم  
 يقول . وقال بعض العلماء : أنا أحب أن أقول استغفرك وأسألك التوبة ، ولا أحب أن  
 أقول وأتوب إليك إلا على حقيقته .

قلت : هذا استحسان وآتياع الحديث أولى . وقال أبو بكر الوراق : هو المتوكل على  
 الله فى السراء والضراء . وقال القاسم : هو الذى لا يشتغل إلا بالله عز وجل . « حَفِيفٌ » قال  
 ابن عباس : هو الذى حفظ ذنوبه حتى يرجع عنها . وقال قتادة : حَفِيفٌ لما استودعه الله  
 من حقه ونعمته وأُتِمَّتْ عليه . وعن ابن عباس أيضا : هو الحافظ لأمر الله . مجاهد : هو  
 الحافظ لحق الله تعالى بالاعتراف ولنعمته بالشكر . قال الضحاك : هو الحافظ لوصية الله تعالى  
 بالقبول . وروى مكحول عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” من حافظ  
 على أربع ركعات من أول النهار كان أَوَّابًا حَفِيفًا “ ذكره الماوردى .

قوله تعالى : ( مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنََ الْغَيْبِ ) « مَنْ » فى محل خفض على البدل من قوله :  
 « لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيفٌ » أو فى موضع الصفة لـ « أَوَّابٍ » . ويجوز الرفع على الاستئناف ، والخبر



« أَدْخُلُوهَا » على تقدير حذف جواب الشرط والتقدير فيقال لهم « أَدْخُلُوهَا » . والخشية بالنيب أن تخافه ولم تره . وقال الضحاك والسدي : يعني في الخلوة حين لا يراه أحد . وقال الحسن : إذا أرخى الستر وأغلق الباب . ( وَجَاءَ قَلْبُ مُنِيبٍ ) مقبل على الطاعة . وقيل : مخلص . وقال أبو بكر الوزاق : علامة المنيب أن يكون عارفا لحرمته ومواليا له ، متواضعا لجلاله تاركا لهوى نفسه .

قلت : ويحتمل أن يكون القلب المنيب القلب السليم ، كما قال تعالى : « إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ » على ما تقدم . والله أعلم . ( أَدْخُلُوهَا ) أى يقال لأهل هذه الصفات ( أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ) أى بسلامة من العذاب . وقيل : بسلام من الله وملائكته عليهم . وقيل : بسلامة من زوال النعم . وقال : « أَدْخُلُوهَا » وفي أول الكلام « مَنْ خَشِيَ » ؛ لأن « مَنْ » تكون بمعنى الجمع .

قوله تعالى : ( لَكُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا ) يعني ما تشتهيه أنفسهم وتلد أعينهم . ( وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ) من النعم مما لم يخطر على بالهم . وقال أنس وجابر : المزيد النظر إلى وجه الله تعالى بلا كف . وقد ورد ذلك في أخبار مرفوعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى : « الَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحَسَنَى وَزِيَادَتُهَا » قال : الزيادة النظر إلى وجه الله الكريم . وذكر ابن المبارك ويحيى بن سلام . قالوا : أخبرنا المسعودي عن المنهال بن عمرو عن أبي عبيدة بن عبد الله ابن عتبة عن ابن مسعود . قال : تسارعوا إلى الجمعة فإن الله تبارك وتعالى يبرز لأهل الجنة كل يوم جمعة في كتيب من كافور أبيض فيكونون منه في القرب . قال ابن المبارك : على قدر تسارعهم إلى الجمعة في الدنيا . وقال يحيى بن سلام : لمسارعهم إلى الجمع في الدنيا وزاد " فيحدث الله لهم من الكرامة شيئا لم يكونوا رأوه قبل ذلك " . قال يحيى : وسمعت غير المسعودي يزيد فيه ؛ قوله تعالى : « وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ » .

(١) راجع ج ١٢ ص ١١٤ طبعه أول أو ثانية .

(٢) راجع ج ٨ ص ٢٢٠ طبعه أول أو ثانية .

قلت : قوله " في كتيب " يريد أهل الجنة ، أى وهم على كتيب ، كما في مرسل الحسن ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن أهل الجنة ينظرون ربهم في كل يوم جمعة على كتيب من كافور " . الحديث . وقد ذكرناه في كتاب « التذكرة » وقيل : إن المزيد ما يُزوجون به من الحور العين ؛ رواه أبو سعيد الخدرى مرفوعا .

قوله تعالى : وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَّجِيسٍ (٣٦) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ (٣٧) وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ (٣٨)

قوله تعالى : ( وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ ) أى كم أهلكتنا يا محمد قبل قومك من أمة هم أشد منهم بطشا وقوة . ( فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ ) أى ساروا فيها طلبا للهرب . وقيل : أثروا في البلاد ؛ قاله ابن عباس . وقال مجاهد : ضربوا وطافوا . وقال النضر بن شميل : دَوَّروا . وقال قتادة : طَوَّفُوا . وقال المؤرج تباعدوا ؛ ومنه قول امرئ القيس :

وَقَدْ نَقَّبْتُ فِي الْأَفَاقِ حَتَّى \* رَضِيتُ مِنَ الْغَنِيمَةِ بِالْإِيَّابِ

ثم قيل : طافوا في أقاصي البلاد طلبا للتجارات ، وهل وجدوا من الموت عيبا ؟ . وقيل : طَوَّفُوا في البلاد يلتمسون عيبا من الموت . قال الحرث بن حنظلة :

نَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ مِنْ حَذَرِ الْمَوْتِ \* وَجَالُوا فِي الْأَرْضِ كُلِّ مَجَالٍ

وقرأ الحسن وأبو العالية « فَنَقَّبُوا » بفتح القاف وتخفيفها . والنَّقْبُ هو الحرق والدخول في الشيء . وقيل : النَّقْبُ الطريق في الجبل ، وكذلك الْمَنْقَبُ والمنقبة عن ابن السكيت . ونَقَبَ الجدار نقبا ، وآم تلك النقبة نقب أيضا ، وجمع النَّقَبِ النَّقُوبُ ؛ أى خرقوا البلاد وساروا في نقوبها . وقيل : أثروا فيها كآثار الحديد فيما ينقب . وقرأ السلمي ويحيى بن يعمر « فَنَقَّبُوا » بكسر القاف والتشديد على الأمر بالتهديد والوعيد ؛ أى طَوَّفُوا البلاد وسيروا



فيها فأنظروا ( هل من ) الموت ( محيص ) ومهرب ؛ ذكره الثعلبي . وحكى الفشيري : « فتقبوا » بكسر الفاف مع التخفيف أى أكثروا السير فيها حتى تقبت دوابهم . الجوهرى : وتقب البعير بالكسر إذا رقت أخفافه ، وأتقب الرجل إذا تقب بعيره ، وتقب الخف الملبوس أى تخرق . والمحيص مصدر حاص عنه يحيص حصا وحيوصا ومحيصا ومحاصا وحيصانا أى عدل وحاد . يقال ما عنه يحيص أى يحيد ومهرب . والآنحياص مثله ؛ يقال للأولياء : حاصوا عن العدو وللأعداء أنهزموا .

قوله تعالى : ( إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى ) أى فيما ذكرناه فى هذه السورة تذكرة وموعظة ( لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ ) أى عقل يتدبر به ؛ فكنى بالقلب عن العقل لأنه موضعه ؛ قال معناه مجاهد وغيره . وقيل : لمن كان له حياة ونفس مميزة فعبّر عن النفس الحية بالقلب ؛ لأنه وطنها ومعدن حياتها ؛ كما قال امرؤ القيس :

أَعْرَكَ مَنَى أَنْ حُبِّكَ قَاتِلِي • وَأَنْكِ مَهْمَا تَأْمُرِي الْقَلْبَ يَفْعَلِ

وفى التزويل : « لِيُنْذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا » . وقال يحيى بن معاذ : القلب قلبان ؛ قلب عيش بأشغال الدنيا حتى إذا حضر أمر من أمور الآخرة لم يدر ما يصنع ، وقلب قد احتشى بأهوال الآخرة حتى إذا حضر أمر من أمور الدنيا لم يدر ما يصنع لذهاب قلبه فى الآخرة . ( أَوْ أَلْقِ السَّمْعَ ) أى أستمع القرآن . تقول العرب : ألقى إلى سمعك أى أستمع . وقد مضى فى « طه » كيفية الاستماع وثمرته . « وَهُوَ شَهِيدٌ » أى شاهد القلب ؛ قال الزجاج : أى وقلبه حاضر فيا يسمع . وقال سفيان : أى لا يكون حاضرا وقلبه غائب . ثم قيل : الآية لأهل الكتاب ؛ قاله مجاهد وقتادة . وقال الحسن : إنها فى اليهود والنصارى خاصة . وقال محمد بن كعب وأبو صالح : إنها فى أهل القرآن خاصة .

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ) تقدم فى « الأعراف » وغيرها . واللغوب التعب والإعياء ؛ تقول منه : لغب

(١) راجع ج ١١ ص ١٧٦ طبعه أول أو ثانية . (٢) راجع ٧ ص ٢١٨ فابعد طبعه أول أو ثانية .

يَلْتَقِبُ بِالضَّمِّ لُغَوِيًّا، وَلَتَقِبَ بِالْكَسْرِ يَلْتَقِبُ لُغَوِيًّا لَفْظٌ ضَعِيفَةٌ فِيهِ . وَالْقَيْتَهُ أَنَا أَيْ أَنْصَبْتَهُ .  
قَالَ قَتَادَةُ وَالْكَلْبِيُّ : هَذِهِ الْآيَةُ نَزَلَتْ فِي يَهُودِ الْمَدِينَةِ ؛ زَعَمُوا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ، أَوَّلَهَا يَوْمَ الْأَحَدِ وَآخِرُهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَأَسْتَرَحَ يَوْمَ السَّبْتِ ؛ بِفَعْلِهِ  
وَأَحَاةٌ ، فَأَكْتَبَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى فِي ذَلِكَ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ  
الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴿٣٩﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَرَ السُّجُودِ ﴿٤٠﴾  
فِيهِ خَمْسُ مَسَائِلَ :

الْأُولَى - قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ ﴾ ) خُطَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛  
أَمْرُهُ بِالصَّبْرِ عَلَى مَا يَقُولُهُ الْمُشْرِكُونَ ؛ أَيْ هَوْنُ أَمْرِهِمْ طَيْلُكَ . وَنَزَلَتْ قَبْلَ الْأَمْرِ بِالْقِتَالِ  
فَهِيَ مَنْسُوخَةٌ . وَقِيلَ : هُوَ ثَابِتٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَتُهُ . وَقِيلَ مَعْنَاهُ : فَاصْبِرْ  
عَلَى مَا يَقُولُهُ الْيَهُودُ مِنْ قَوْلِهَا إِنَّ اللَّهَ أَسْتَرَحَ يَوْمَ السَّبْتِ .

الثَّانِيَّةُ - قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ ﴾ ) قِيلَ : إِنَّهُ  
أَرَادَ بِهِ الصَّلَاةَ الْخَمْسَ . قَالَ أَبُو صَالِحٍ : قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ صَلَاةُ الصُّبْحِ ، وَقَبْلَ الْغُرُوبِ  
صَلَاةُ الْعَصْرِ . وَرَوَاهُ جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مَرْفُوعًا ؛ قَالَ : كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِذْ نَظَرَ إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ ، فَقَالَ : « أَمَّا إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبِّكُمْ كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ لَا تُضَامُونَ  
فِي رُؤْيَيْهِ فَإِنْ أَسْتَطَعْتُمْ أَلَّا تُغْلِبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا - يَعْنِي  
الْعَصْرَ وَالْفَجْرَ ثُمَّ قَرَأَ جَرِيرٌ - « وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا » «  
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَاللَّفْظُ لِمُسْلِمٍ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : « قَبْلَ الْغُرُوبِ » الظُّهْرُ وَالْعَصْرُ . ﴿ وَمِنَ  
الَّيْلِ فَسَبِّحْهُ ﴾ ) يَعْنِي صَلَاةَ الْعِشَاءِ . وَقِيلَ : الْمُرَادُ تَسْبِيحُهُ بِالْقَوْلِ تَتْرِيهَا قَبْلَ طُلُوعِ  
الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ؛ قَالَهُ عَطَاءُ الْخُرَّاسَانِيُّ وَأَبُو الْأَحْوَسِ . وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ فِي قَوْلِهِ :  
« قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ » قَالَ رَكْعَتِي الْفَجْرِ « وَقَبْلَ الْغُرُوبِ » الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرَبِ ؛ وَقَالَ ثُمَامَةُ بْنُ



عبد الله بن أنس كان ذوا الألباب من أصحاب عهد صلى الله عليه وسلم يصلُّون الركعتين قبل المغرب . وفي صحيح مسلم عن أنس بن مالك قال : كنا بالمدينة فإذا أذن المؤذن لصلاة المغرب ابتدروا السَّوَارِيَّ فركعوا ركعتين ، حتى إن الرجل الغريب ليدخل المسجد فيحسب أن الصلاة قد صَلَّيت من كثرة من يصلِّيها . وقال قتادة : ما أدركت أحدا يصلِّي الركعتين إلا أنسا وأبا بَرَزَةَ الأسلمي .

الثالثة - قوله تعالى : ( وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ ) فيه أربعة أقوال : الأول - هو تسبيح الله تعالى في الليل ؛ قاله أبو الأحوص . الثاني - إنها صلاة الليل كله ؛ قاله مجاهد . الثالث - إنها ركعتا الفجر ؛ قاله ابن عباس . الرابع - إنها صلاة العشاء الآخرة ؛ قاله ابن زيد . قال ابن العربي : من قال لله التسبيح في الليل فيعصده الصحيح " مَنْ تَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ سَبَّحَانَ اللَّهَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاقَّةٌ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ " . وأما من قال إنها الصلاة بالليل فإن الصلاة تسمى تسبيحا لما فيها من تسبيح الله ، ومنه سبحة الضحى . وأما من قال إنها صلاة الفجر أو العشاء فلا نهما من صلاة الليل ، والعشاء أو صبحه .

الرابعة - قوله تعالى : ( وَأَدْبَارَ السُّجُودِ ) قال عمرو وعلي وأبو هريرة والحسن بن علي والحسن البصري والنخعي والشعبي والأوزاعي والزهرى : أدبار السجود الركعتان بعد المغرب ، وأدبار النجوم الركعتان قبل الفجر ؛ ورواه العوفي عن ابن عباس ، وقد رفعه ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ركعتان بعد المغرب أدبار السجود " ذكره الثعلبي . ولفظ الماوردي : وروى عن ابن عباس قال : بِتُّ لَيْلَةً عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ فَقَالَ : " يَا ابْنَ عَبَّاسٍ رَكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ أَدْبَارُ النُّجُومِ وَرَكْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ أَدْبَارُ السُّجُودِ " : وقال أنس قال النبي صلى الله

(١) ابتدروا السواري : أى سارعوا إليها ، والسواري جمع السارية وهى الأسطوانة ؛ أى يقف كل مصل خلف أسطوانة لتلايق الموردين يديه فى صلاة مفردا . (٢) تعار : استبقت .

عليه وسلم "من صلى ركعتين بعد المغرب قبل أن يتكلم كتبت صلواته في عليين". قال أنس :  
 فقرأ في الركعة الأولى « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » وفي الثانية « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » قال مقاتل :  
 ووقتها ما لم يغرب الشفق الأحمر . وعن ابن عباس أيضا : هو الوتر . قال ابن زيد هو النوافل  
 بعد الصلوات ، ركعتان بعد كل صلاة مكتوبة ، قال النحاس : والظاهر يدل على هذا إلا أن  
 الأولى اتباع الأكثر وهو صحيح عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه . وقال أبو الأحوص :  
 هو التسبيح في أدبار السجود . قال ابن العربي وهو الأقوى في النظر . وفي صحيح الحديث :  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر الصلاة المكتوبة " لا إله إلا الله وحده  
 لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي  
 لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد<sup>(١)</sup> " وقيل : إنه منسوخ بالفرائض فلا يجب على أحد  
 إلا خمس صلوات ، نقل ذلك الجماعة .

الخامسة - قرأ نافع وابن كثير وحزمة « وإِدْبَارَ السَّجُودِ » بكسر الهمزة على المصدر  
 من أدبر الشيء إدبارا إذا ولَّى . الباقيون بفتحها جمع دُبُر . وهي قراءة على وأن عباس ، ومثلها  
 طُنْب وأطناب ، أو دُبُر كقفل وأقفال . وقد استعملوه ظرفا نحو جئتكَ في دبر الصلاة  
 وفي أدبار الصلاة . ولا خلاف في آخر « والطور » . « وإِدْبَارَ النُّجُومِ » أنه بالكسر مصدر ، وهو  
 ذهاب ضوئها إذا طلع الفجر الثاني ، وهو البياض المنشق من سواد الليل .

قوله تعالى : وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادُ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ۖ (٤١)  
 يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ (٤٢) إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي  
 وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ (٤٣) يَوْمَ تَشَقُّ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سَرَاءً ذَلِكَ  
 حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ (٤٤) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ  
 فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ أَنْ مَنَّ بِحَافٍ وَعِيدٍ (٤٥)

(١) "ولا ينفع ذا الجد منك الجد" أي لا ينفع ذا الفنى منك غناه وإيمانه . الإيمان والطاعة . (النهاية لابن الأثير) .



قوله تعالى : ( وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِي الْمُنَادِي مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ) مفعول الاستماع محذوف ؛  
 أى أسمع النداء والصوت أو الصيحة وهي صيحة القيامة ، وهي النفخة الثانية ، والمنادى  
 جبريل . وقيل : إسماعيل . الزمخشري : وقيل إسماعيل ينفخ وجبريل ينادى ، فينادى  
 بالحشر ويقول : هلموا إلى الحساب فالنداء على هذا فى المحشر . وقيل : وأسمع نداء الكفار  
 بالويل والثبور من مكان قريب ، أى يسمع الجميع فلا يبعد أحد عن ذلك النداء . قال عكرمة :  
 ينادى منادى الرحمن فكأنما ينادى فى آذانهم . وقيل : المكان القريب صحرة بيت المقدس .  
 ويقال : إنها وسط الأرض وأقرب الأرض من السماء بأثنى عشر ميلا . وقال كعب : بثمانية  
 عشر ميلا ؛ ذكر الأول القشيري والزمخشري ، والثاني الماوردي . فيقف جبريل أو إسماعيل  
 على الصخرة فينادى بالحشر أيها العظام البالية ، والأوصال المتقطعة ، ويا عظاما نخرة ، ويا أكفانا  
 فانية ، ويا قلوبا خاوية ، ويا أبدانا فاسدة ، ويا عيونا سائلة ، قوموا لعرض رب العالمين .  
 قال قتادة : هو إسماعيل صاحب الصور . ( يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ) بمعنى صيحة  
 البعث . ومعنى « الخروج » الاجتماع إلى الحساب . ( ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ ) أى يوم الخروج من  
 القبور . ( إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ ) نبيت الأحياء ونحيي الموتى ؛ أثبت هنا الحقيقة ( يَوْمَ تَشَقُّ الْأَرْضُ  
 عَنْهُمْ سِرَاعًا ) إلى المنادى صاحب الصور إلى بيت المقدس . ( ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ )  
 أى هين سهل . وقرأ الكوفيون « تَشَقُّ » بتخفيف الشين على حذف التاء الأولى . الباقر  
 بإدغام التاء فى الشين . وأثبت ابن محيصن وابن كثير ويعقوب ياء « المنادى » فى الحالين على  
 الأصل ، وأثبتها نافع وأبو عمرو فى الوصل لا غير ، وحذف الباقر فى الحالين .

قلت : وقد زادت السنة هذه الآية بيانا ؛ فروى الترمذى عن معاوية بن حيدة عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم فى حديث ذكره ، قال وأشار بيده إلى الشام فقال : " من هاهنا إلى هاهنا  
 تُحْشَرُونَ رُكبانًا ومشاةً وَتُجْرُونَ على وجوهكم يوم القيامة على أفواهكم الْقِدَامُ تُوقُونَ سبعين  
 أمة أتم خيرهم وأكرمهم على الله وإن أول ما يعرب عن أحدكم نخذه " فى رواية أخرى " نخذه  
 وكفه " وخرج على بن معبد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فى حديث ذكره .

ثم يقول - يعنى الله تعالى - لإسرافيل : " أنفخ نفخة البعث فينفخ فتخرج الأرواح كأمثال النحل قد ملأت ما بين السماء والأرض فيقول الله عز وجل وعزتى وجلالى ليرجعن كل روح إلى جسده فتدخل الأرواح في الأرض إلى الأجساد ثم تدخل في الخياشيم فتمشي في الأجساد مشي السم في اللدغ ثم تنشق الأرض عنكم وأنا أول من تنشق عنه الأرض فتخرجون منها شبابا كلكم أبناء ثلاث وثلاثين واللسان يومئذ بالسريانية " وذكر الحديث ، وقد ذكرنا جميع هذا وغيره في « التذكرة » مستوفى والمحمد لله .

قوله تعالى : ( نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ ) أى من تكذيبك وشمك . ( وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ ) أى بمسلط تجبرهم على الإسلام ، فتكون الآية منسوخة بالأمر بالقتال . والجبار من الجبرية والتسلط إذ لا يقال جبار بمعنى مجبر ، كما لا يقال خراج بمعنى مخرج ، حكاه القشيري . النحاس : وقيل معنى جبار لست تجبرهم ، وهو خطأ لأنه لا يكون فعال من أفعّل . وحكى الثعلبي : وقال ثعلب قد جاءت أحرف فعال بمعنى مفعّل وهى شاذة ، جبار بمعنى مجبر ، ودراك بمعنى مدرك ، وسراع بمعنى مسرع ، وبكاء بمعنى مبك ، وعداء بمعنى معيد . وقد قرئ « وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ » بتشديد الشين بمعنى المرشد وهو موسى . وقيل هو الله . وكذلك قرئ « وَأَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَافِكِينَ » يعنى ممسكين . وقال أبو حامد الخارزمي : تقول العرب سيف سقاط بمعنى مسقط . وقيل : « بِجَبَّارٍ » بمسيطر كما فى الغاشية « لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُضْطَرٍ » . وقال الفراء : سمعت من العرب من يقول جبره على الأمر أى قهره ، فالجبار من هذه اللغة بمعنى القهر صحيح . وقيل : الجبار من قولهم جبرته على الأمر أى أجبرته وهى لغة كنانية وهما لغتان . الجوهرى : وأجبرته على الأمر أكرهته عليه ، وأجبرته أيضا نسبته إلى [الجبر] كما تقول أكفرته إذا نسبته إلى الكفر<sup>(١)</sup> . ( فَذَكَّرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعَبِدَ ) قال ابن عباس : قالوا يا رسول الله لو خوفنا فترلت « فَذَكَّرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعَبِدَ » أى ما أعدده لمن عصانى من العذاب ، فالوعيد العذاب والوعد الثواب ، قال الشاعر :

• (١) الخارزمي : نسبة إلى خازنج قرية بنو حنى نيسابور . (٢) الزيادة من الصحاح للجوهرى .



وَأَنِّي وَإِنْ أَوْعَدْتُهُ أَوْ وَعَدْتُهُ \* لَمُخْلِفٌ إِيمَانِي وَمُنْجِزٌ مَوْعِدِي  
 وكان قتادة يقول : اللهم أجعلنا ممن يخاف وعيدك ويرجو موعدك . وأثبت الياء  
 « في وعيدي » يعقوب في الحالين ، وأثبتها ورش في الوصل دون الوقف ، وحذف الباقيون  
 في الحالين . والله أعلم . تم تفسير سورة « ق » والحمد لله .

## سورة والذاريات

مكية في قول الجميع وهي ستون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالَّذَرِيَّتِ ذَرَوًا ① فَالْحَمِلَتِ وَقْرًا ② فَالْجَرِيَّتِ يُسْرًا ③  
 فَأَلْمَقَسَمَتِ أَمْرًا ④ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ ⑤ وَإِنَّ الَّذِينَ  
 لَوَاقِعٌ ⑥

قوله تعالى : ( وَالَّذَرِيَّاتِ ذَرَوًا ) قال أبو بكر الأنباري : حدثنا عبد الله بن ناجية ،  
 حدثنا يعقوب بن إبراهيم ، حدثنا مكي بن إبراهيم ، حدثنا الجعيد بن عبد الرحمن ، عن يزيد بن  
 خصيفة ، عن السائب بن يزيد أن رجلا قال لعمر رضي الله عنه : إني مررت برجل يسأل  
 عن تفسير مشكل القرآن ، فقال عمر : اللهم أمكني منه ، فدخل الرجل على عمر يوما وهو لابس  
 ثيابا وعمامة وعمر يقرأ القرآن ، فلما فرغ قام إليه الرجل فقال : يا أمير المؤمنين ما « الذاريات  
 ذَرَوًا » فقال عمر فحسر عن ذراعيه وجعل يحلده ، ثم قال : ألبسوه ثيابه وأحمله على قتب ،  
 وأبلغوه به حيه ، ثم ليقيم خطيئا فليقل : إن صديقا طلب العلم فأخطاه ، فلم يزل وضيعا في قومه  
 بعد أن كان ميذا فيهم . وعن عامر بن واثلة أن ابن الكواء سأل عليا رضي الله عنه ، فقال :  
 يا أمير المؤمنين ما « الذاريات ذروا » [ قال ] : ويحك سأل تفقها ولا تسأل تعسا  
 « وَالَّذَرِيَّاتِ ذَرَوًا » الرياح « فَالْحَامِلَاتِ وَقْرًا » السحاب « فَالْجَارِيَّاتِ يُسْرًا » السفن  
 « فَأَلْمَقَسَمَاتِ أَمْرًا » الملائكة . وروى الحارث عن علي رضي الله عنه « وَالَّذَرِيَّاتِ ذَرَوًا »

قال : الرياح « فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا » قال : السحاب تحمل الماء كما تحمل ذوات الأربع الوقر  
« فَالْحَارِيَّاتِ يُسْرًا » قال : السفن موقرة « فَالْمُعْتَمَاتِ أَمْرًا » قال : الملائكة تأتي بأمر  
مختلف ، جبريل بالغلظة ، وميكائيل صاحب الرحمة ، وملاك الموت يأتي بالموت . وقال  
الفراء : وقيل تأتي بأمر مختلف من الحُصْب والجَذْب والمطر والموت والحوادث . ويقال :<sup>(١)</sup>  
ذَرَّتِ الرِّيحُ التُّرَابَ تَذُرُّهُ ذَرًّا وَتَذِيرُهُ ذَرِيًّا . ثم قيل : « وَالذَّارِيَّاتِ » وما بعده أقسام ،  
وإذا أقسم الرب بشيء أثبت له شرفا . وقيل : المعنى وَرَبُّ الذَّارِيَّاتِ ، والجواب  
« إِنَّمَا تُوعَدُونَ » أي الذي توعدون من الخير والشر والثواب والعقاب « لَصَادِقٌ » لا كذب  
فيه ، ومعنى « لَصَادِقٌ » لصدق ، وقع الاسم موقع المصدر . « وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ » يعني  
الجزاء نازل بكم . ثم ابتدأ قسما آخر فقال : « وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ » إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ «  
وقيل : إن الذاريات النساء الولودات لأن في ذراتهن ذروا الخلق ، لأنهن يذرين الأولاد  
فصرن ذاريات ، وأقسم بهن لما في ترائبهن من خيرة عباده الصالحين . وخص النساء  
بذلك دون الرجال وإن كان كل واحد منهما ذاريا لأمرين : أحدهما لأنهن أوعية دون  
الرجال ، فلاجتماع الذروين فيهن خصصن بالذكر . الثاني — أن الذروفيهن أطول زمانا ،  
وهن بالمباشرة أقرب عهدا . « فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا » السحاب . وقيل : الحاملات من النساء  
إذا ثقلن بالحمل . والوقر بكسر الواو ثقل الحمل على ظهر أو في بطن ، يقال : جاء يحمل  
وقره وقد أوقر بعيره . وأكثر ما يستعمل الوقر في حمل البغل والحمار ، والوسق في حمل  
البعير . وهذه امرأة موقرة بفتح القاف إذا حملت حملا ثقيلا . وأوقرت النخلة كثر حملها ،  
يقال : نخلة موقرة وموقر وموقرة ، وحكى موقر وهو على غير القياس ، لأن الفعل للنخلة .  
وإنما قيل : موقر بكسر القاف على [قياس] قولك امرأة حامل ، لأن حمل الشجر مشبه بحمل  
النساء ، فأما موقر بالفتح فشاذ ، وقد روى في قول لبيد يصف نخيلا :

عَصَبٌ كَوَارِعُ فِي خَلِيجٍ مُحَلِّمٌ \* حَمَلَتْ فَنَهَا مُوقِرٌ مَكُومٌ

(١) وفي نسخ من الأصل الخوارق . (٢) الزيادة من كتب اللغة .



والجمع مواقر. فأما الوقر بالفتح فهو ثقل الأذن، وقد وقرت أذنه توفراً وقراً أى صمت،  
وقياس مصدره التحريك إلا أنه جاء بالتسكين وقد تقدم في « الأنعام » القول فيه .  
« فَاَلْحَارِيَاتِ يُسْرًا » السفن تجرى بالرياح يسراً إلى حيث سيرت . وقيل : السحاب ؛  
وفي جريها يسراً على هذا القول وجهان : أحدهما — إلى حيث يسيرها الله تعالى من البلاد  
والبقاع . الثانى — هو سهولة تسيرها ؛ وذلك مغزوف عند العرب ، كما قال الأعشى :  
كَأَن مَشِيَّتَهَا مِنْ بَيْتٍ جَارِيهَا \* مَشْيُ السَّحَابَةِ لَا رَيْثٌ وَلَا عَجَلُ

قوله تعالى : وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ ﴿٧﴾ إِنَّكُمْ لِنِ قَوْلِ  
تُخَلِّفِ ﴿٨﴾ يُوَفِّكُ عَنْهُ مَنْ أَفَكَ ﴿٩﴾ قَتَلَ الْخَرَّاصُونَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ  
هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ ﴿١١﴾ يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ ﴿١٢﴾ يَوْمَ هُمْ عَلَى  
النَّارِ يُقْتَنُونَ ﴿١٣﴾ ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَذَا الَّذِى كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ﴿١٤﴾  
قوله تعالى : ( وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ ) قيل : المراد بالسماء هاهنا السَّحْبُ التى تظل  
الأرض . وقيل : السماء المرفوعة . ابن عمر : هى السماء السابعة ؛ ذكره المهدوى والثعلبى  
والمسوردي وغيرهم . وفي « الحُبُكِ » أقوال سبعة : الأول — قال ابن عباس وقتادة ومجاهد  
والربيع : ذات الخلق الحسن المستوى . وقاله عكرمة ؛ قال : ألم تر إلى النساج إذا نسج  
الثوب فأجاد نسجه يقال منه حَبَكَ الثوبَ يَحْبِكُهُ بالكسر حَبَكاً أى أجاد نسجه . قال ابن  
الأعرابي : كل شيء أحكته وأحصنت عمله فقد أحبكته . والثانى — ذات الزينة ؛ قاله  
الحسن وسعيد بن جبير ، وعن الحسن أيضاً ذات النجوم وهو الثالث . الرابع — قال  
الضحاك : ذات الطرائق ؛ يقال لما تراه فى الماء والرمل إذا أصابته الريح حُبُك . ونحوه  
قول الفراء ؛ قال : الحُبُكُ تَكْسُرُ كل شيء كالرمل إذا صرت به الريح الساكنة ، والماء القائم

إذا مرت به الريح ، ودرع الحديد لها حُبْك ، والشعرة الخعدة تكسرها حُبْك . وفي حديث  
الدجال إن شعره حُبْك . قال زهير :

مُكَلَّلٌ بِأَصُولِ النَّجْمِ تَنْسِجُهُ \* رِيحٌ تَحْرِيقُ إِضَاحِي مَائِهِ حُبْكُ<sup>(١)</sup>

ولكنها تبعد من العباد فلا يرونها . الخامس - ذات الشدة ؛ قاله ابن زيد ، وقرأ  
« وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شَدَادًا » . والمحبوك الشديد الخلق من الفرس وغيره ؛ قال  
أمرؤ القيس :

قَدْ غَدَا يَتَجَلَّنِي فِي أَنْفِهِ \* لَا حِقُّ الْإِطْلَيْنِ مَحْبُوكُ مُمْرَ

وقال آخر<sup>(٢)</sup> :

مَرِجَ الدِّينُ فَأَعْدَدْتُ لَهُ \* مُشْرِفَ الْحَارِكِ مَحْبُوكَ الْكَتَدِ

وفي الحديث : إن عائشة رضى الله عنها كانت تحبك تحت الدرع في الصلاة ؛ أى تشد الإزار  
وتحكه . السادس - ذات الصفاقة ؛ قاله خفيف . ومنه ثوب صفيق ووجه صفيق بين  
الصفاقة . السابع - أن المراد بالطرق المجزة التى فى السماء سميت بذلك ؛ لأنها كأثر المجز .  
و « الحُبْك » جمع حباك ؛ قال الراجز :

كَأَنَّمَا جَلَّلَهَا الْحَوَاكُ \* طَنْعَسَةٌ فِي وَثْيِهَا حَبَاكُ

والحباك والحبيكة الطريقة فى الزمل ونحوه . وجمع الحباك حُبْك وجمع الحبيكة حَبَاك ،  
والحبيكة مثل العبكة وهى الحبة من السويق ؛ عن الجوهرى . وروى عن الحسن فى قوله :  
« ذَاتِ الْحُبُكِ » « الْحُبُكِ » و « الْحَبِكِ » و « الْحَبِكِ » و « الْحَبِكِ » [ وقرأ أيضا « الْحُبُكِ » ]  
كالجماعة . وروى عن عكرمة وأبى نجر « الْحَبِكِ » . و « الْحُبُكِ » واحدها حبيكة ، « وَالْحُبُكِ »  
مخفف منه . و « الْحَبِكِ » واحدها حبيكة . ومن قرأ « الْحَبِكِ » فالواحدة حبيكة كبرقة  
وَبُرْقٍ أَوْ حُبْكَةٍ كظلمة وظلم . ومن قرأ « الْحَبِكِ » فهو كابل وإِطْلٍ و « الْحَبِكِ » مخففة منه .  
<sup>(٣)</sup>

(١) النجم : كل شئ من النبات ليس له ساق ينبت حول الماء كالإكليل . ريح تحريق : شديدة . لضاخ

مائته : ما ضحا للشمس من الماء أى برز . واليت فى وصف غدیر . (٢) هو أبودؤاد يصف فرسا .

(٣) الإطل الحاصرة كلها وقيل نزل ذلك .



ومن قرأ « الحُبُك » فهو شاذ إذ ليس في كلام العرب فَعْلٌ ، وهو محمول على تداخل اللغات ، كأنه كسر الحاء ليكسر الباء ثم تصور « الحُبُك » فضم الباء . وقال جميعه المهدوى .

قوله تعالى : ( إِنَّكُمْ لَقِيَ قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ ) هذا جواب القسم الذى هو « والسماء » أى إنكم بأهل مكة « في قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ » في عهد والقرآن فمن مصدق ومكذب . وقيل : نزلت في المقتسمين . وقيل : أختلفهم قولهم ساحر بل شاعر بل افتراه بل هو مجنون بل هو كاهن بل هو أساطير الأولين . وقيل : أختلفهم أن منهم من فنى الحشر ومنهم من شك فيه . وقيل : المراد عبدة الأوثان والأصنام يقرون بأن الله خالقهم ويعبدون غيره .

قوله تعالى : ( يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ ) أى يُصَرَفُ عن الإيمان بحمد والقرآن من صِرَف ؛ عن الحسن وغيره . وقيل : المعنى يُصَرَفُ عن الإيمان من أراد به بقولهم هو سحر وكهانة وأساطير الأولين . وقيل : المعنى يُصَرَفُ عن ذلك الاختلاف من عصمه الله . أُنْفِكَ يَا فُكَّهُ أَفْكَ أى قلبه وصرفه عن الشيء ؛ ومنه قوله تعالى : « أَجِثْنَا لِنَأْفِكَا » . وقال مجاهد : معنى « يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ » يُؤْفَنُ عنه من أُفِنَ والأفْنُ فساد العقل . الزمخشري : وقرئ « يُؤْفَنُ عَنْهُ مَنْ أُفِنَ » أى يحرمه من حرم ؛ من أُفِنَ الضَّرْعُ إذا أنهكه حلبا . وقال قُطْرُبُ : يُخْدَعُ عنه من خُدِعَ . وقال الزبيدى : يُدْفَعُ عنه من دُفِعَ . والمعنى واحد وكله راجع إلى معنى الصرف .

قوله تعالى : ( قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ ) في التفسير : لُعِنَ الكذّابون . وقال ابن عباس : أى قُتِلَ المرتابون ؛ يعنى الكهنة . وقال الحسن : هم الذين يقولون لسنا نبعث . ومعنى « قُتِلَ » أى هؤلاء ممن يجب أن يدعى عليهم بالقتل على أيدي المؤمنين . وقال الفراء : معنى « قُتِلَ » لُعِنَ ؛ قال : و« الْخَرَّاصُونَ » الكذّابون الذين يتخرون بما لا يعلمون ؛ فيقولون : إن محمدا مجنون كذّاب ساحر شاعر ؛ وهذا دعاء عليهم ؛ لأن من لعنه الله فهو بمنزلة المقتول المالك . قال ابن الأثير : علمنا الدعاء عليهم ؛ أى قولوا : « قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ » وهو جمع خارص والخارص الكذب والخارص الكذاب ، وقد خَرَصَ يَخْرُصُ بالضم خَرَصَا أى كَذَبَ ؛

يقال : تحرص وأخترص ، وخلق وأخلق ، وبسك وأتسك ، وسرج وأسرج ، ومان ، بمعنى كذب ؛ حكاه النحاس . والخرص أيضا حرز ما على النخل من الرطب تمرا . وقد حرصت النخل والامم الحرص بالكسر ؛ يقال : كم حرص نخلك والخراص الذي يحرصها فهو مشترك . وأصل الحرص القطع على ما تقدم بيانه في « الأنعام » ومنه الحريص للخليج ؛ لأنه ينقطع إليه الماء ، والحرص حبة القوط إذا كانت منفردة ؛ لا تقطاعها عن أخواتها ، والحرص العود ؛ لا تقطاعه عن نظائره بطيب رائحته . والحرص الذي به جوع وبرد لأنه ينقطع به ، يقال : حرص الرجل بالكسر فهو حرص ، أى جائع . فرور ، ولا يقال للجوع بلا برد حرص . ويقال للبرد بلا جوع خصر . والحرص بالضم والكسر الحلقة من الذهب أو الفضة والجمع الحرصان . ويدخل في الحرص قول المنجمين وكل من يدعى الحسد والتخمين . وقال ابن عباس : هم المقتسمون الذين أقسموا أعقاب مكة ، وأقسموا القول في نبي الله صلى الله عليه وسلم ؛ ليصرفوا الناس عن الإيمان به .

قوله تعالى : ( الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ ) الغمرة ما ستر الشيء وغطاه . ومنه نهر غمر أى يغمر من دخله ، ومنه غمرات الموت . « سَاهُونَ » أى لاهون غافلون عن أمر الآخرة . قوله تعالى : ( يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ ) أى متى يوم الحساب ؛ يقولون ذلك استهزاء وشكا في القيامة . ( يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ ) نصب « يَوْمَ » على تقدير الجزاء أى هذا الجزاء « يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ » أى يُحَرَّقُونَ ، وهو من قولهم : قتل الذهب أى أحرقته لتخبره ، وأصل الفتنة الاختبار . وقيل : إنه مبنى على إضافته إلى غير ممكن ، وموضعه نصب على التقدير المتقدم ، أو رفع على البدل من « يَوْمُ الدِّينِ » . وقال الزجاج : يقول يعجبنى يوم أنت قائم ويوم أنت تقوم ، وإن شئت فتحت وهو فى موضع رفع ، فإنما أنتصب هذا وهو فى المعنى رفع . وقال ابن عباس : « يُفْتَنُونَ » يعذبون . ومنه قول الشاعر :

كُلَّ أَمْرِي مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مُضْطَهَدٌ . يَبْطِنُ مَكَّةَ مَقْهُورٌ وَمُفْتَنُونَ



قوله تعالى : ( ذُوقُوا نَجَّتْكُمْ ) أى يقال لهم ذوقوا عذابكم ، قاله ابن زيد . مجاهد : حريقكم . ابن عباس : أى تكذيبكم يعنى جزاءه . الفراء : أى عذابكم ( الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ) فى الدنيا . وقال : « هذا » ولم يقل هذه ؛ لأن الفتنة هنا بمعنى العذاب .

قوله تعالى : إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٥﴾ يَأْخُذِينَ مَا هَآتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ( إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ) لما ذكر مآل الكفار ذكر مآل المؤمنين أى هم فى بساطين فيها عيون جارية على نهاية ما يتزده به . ( آخِذِينَ ) نصب على الحال . ( مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ ) أى ما أعطاهم من الثواب وأنواع الكرامات ؛ قاله الضحاك . وقال ابن عباس وسعيد بن جبير : « آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ » أى عاملين بالفرائض . ( إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ ) أى قبل دخولهم الجنة فى الدنيا ( مُحْسِنِينَ ) بالفرائض . وقال ابن عباس : المعنى كانوا قبل أن يفرض عليهم الفرائض محسنين فى أعمالهم .

قوله تعالى : كَانُوا قَابِلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴿١٧﴾ وَإِلَّا تَحَارَ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿١٨﴾ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿١٩﴾  
فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( كَانُوا قَابِلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ) معنى « يهجعون » ينامون . والمجوع النوم ليلاً ، والتهجاع النومة الخفيفة ؛ قال أبو قيس بن الأسلت :

قد حَصَّتِ الْبَيْضَةُ رَأْسِي قَبْلَ \* أَطْعَمْتُ نَوْمًا غَيْرَ تَهْجَاعِ

وقال عمرو بن معدي كرب يتشوق أخته وكان أسرها الصمة أبو ذر يد بن الصمة :

أَمِنْ رَيْحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ \* يُورِّقُنِي وَأُحْصِي مُحْجُوعُ

يقال : هَجَعَ يَهْجَعُ هُجُوعًا وَهَبَعَ يَهْبَعُ هُبُوعًا بالعين المعجمة إذا نام ؛ قاله الجوهري .

وأختلف فى « ما » فقيل : صلة زائدة — قاله إبراهيم النخعي — والتقدير كانوا قابِلًا من الليل

يهجعون ؛ أى ينامون قليلا من الليل ويصلون أكثره . قال عطاء : وهذا لما أمروا بقيام الليل . وكان أبو ذر يحتجز ويأخذ العصا فيعتمد عليها حتى نزلت الرخصة « قُمِ اللَّيْلُ إِلَّا قَلِيلًا » الآية . وقيل : ليس « ما » صلة بل الوقف عند قوله : « قَلِيلًا » ثم يتدنى « مِنْ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ » فـ « ما » للتفنى وهو نفى النوم عنهم البتة . قال الحسن : كانوا لا ينامون من الليل إلا أقله وربما نشطوا فجذوا إلى السحر . روى عن يعقوب الحضرمي أنه قال : اختلفوا في تفسير هذه الآية فقال بعضهم : « كَانُوا قَلِيلًا » معناه كان عددهم يسيرا ثم ابتدأ فقال : « مِنْ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ » على معنى من الليل يهجعون ؛ قال ابن الأنباري : وهذا فاسد ؛ لأن الآية إنما تدل على قلة نومهم لا على قلة عددهم ، وبعد فلو ابتدأنا « مِنْ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ » على معنى من الليل يهجعون لم يكن في هذا مدح لهم ؛ لأن الناس كلهم يهجعون من الليل إلا أن تكون « ما » مجحدا .

قلت : وعلى ما تأوله بعض الناس — وهو قول الضحاك — من أن عددهم كان يسيرا يكون الكلام متصلا بما قبل من قوله : « إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ » أى كان المحسنون قليلا . ثم استأنف فقال : « مِنْ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ » وعلى التأويل الأول والثانى يكون « كَانُوا قَلِيلًا مِنْ اللَّيْلِ » خطابا مستأنفا بعد تمام ما تقدمه ويكون الوقف على « مَا يَهْجَعُونَ » وكذلك إن جعلت « قَلِيلًا » خبر كان وترفع « ما » بقليل ؛ كأنه قال : كانوا قليلا من الليل هجوعهم . فـ « ما » يجوز أن تكون نافية ، ويجوز أن تكون مع الفعل مصدرا ، ويجوز أن تكون رفعا على البديل من اسم كان ، التقدير كان هجوعهم قليلا من الليل ، وانتصاب قوله « قَلِيلًا » إن قدرت « ما » زائدة مؤكدة بـ « يَهْجَعُونَ » على تقدير كانوا وقتا قليلا أو هجوعا قليلا يهجعون ، وإن لم تقدر « ما » زائدة كان قوله : « قَلِيلًا » خبر كان ولم يجز نصبه بـ « يَهْجَعُونَ » ؛ لأنه إذا قدر نصبه بـ « يَهْجَعُونَ » مع تقدير « ما » مصدرا قدمت الصلة على الموصول . وقال أنس وقتادة في تأويل الآية : أى كانوا يصلون بين العشاءين ؛ المغرب والعشاء . أبو العالسة : كانوا لا ينامون بين العشاءين . وقاله ابن وهب . وقال مجاهد :



تُرَت في الأنصار كانوا يصلون العشاءين في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ثم يمشون إلى قُبَاء . وقال محمد بن علي بن الحسين : كانوا لا ينامون حتى يصلوا العَتَمَةَ . قال الحسن : كأنه عَدَّ هجوعهم قليلا في جنب يقظتهم للصلاة . وقال ابن عباس ومُطَرِّف : قَلَّ ليلة لا تأتي عليهم إلا يصلون لله فيها إما من أولها وإما من وسطها .

الثانية - روى عن بعض المتجدين أنه أتاه آيت في منامه فأنشده :

وكيف تنام الليل عينٌ قريرة \* ولم تدِر في أيِّ المجالس تترلُّ

وروى عن رجل من الأزد أنه قال : كنت لا أنام الليل فتمت في آخر الليل ، فإذا أنا بشاين أحسن ما رأيت ومعهما حُلٌّ ، فوقفا على كل مصل وكسواه حلة ، ثم أتيا إلى النيام فلم يكسواهم ، فقلت لهما : آكسواني من حُلِّكما هذه ، فقالا لي : إنها ليست حلة لباس إنما هي رضوان الله يحمل على كل مصل . وروى عن أبي خَلَاد أنه قال : حدثني صاحب لي قال : فبينما أنا نائم ذات ليلة إذ مُتِلت لي القيامة ، فنظرت إلى أقوام من إخواني قد أضاءت وجوههم ، وأشرقت ألوانهم ، وعليهم الحلل من دون الخلائق ، فقلت : ما بال هؤلاء مكتسبون والناس عُراة ، ووجوههم مشرقة ووجوه الناس مغبرة ، فقال لي قائل : الذين رأيتهم مكتسبون فهم المصلون بين الأذان والإقامة ، والذين وجوههم مشرقة فأصحاب السهر والتهجد ، قال : ورأيت أقواما على نجائب فقلت : ما بال هؤلاء ركبانا والناس مشاة حفاة ؟ فقال لي : هؤلاء الذين قاموا على أقدامهم تقربا لله تعالى فأعطاهم الله بذلك خير الثواب ، قال : فصحت في منامي وأما للعابدين ، ما أشرف مقامهم . ثم أسيقت من منامي وأنا خائف .

الثالثة - قوله تعالى : ( وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ) مدح ثان ، أي يستغفرون من ذنوبهم ، قاله الحسن . والسحر وقت يرجى فيه إجابة الدعاء . وقد مضى في « آل عمران » القول فيه . وقال ابن عمر ومجاهد : أي يصلون وقت السحر فسموا الصلاة استغفارا . وقال الحسن في قوله تعالى : « كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ » مدوا الصلاة من أول الليل

إلى السحر ثم استغفروا في السحر . ابن وهب : هي في الأنصار ؛ يعني أنهم كانوا يغدون من قُبَاء فيصلون في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم . ابن وهب عن ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب قالوا : كانوا يَنْفَحُونَ لِنَاسٍ مِنَ الْأَنْصَارِ بِالْدَّلَاءِ عَلَى الثَّارِ ثُمَّ يَهْجُمُونَ قَلِيلًا ، ثُمَّ يَصَلُّونَ آخِرَ اللَّيْلِ . الضحاك : صلاة الفجر . قال الأحنف بن قيس : عرضت عملي على أعمال أهل الجنة فإذا قوم قد باينونا بونا بعيدا لا نبليغ أعمالهم « كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ » وعرضت عملي على أعمال أهل النار فإذا قوم لا خير فيهم ، يكذبون بكتاب الله وبرسوله وبالبعث بعد الموت ، فوجدنا خيرا منزلة قوما خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴾ مدح ثالث . قال محمد بن سيرين وقتادة : الحق هنا الزكاة المفروضة . وقيل : إنه حق سوى الزكاة يصل به رحما ، أو يقرى به ضيفا ، أو يحمل به كُلا ، أو يغنى به محروما . وقاله ابن عباس ؛ لأن السورة مكية وفرضت الزكاة بالمدينة . ابن العربي : والأقوى في هذه الآية أنها الزكاة ؛ لقوله تعالى في سورة سأل سائل : « وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ . لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ » والحق المعلوم هو الزكاة التي بين الشرع قدرها وجنسها ووقتها ، فأما غيرها لمن يقول به فليس بمعلوم ؛ لأنه غير مقدر ولا مجنس ولا موقت .

الخامسة — قوله تعالى : « لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ » السائل الذي يسأل الناس لفاقته ؛ قاله ابن عباس وسعيد بن المسيب وغيرهما . « وَالْمَحْرُومِ » الذي حُرِمَ الْمَالُ . واختلف في تعيينه ؛ فقال ابن عباس وسعيد بن المسيب وغيرهما : المحروم المحارف الذي ليس له في الإسلام سهم . وقالت عائشة رضي الله عنها : المحروم المحارف الذي لا يتيسر له مكسبه ؛ يقال : رجل محارف بفتح الراء أي محدود محروم وهو خلاف قولك مبارك . وقد حُورِفَ كَسْبُ فُلَانٍ إِذَا شُدَّ عَلَيْهِ فِي مَعَاشِهِ كَأَنَّهُ يَمِيلُ بِرِزْقِهِ عَنْهُ . وقال قتادة والزهرى : المحروم المتعفف الذي لا يسأل الناس شيئا ولا يعلم بحاجته . وقال الحسن ومحمد بن الحنفية : المحروم الذي يحىء بعد الفتيمة وليس له فيها سهم . روى أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث صرية فأصابوا وغنموا فجاء قوم بعده ما فرغوا فترلت هذه الآية « وَفِي أَمْوَالِهِمْ » . وقال



عِكْرَمَة : المحروم الذي لا يبقى له مال . وقال زيد بن أسلم : هو الذي أصيب ثمره أو زرعه أو نسل ماشيته . وقال القرطبي : المحروم الذي أصابته الجائحة ثم قرأ « إِنَّا لَمُفْرِمُونَ » . بَلْ نَحْنُ مُخْرَمُونَ » نظيره في قصة أصحاب الجنة حيث قالوا : « بَلْ نَحْنُ مُخْرَمُونَ » وقال أبو قلابة : كان رجل من أهل اليمامة له مال بجاء سيل فذهب بماله ، فقال رجل من أصحابه هذا المحروم فأقسموا له . وقيل : إنه الذي يطلب الدنيا وتُدبر عنه . وهو يروى عن ابن عباس أيضا . وقال عبد الرحمن بن حميد : المحروم المملوك . وقيل : إنه الكلب . روى أن عمر بن عبد العزيز كان في طريق مكة ، بجاء كلب فأترع عمر رحمه الله كيف شاء فرمى بها إليه وقال : يقولون إنه المحروم . وقيل : إنه من وجبت نفقته بالفقر من ذوى الأنساب ؛ لأنه قد حُرِمَ كسب نفسه حتى وجبت نفقته في مال غيره . وروى ابن وهب عن مالك : أنه الذي يُحْرَمُ الرزق وهذا قول حسن ؛ لأنه يعم جميع الأقوال . وقال الشعبي : لي اليوم سبعون سنة منذ أحلت أسأل عن المحروم فما أنا اليوم بأعلم مني فيه يومئذ . رواه شعبة عن عاصم الأحول عن الشعبي . وأصله في اللغة المنوع ؛ من الحرمان وهو المنع . قال علقمة :

وَمُطْعَمُ الْغَنَمِ يَوْمَ الْغَنَمِ مُطْعَمُهُ \* أَنَّى تَوَجَّهَ وَالْمَحْرُومُ مُحْرَمُهُ

وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « وَيْلٌ لِلْأَغْنِيَاءِ مِنَ الْفُقَرَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُونَ رَبَّنَا ظَلَمْنَاهُ أَهْلَهُ فَأَقْبَرْنَا لَنَا عَلَيْهِمْ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لَا أَقْرَبُكُمْ وَلَا أَبْعَدُهُمْ » ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ » ذكره الثعلبي .

قوله تعالى : وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ ﴿٢٠﴾ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٢١﴾ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴿٢٢﴾ فَوَرَبَّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلِ مَا أَنْكَرَ تَنْطِقُونَ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ( وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ ) لما ذكر أمر الفريقين بين أن في الأرض علامات تدل على قدرته على البعث والنشور ؛ فمنها عود النبات بعد أن صار هشيما ، ومنها أنه

قدر الأقوات فيها قواما للحيوانات ، ومنها سيرهم في البلدان التي يشاهدون فيها آثار الهلاك النازل بالأمم المكذبة . والموقنون هم العارفون المحققون وحدانية ربهم ، وصدق نبوة نبيهم ، خصهم بالذكر لأنهم المستمعون بتلك الآيات وتدبرها .

قوله تعالى : ( وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ) قيل : التقدير وفي الأرض وفي أنفسكم آيات للوقنين . وقال قتادة : المعنى من سار في الأرض رأى آيات وعبرا ، ومن تفكر في نفسه علم أنه خلق ليعبد الله . ابن الزبير ومجاهد : المراد سبيل الخلاء والبسول . وقال السائب ابن شريك : يا كل ويشرب من مكان واحد ويخرج من مكانين ؛ ولو شرب لبنا محضا لخرج منه الماء ومنه الغائط فذلك الآية في النفس . وقال ابن زيد : المعنى أنه خلقكم من تراب ، وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة ، ثم إذا أتم بشر تنتشرون . السدى : « وَفِي أَنْفُسِكُمْ » أى في حياتكم وموتكم ، وفيما يدخل ويخرج من طعامكم . الحسن : وفي المهرم بعد الشباب ، والضعف بعد القوة ، والشيب بعد السواد . وقيل : المعنى وفي خلق أنفسكم من نقطة وعلقة ومضغة ولحم وعظم إلى نفخ الروح ، وفي اختلاف الألسنة والألوان والصُّور ، إلى غير ذلك من الآيات الباطنة والظاهرة ، وحسبك بالقلوب وما فيها من العقول ، وما خصت به من أنواع المعاني والفنون ، وبالألسن والنطق ومخارج الحروف والأبصار والأطراف وسائر الجوارح ، وتأنيتها لما خلقت له ، وما سوى في الأعضاء من المفاصل للانعطاف والثني ، وأنه إذا جسا شيء منها جاء العجز ، وإذا استرخى أناخ الذل « فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ » . ( أَفَلَا تُبْصِرُونَ ) يعنى بصر القلب ليعرفوا كمال قدرته . وقيل : إنه يُنَجِّح العاجز ، وحرمان الحازم .

قلت : كل ما ذكر مراد في الاعتبار . وقد قدمنا في آية التوحيد من سورة « البقرة »<sup>(١)</sup> أن ما في بدن الإنسان الذي هو العالم الصغير شيء إلا وله نظير في العالم الكبير ، وذكرنا هناك من الاعتبار ما يكفي ويعنى لمن تدبر .

(١) راجع ج ٢ ص ٢٠٢ وما بعدها طبعة ثانية .



قوله تعالى : ﴿ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴾ قال سعيد بن جبير والضحاك :  
 الرزق هنا ما ينزل من السماء من مطر وتلج ينبت به الزرع ويحيا به الخلق . قال سعيد بن  
 جبير : كل عين قائمة فإنها من الثلج . وعن الحسن أنه كان إذا رأى السحاب قال لأصحابه :  
 فيه والله رزقكم ولكنكم تُحرمونه بخطاياكم . وقال أهل المعاني : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ »  
 معناه وفي المطر رزقكم سمي المطر سماء ؛ لأنه من السماء ينزل . قال الشاعر<sup>(١)</sup> :  
 إِذَا سَقَطَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ \* رَعِينَاهُ وَإِنْ كَانُوا غَضَابًا

وقال ابن كيسان : يعني وعلى رب السماء رزقكم ؛ نظيره : « وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا » . وقال سفيان الثوري : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » أي عند الله في السماء  
 رزقكم . وقيل : المعنى وفي السماء تقدير رزقكم ، وما فيه لكم مكتوب في أم الكتاب . وعن  
 سفيان قال : قرأ واصل الأحدب « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » فقال : ألا أرى رزق في السماء وأنا  
 أطلبه في الأرض ، فدخل تحربة فمكث ثلاثا لا يصيب شيئا فإذا هو في الثالثة بدوخلة<sup>(٢)</sup>  
 وطيب ، وكان له أخ أحسن نية منه فدخل معه فصارتا دوحتين ، فلم يزل ذلك دأبهما حتى  
 فرق الله بالموت بينهما . وقرأ ابن محيصن ومجاهد « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » بالالف وكذلك  
 في آخرها « إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّازِقُ » . ﴿ وَمَا تُوعَدُونَ ﴾ قال مجاهد : يعني من خير وشر . وقال  
 غيره : من خير خاصة . وقيل : الشر خاصة . وقيل : الجنة ؛ عن سفيان بن عيينة .  
 الضحاك : « وَمَا تُوعَدُونَ » من الجنة والنار . وقال ابن سيرين : « وَمَا تُوعَدُونَ » من أمر  
 الساعة . وقاله الربيع .

قوله تعالى : ﴿ قَوْرَبُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ ﴾ أكد ما أخبرهم به من البعث  
 وما خلق في السماء من الرزق ، وأقسم عليه بأنه لحق ثم أكد بقوله : ﴿ مِثْلَ مَا أَنْتُمْ تَنْطِقُونَ ﴾  
 وخص النطق من بين سائر الحواس ؛ لأن ما سواه من الحواس يدخله التشبيه ، كالذي

(١) هو معزود الحكماء معاوية بن مالك ؛ وسمى معزود الحكماء لقوله في هذه القصيدة :

أعود مثلها الحكماء بعدى \* إذا ما الحق في الحدائق نأيا

(٢) الدوخلة ( بتشديد اللام وتخفيفها ) : سفينة من خوص يوضع فيها التمر والطيب .

يرى في المرأة ، واستحالة الذوق عند ظبية الصفراء ونحوها ، والدوى والطين في الأذن ،  
والنطق سالم من ذلك ، ولا يعترض بالصدى لأنه لا يكون إلا بعد حصول الكلام من الناطق  
غير مشوب بما يشكك به . وقال بعض الحكماء : كما أن كل إنسان ينطق بنفسه ولا يمكنه  
أن ينطق بلسان غيره ، فكذلك كل إنسان يأكل رزقه ولا يمكنه أن يأكل رزق غيره .  
وقال الحسن : بلغني أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : "قاتل الله أقواما أقسم لهم ربهم  
بنفسه ثم لم يصدقوه قال الله تعالى « قَوْرَبُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ »" . وقال الأصمعي :  
أقبلت ذات مرة من مسجد البصرة إذ طلع أعرابي جلف جاف على قعود له متقلدا سيفه  
وبيده قوسه ، فدنا وسلم وقال : ممن الرجل ؟ قلت : من بني أضمع ، قال : أنت  
الأصمعي ؟ قلت : نعم . قال : ومن أين أقبلت ؟ قلت : من موضع يتلى فيه كلام  
الرحمن ، قال : وللرحمن كلام يتلوه الآدميون ؟ قلت : نعم ، قال : فأتلى علي منه شيئا ،  
فقرأت « وَالذَّارِيَاتِ ذَرْوَا » إلى قوله : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » فقال : يا أصمعي حسبك ،  
ثم قام إلى ناقته فنحراها وقطعها بجلدها ، وقال : أعني على توزيعها ، ففرقناها على من أقبل  
وأدبر ، ثم عمد إلى سيفه وقوسه فكسرها ووضعهما تحت الرجل وولى نحو البادية وهو يقول :  
« وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ » فمقت نفسي ولمتها ، ثم حججت مع الرشيد ، فبينما  
أنا أطوف إذا أنا بصوت رقيق ، فالتفت فإذا أنا بالأعرابي وهو نازل مصفر ، فسلم علي  
وأخذ بيدي وقال : أتلى علي كلام الرحمن ، وأجلسني من وراء المقام فقرأت « وَالذَّارِيَاتِ »  
حتى وصلت إلى قوله تعالى : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ » فقال الأعرابي :  
لقد وجدنا ما وعدنا الرحمن حقا ، وقال : وهل غير هذا ؟ قلت : نعم ، يقول الله تبارك  
وتعالى : « قَوْرَبُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ » قال فصاح الأعرابي  
وقال : ياسبحان الله من الذي أغضب الجليل حتى حلف ! ألم يصدقوه في قوله حتى أخلصوه  
إلى اليمن ؟ فقالها ثلاثا وخرجت بها نفسه . وقال يزيد بن مرثد : إن رجلا جاع بمكان  
ليس فيه شيء فقال : اللهم رزقك الذي وعدتني فأتني به ، فشبع وروى من غير طعام  
ولا شراب . وعن أبي سعيد الخدري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : "لو أن أحدكم



ن رزقه لبعده كما يتبعه الموت " أسنده التعلبي . وفي سنن ابن ماجه عن حبة وسواء  
أبني خالد قالوا دخلنا على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يعالج شيئاً فأعناه عليه ، فقال : " لا تياسا  
من الرزق ما تهزرت رموسكما فإن الإنسان تلهه أمه أحر ليس عليه <sup>(١)</sup> قشر ثم يرزقه الله " . وروى  
أن قوما من الأعراب زرعوا زرعاً فأصابته جائحة فحزنوا لأجله ، فخرجت عليهم أعرابية  
فقلت : مالي أراكم قد نكستم رموسكم ، وضائق صدوركم ، هو ربنا والعالم بنا ، رزقنا  
عليه يأتينا به من حيث شاء . ثم أنشأت تقول :

لو كان في صحرة في البحر راسية • ضياء مملوءة ملأ نواحيها  
رزق لفس رآها الله لأفلفت • حتى تؤدي إليها كل ما فيها  
أو كان بين طباق السبع مملوها • تسهل الله في المرق مرافها  
حتى تنال الذي في اللوح خط لها • إن لم تنله وإلا سوف يأتيها

قلت : وفي هذا المعنى قصة الأشعريين حين أرسلوا رسولهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم ،  
فسمع قوله تعالى : « وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا » فرجع ولم يكلم النبي صلى  
الله عليه وسلم وقال : ليس الأشعريون بأهون على الله من الدواب : وقد ذكرناه في سورة  
« هود » . وقال لقمان : « يَا بُنَيَّ إِنِّي أَنَا نَكَ مِنْ ثَمَرَاتِ حَبَّةٍ مِنْ تَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَحْرَةٍ » الآية .  
وقد مضى في « لقمان » وقد استوفينا هذا الباب في كتاب ( لبع الحرص بالزهد والقناعة )  
والحمد لله . وهذا هو التوكل الحقيقي الذي لا يشوبه شيء ، وهو فراغ القلب مع الرب ، رزقنا  
الله إياه ، ولا أحالنا على أحد سواه بمنه وكرمه .

قوله تعالى : « مِثْلَ مَا أَنْكُمْ تَطْفُونَ » قراءة العامة « مِثْل » بالنصب أي كمثل  
« مَا أَنْكُمْ » فهو منصوب على تقدير حذف الكاف أي كمثل نطفكم و « ما » زائدة ، قاله  
بعض الكوفيين . وقال الزجاج والفراء : يجوز أن ينصب على التوكيد ، أي لحق حقاً مثل

(١) القشرها التياب . (٢) راجع ح ٩ ص ٧ طبة أول أو ثانية .

(٣) راجع ح ١٤ ص ٦٦ طبة أول أو ثانية .

نطقك، فكانه نعت لمصدر مخنوف. وقول سبويه: إنه مبنى بنى حين أضيف إلى غير متمكن  
و « ما » زائدة للتوكيد . المازني : « مثل » مع « ما » بمنزلة شيء واحد فبنى على الفتح  
لذلك . وأختره أبو عبيد وأبو حاتم؛ قال : ولأن من العرب من يجعل مثلاً منصوباً أبداً ؛  
فتقول : قال لي رجلٌ مثلك ، ومررت برجل مثلك بنصب [ مثل على معنى كمثل ] .  
وقرأ أبو بكر وحمزة والكسائي والأعمش « مِثْلٌ » بالرفع على أنه صفة لحق ؛ لأنه نكرة وإن  
أضيف إلى معرفة ، إذ لا يختص بالإضافة لكثرة الأشياء التي يقع بعدها التماثل بين المتماثلين .  
و « مِثْلٌ » مضاف إلى « أنكم » و « ما » زائدة ولا تكون مع ما بعدها بمنزلة المصدر إذ لا فعل  
معهما تكون معه مصدراً . ويجوز أن تكون بدلاً من « لحق » .

قوله تعالى : هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ﴿٢٤﴾ إِذْ  
دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴿٢٥﴾ فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ  
بِخَاءٍ يَعْجَلَ سَمِينَ ﴿٢٦﴾ فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٢٧﴾ فَأَوْجَسَ  
مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَنْخَفُ وَبَشِّرْهُ بِغُلَامٍ عَليمٍ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ( هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ) ذكر قصة إبراهيم عليه السلام  
ليبين بها أنه أهلك المكذب بآياته كما فعل بقوم لوط . « هَلْ أَتَاكَ » أي ألم يأتك . وقيل :  
« هَلْ » بمعنى قد ؛ كقوله تعالى : « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ » . وقد مضى  
الكلام في ضيف إبراهيم في « هود » « والمجر » . « الْمُكْرَمِينَ » أي عند الله ؛ دليله  
قوله تعالى : « بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ » قال ابن عباس : يريد جبريل وميكائيل وإسرافيل  
— زاد عثمان بن حصين — ورفائيل عليهم الصلاة والسلام . وقال محمد بن كعب : كان  
جبريل ومعه تسعة . وقال عطاء وجماعة : كانوا ثلاثة جبريل وميكائيل ومعهما ملك آخر .

(١) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس . (٢) راجع ج ٩ ص ٦٢ وما بعدها طبعة أول أو ثانية .

(٣) راجع ١٠ ص ٣٥ طبعة أول أو ثانية .



قال ابن عباس : سمّاهم مكرمين لأنهم غير مذعورين . وقال مجاهد : سمّاهم مكرمين لخدمة إبراهيم إياهم بنفسه . قال عبد الوهاب : قال لي علي بن عياض : عندي هريسة ما رأيك فيها ؟ قلت : ما أحسن رأيي فيها ؛ قال : أمض بنا ؛ فدخلت الدار فنادى الغلام فإذا هو غائب ، فما راغني إلا به ومعه القُمَّقُمة والطَّسْتُ وعلى عاتقه المِنْدِيلُ ، فقلت : إنا لله وإنا إليه راجعون ، لو علمتُ يا أبا الحسن أن الأمر هكذا ؛ قال : هَوْنٌ عليك فإنك عندنا مُكْرَمٌ ، والمُكْرَمُ إنما يُخْدَمُ بالنفس ؛ أنظر إلى قوله تعالى : « هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ » .

قوله تعالى : ﴿ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا ﴾ تقدم في « الحجر » . ﴿ قَالَ سَلَامٌ ﴾ أى عليكم سلام . ويجوز بمعنى أمرى سلام أوردى لكم سلام . وقرأ أهل الكوفة إلا عاصما « يَسْلَمٌ » بكسر السين . ﴿ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴾ أى أتم قوم منكرون ؛ أى غرباء لا نعرفكم . وقيل : لأنه رآهم على غير صورة البشر ، وعلى غير صورة الملائكة الذين كان يعرفهم فنكرهم ، فقال : « قَوْمٌ مُنْكَرُونَ » . وقيل : أنكرهم لأنهم دخلوا عليه من غير استئذان . وقال أبو العالية : أنكر سلامهم في ذلك الزمان وفي تلك الأرض . وقيل : خافهم ؛ يقال : أنكرته إذا خفته ، قال الشاعر <sup>(١)</sup> :

فَأَنْكَرْتَنِي وَمَا كَانِ الَّذِي نَكَرْتُ \* مِنَ الْخَوَادِثِ إِلَّا الشَّيْبَ وَالصَّلَاةَ

قوله تعالى : ﴿ قَرَأَ إِلَى أَهْلِهِ ﴾ قال الزجاج : أى عدل إلى أهله . وقد مضى في « الصافات » . ويقال : أراغ وأرتاغ بمعنى طلب ، وماذا تُرِغُ أى تريد وتطلب ، وأراغ إلى كذا أى مال إليه سرا وحاد ؛ فعلى هذا يكون راغ وأراغ لقتان بمعنى . ﴿ بَقَاءَ يَعِجِلِ شَيْئِينَ ﴾ أى جاء ضيفه بعجل قد شواه لهم كما في « هود » : « قَالَيْتُ أَنْ جَاءَ يَعِجِلِ حَنِيذٌ » . ويقال : إن إبراهيم أنطلق إلى منزله كالمستخفى من ضيفه ؛ لئلا يظهروا على ما يريد أن يتخذ لهم من الطعام .

(١) هو الأعشى .

(٢) راجع ج ١٥ ص ٩٤

قوله تعالى : ﴿ قَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ ﴾ يعني العجل . ﴿ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴾ قال قتادة : كان عامة مال إبراهيم البقر ، وأختاره لهم سمينا زيادة في إكرامهم . وقيل : العجل في بعض اللغات الشاة . ذكره القشيري . وفي الصحاح : العجل ولد البقرة والعجول مثله والجمع العجايل والأنثى عجلة ؛ عن أبي الجراح ، وبقرة معجل ذات عجل ، وعجل قبيلة من ربيعة .

قوله تعالى : ﴿ فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ﴾ أى أحس منهم في نفسه خوفاً . وقيل : أضمر لما لم يتحرموا بطعامه . ومن أخلاق الناس أن من تحرم بطعام إنسان أمنه . وقال عمرو بن دينار : قالت الملائكة لا نأكل إلا بالئن . قال : كلوا وأدوا ثمنه . قالوا : وما ثمنه ؟ قال : تسمون الله إذا أكلتم وتحمدونه إذا فرغتم . فنظر بعضهم إلى بعض وقالوا : لهذا اتخذك الله خيلاً . وقد تقدم هذا في « هود » . ولما رأوا ما بإبراهيم من الخوف ﴿ قَالُوا لَا تَخَفْ ﴾ وأعلموه أنهم ملائكة الله ورسله . ﴿ وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴾ أى بولد يولد له من سارة زوجته . وقيل : لما أخبروه أنهم ملائكة لم يصدقهم ، فدعوا الله فأحيا العجل الذى قربه إليهم . وروى عون بن أبي شذاد : أن جبريل مسح العجل بجناحه ، فقام يدرج حتى لحق بأمه وأُم العجل في الدار . ومعنى « عليم » أى يكون بعد بلوغه من أولى العلم بالله وبدينه . والجمهور على أن المبشر به هو إسحق . وقال مجاهد وحده : هو إسماعيل وليس بشئ ، فإن الله تعالى يقول : فَبَشِّرْهُ بِإِسْحَاقَ . وهذا نص .

قوله تعالى : فَأَقْبَلَتْ أَمْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ﴿ ٢٩ ﴾ قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿ ٣٠ ﴾

قوله تعالى : ﴿ فَأَقْبَلَتْ أَمْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ ﴾ أى في صفة وضجة ؛ عن ابن عباس وغيره . ومنه أخذ صرير الباب وهو صوته . وقال عكرمة وقاتة : إنها الرنة والتأوه ولم يكن هذا الإقبال من مكان إلى مكان . قال الفراء : وإنما هو كقولك أقبل يشتمنى أى أخذ في شتمى . وقيل : أقبلت في صرة أى في جماعة من النساء تسمع كلام الملائكة . قال



أَبْجُوهْرِي : الصُّرَّة الضَّجَّة والصَّيْحَة ، والصُّرَّة الجماعَة ، والصُّرَّة الشَّدة من كَرْب وغيره ،  
قال أَمْرُو الْقَيْس :

فَأَلْحَقَهُ بِالْهَادِيَّاتِ وَدُونَهُ \* جَوَاحِرُهَا فِي صُرَّةٍ لَمْ تَزِيلْ<sup>(١)</sup>

يَحْتَمِلُ هَذَا الْبَيْتُ الْوُجُوهَ الثَّلَاثَةَ . وَصُرَّة الْقَيْظِ شَدَّةٌ حَرَّةٌ . فَلَمَّا سَمِعَتْ سَارَةَ الْبَشَارَةَ  
صَكَّتْ وَجْهَهَا ، أَيْ ضَرَبَتْ يَدَهَا عَلَى وَجْهَهَا عَلَى عَادَةِ النِّسْوَانِ عِنْدَ التَّعَجُّبِ ؛ قَالَه سَفِيَانُ  
الثَّوْرِيُّ وَغَيْرُهُ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : صَكَّتْ وَجْهَهَا لَطَمَتْهُ . وَأَصْلُ الصَّكِّ الضَّرْبُ ؛ صَكَّهُ  
أَيْ ضَرَبَهُ ؛ قَالَ الرَّاجِزُ<sup>(٢)</sup> :

\* يَا كَرَوَانَا صَكِّ فَاكْبَانَا \*

قال الأُمَوِيُّ : كَبَنَ الظُّبْيُ إِذَا لَطَأَ بِالْأَرْضِ وَأَكْبَانٌ أَنْقَبَضَ . ( وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ )  
أَيْ أَتَلَدَ عَجُوزٌ عَقِيمٌ . الزَّجَاجُ : أَيْ وَقَالَتْ أَنَا عَجُوزٌ عَقِيمٌ فَكَيْفَ أَلَدْتُ ؛ كَمَا قَالَتْ : « يَا وَيْلَتَنَا  
أَلَدْتُ وَأَنَا عَجُوزٌ » . ( قَالُوا كَذَلِكَ ) أَيْ كَمَا قُلْنَا لَكَ وَأَخْبَرْنَاكَ ( قَالَ رَبِّكَ ) فَلَا تَشْكِي فِيهِ ،  
وَكَانَ بَيْنَ الْبَشَارَةِ وَالْوِلَادَةِ سَنَةً ، وَكَانَتْ سَارَةُ لَمْ تَلِدْ قَبْلَ ذَلِكَ فَوَلَدَتْ وَهِيَ بِنْتُ تِسْعِينَ  
سَنَةً ، وَإِبْرَاهِيمُ يَوْمَئِذٍ أَبْنَاءُ مِائَةِ سَنَةٍ وَقَدْ مَضَى هَذَا . ( إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ) حَكِيمٌ فِيمَا  
يَفْعَلُهُ عِلْمٌ بِمَصَالِحِ خَلْقِهِ .

قوله تعالى : قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٣١﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا  
إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٣٢﴾ لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ ﴿٣٣﴾ مُّسَوِّمَةً عِنْدَ  
رَبِّكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٤﴾ فَاخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٥﴾ فَمَا  
وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٣٦﴾ وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ  
يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٣٧﴾

(١) و يروى فألحقنا والبيت من مملقته ، والهاديات أوائل بقر الوحش ، وجواهرها متخلفاتها ، ولم تزيل ،  
أى لم تنفرك ؛ يقول : لما لحق هذا الفرس أوائل بقر الوحش بقيت أواخرها لم تنفرك .  
(٢) هو مدرك بن حصن . وتماه : \* فتن بالسلح فلما شأنا \*

قوله تعالى : ﴿ قَالَا فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴾ لما تيقن إبراهيم عليه السلام أنهم ملائكة بإحياء العجل والبشارة قال لهم : « فَمَا خَطْبُكُمْ » أى شأنكم وفتحتكم « أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ » (قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ) يريد قوم لوط . (لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ) أى لنرجمهم بها . (مُسَوَّمَةً) أى مُعَلَّمة . قيل : كانت مخططة بسواد وبياض . وقيل : بسواد وحمرة . وقيل : « مُسَوَّمَةً » أى معروفة بأنها حجارة العذاب . وقيل : على كل حجر أسم من يهلك به . وقيل : عليها أمثال الخواتيم . وقد مضى هذا كله فى « هود » . فجعلت الحجارة تتبع مسافريهم وشذاذهم فلم يفلت منهم مخبر . (عِنْدَ رَبِّكَ) أى عند الله وقد أعدّها لرجم من قضى برجمه . ثم قيل : كانت مطبوخة طبع الآجر ، قاله ابن زيد ، وهو معنى قوله تعالى : « حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ » على ما تقدم بيانه فى « هود » . وقيل : هى الحجارة التى نراها وأصلها طين ، وإنما تصير حجارة بإحراق الشمس إياها على مر الدهور . وإنما قال « مِنْ طِينٍ » ليعلم أنها ليست حجارة الماء التى هى البرد . حكاه القشيري .

قوله تعالى : ﴿ فَأَنۡحَرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ أى لما أردنا إهلاك قوم لوط أنخرجنا من كان فى قومه من المؤمنين ؛ لئلا يهلك المؤمنون ، وذلك قوله تعالى : « فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ » . (فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ) يعنى لوطا وبنتيه وفيه إصممار . أى فما وجدنا فيها غير أهل بيت . وقد يقال بيت شريف يراد به الأهل . وقوله : « فِيهَا » كناية عن القرية ولم يتقدم لها ذكر ؛ لأن المعنى مفهوم . وأيضا فقوله تعالى : « إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ » يدل على القرية ؛ لأن القوم إنما يسكنون قرية . وقيل : الضمير فيها للجماعة . والمؤمنون والمسلمون ها هنا سواء بجنس اللفظ لئلا يتكرر ؛ كما قال : « إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَخُزْنِي إِلَى اللَّهِ » . وقيل : الإيمان تصديق القلب ، والإسلام الانقياد بالظاهر ، فكل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمن . فصماهم فى الآية الأولى مؤمنين ؛ لأنه ما من مؤمن إلا وهو مسلم . وقد مضى الكلام فى هذا المعنى فى « البقرة » وغيرها . وقوله : « قَالَتِ الْأَعْرَابُ



« نَا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا » يدل على الفرق بين الإيمان والإسلام وهو مقتضى حديث جبريل عليه السلام في صحيح مسلم وغيره . وقد بيناه في غير موضع .

قوله تعالى : ( وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً ) أى عبرة وعلامة لأهل ذلك الزمان ومن بعدهم . نظيره : « وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ » . ثم قيل : الآية المتروكة نفس القرية الحربية . وقيل : الحجارة المنصودة التى رُجِّحوا بها هى الآية . ( لِلَّذِينَ يَخَافُونَ ) لأنهم المتفعلون<sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٢٨﴾ فَتَوَلَّىٰ بِرُكْنِهِ وَقَالَ سَحَرُ أَوْ يُجْنُونُ ﴿٢٩﴾ فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : ( وَفِي مُوسَى ) أى وتركنا أيضا فى قصة موسى آية . وقال الفراء : هو معطوف على قوله : « وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ » « وَفِي مُوسَى » . ( إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ) أى بحجة بيّنة وهى العصا . وقيل : أى بالمعجزات من العصا وغيرها . قوله تعالى : ( فَتَوَلَّىٰ بِرُكْنِهِ ) أى فرعون أعرض عن الإيمان « بِرُكْنِهِ » أى بمجموعه وأجناده ؛ قاله ابن زيد . وهو معنى قول مجاهد ، ومنه قوله : « أَوْ آوَىٰ إِلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ » يعنى المنعة والعشيرة . وقال ابن عباس وقتادة : بقوته . ومنه قول عنترة :

فَأَوْهَىٰ مِرَاسُ الْحَرْبِ رُكْنِي \* وَلَكِنْ مَا تَقَادَمَ مِنْ زَمَانِي<sup>(٢)</sup>

وقيل : بنفسه . وقال الأخفش : بجانبه ؛ كقوله تعالى : « أَعْرَضَ وَتَأَيَّ بِجَانِبِهِ » وقاله المؤرج . الجوهرى : وركن الشئ جانبه الأقوى ، وهو يأوى إلى ركن شديد أى عزة ومنعة . القشيري : والركن جانب البدن . وهذا عبارة عن المبالغة فى الإعراض عن الشئ .

(١) فى نسخة : المتفعلون .

(٢) فى رواية : ولا وصلت إلى يد الزمان .

( وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ) « أو » بمعنى الواو ؛ لأنهم قالوها جميعا . قاله المؤرج والفراء ؛  
وأشد بيت جرير :

أَتَعْلَبَةَ الْفَوَارِسِ أَوْ رِيَاحًا ۖ عَدَلَتْ بِهِمْ طُهْيَةً وَالْخُشَابَا<sup>(١)</sup>

وقد توضع « أو » بمعنى الواو ؛ كقوله تعالى : « وَلَا تُطْعَمُهُمْ أَيَّمَا أَوْ كَفُورًا » والواو  
بمعنى أو ؛ كقوله تعالى : « فَأَنِيكُحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ » وقد تقدم  
جميع هذا . ( فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ ) لكفرهم وتوليهم عن الإيمان . ( فَنَبَذْنَاهُمْ ) أى طرحناهم  
( فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ ) يعنى فرعون ؛ لأنه أتى ما يلام عليه .

قوله تعالى : وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ﴿٤١﴾ مَا تَذَرُ  
مِنْ شَيْءٍ أَنتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْتَهُ كَالرِّيمِ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : ( وَفِي عَادٍ ) أى وتركنا فى عاد آية لمن تأمل . ( إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ  
الْعَقِيمَ ) وهى التى لا تُلْقِحُ سحابا ولا شجرا ، ولا رحمة فيها ولا بركة ولا منفعة ؛ ومنه امرأة عقيم  
لا تحمل ولا تلد . ثم قيل هى الجنوب . روى ابن أبى ذئب عن الحرث بن عبد الرحمن  
عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « الرِّيحُ الْعَقِيمُ الْجَنُوبُ » وقال مقاتل : هى الدبور  
كما فى الصحيح عن النبى صلى الله عليه وسلم « نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأَهْلِكَتُ عَادَ بِالدَّبُورِ » . وقال  
ابن عباس : هى النجاء . وقال عبيد بن عمير : مسكنها الأرض الرابعة وما فتح على عاد منها  
إلا كقدر منخر الثور . وروى ابن أبى نجيع عن مجاهد أيضا أنها الصبا ؛ فأنه أعلم .

قوله تعالى : ( مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَنتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْتَهُ كَالرِّيمِ ) أى كالشئء الهشيم ؛ يقال  
للنبت إذا يابس وتفتت رميم وهشيم . قال ابن عباس : كالشئء الهالك البالى ؛ وقاله مجاهد .  
ومنه قول الشاعر :<sup>(٢)</sup>

(١) طهية كمية حتى من تميم نسبوا إلى أمهم ، والخشاب يضون من تميم أيضا ؛

(٢) راجع ج ٥ ص ١٧ طبعه أولى أو ثانية .

(٣) هو جرير بن أبيه .



تَرَكْنِي حِينَ كَفَّ الدَّهْرُ مِنْ بَصِيرِي \* وَادْبَقْتُ كَعَظِيمِ الرَّمْيَةِ الْبَالِي

وقال قتادة : إنه الذي ديس من يابس النبات ٢ وقال أبو النبال والسدى : كالتراب المدقوق . قطرب : الرَّمْيُ الرَّمْدُ . وقال يمان : مارمته الماشية من الكلال بمرمتها . ويقال للشعة المرممة والمقمة بالكسر ، والمرمة بالفتح لغة فيه . وأصل الكلمة من رمَّ العظم إذا بلى تقول منه : رمَّ العظم يرمُّ بالكسر رمّة فهو رميم ، قال :

بِهِ وَرَأَى عَوَاقِبَ خُلْفٍ ذَاكَ مَذْمُومَةٌ \* تَبَيَّنَ عَلَيْهِ وَالْعِظَامُ رَمِيمٌ

والرمّة بالكسر العظام البالية والجمع ريم وريام . ونظير هذه الآية : « تَدْمُرُ كُلَّ شَيْءٍ » حسب ما تقدم .<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : وَفِي مُمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ ﴿١٢﴾ فَعَنَّا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿١٣﴾ فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنْتَصِرِينَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ( وَفِي مُمُودَ ) أى وفيهم أيضا عبرة وآية حين قيل لهم عيشوا متمتعين بالدنيا ( حَتَّىٰ حِينٍ ) أى إلى وقت الهلاك وهو ثلاثة أيام كما فى هود : « تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ » . وقيل معنى « تَمَتَّعُوا » أى أسلموا وتمتعوا إلى وقت فراغ آجالكم . ( فَعَنَّا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ ) أى يخالفوا أمر الله فغفروا الناقاة ( فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ ) أى الموت . وقيل : هى كل عذاب مهلك ، قال الحسين بن واقد : كل صاعقة فى القرآن فهو العذاب . وقرأ عمر بن الخطاب وحيد وابن محيصن ومجاهد والكسائي « الصَّاعِقَةُ » يقال : صَعِقَ الرجلُ صَعْفَةً وَتَصَعَّفَا أى غَشِيَ عَلَيْهِ . وَصَعَفْتَهُمُ السَّمَاءُ أى أَلْقَتْ عَلَيْهِمُ الصَّاعِقَةَ . والصاعقة أيضا صبيحة العذاب وقد مضى فى « البقرة » وغيرها . ( وَهُمْ يَنْظُرُونَ ) إليها نهارا . ( فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ ) قيل : معناه<sup>(٢)</sup>

(١) راجع - ١٦ ص ٢٠٩ ما بعدها . (٢) راجع - ٩ ص ٦٠ طبعه أول أو ثانية

(٣) راجع - ١ ص ٢١٩ طبعه ثانية أو ثالثة .

من نهوض . وقيل : ما أطلقوا أن يستقلوا بعذاب الله وأن يحملوه ويقوموا به ويدفعوه عن أنفسهم ، تقول : لا أقوم لهذا الأمر ، أى لا أطيقه . وقال ابن عباس : أى ذهبت أجسامهم وبقيت أرواحهم في العذاب . ( وَمَا كَانُوا مُتَعَبِينَ ) أى ممتنعين من العذاب حين اهلكوا ، أى ما كان لهم ناصر .

قوله تعالى : وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٤٦﴾  
قوله تعالى : ( وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ ) وفرا حمزة والكسائي وأبو عمرو « وَقَوْمَ نُوحٍ » بالخفض أى وفي قوم نوح آية أيضا . الباقر بن النصب على معنى وأهلكنا قوم نوح ، أو يكون معطوفا على الهاء والميم في « أَخَذْتَهُمْ » أو الهاء في « أَخَذْنَاهُ » أى فأخذتهم الصاعقة وأخذت قوم نوح ، أو « تَبَذَّلْنَاهُمْ فِي النَّارِ » ونبدنا قوم نوح ، أو يكون بمعنى أذكر .

قوله تعالى : وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ﴿٤٧﴾ وَالْأَرْضَ  
فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ ﴿٤٨﴾ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ  
تَذَكَّرُونَ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : ( وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ ) لما بين هذه الآيات قال : وفي السماء آيات ويعبر نذل على أن الصانع قادر على الكمال ، فعطف أمر السماء على قصة قوم نوح لأنها آيات . ومعنى « بِأَيْدٍ » أى بقوة وقدرة . عن ابن عباس وغيره . ( وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ) قال ابن عباس : لقادرون . وقيل : أى وإنا لدوسعة وبخلقها وخلق غيرها لا يضيق علينا شيء ، نريده . وقيل : أى وإنا لموسعون الرزق على خلقنا . عن ابن عباس أيضا . الحسن : وإنا لمطيقون . وعنه أيضا : وإنا لموسعون الرزق بالمطر . وقال الضحاك : أغنيائهم ، دليله : « عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ » . وقال القتيبي : ذو سعة على خلقنا . والمعنى متقارب . وقيل : جعلنا بينهما وبين الأرض سعة . الجوهري : وأوسع الرجل أى صار ذا سعة وغنى ، ومنه قوله تعالى : « وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ » أى أغنياء قادرين . فشمل جميع الأقوال . ( وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا )



أى بسطناها كالفرش على وجه الماء ومددناها . ( فَنِعَمَ الْمَاهِدُونَ ) أى فنعى الماهدون نحن لهم . والمعنى فى الجمع التعظيم ، مهّدت الفراش مهّداً بسطته ووطّأته ، وتمهيد الأمور تسويتها وإصلاحها .

قوله تعالى : ( وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ ) أى صنفين ونوعين مختلفين . قال ابن زيد : أى ذكر وأنثى وحلوا وحامضاً ونحو ذلك . مجاهد : يعنى الذكر والأنثى ، والسماء والأرض ، والشمس والقمر ، والليل والنهار ، والنور والظلام ، والسهل والجبل ، والجن والإنس ، والخير والشر ، والبكرة والعشى ، والأشياء المختلفة الألوان من الطعوم والأرايح والأصوات . أى جعلنا هذا كهذا دلالة على قدرتنا ، ومن قدر على هذا فليقدر على الإعادة . وقيل : « وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ » لتعلموا أن خالق الأزواج فرد ، فلا يقدر فى صفته حركة ولا سكون ، ولا ضياء ولا ظلام ، ولا قعود ولا قيام ، ولا ابتداء ولا انتهاء ، إذ هو عز وجل وتر « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » . ( لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ) .

قوله تعالى : فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنْ لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٥٥﴾ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ إِنْ لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٥٦﴾ كَذَلِكَ مَا آتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ ﴿٥٧﴾ اتَّوَصَّوْا بِهِ ؕ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَآغُوتٌ ﴿٥٨﴾ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَتَتْ بِمَلُومٍ ﴿٥٩﴾ وَذَكَرْ فَإِنَّ الدِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ( فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنْ لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ) لما تقدم ما جرى من تكذيب أمهم لأنبيائهم وإهلاكهم ؛ لذلك قال الله تعالى : لَنِيهِ صلى الله عليه وسلم قل لهم يا محمد ، أى قل لقومك : « فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنْ لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ » أى ففروا من معاصيه إلى طاعته . وقال ابن عباس : ففروا إلى الله بالتوبة من ذنوبكم . وعنه ففروا منه إليه وأعملوا بطاعته . وقال محمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان بن عفان : ففروا إلى الله أنرجوا إلى مكة . وقال الحسين

ابن الفضل : أحترزوا من كل شيء دون الله فمن فتر إلى غيره لم يمنع منه . وقال أبو بكر  
الوراق : فِرُوا من طاعة الشيطان إلى طاعة الرحمن . وقال الجنيّد : الشيطان دأج إلى الباطل  
ففرّوا إلى الله بمنعكم منه . وقال ذو النون المصري : ففِرُوا من الجهل إلى العلم ، ومن الكفر  
إلى الشكر . وقال عمرو بن عثمان : فِرُوا من أنفسكم إلى ربكم . وقال أيضا : فِرُوا إلى ما سبق  
لكم من الله ولا تعتمدوا على حركاتكم . وقال سهل بن عبد الله : فِرُوا مما سوى الله إلى الله .  
« إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ » أي أنذركم عقابه على الكفر والمعصية .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴾ أمر محمدا صلى الله عليه وسلم أن يقول هذا  
للناس وهو النذير . وقيل : هو خطاب من الله للخلق . ﴿ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ ﴾ أي من محمد وسيوفه  
﴿ نَذِيرٌ ﴾ أي أنذركم باسمه وسيفه إن أشركتم بي ، قاله ابن عباس .

قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ ﴾ هذا تسلية للنبي صلى الله  
عليه وسلم ، أي كما كذّب قومك وقالوا ساحر أو مجنون ، كذّب من قبلهم وقالوا مثل قولهم .  
والكاف من « كَذَلِكَ » يجوز أن تكون نصبا على تقدير أنذركم إنذارا كإنذار من تقدمني من  
الرسول الذين أنذروا قومهم ، أو رفعا على تقدير الأمر كذلك أي كالأول . والأول تخويف  
لمن عصاه من الموحدين ، والثاني لمن أشرك به من الملحدين . والتمام على قوله : « كَذَلِكَ »  
عن يعقوب وغيره .

قوله تعالى : ﴿ أَتَوَاصَوْا بِهِ ﴾ أي أوصى أولهم آخرهم بالكذب . وتواطئوا عليه ،  
والألف للتوبيخ والتعجب . ﴿ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُوتٌ ﴾ أي لم يدرى بعضهم بعضا بل جمعهم  
الطغيان وهو مجاوزة الحد في الكفر .

قوله تعالى : ﴿ قَتَلُوا عَنْهُمْ ﴾ أي أعرض عنهم وأصفح عنهم ﴿ قَتَلْتُمْ بِمَلُومٍ ﴾ عند الله  
لأنك أديت ما عليك من تبليغ الرسالة ، ثم نسخ هذا بقوله تعالى : ﴿ وَذَكَرْنَاكَ الذِّكْرَ تَنْفَعُ  
الْمُؤْمِنِينَ ﴾ . وقيل : نسخ بآية السيف . والأول قول الضحاك ، لأنه قد أمر بالإقبال عليهم  
بالموعظة . وقال مجاهد : « قَتَلُوا عَنْهُمْ » فأعرض عنهم « قَتَلْتُمْ بِمَلُومٍ » أي ليس بلومك



ربك على تقصير كان منك « وَذَكَّرْ » أى بالعظة فإن العظة « تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ » قتادة : « وَذَكَّرْ »  
بالقرآن « فَإِنَّ الذِّكْرَ » به « تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ » . وقيل : ذكرهم بالعقوبة وأيام الله . وخص  
المؤمنين ؛ لأنهم المستفدون بها .

قوله تعالى : وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴿٥٦﴾ مَا أُرِيدُ  
مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطِيعُونِ ﴿٥٧﴾ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ  
ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴿٥٨﴾ فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ  
فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿٥٩﴾ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ( وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ) قيل : إن هذا خاص فيمن  
سبق في علم الله أنه يعبد ، بقاء بلفظ العموم ومعناه الخصوص . المعنى : وما خلقت أهل  
السعادة من الجن والإنس إلا ليوحدون . قال القشيري : والآية دخلها التخصيص على  
القطع ؛ لأن المجانين والصبيان ما أمروا بالعبادة حتى يقال أراد منهم العبادة ، وقد قال الله  
تعالى : « وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ » ومن خلق لهم لا يكون ممن خلق  
للعبادة ، فالآية محمولة على المؤمنين منهم ؛ وهو كقوله تعالى : « قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا » وإنما  
قال فريق منهم . ذكره الضحاك والكبي والفراء والفتي . وفي قراءة عبد الله : « وَمَا خَلَقْتُ  
الْجِنَّ وَالْإِنْسَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ » وقال علي رضي الله عنه : أى وما خلقت الجن  
والإنس إلا لأمرهم بالعبادة . وأعمد الزجاج على هذا القول ، ويدل عليه قوله تعالى :  
« وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا » . فإن قيل : كيف كفروا وقد خلقهم للإقرار بربوبيته  
والتذلل لأمره ومشيتته ؟ قيل : قد تذللوا لقضائه عليهم ؛ لأن قضاءه جارٍ عليهم لا يقدر  
على الامتناع منه ، وإنما خالفهم من كفر في العمل بما أمره به ، فأما التذلل لقضائه فإنه غير  
ممتنع منه . وقيل : « إِلَّا لِيَعْبُدُونِ » أى إلا ليقروا بالعبادة طوعا أو كرها ؛ رواه علي  
ابن أبي طلحة عن ابن عباس . فالكراه ما يرى فيه من أثر الصنعة . مجاهد : إلا ليعرفوني .

العلبي : وهذا قول حسن ؛ لأنه لو لم يخلقهم لما عُرف وجوده وتوحيده . ودليل هذا التأويل قوله تعالى : « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ » وما أشبه هذا من الآيات . وعن مجاهد أيضا : إلا لأمرهم وأنهاهم . زيد بن أسلم : هو ما جبلوا عليه من الشقوة والسعادة ، نخلق السعداء من الجن والإنس للعبادة ، وخلق الأشقياء منهم للمعصية . وعن الكلبي أيضا : إلا ابوحدون ، فأما المؤمن فيوحده في الشدة والرخاء ، وأما الكافر فيوحده في الشدة والبلاء دون النعمة والرخاء ؛ يدل عليه قوله تعالى : « وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلُمِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ » الآية . وقال عكرمة : إلا ليعبدون ويطيعون فأثيب العابد وأعاقب الجاحد . وقيل : المعنى إلا لاستعبدهم . والمعنى متقارب ؛ تقول : عبد بين العبودية والعبودية ، وأصل العبودية الخضوع والذل . والتعبد التذليل ؛ يقال : طريق مُعَبَّد . قال :

« وَظِيْفًا وَظِيْفًا فَوْقَ مَوْرِ مُعَبَّدٍ »

والتعبد الاستعباد وهو أن يتخذه عبدا . وكذلك الاعتباد . والعبادة : الطاعة ، والتعبد التَّنَسُّكُ بمعنى « لِيَعْبُدُونَ » لِيَذَلُّوا وَيَخْضَعُوا وَيَعْبُدُوا . ( مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ ) « مِنْ » صلة أى رزقا بل أنا الرزاق والمعطى . وقال ابن عباس وأبو الجوزاء : أى ما أريد أن يرزقوا أنفسهم ولا أن يطعموها . وقيل : المعنى ما أريد أن يرزقوا عبادى ولا أن يطعموهم ( إِنْ اللَّهُ هُوَ الرَّزَّاقُ ) وقرأ ابن محيصن وغيره « الرَّاِزِقُ » . ( ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ) أى الشديد القوى . وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب والنخعي « الْمَتِينِ » بالجر على النعت للقوة . الباقيون بالرفع على النعت لـ « الرزاق » ، أو « ذو » من قوله : « ذُو الْقُوَّةِ » أو يكون خبر ابتداء محذوف ؛ أو يكون نعتا لاسم إن على الموضع ، أو خبرا بعد خبرا . قال الفراء : كان

(١) هو طرفة بن العبد والبيت من مطلقته وصدره :

\* تبارى عناقا ناجيات وأتعت \*

الوظيف عظم الساق . وقوله أتعت وظيفا وظيفا أى أتعت وظيفا يدها وظيفا رجلها ، ويستحب من الناقة أن تجبل رجلها في موضع يدها إذا سارت . والمور : الطريق .



حقه المتينة فذكره لأنه ذهب بها إلى الشيء المبرم المحكم القتل ؛ يقال : جبل متين .  
وأشدد الفزاء :

لِكُلِّ دَهْرٍ قَدْ لَيْسَتْ أَثُوبًا • حَتَّى أَكْتَسَى الرَّأْسَ قِنَاعًا أَشْيَا  
• مِنْ رِبْطَةٍ وَابْتِمْنَةِ الْمُعْصَبَا •

فذكر المعصَّب ؛ لأن اليمنة صنف من الثياب ؛ ومن هذا الباب قوله تعالى : « قَمَنَ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ » أى وعظ « وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ » أى الصياح والصوت .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ أى كفروا من أهل مكة ﴿ ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ ﴾ أى نصيبا من العذاب مثل نصيب الكفار من الأمم الساتفة . وقال ابن الأعرابي : يقال يوم ذُنُوبِ أى طويل الشر لا ينقضى . وأصل الذُنُوبِ فى اللغة الدلو العظيمة ، وكانوا يستقون الماء فيقسمون ذلك على الأنصباء فقليل للذُنُوبِ نصيبا من هذا ، قال الراجز :

لَنَا ذُنُوبٌ وَلَكُمْ ذُنُوبٌ • فَإِنْ أَبَيْتُمْ فَلَنَا الْقَلِيبُ  
وقال علقمة :

وَفِي كُلِّ يَوْمٍ قَدْ خَبَطَتْ بِنِعْمَةٍ • لِحَقِّ لِسَانٍ مِنْ نَدَاكَ ذُنُوبٌ  
وقال آخر :

لَعَمْرُكَ وَالْمَنَايَا طَارِقَاتُ • لِكُلِّ بَنَى أَبٍ مِنْهَا ذُنُوبُ

الجوهري : والذُنُوبُ الفرس الطويل الذنب ، والذُنُوبُ النصيب ، والذُنُوبُ لحم أسفل المتن ، والذُنُوبُ الدلو الملائى ماء . وقال ابن السكيت : فيها ماء قريب من المسلى يؤث ويذكر ولا يقال لها وهى فارغة ذُنُوبٌ ، والجمع فى أدنى العدد أذنية والكثير ذنائب ، مثل قُلُوبٍ وَقَلَائِصَ . ﴿ فَلَا يَسْتَعِجِلُونَ ﴾ أى فلا يستعجلون نزول العذاب بهم ؛ لأنهم قالوا يا محمد : « آتَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ » فقتل بهم يوم بدر ما حقق به وعده وعجل بهم انتقامه ، ثم لهم فى الآخرة العذاب الدائم ، والخزى القائم ، الذى لا انقطاع له ولا نفاد ، ولا غاية ولا آباد . تم تفسير سورة « والذاريات » والحمد لله .

## سورة «الطور»

مكية كلها في قول الجميع وهي ثمان وأربعون آية

روى الأئمة عن جبير بن مطعم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بالطور في المغرب . متفق عليه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَالطُّورِ ① وَكِتَابٍ مُنشُورٍ ② فِي رَقٍ مَّنشُورٍ ③  
وَأَلْبِيتِ الْمُعْمُورِ ④ وَالسَّمَاءِ الْمَرْفُوعِ ⑤ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ⑥  
إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ⑦ مَّالَهُ ⑧ مِنْ دَافِعٍ ⑨

قوله تعالى : ( وَالطُّورِ ) الطور اسم الجبل الذي كلم الله عليه موسى ؛ أقسم الله به تشريفا له وتكريما وتذكيرا لما فيه من الآيات ، وهو أحد جبال الجنة . وروى إسماعيل بن إسحق قال : حدثنا إسماعيل ابن أبي أويس ، قال : حدثنا كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أربعة أحبل من جبال الجنة وأربعة أنهار من أنهار الجنة وأربعة ملاحم من ملاحم الجنة " قيل : فما الأربع ؟ قال : جبل أحد يحبنا ونحبه والطور جبل من جبال الجنة ولبنان جبل من جبال الجنة " وذكر الحديث وقد استوفيناه في كتاب « التذكرة » . قال مجاهد : الطور هو بالسريانية الجبل والمراد به طورسينا . وقاله السدي . وقال مقاتل بن حيان : هما طوران يقال لأحد هما طورسينا والآخر طورزيتا ؛ لأنهما ينبتان التين والزيتون . وقيل : هو جبل بمدين وأسمه زبير . قال الجوهرى : والزبير الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام .

(١) الملاحم : غزوة بدر وأحد والمصدق وخيبر .



قلت : ومدين بالأرض المقدسة وهي قرية شعيب عليه السلام . وقيل : إن الطور كل جبل أنبت ومالا ينبت فليس بطور ؛ قاله بن عباس . وقد مضى في « البقرة » مستوفى .<sup>(١)</sup>  
قوله تعالى : ( وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ ) أي مكتوب ؛ يعني القرآن يقرؤه المؤمنون من المصاحف ، ويقرؤه الملائكة من اللوح المحفوظ ؛ كما قال تعالى : « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ » . وقيل : يعني سائر الكتب المنزلة على الأنبياء ، وكان كل كتاب في رق ينشره أهله لقراءته . وقال الكلبي : هو ما كتب الله لموسى بيده من التوراة وموسى يسمع صرير القلم . وقال الفراء : هو صحائف الأعمال ؛ فمن أخذ كتابه بيمينه ، ومن أخذ كتابه بشماله ؛ نظيره : « وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا » وقوله : « وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ » وقيل : إنه الكتاب الذي كتبه الله تعالى لملائكته في السماء يقرءون فيه ما كان وما يكون . وقيل : المراد ما كتب الله في قلوب الأولياء من المؤمنين ؛ بيانه : « أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ »

قلت : وفي هذا القول تجوز ؛ لأنه عبر بالقلوب عن الرق . قال المبرد : الرق مارقق من الجلد يكتب فيه والمنشور المبسوط . وكذا قال الجوهري في الصحاح ؛ قال : والرّق بالفتح ما يكتب فيه وهو جلد رقيق . ومنه قوله تعالى : ( فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ ) والرّق أيضا العظيم من السلاخف . قال أبو عبيدة : وجمعه رُقُوق . والمعنى المراد ما قاله الفراء ؛ والله أعلم . وكل صحيفة فهي رُقُّ لركة حواشيها ؛ ومنه قول المناسك :

فكأنما هي من تقادم عهدها . رُقُّ أتيح كتابها مسطور<sup>(٢)</sup>

وأما الرّق بالكسر فهو الملك . يقال : عبد حرقوق . وحكى الماوردي عن ابن عباس أن الرّق بالفتح ما بين المشرق والمغرب .

قوله تعالى : ( وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ) قال علي وابن عباس وغيرهما : هو بيت في السماء حيال الكعبة يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ، ثم يخرجون منه فلا يعودون إليه . قال

(١) راجع ج ١ ص ٤٣٦ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) لم نثر على هذا البيت في ديوان المناسك .

على رضى الله عنه : هو بيت في السماء السادسة . وقيل : في السماء الرابعة . روى أنس بن مالك ، عن مالك بن صفصعة ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أوتى بي إلى السماء الرابعة فرفع لنا البيت المعمور فإذا هو حيال الكعبة لو خرَّ خرَّ عليها يدخله كل يوم سبعون ألف ملك إذا خرجوا منه لم يعودوا إليه " ذكره الماوردي . وحكى القسيري عن ابن عباس أنه في السماء الدنيا . وقال أبو بكر الأنباري : سأل ابن الكواء عليا رضى الله عنه قال : فما البيت المعمور ؟ قال : بيت فوق سبع سموات تحت العرش يقال له الضراح . وكذا في « الصحاح » : والضراح بالضم بيت في السماء وهو البيت المعمور عن ابن عباس . وتُمرَّنه كثرة غاشيته من الملائكة . وقال المهدوي عنه : حذاء العرش . والذي في صحيح مسلم عن مالك بن صفصعة عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الإسراء : " ثم رُفِعَ إلى البيت المعمور فقلت يا جبريل ما هذا قال هذا البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك إذا خرجوا منه لم يعودوا إليه آخر ما عليهم " وذكر الحديث . وفي حديث ثابت عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " أُتيت بالبُرَّاق " الحديث ، وفيه " ثم عرج بنا إلى السابعة فاستفتح جبريل عليه السلام فقبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد - صلى الله عليه وسلم - قبل وقد بُعِثَ إليه قال قد بُعِثَ إليه ففتح لنا فإذا أنا بإبراهيم عليه السلام مسندا ظهره إلى البيت المعمور وإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إليه " . وعن ابن عباس أيضا قال : لله في السموات والأرضين خمسة عشر بيتا ، سبعة في السموات وسبعة في الأرضين والكعبة ، وكلها مقابلة للكعبة . وقال الحسن : البيت المعمور هو الكعبة ، البيت الحرام الذي هو معمور من الناس ، يَعُمُّره الله كل سنة بثمانية آلاف ، فإن عجز الناس عن ذلك أتمه الله بالملائكة ، وهو أول بيت وضعه الله للعبادة في الأرض . وقال الربيع بن أنس : إن البيت المعمور كان

(١) « آخر » برفع الراء ونصبها ، فالنصب على الظرف والرفع على تقدير ذلك آخر ما عليهم ، والرفع أوجه .

(هاشم مسلم)



في الأرض موضع الكعبة في زمان آدم عليه السلام، فلما كان زمان نوح عليه السلام أمرهم أن يحجوا فأبوا عليه وعصوه، فلما طغى الماء رفع بفعل بحذائه في السماء الدنيا، فيعمره كل يوم سبعون ألف ملك، ثم لا يرجعون إليه حتى ينفخ في الصور . قال : فبؤا الله جل وعز لإبراهيم مكان البيت حيث كان ؛ قال الله تعالى : « وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ » . ( وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ ) يعني السماء سماها سقفا ؛ لأنها للأرض كالسقف للبيت ؛ بيانه : « وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا » . وقال ابن عباس : هو العرش وهو سقف الجنة . ( وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ) قال مجاهد : الموقد؛ وقد جاء في الخبر : « إن البحر يسجر يوم القيامة فيكون نارا » . وقال قتادة : المملوء . وأنشد النحويون للنمر بن تولب :

إذا شاء طالع مسجورة \* ترى حولها النبع والسام<sup>(١)</sup>

يريد وعلا بطالع عينا مسجورة مملوءة . فيجوز أن يكون المملوء نارا فيكون كالقول المتقدم . وكذا قال الضحاك وشمس بن عطية ومحمد بن كعب والأخفش بأنه الموقد المحمى بمنزلة الثور المسجور . ومنه قيل : لئس مسجرا ؛ ودليل هذا التأويل قوله تعالى : « وَإِذَا الْبَحَارُ سُجِّرَتْ » أي أوقدت ؛ سجرت الثور أسجره سجرا أي أحمله . وقال سعيد بن المسيب قال على رضى الله عنه لرجل من اليهود : أين جهنم ؟ قال : البحر . قال ما أراك إلا صادقا ، وتلا « وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ » . « وَإِذَا الْبَحَارُ سُجِّرَتْ » مخففة . وقال عبد الله بن عمرو : لا يتوضأ بماء البحر لأنه طبق جهنم . وقال كعب : يسجر البحر فدا فيزداد في نار جهنم ؛ فهذا قول . وقال ابن عباس المسحور الذي ذهب ماؤه . وقاله أبو العالية . وروى عطية وذو الرمة الشاعر عن ابن عباس قال : خرجت أمة لتستقي فقالت : إن الحوض مسجور أي فارغ ، قال ابن أبي داود : ليس لدى الرمة حديث إلا هذا . وقيل : المسجور أي المفجور ؛ دليله : « وَإِذَا الْبَحَارُ سُجِّرَتْ » أي تنشفها الأرض فلا يبقى فيها ماء .

(١) السام غير مهور شمر يخذ منه القسي والسهام ؛ والنبع مثله .

وقول ثالث قاله علي رضي الله عنه وعكرمة ؛ قال أبو مكين : سألت عكرمة عن البحر المسجور فقال هو بحر دون العرش . وقال علي : تحت العرش فيه ماء غليظ . ويقال له بحر الحيوان يطر العباد منه بعد النفخة الأولى أربعين صباحا فينبتون في قبورهم . وقال الربيع بن أنس : المسجور المختلط العذب بالملح .

قلت : وإليه يرجع معنى « بَحَّرْتُ » في أحد التأويلين ؛ أي بَحَّرْتُ عَذْبُهَا في مالها ؛ والله أعلم . وسبأني . وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : المسجور المحبوس . ( إِنْ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ) هذا جواب القسم أي واقع بالمشركين . قال جبير بن مطعم : قدمت المدينة لأسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في أسارى بدر ، فوافيته يقرأ في صلاة المغرب « وَالطُّورِ » إلى قوله : ( إِنْ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ . مَالَهُ مِنْ دَافِعٍ ) فكانما صدع قلبي ، فأسلمت خوفا من نزول العذاب ، وما كنت أظن أن أقوم من مقامي حتى يقع بي العذاب . وقال هشام بن حسان : أنطلقت أنا ومالك بن دينار إلى الحسن وعنده رجل يقرأ « وَالطُّورِ » حتى بلغ « إِنْ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مَالَهُ مِنْ دَافِعٍ » فبكى الحسن وبكى أصحابه فجعل مالك يضطرب حتى غشي عليه . ولما ولى بكار القضاء جاء إليه رجلان يختصمان فتوجهت على أحدهما اثنين ، فرغب إلى الصلح بينهما ، وأنه يعطى خصمه من عنده عوضا من يمينه فأبى إلا اثنين ، فأحلفه بأول « وَالطُّورِ » إلى أن قال له قل : « إِنْ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ » إن كنت كاذبا ، فقالها فخرج فكسر من حينه .

قوله تعالى : يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ﴿٩٠﴾ وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ﴿٩١﴾ فَوَيْلٌ لِلْمُصَدِّقِينَ ﴿٩٢﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ﴿٩٣﴾ يَوْمَ يَدْعُونَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا ﴿٩٤﴾ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿٩٥﴾ أَفَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿٩٦﴾ أَصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُحْزَنُونَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٧﴾



قوله تعالى : ( يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ) العامل في يوم قوله : « واقع » أى يقع العذاب بهم يوم القيامة وهو اليوم الذى تمور فيه السماء . قال أهل اللغة : مار الشيء يمور مورا ، أى تحرك وجاء وذهب كما تكفأ النخلة العيدانة ؛ أى الطويلة ، والتمور مثله . وقال الضحاك : يموج بعضها فى بعض . مجاهد : تدور دورا . أبو عبيدة والأخفش : تكفأ ، وأنشد للأعشى :

كَأَنَّ مِشْيَتَهَا مِنْ بَيْتٍ جَارِيهَا \* مَوْرُ السَّحَابَةِ لَا رَيْثٌ وَلَا عَجَلٌ  
وَقِيلَ تَجْرَى جَرِيًا . ومنه قول جرير :

وَمَا زَالَتِ الْقَتْلَى تَمُورُ دِمَائُهَا \* يَدْجُلَةٌ حَتَّى مَاءُ دَجَلَةٍ أَشْكَلُ<sup>(١)</sup>

وقال ابن عباس : تمور السماء يومئذ بما فيها وتضطرب . وقيل : يدور أهلها فيها ويموج بعضهم فى بعض . والمور أيضا الطريق . ومنه قول طرفة :

\* ... فَوْقَ مَوْرِ مَعْبِدٍ<sup>(٢)</sup> \*

والمور الموج . وناقاة مَوَّارة اليد أى سريعة . والبعير يمور عضداه إذا تردد فى عرض جنبه ؛ قال الشاعر :

\* عَلَى ظَهْرِ مَوَّارٍ الْمِلَاطِ يَحْصَانِ \*

الملاط الجنب . وقولهم : لا أدري أغار أم مار ؛ أى أتى غورا أم دار فرجع إلى نجد . والمور بالضم الغبار بالريح . وقيل : إن السماء هاهنا الفلك وموره اضطراب نظمه واختلاف سيره ؛ قاله ابن بحر . ( وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ) قال مقاتل : تسير عن أماكنها حتى تستوى بالأرض . وقيل : تسير كسير السحاب اليوم فى الدنيا ؛ بيانه « وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ » . وقد مضى هذا المعنى فى « الكهف » . ( فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ )<sup>(٣)</sup>

(١) الأشكل : ما فيه بياض وحمرة .

(٢) البيت من معلقته وتماه : تبارى عنقا ناجيات وأتبع : وظيفا وظيفا فوق مور معبد .

تبارى : تعارض . والعناق : النوق الكرام . والناجيات : السريعات . والوظيف عظام الساق . وانعبد : المدلل .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٤١٦ طبعة أولى أو ثانية .

« وَيْلٌ » كلمة تقال للهالك ، وإنما دخلت الفاء لأن في الكلام معنى المجازاة . ( الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ) أى في تردد في الباطل ، وهو خوضهم في أمر محمد بالكذب . وقيل : في خوض في أسباب الدنيا يلعبون لا يذكرون حساباً ولا جزاء . وقد مضى في « براءة » .

قوله تعالى : ( يَوْمَ يُدْعَوْنَ ) « يَوْمَ » بدل من يومئذ . و « يُدْعَوْنَ » معناه يدفعون إلى جهنم بشدة وعنف ؛ يقال : دَعَّته أدعاه دعا أى دفعته ؛ ومنه قوله تعالى : « فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ » . وفي التفسير : إن خزنة جهنم يَنَالُونَ أيديهم إلى أعناقهم ، ويجمعون نواصيهم إلى أقدامهم ، ثم يدفعونهم في النار دفعا على وجوههم ، وزخا في أعناقهم حتى يَرِدُوا النار . وقرأ أبو رجاء العطاردي وابن السَّمِيقِ « يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاءً » بالتخفيف من الدعاء فإذا دنوا من النار قالت لهم الخزنة ( هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ) في الدنيا . قوله تعالى : ( أَلَيْسَ هَذَا ) استفهام معناه التوبيخ والتفريع ؛ أى يقال لهم « أَلَيْسَ هَذَا » الذى ترون الآن بأعينكم ( أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ) . وقيل : « أَمْ » بمعنى بل ؛ أى بل كنتم لا تبصرون في الدنيا ولا تعقلون .

قوله تعالى : ( أَصْلَوْهَا ) أى تقول لهم الخزنة فوقوا حرما بالدخول فيها ( فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ ) أى سواء كان لكم فيها صبر أو لم يكن فـ « سواء » خبره محذوف ؛ أى سواء عليكم الجزع والصبر فلا ينفعكم شيء ، كما أخبر عنهم أنهم يقولون : « سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجِزْنَا أَمْ صَبَرْنَا » . ( إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ) .

قوله تعالى : إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ﴿١٧﴾ فَكِهِينَ بِمَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ وَوَقَّهَمُ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿١٨﴾ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ مُتَكِبِينَ عَلَى سُرُرٍ مَصْفُوفَةٍ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ﴿٢٠﴾



قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ﴾ لما ذكر حال الكفار ذكر حال المؤمنين أيضا ﴿ فَأَكْبَهَيْنَ ﴾ أى ذوى فا كهة كثيرة، يقال : رجل فا كه أى ذو فا كهة، كما يقال : لَأَيْنُ وَتَامِرٌ ؛ أى ذولبن وتمر، قال :<sup>(١)</sup>

وَعَرَزَتْنِي وَزَعَمْتَ أَذْ . كَ لَأَيْنُ بِالصَّيْفِ تَامِرُ

أى ذولبن وتمر . وقرأ الحسن وغيره « فَاكْبَهَيْنَ » بغير ألف ومعناه معجبين ناعمين فى قول ابن عباس وغيره ؛ يقال : فَاكِهَ الرجل بالكسر فهو فَاكِهٌ إذا كان طيب النفس مزاحا . والفكه أيضا الأشر البطر . وقد مضى فى « الدخان » القول فى هذا . ﴿ بِمَا آتَاهُمْ ﴾ أى أعطاهم ﴿ رَبَّهُمْ وَوَقَّاهُمْ رَبَّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴾ . ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا ﴾ أى يقال لهم ذلك . ﴿ هَنِيئًا ﴾ الهنىء ما لا تنقص فيه ولا نكد ولا كدر . قال الزجاج : أى ليهتكم ما صرتم إليه « هَنِيئًا » . وقيل : أى متعم بنعم الجنة إمتاعا هنيئا . وقيل : أى كلوا واشربوا هنتم « هَنِيئًا » فهو صفة فى موضع المصدر . وقيل : « هَنِيئًا » أى حللا . وقيل : لا أذى فيه ولا غائلة . وقيل : « هَنِيئًا » أى لا تموتون ؛ فإن ما لا يبقى أولا يبقى الإنسان معه منقص غير هنىء .

قوله تعالى : ﴿ مُتَكَبِّرِينَ عَلَى سُرُرٍ ﴾ سرر جمع سرير وفى الكلام حذف تقديره : متكبين على نمارق سرر . ﴿ مَضْفُوفَةٍ ﴾ قال ابن الأعرابي : أى موصولة بعضها إلى بعض حتى تصير صفًا . وفى الأخبار أنها تصف فى السماء بطول كذا وكذا ؛ فإذا أراد العبد أن يجلس عليها تواضعت له ، فإذا جلس عليها عادت إلى حالها . قال ابن عباس : هى سرر من ذهب مكللة بالزبرجد والدر والياقوت ، والسرير ما بين مكة وأيلة . ﴿ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ﴾ أى قرناهم بهن . قال يونس بن حبيب : تقول العرب زوجته امرأة وتزوجت امرأة وليس من كلام العرب تزوجت بامرأة . قال : وقول الله عز وجل « وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ » أى قرناهم بهن من قول الله تعالى : « أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَلَزَوْا بِهِمْ » أى وقرناهم . وقال الفراء : تزوجت بامرأة لغة فى أزد شنوءة . وقد مضى القول فى معنى الحور العين .<sup>(٢)</sup>

(١) هو الخطبة . (٢) راجع ج ١٦ ص ١٣٩ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ١٦ ص ١٥٢ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ﴿٢١﴾ وَأَمْدَدْنَاهُمْ بِفِكَهٍ وَلَحِيدٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢٢﴾ يَتَنَزَّعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْنِيمٌ ﴿٢٣﴾ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلَاقٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَكْنُونٌ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ( وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ ) قرأ العامة « وَاتَّبَعَتْهُمْ » بوصل الألف وتشديد التاء وفتح العين وإسكان التاء ، وقرأ أبو عمرو « وَاتَّبَعْنَاهُمْ » بقطع الألف وإسكان التاء والعين ونون ؛ اعتباراً بقوله : « أَلْحَقْنَا بِهِمْ » ؛ ليكون الكلام على نسق واحد . فاما قوله : « ذُرِّيَّتُهُمْ » الأولى فقرأها بالجمع ابن عامر وأبو عمرو ويعقوب ورواها عن نافع إلا أن أبا عمرو كسر التاء على المفعول وضم باقيهم . وقرأ الباقر « ذُرِّيَّتُهُمْ » على التوحيد وضم التاء وهو المشهور عن نافع . فاما الثانية فقرأها نافع وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب بكسر التاء على الجمع . الباقر « ذُرِّيَّتُهُمْ » على التوحيد وفتح التاء . واختلف في معناه ف قيل عن ابن عباس أربع روايات : الأولى أنه قال : إن الله ليرفع ذرية المؤمن معه في درجته في الجنة وإن كانوا دونه في العمل لتقربهم عينه ، وتلا هذه الآية . ورواه مرفوعاً النحاس في « النامخ والمنسوخ » له عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله عز وجل ليرفع ذرية المؤمن معه في درجته في الجنة وإن كان لم يبلغها بعمله لتقربهم عينه » ثم قرأ « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ » الآية . قال أبو جعفر : فصار الحديث مرفوعاً عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذا يجب أن يكون ؛ لأن ابن عباس لا يقول هذا إلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه إخبار عن الله عز وجل بما يفعله وبمعنى أنه أنزلها جل ثناؤه . الزمخشري : فيجمع الله لهم أنواع السرور بسعادتهم في أنفسهم ، وبمزاوجة الحور العين ، وبمؤانسة الإخوان المؤمنين ، وباجتماع أولادهم ونسليم بهم .



وعن ابن عباس أيضا أنه قال : إن الله ليحقق بالمؤمن ذريته الصغار الذين لم يبلغوا الإيمان ؛  
قاله المهدوي . والذرية تقع على الصغار والكبار ، فإن جعلت الذرية هاهنا للصغار كان قوله  
تعالى : « يَإَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » في موضع الحال من المفعولين ؛ وكان التقدير « يَإَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » من الآباء .  
وإن جعلت الذرية للكبار كان قوله : « يَإَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » حالا من الفاعلين . للقول الثالث عن  
ابن عباس أن المراد بالذين آمنوا المهاجرون والأنصار والذرية التابعون . وفي رواية عنه :  
إن كان الآباء أرفع درجة رفع الله الأبناء إلى الآباء ، وإن كان الأبناء أرفع درجة رفع الله  
الآباء إلى الأبناء ؛ فالآباء داخلون في اسم الذرية ؛ كقوله تعالى : « وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ  
فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ » . وعن ابن عباس أيضا يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا دخل  
أهل الجنة الجنة سأل أحدهم عن أبيه وعن زوجته وولده فيقال لهم إنهم لم يدركوا  
ما أدركت فيقول يا رب إني عملت لي ولهم فيؤمر بلحاقهم به » . وقالت خديجة رضي  
الله عنها : سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن ولدين لي ماتا في الجاهلية فقال لي : « هما  
في النار » فلما رأى الكراهية في وجهي قل : « لو رأيت مكانهما لأبغضتهما » قالت :  
يا رسول الله فولدي منك ؟ قال : « في الجنة » ثم قال : « إن المؤمنين وأولادهم في الجنة  
والمشركين وأولادهم في النار »<sup>(١)</sup> ثم قرأ « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ » الآية .  
« وَمَا أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ » أي ما نقصنا الأبناء من ثواب أعمالهم لقصر أعمارهم ،  
وما نقصنا الآباء من ثواب أعمالهم شيئا بلحاق الذريات بهم . والهاء والميم راجعان إلى  
قوله تعالى : « وَالَّذِينَ آمَنُوا » . وقال ابن زيد : المعنى « وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ »  
ألحقنا بالذرية أبناءهم الصغار الذين لم يبلغوا العمل ؛ فالهاء والميم على هذا القول للذرية .  
وقرأ ابن كثير « وَمَا أَلْتَنَاهُمْ » بكسر اللام . وفتح الباقون . وعن أبي هريرة « أَلْتَنَاهُمْ »  
بالمدة . قال ابن الأعرابي : أَلْتَنَاهُ أَلْتَنَاهُ وَآلَتْنَاهُ وَآلَتْنَاهُ وَآلَتْنَاهُ وَآلَتْنَاهُ وَآلَتْنَاهُ .

(١) هذا الحديث كان قبل قوله صلى الله عليه وسلم : « سألت ربي فأعطاني أولاد المشركين خديما

لأهل الجنة » .

وفي الصحاح : وَلَا تَه عَنْ وَجْهِ يَلُوتَه وَيَلِيْتَه أَى حَبْسَه عَنْ وَجْهِهِ وَصَرْفَه ، وَكَذَلِكَ أَلَاتَه عَنْ وَجْهِهِ فَعَلْ وَأَفْعَلُ بِمَعْنَى ، وَيُقَالُ أَيْضًا : مَا أَلَاتَه مِنْ عَمَلِهِ شَيْئًا أَى مَا تَقَصَّصَهُ مِثْلُ أَلَاتِهِ وَقَدْ مَضَى بِ«الْمَجْرَاتِ» <sup>(١)</sup> . ( كُلُّ أَمْرِيَّيِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ) قِيلَ : يَرْجِعُ إِلَى أَهْلِ النَّارِ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : أَرْتَهُنْ أَهْلُ جَهَنَّمَ بِأَعْمَالِهِمْ وَصَارَ أَهْلُ الْجَنَّةِ إِلَى نَعِيمِهِمْ ، وَلِهَذَا قَالَ : « كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ . إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ » . وَقِيلَ : هُوَ عَامٌ لِكُلِّ إِنْسَانٍ مُرْتَهِنٌ بِعَمَلِهِ فَلَا يَنْقُصُ أَحَدٌ مِنْ ثَوَابِ عَمَلِهِ ، فَأَمَّا الزِّيَادَةُ عَلَى ثَوَابِ الْعَمَلِ فَهِيَ تَفْضُلٌ مِنَ اللَّهِ . وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ هَذَا فِي الذَّرِيَةِ الَّذِينَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَلَا يُلْحِقُونَ آبَاءَهُمُ الْمُؤْمِنِينَ بَلْ يَكُونُونَ مُرْتَهِنِينَ بِكُفْرِهِمْ .

قوله تعالى : ( وَأَمْدَدْنَاهُمْ فِيهَا كَيْهًا وَلَحْمٌ مِمَّا يَشْتَهُونَ ) أَى أَكْثَرْنَا لَهُمْ مِنْ ذَلِكَ زِيَادَةً مِنَ اللَّهِ ، أَمْدَهُمْ بِهَا غَيْرَ الَّذِي كَانَ لَهُمْ .

قوله تعالى : ( يَتَنَازَعُونَ فِيهَا كَأْسًا ) أَى يَتَنَاولُهَا بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ وَهُوَ الْمُؤْمِنُ وَزَوْجَاتُهُ وَخُدَمُهُ فِي الْجَنَّةِ . وَالْكَأْسُ إِنَاءُ الْخَمْرِ وَكُلُّ إِنَاءٍ مَمْلُوءٍ مِنْ شَرَابٍ وَغَيْرِهِ ، فَإِذَا فُيِغَ لَمْ يَسَمَّ كَأْسًا . وَشَاهِدُ التَّنَازُعِ وَالْكَأْسِ فِي اللُّغَةِ قَوْلُ الْأَخْطَلِ :

وَشَارِبٌ مُرِيحٌ بِالْكَأْسِ نَادِمَسِي • لَا بِالْحُصُورِ وَلَا فِيهَا بِسَوَارٍ  
نَارَعْتُهُ طَيِّبَ الرَّاحِ الشُّمُولِ وَقَدْ • صَاحَ الدَّجَاجُ وَحَانتْ وَقْعَةُ السَّارِي

وقال امرؤ القيس :

فَلَمَّا تَنَازَعْنَا الْحَدِيثَ وَاتَّخَمْتُ • هَضْرَتُ بَغْصِي ذِي شِمَارِيحٍ مَيَّالٍ

وقد مضى هذا في «الصفات» <sup>(٢)</sup> . ( لَا لَأَفُوَّ فِيهَا ) أَى فِي الْكَأْسِ أَى لَا يَجْرَى بَيْنَهُمْ لَفُو

(١) راجع ج ١٦ ص ٢٤٨ فما بعدها . (٢) مربع : بحر لضيغاته الريح وهي الفصلاان ؛ ويروى : مربع وهو الذي كاسه ملائى بالخمر فيكر ولا يتغير عن أحلاقه الحيدة . والحصور الضيق البخل مثل الحصر . والسوار هو المعربد الوثاب ، ويروى سوار وهو الذي إذا شرب ترك بقية من الشراب في قعر الإناء . والدجاج هنا المراد به الدبكة يريد وقت السحر ، يقال هذا دجاج فبريدون الديوك . وهذه دجاج فبريدون الأنثى . ووقعة السارى — ويروى وقعة السارى — من وقعت الإبل إذا ركبت . والسارى هو البائر بالليل . وفي نسخ الأصل كلها في الكأس بازغى . والتصحيح كما أثبتناه في صدر الكتاب من ديوان الأخطل طبع اليسوعيين .

(٣) راجع ج ١٤ ص ٧٧ وما بعدها فيها الكلام على الكأس .



« وَلَا تَأْنِيْمٌ » ولا ما فيه إثم . والتأنيْمُ تفعيل من الإثم ؛ أى تلك الكأس لا تجعلهم آثمين لأنه مباح لهم . وقيل : « لَا لَغْوِيْهَا » أى فى الجنة . قال ابن عطاء : أى لغو يكون فى مجلس محله جنة عدن ، وسقاتهم الملائكة ، وشربهم على ذكر الله ، وريحانهم وتحياتهم من عند الله ، والقوم أضياف الله ! « وَلَا تَأْنِيْمٌ » ولا كذب ؛ قاله ابن عباس . الضحك : يعنى لا يكذب بعضهم بعضا . وقرأ ابن كثير وابن محيصن وأبو عمرو : « لَا لَغْوِيْهَا وَلَا تَأْنِيْمٌ » بفتح آخره . الباقون بالرفع والتنوين وقد مضى هذا فى « البقرة » عند قوله تعالى : <sup>(١)</sup> لَا خَلَّةَ وَلَا شَفَاعَةً » والحمد لله .

قوله تعالى : ( وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ ) أى بالفواكه والتحف والطعام والشراب ؛ ودليله : « يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ » ، « يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَّعِيْنٍ » . ثم قيل : هم الأطفال من أولادهم الذين سبقوهم ، فأقر الله تعالى بهم أعينهم . وقيل : إنهم من أخدمهم الله تعالى إياهم من أولاد غيرهم . وقيل : هم غلمان خلقوا فى الجنة . قال الكلبي : لا يكبرون أبدا ( كَانَتْهُمْ ) فى الحسن واليباض ( لَوْلَوْ مَكْنُونٌ ) فى الصدف ، والمكنون المصون . وقوله تعالى : « وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ » . قيل : هم أولاد المشركين وهم خدم أهل الجنة . وليس فى الجنة نصيب ولا حاجة إلى خدمة ، ولكنه أخبر بأنهم على نهاية النعم . وعن عائشة رضى الله عنها : أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن أدنى أهل الجنة منزلة من ينادى الخادم من خدمه فيجيبه ألف كلهم ليك ليك » . وعن عبد الله بن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما من أحد من أهل الجنة إلا يسعى عليه ألف غلام كل غلام على عمل ليس عليه صاحبه » . وعن الحسن أنهم قالوا : يا رسول الله إذا كان الخادم كاللؤلؤ فكيف يكون المخدوم ؟ فقال : « ما بينهما كما بين القمر ليلة البدر وبين أصغر الكواكب » . قال الكسائي : كنت الشيء مترته وصنته من الشمس ، وأكنته فى نفسى أسرته . وقال أبو زيد : كنته وأكنته بمعنى فى الكين وفى النفس جميعا ؛ تقول : كنت العلم وأكنته فهو مكنون ومكنى » وكنت الجارية وأكنتها فهى مكنونة ومكنة .

(١) راجع ج ٣ ص ٢٦٧ طبعه أولى أو ثانية .

قوله تعالى : **وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ** ﴿٢٥﴾ **قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ** ﴿٢٦﴾ **فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَّانَا عَذَابَ السُّمُومِ** ﴿٢٧﴾ **إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ** <sup>٢٨</sup> **إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ** ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : **(وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ)** قال ابن عباس : إذا بعثوا من قبورهم سأل بعضهم بعضا . وقيل : في الجنة « يَتَسَاءَلُونَ » أى يتذاكرون ما كانوا فيه في الدنيا من التعب والخوف من العاقبة ، ويحمدون الله تعالى على زوال الخوف عنهم . وقيل : يقول بعضهم لبعض بم صرت في هذه الميزة الرفيعة ؟ **(قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ)** أى قال كل مسئول منهم لسائله : « إِنَّا كُنَّا قَبْلُ » أى في الدنيا خائفين وجلين من عذاب الله . **(فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا)** بالجنة والمغفرة . وقيل : بالتوفيق والهداية . **(وَوَقَّانَا عَذَابَ السُّمُومِ)** قال الحسن : « السُّمُوم » أسم من أسماء النار وطبقة من طباق جهنم . وقيل : هو النار كما تقول جهنم . وقيل : نار عذاب السُّمُوم . والسُّمُوم الريح الحارة تؤثت ، يقال منه : سُمَّ يومنا فهو مسموم والجمع سَمَام . قال أبو عبيدة : السُّمُوم بالنهار وقد تكون بالليل ، والحرور بالليل وقد تكون بالنهار ؛ وقد تستعمل السُّمُوم في لفع البرد <sup>(١)</sup> وهو في لفع الحز [والشمس أكثر] قال الرازي :

اليوم يوم بارد <sup>٢٩</sup> **يَوْمُهُ** \* **مَنْ جَزِعَ الْيَوْمَ فَلَا الْيَوْمَ**

قوله تعالى : **(إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ)** أى في الدنيا بأن يمن علينا بالمغفرة عن تقصيرنا . وقيل : « نَدْعُوهُ » أى نعبده . **(إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ)** وفرا نافع والكسالى «أنه» بفتح الهمزة أى لأنه . الباكون بالكسر على الابتداء . و «البر» اللطيف ؛ قاله ابن عباس . وعنه أيضا : إنه الصادق فيما وعد . وقاله ابن جريج .

(١) الزيادة من إعراب القرآن للسبكي .



قوله تعالى : فَذِكْرٌ فَآ أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ﴿٢٩﴾  
 أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ ﴿٣٠﴾ قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي  
 مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ ﴿٣١﴾ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَامُهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ  
 طَاغُونَ ﴿٣٢﴾ أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٣﴾ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ  
 مِّثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : ( فَذِكْرٌ ) أى فذكر يا محمد قومك بالقرآن . ( فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ ) يعنى  
 برسالة ربك ( بِكَاهِنٍ ) بتدع القول وتخبر بما فى غد من غيروحي . ( وَلَا مَجْنُونٍ ) وهذا  
 رد لقولهم فى النبي صلى الله عليه وسلم ، فعقبة بن أبى معيط قال : إنه مجنون ، وشيبة بن ربيعة  
 قال : إنه ساحر ، وغيرهما قال : كاهن ، فأكذبهم الله تعالى ورد عليهم . ثم قيل : إن معنى  
 « فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ » القسم ؛ أى وبنعمة الله ما أنت بكاهن ولا مجنون . وقيل : لبس  
 قسما ، وإنما هو كما تقول : ما أنت بحمد الله بجاهل ؛ أى قد براك الله من ذلك .

قوله تعالى : ( أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ ) أى بل يقولون محمد شاعر . قال سيدييه : خوطب  
 العباد بما جرى فى كلامهم . قال أبو جعفر النحاس : وهذا كلام حسن إلا أنه غير مبين  
 ولا مشروح ؛ يريد سيدييه أن « أَمْ » فى كلام العرب لخروج من حديث إلى حديث ؛ كما قال :  
 \* أَتَهْجُرُ غَانِيَةً أَمْ تُلِمَّ \* .

ثم الكلام ثم خرج الى شيء آخر فقال :

\* أُمُّ الْحَبْلِ وَآهٌ بِهَا مُنْجِدٌ \* .

فما جاء فى كتاب الله تعالى من هذا فعناه التقرير والتوبيخ والخروج من حديث إلى حديث ،  
 والنحويون يمثلونها بـ ( نَّتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ ) قل قتادة : قال قوم من الكفار ترَبَّصُوا

بمحمد الموت يكفيكموه كما كفى شاعر بني فلان . قال الضحاك : هؤلاء بنو عبد الدار نسبوه إلى أنه شاعر ، أى يهلك عن قريب كما هلك من قبل من الشعراء ، وأن أباه مات شابا فربما يموت كما مات أبوه . وقال الأخفش : تربص به إلى ريب المنون لحذف حرف الجر ، كما قول : قصدت زيدا وقصدت إلى زيد . والمنون الموت في قول ابن عباس . قال أبو النول الطهوي :

هَمْ مَنَعُوا حَيَّ الْوَقْبِي بِضَرْبٍ • يُؤَلَّفُ بَيْنَ أَشْثَاتِ الْمَنُونِ<sup>(١)</sup>

أى المنايا ، يقول : إن الضرب يجمع بين قوم متفرق الأمكنة لو أنهم مناياهم في أما كنهم لأنهم متفرقة ، فأجتمعوا في موضع واحد فاتهم المنايا مجتمعة . وقال السدي عن أبي مالك عن ابن عباس : « ريب » في القرآن شك إلا مكانا واحدا في الطور « ريب المنون » يعنى حوادث الأمور ، وقال الشاعر :

تَرْبِصُ بِهَا رَبِّبَ الْمَنُونِ لَعَلَّهَا • تُطَلِّقُ يَوْمًا أَوْ يَمُوتُ حَلِيلُهَا

وقال مجاهد : « رَبِّبَ الْمَنُونِ » حوادث الدهر ، والمنون هو الدهر ، قال أبو ذؤيب :

أَمِنَ الْمَنُونِ وَرَيْبِهِ تَتَوَجَّعُ • وَالْدَّهْرُ لَيْسَ بِمُعْتَبَرٍ مِّنْ يَّخْزَعُ

وقال الأعشى :

أَأَنْ رَأَتْ رَجُلًا أَعْشَى أَضْرِبَهُ • رَبِّبُ الْمَنُونِ وَدَّهْرٌ مُّثِيلُ خَيْلٍ<sup>(٢)</sup>

قال الأصمعي : المنون الليل والنهار ، وسما بذلك لأنهما ينقصان الأعمار ويقطعان الآجال . وعنه : أنه قيل للدهر منون ، لأنه يذهب بمنة الحيوان أى قوته وكذلك المنية . أبو عبيدة : قيل للدهر منون ؛ لأنه مُضْعِفٌ من قولهم حَبْلٌ مَّيِّنٌ أى ضعيف ، والمئين الغبار الضعيف . قال الفراء : والمنون مؤنثة وتكون واحدا وجمعا . الأصمعي : المنون واحد لاجتماعه له .

(١) هو من بني نسل واسمه علباء بن جوشن . والوقبي بكمزى ماء لبني مالك بن مازن مشهور بوقائع عديدة وهو على طريق المدينة من البصرة .

(٢) الذى فى نسخ الأصل : قال ابن عباس وليس بشئ . ، وفى سائر كتب التفسير قال الشاعر كما أبتناه

(٣) يروى : ودهر مقتد . وهى الرواية المشهورة . مثيل مقم أو يذهب بالأهل والولاء . وخيل ككف ملكه على أهله لا يرون فيه سرورا .



الآخفش : هو جماعة لا واحد له ، والمنون يذكرو يؤنث فمن ذكره جعله الذمير أو الموت ، ومن أنه فعلى الحمل على المعنى كأنه أراد المنية .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ تَرَبُّوا ﴾ أى قل لهم يا عهد تَرَبُّوا أى اُنْتَظَرُوا . ﴿ فَإِنِّى مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ ﴾ أى من المنتظرين بكم العذاب ؛ فعذبوا يوم بدر بالسيف .

قوله تعالى : ﴿ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَامُهُمْ ﴾ أى عقولهم ﴿ بِهَذَا ﴾ أى بالكذب عليك . ﴿ أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴾ أى أم طغوا بغير عقول . وقيل : « أم » بمعنى بل أى بل كفروا طغيانا وإن ظهر لهم الحق . وقيل لعمر بن العاص : ما بال قومك لم يؤمنوا وقد وصفهم الله بالعقل ؟ فقال : تلك عقول كادها الله ؛ أى لم يصحبها بالتوفيق . وقيل : « أَخْلَامُهُمْ » أى أذهانهم ؛ لأن العقل لا يعطى للكافر ولو كان له عقل لآمن . وإنما يعطى الكافر الذهن فصار عليه حجة . والذهن يقبل العلم جملة ، والعقل يميز العلم ويقدر المقادير لحُدود الأمر والنهى . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلا قال : يا رسول الله ما أعقل فلانا النصراني ! فقال : « مَهْ إِنَّ الْكَافِرَ لَا عَقْلَ لَهُ أَمَا سَمِعْتَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى « وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ » . وفى حديث ابن عمر : فزجره النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : « مَهْ فَإِنَّ الْعَاقِلَ مِنْ يَعْمَلُ بِطَاعَةِ اللَّهِ » ذكره الترمذى الحكيم أبو عبد الله بإسناده . ﴿ أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُ لَهُ ﴾ أى آفته وأفتراه ، يعنى القرآن . والتفول تكلف القول ، وإنما يستعمل فى الكذب فى غالب الأمر . ويقال قولنى ما لم أقول وأقولنى ما لم أقول أى أذعيتته على . وتقول عليه أى كذب عليه . وأقتال عليه تحمك قال :

وَمَنْزِلَةٌ فِي دَارِ صِدْقٍ وَغِبْطَةٍ \* وَمَا أَقْتَالَ مِنْ حُكْمٍ عَلَى طَيْبٍ

فأم الأولى للإنكار والثانية للإيجاب أى ليس كما يقولون . ﴿ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ جمدا واستكبارا . ﴿ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ ﴾ أى بقرآن يشبهه من تلقاء أنفسهم ﴿ إِن كَانُوا صَادِقِينَ ﴾ فى أن جمدا أفتراه . وقرأ المحدثى « فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ » بالإضافة . والماء فى « مثله » للنبي صلى الله

عليه وسلم ، وأضيف الحديث الذي يراد به القرآن إليه لأنه المبعوث به . والماء على قراءة الجماعة للقرآن .

قوله تعالى : **أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ أَخْلَقُونَ** (٢٥)  
**أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ** (٢٦) **أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ الْمُصِيطِرُونَ** (٢٧) **أَمْ لَهُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ** (٢٨) **أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمُ الْبَنُونَ** (٢٩)  
**أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ** (٣٠) **أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ** (٣١) **أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ** (٣٢)  
**أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ** (٣٣)

قوله تعالى : **(أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ)** « أم » صلة زائدة والتقدير اخلقوا من غير شيء . قال ابن عباس : من غير رب خلقهم وقدرهم . وقيل : من غير أم ولا أب فهم كالجناد لا يعقلون ولا تقوم لله عليهم حجة ؛ لبسوا كذلك ، ليس قد خلقوا من نقطة وعلقة ومضغة ؛ قاله ابن عطاء . وقال ابن كيسان : **أَمْ خُلِقُوا عِبْنَا وَتُرِكُوا سُدى** « من غير شيء » أى لغير شيء « فمن » بمعنى اللام . **(أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ)** أى يقولون إنهم خلقوا أنفسهم فهم لا ياتمرون لأمر الله وهم لا يقولون ذلك ، وإذا أقروا أن ثم خالقا غيرهم فما الذى يمنعهم من الإقرار له بالعبادة دون الأصنام ، ومن الإقرار بأنه قادر على البعث . **(أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ)** أى ليس الأمر كذلك فإنهم لم يخلقوا شيئا **(بَلْ لَا يُوقِنُونَ)** بالحق **(أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ)** أم عندهم ذلك فيستغفوا عن الله ويعرضوا عن أمره . وقال ابن عباس : خزائن ربك المطر والرزق . وقيل : مفاتيح الرحمة . وقال عكرمة : النبوة . أى أبايديهم مفاتيح ربك بالرسالة يضعونها حيث شاءوا . وضرب المثل بالخزائن ؛ لأن الخزانة بيت



يهاً لجمع أنواع مختلفة من الذخائر، ومقدورات الرب كالتزائن التي فيها من كل الأجناس فلا نهاية لها . ( أَمْ هُمُ الْمُسَيِّطُونَ ) قال ابن عباس : المسلطون الجبارون . وعنه أيضاً : المبطلون . وقاله الضحاك . وعن ابن عباس أيضاً : أم هم المتولون . عطاء : أم هم أرباب قاهرون . قال عطاء : يقال تسيطر على أى اتخذت خولا لك . وقاله أبو عبيدة . وفي الصحاح : المسيطر والمسيطر المسلط على الشيء ليُشرف عليه ويتعهد أحواله ويكتب عمله ، وأصله من السطر ؛ لأن الكتاب يُسطر والذي يفعله مُسَطِّرٌ ومُسيطر . يقال سيطرت علينا . ابن محر : « أَمْ هُمُ الْمُسَيِّطُونَ » أى هم الحفظة ؛ مأخوذ من تسطير الكتاب الذي يحفظ ما كتب فيه ، فصار المسيطر ها هنا حافظاً ما كتبه الله في اللوح المحفوظ . وفيه ثلاث لغات : الصاد وبها قرأت العامة ، والسين وهي قراءة ابن محيصن وحيد ومجاهد وقُنبَل وهشام وأبى حيو ، وبإشمام الصاد الزاى وهي قراءة حمزة كما تقدم في « الصراط » .

قوله تعالى : ( أَمْ هُمُ سُلَمٌ ) أى أيدعون أن لهم مُرتقى إلى السماء ومصعدا وسببا ( يَسْتَمِعُونَ فِيهِ ) أى عليه الأخبار ويصلون به إلى علم الغيب ، كما يصل إليه محمد صلى الله عليه وسلم بطريق الوحي . ( فَلَيَأْتِي مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ) أى بحجة بينة أن هذا الذي هم عليه حق . والسلم واحد السلام التي يرتقى عليها . وربما سمي الغرز بذلك ؛ قال أبو الرئيس الثعلبي يصف ناقته :

مُطَارَةٌ قَلْبٍ إِنْ تَقَى الرَّجُلَ رِبْهَا \* يُسَلِّمُ غَرَزٍ فِي مُنَاخٍ يُعَاجِلُهُ  
وقال زهير :

وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَنِيَةِ يَلْقَاهَا <sup>(١)</sup> \* وَلَوْ رَامَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ يُسَلِّمُ  
وقال آخر :

تَجَنَّبْتُ لِي ذَنْبًا وَمَا لِي أَنْ جَنَّبْتُهُ \* لِيَتَّخِذَنِي عُذْرًا إِلَى الْمَجْرُسُفَا

(١) ويرى :

• ومن هاب أسباب المنايا يلكه •

وي الرواية المشهورة .

وقال ابن مقبل في الجمع :

لا تُحْرِزُ الْمَرْءَ أَهْجَاءُ الْبِلَادِ وَلَا • يُبْنَى لَهُ فِي السَّمَوَاتِ السَّلَالِيمُ

الأهْجَاءُ النواحي مثل الأرجاء واحداها حَجَا وَرَجَا مقصور . و يروى : أَعْنَاءُ الْبِلَادِ ، والأَعْنَاءُ أيضا الجوانب والنواحي واحداها عِنُو بالكسر . وقال ابن الأعرابي : واحداها عَنَّا مقصور وجاءنا أَعْنَاءُ من الناس واحداهم عِنُو بالكسر وهم قوم من قبائل شتى . « يَسْتَمِعُونَ فِيهِ » أى عليه ، كقوله تعالى : « فِي جُدُوعِ النَّخْلِ » أى عليها ، قاله الأخفش . وقال أبو عبيدة : يستمعون به . وقال الزجاج : أى أَلِمْ بكبريل الذى يأتى النبى صلى الله عليه وسلم بالوحي .

قوله تعالى : ( أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمُ الْبَنُونَ ) سَفَّهُ أحوالهم وتوخيخا لهم وتقريعا . أى أتضيفون إلى الله البنات مع أنفكم منهن ، ومن كان عقله هكذا فلا يستبعد منه إنكار البعث . ( أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا ) أى على تبليغ الرسالة . ( فَهُمْ مِنْ مُغْرِمٍ مُثْقَلُونَ ) أى فهم من المغرم الذى تطلبهم به « مُثْقَلُونَ » يجهدون لما كلفتهم به . ( أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ) أى يكتبون للناس ما أرادوه من علم الغيوب . وقيل : أى أم عندهم علم ما غاب عن الناس حتى علموا أن ما أخبرهم به الرسول من أمر القيامة والجنة والنار والبعث باطل . وقال قتادة : لما قالوا تتربص به ريب المنون قال الله تعالى : « أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ » حتى علموا متى يموت محمد أو إلى ما يؤول إليه أمره . وقال ابن عباس : أم عندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون ما فيه ويخبرون الناس بما فيه . وقال الفتي : يكتبون يحكون والكتاب الحكم ، ومنه قوله تعالى : « كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ » أى حكم ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « والذى نفسى بيده لأحكم بينكم بكتاب الله » أى بحكم الله .

قوله تعالى : ( أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا ) أى مكرًا بك فى دار الندوة . ( فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ) أى المكور بهم « وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ » وذلك أنهم قتلوا بدر . ( أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ ) يخلق ويرزق ويمنع . ( سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ) تزه نفسه أن يكون له شريك . قال الخليل : كل ما فى سورة « والطور » من ذكر « أَمْ » فكلية استفهام وليس بعطف .



قوله تعالى : وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ ﴿٤٤﴾ فَذَرَهُمْ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ﴿٤٥﴾ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا ﴾ قال ذلك جواباً لقولهم : « فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ » وقولهم : « أَوْ تُسْقِطُ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا » فاعلم أنه لو فعل ذلك لقالوا : ﴿ سَحَابٌ مَّرْكُومٌ ﴾ أى بعضه فوق بعض سقط علينا وليس سماء ، وهذا فعل المعاند أو فعل من استولى عليه التفلد ، وكان في المشركين القسمان . والكسف جمع كسفة وهي القطعة من الشيء ، يقال : أعطنى كسفة من ثوبك ، ويقال في جمعها أيضاً : كسف . ويقال : الكسف والكسفة واحد . وقال الأخفش : من قرأ كِسْفًا جعله واحداً ومن قرأ « كِسْفًا » جعله جمعا . وقد تقدم القول في هذا في « سبحان » وغيرها والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ فَذَرَهُمْ ﴾ منسوخ بآية السيف . ﴿ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ﴾ بفتح الياء قراءة العامة ، وقرأ ابن عامر وعاصم بضمها . قال الفراء : هما لنتان صِيقٌ وصِيقٌ مثل سَعِدٍ وسُعْد . قال قتادة : يوم يموتون . وقيل : يوم بدر . وقيل : يوم النفخة الأولى . وقيل : يوم القيامة بأنهم فيه من العذاب ما يزيل عقولهم . وقيل : « يُصْعَقُونَ » بضم الياء من أصعقه الله .

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا ﴾ أى ما كانوا به النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا . ﴿ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴾ من الله . و « يَوْمَ » منصوب على البطل من « يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ » .

قوله تعالى : وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٧﴾ وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿٤٨﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَرَ النُّجُومِ ﴿٤٩﴾

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٢٠ طيبة أرز آية و ج ١٢ ص ١٢٣ طيبة طهارة ج ١٢ .

قوله تعالى : ( وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ) أى كفروا ( عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ ) قيل : قبل موتهم . ابن زيد : مصائب الدنيا من الأوجاع والأسقام والبلايا وذهاب الأموال والأولاد . مجاهد : هو الجوع والجهد سبع سنين . ابن عباس : هو القتل . وعنه : عذاب القبر . وقاله البراء بن عازب وعلى رضى الله عنهم . فـ « دُونَ » بمعنى غير . وقيل : عذابا أخف من عذاب الآخرة . ( وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ) ما يصيرون إليه .

قوله تعالى : ( وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا )

فيه مستثان :

الأولى - « وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ » قيل : لقضاء ربك فيما حملك من رسالته . وقيل : لبلائه فيما ابتلاك به من قومك ، ثم نسخ بآية السيف .

الثانية - قوله تعالى : « فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا » أى بمرأى منظر منا نرى ونسمع ما نقول ونفعل . وقيل : بحيث نراك ونحفظك ونحوطك ونحرمك ونزعاك . والمعنى واحد . ومنه قوله تعالى لموسى عليه السلام : « وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي » أى بحفظى وحراستى وقد تقدم .

قوله تعالى : ( وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ )

فيه مستثان

الأولى - قوله تعالى : « وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ » اختلف في تاويل قوله : « حِينَ تَقُومُ » فقال عون بن مالك وابن مسعود وعطاء وسعيد بن جبير وسفيان الثوري وأبو الأحوص : يسبح الله حين يقوم من مجلسه ، فيقول سبحان الله وبحمده ، أو سبحانك اللهم وبحمدك ، فإن كان المجلس خيرا أزددت ثناء حسنا ، وإن كان غير ذلك كان كفارة له ، ودليل هذا التأويل ما أخرجه الترمذى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من جلس في مجلس فكثر فيه لفظه فقال قبل أن يقوم من مجلسه : سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك إلا غفر له ما كان في مجلسه ذلك » قال حديث



حسن صحيح غريب . وفيه عن ابن عمر قال : كنا نعدّ لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس الواحد مائة مرة من قبل أن يقوم : ” ربّ اغفر لي وتب علي إنك أنت التواب الغفور “

قال حديث حسن صحيح غريب . وقال محمد بن كعب والضحاك والربيع : المعنى حين تقوم إلى الصلاة . قال الضحاك يقول : الله أكبر كبيرا ، والحمد لله كثيرا ، وسبحان الله بكرة وأصيلا . قال اليكا الطبري : وهذا فيه بُعد ؛ فإن قوله : « حين تقوم » لا يدل على التسبيح بعد التكبير ، فإن التكبير هو الذي يكون بعد القيام ، والتسبيح يكون وراء ذلك ، فدل على أن المراد فيه حين تقوم من كل مكان كما قال ابن مسعود رضي الله عنه . وقال أبو الجوزاء وحسان بن عطية : المعنى حين تقوم من منامك . قال حسان : ليكون مفتحا لعمله بذكر الله . وقال الكلبي : وأذكر الله باللسان حين تقوم من فراشك إلى أن تدخل الصلاة وهي صلاة الفجر . وفي هذا روايات مختلفات صحاح ؛ منها حديث عبادة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” من تعار في الليل فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير والحمد لله وسبحان الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله ثم قال اللهم اغفر لي أو دعا استجيب له فإن توشأ وصلي قبلت صلاته “ نرجه البخاري .

تعار الرجل من الليل إذا هب من نومه مع صوت ؛ ومنه عار الظليم يعار عرارا وهو صوته ؛ وبعضهم يقول : عر الظليم يعر عرارا كما قالوا زمر النعام يزمر زمارا . وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول إذا قام إلى الصلاة من جوف الليل : ” اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد أنت قيوم السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد أنت رب السموات والأرض ومن فيهن أنت الحق ووعدك الحق وقولك الحق ولقاؤك الحق والجنة حق والنار حق والساعة حق والنبيون حق ومحمد حق اللهم لك أسلمت وعليك توكلت وبك آمنت وإليك أنبت وبك خاصمت وإليك حاكمت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وأسرت وأعلنت أنت المقدم وأنت المؤخر لا إله إلا أنت ولا إله غيرك “ متفق عليه . وعن ابن عباس أيضا أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا استيقظ من الليل مسح النوم عن وجهه ؛ ثم قرأ العشر الآيات الأواخر من سورة « آل عمران » .

وقال زيد بن أسلم : المعنى حين تقوم من نوم القائلة لصلاة الظهر . قال ابن العربي : أما نوم القائلة فليس فيه أثر وهو ملحق بنوم الليل . وقال الضحاك : إنه التسبيح في الصلاة إذا قام إليها . المأوردى : وفي هذا التسبيح قولان : أحدهما وهو قوله سبحان ربى العظيم فى الركوع وسبحان ربى الأعلى فى السجود . الثانى إنه التوجه فى الصلاة يقول : سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك . قال ابن العربي : من قال إنه التسبيح للصلاة فهذا أفضله ، والآثار فى ذلك كثيرة أعظمها ما ثبت عن على بن أبى طالب رضى الله عنه ، عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قام إلى الصلاة قال : " وجهت وجهى " الحديث . وقد ذكرناه وغيره فى آخر سورة « الأنعام » . وفى البخارى عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه أنه قال قلت : يا رسول الله علمنى دعاء أدعوه به فى صلاتى ، فقال : " قل اللهم إنى ظلمت نفسى ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفرلى مغفرة من عندك وارحمنى إنك أنت الغفور الرحيم " .

الثانية — قوله تعالى : « وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ » تقدم فى « ق » مستوفى عند قوله تعالى : « وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ » . وأما « إِدْبَارَ النُّجُومِ » فقال على وابن عباس وجابر وأنس : يعنى ركعتى الفجر . فعمل بعض العلماء الآية على هذا القول على الندب وجعلها منسوخة بالصلوات الخمس . وعن الضحاك وابن زيد : أن قوله : « وَإِدْبَارَ النُّجُومِ » يريد به صلاة الصبح وهو اختيار الطبرى . وعن ابن عباس : أنه التسبيح فى آخر الصلوات . وبكسر الهمزة فى « إِدْبَارَ النُّجُومِ » قرأ السبعة على المصدر حسب ما بيناه فى « ق » . وقرأ سالم بن أبى الجعد ومحمد بن السَّمِيعِ « وَإِدْبَارَ » بالفتح ومثله روى عن يعقوب وسلام وأيوب . وهو جمع دُبُرٍ ودُبُرٍ ، ودُبُرُ الأمر ودُبُرُهُ آخره . وروى الترمذى من حديث محمد بن فضيل ، عن رَشِيدِ بْنِ كَرِيبٍ عن أبيه عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " إِدْبَارُ النُّجُومِ الرُّكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ وَإِدْبَارُ السُّجُودِ الرُّكْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ " .

(١) راجع ج ٧ ص ١٥٣ وما بعدها طبعه أول أو ثانية . (٢) راجع ص ٢٥ من هذا الجزء .



قال : حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه من حديث محمد بن نسيب عن  
 رشدين بن كريب . وسالت محمد بن اسمعيل عن محمد بن فضيل ورشدين بن كريب أيهما  
 أوثق ؟ فقال : ما أقربهما ، ومحمد عندي أرجح . قال : وسالت عبد الله بن عبد الرحمن  
 عن هذا فقال : ما أقربهما ، ورشدين بن كريب أرجحهما عندي . قال الترمذي : والقول  
 ما قال أبو محمد ورشدين بن كريب عندي أرجح من محمد وأقدم وأقرب أدرك رشدين ابن عباس  
 وراه . وفي صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت : لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم  
 على شيء من النوافل أشد معاهدة منه على ركعتين قبل الصبح . وعنها عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال : " ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها " . ثم تفسير سورة « والطور »  
 والحمد لله .

## سورة والنجم

مكية وهي إحدى وستون آية

مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آية منها  
 وهي قوله : « الَّذِينَ يَخْتَبُونَ بَكَارِ الْإِيمِ وَالْفَوَاحِشِ » الآية . وقيل : اثنتان وستون آية .  
 وقيل : إن السورة كلها مدنية . والصحيح أنها مكية لما روى ابن مسعود أنه قال :  
 هي أول سورة أعلنها رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة . وفي « البخاري » عن ابن عباس :  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد بالنجم ، وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس .  
 وعن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ سورة النجم فسجد لها ، فما بقي أحد  
 من القوم إلا سجد ، فأخذ رجل من القوم كفاً من حصباء أو تراب فرفعه إلى وجهه  
 وقال : يكفيني هذا . قال عبد الله : فلقد رأيته بعد قتل كافراً . متفق عليه . الرجل  
 يقال له أمية بن خلف . وفي الصحيحين عن زيد بن ثابت أنه قرأ قل النبي صلى الله عليه  
 وسلم سورة « وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى » فلم يسجد . وقد مضى في آخر « الأعراف » القول في هذا  
 والحمد لله .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ﴿١﴾ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ﴿٢﴾ وَمَا يَنْطِقُ  
عَنِ الْهَوَىٰ ﴿٣﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿٤﴾ عَلَيْهِ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ﴿٥﴾  
ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ﴿٦﴾ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ﴿٧﴾ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ ﴿٨﴾  
فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ﴿٩﴾ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ( وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى ) قال ابن عباس ومجاهد : معنى « وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى » والثريا إذا سقطت مع الفجر ، والعرب تسمى الثريا نجما وإن كانت في العدد نجوما ؛ يقال إنها سبعة أنجم ، ستة منها ظاهرة وواحد خفي يمتحن الناس به أبصارهم . وفي « الشفا » للقاضي عياض : إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يرى في الثريا أحد عشر نجما . وعن مجاهد أيضا أن المعنى والقرآن إذا نزل ؛ لأنه كان ينزل نجوما . وقاله الفراء . وعنه أيضا : يعني نجوم السماء كلها حين تقرب . وهو قول الحسن قال : أقسم الله بالنجوم إذا غابت . وليس يمتنع أن يعبر عنها بلفظ واحد ومعناه جمع ؛ كقول الراعي :

فَبَاتَتْ تَعْدُ النُّجُومَ فِي مُسْتَحِيرَةٍ \* سَرِيعَ يَأْيَدِي الْآكِلِينَ جُودَهَا

وقال عمر بن أبي ربيعة

أَحْسَنُ النُّجُومِ فِي السَّمَاءِ الثُّرَيَّا \* وَالثُّرَيَّا فِي الْأَرْضِ زَيْنُ النَّسَاءِ

وقال الحسن أيضا : المراد بالنجم النجوم إذا سقطت يوم القيامة . وقال السدي : إن النجم هنا الزهرة لأن قوما من العرب كانوا يعبدونها . وقيل : المراد به النجوم التي ترجم بها الشياطين ؛ وسببه أن الله تعالى لما أراد بعث محمد صلى الله عليه وسلم رسولا كثر آقتضاض الكواكب قبل مولده ، فذعر أكثر العرب منها وفزعوا إلى كاهن كان لهم ضريرا ، كان يخبرهم بالحوادث فسألوه عنها فقال : أنظروا البروج الآتية عشر فإن آتقتض



من شيء فهو ذهاب الدنيا ، فإن لم يتقض منها شيء فسيحدث في الدنيا أمر عظيم ،  
فاستشعروا ذلك ، فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان هو الأمر العظيم الذي  
استشعروه ، فأنزل الله تعالى : « وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ » أي ذلك النجم الذي هوى هو لهذه  
النبوة التي حدثت . وقيل : النجم هنا النبت الذي ليس له ساق ، وهوى أي سقط على الأرض .  
وقال جعفر بن محمد بن علي بن الحسين رضي الله عنهم : « وَالنَّجْمُ » يعني محمدا صلى الله عليه وسلم  
« إِذَا هَوَىٰ » إذا نزل من السماء ليلة المعراج . وعن عروة بن الزبير رضي الله عنهما أن عتبة بن  
أبي لهب وكان تحته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد الخروج إلى الشام فقال : لَأَتَيْنَ  
محمدا فلاؤذنيه ، فأتاه فقال : يا محمد هو كافر بالنجم إذا هوى ، وبالذي دنا قتلى . ثم تقل  
في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورد عليه أبنته وطلقها ، فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم : « اللَّهُمَّ سَلِّطْ عَلَيْهِ كَلْبًا مِنْ كِلَابِكَ » وكان أبو طالب حاضرا فوجم لها وقال :  
ما كان أغناك يا بن أخي عن هذه الدعوة . فرجع عتبة إلى أبيه فاخبره ، ثم خرجوا إلى  
الشام ، فزلوا منزلا ، فأشرف عليهم راهب من الدير فقال لهم : إن هذه أرض مسبعة .  
فقال أبو لهب لأصحابه : أغثونا يا معشر قريش هذه الليلة ! فإني أخاف على أبنی دعوة محمد ،  
فجمعوا جمالمهم وأناخوها حولهم ، وأحرقوا بعنبة ، فجاء الأسد يتشم وجوههم حتى  
ضرب عتبة فقتله . وقال حسان :

مَنْ يَرْجِعُ الْعَامَ إِلَى أَهْلِهِ \* فَمَا أَكِيلُ السَّيِّئِ بِالرَّاجِعِ<sup>(١)</sup>

وأصل النجم الطلوع ؛ يقال : نجم السن ونجم فلان ببلاد كذا أي خرج على السلطان .  
والهوى النزول والسقوط ؛ يقال : هوى يهوى هويًا مثل مضى يمضي مضيا ؛ قال زهير :  
فَشَجَّ بِهَا الْأَمَاعِزُ وَهِيَ تَهْوِي \* هُوِي الدُّلُو أَسْلَمَهَا الرِّشَاءُ<sup>(٢)</sup>

(١) في نسخة : من يرجع الآن .

(٢) شج : علا . والبيت في وصف عيراته ؛ أي لما وجد العيران صنيعات قد أقطع ماؤها أنتقل عنها إلى  
غيرها فجعل يعلو بالأتان الأماعر وهي حزون الأرض الكثيرة الحمى .

وقال آخر<sup>(١)</sup> :

يَبْنَا نَحْنُ بِالْبَلَاكِ قَالَمَا \* عِ سِرَامًا وَالْعَيْسُ تَهْوِي هُوِيَا  
خَطَرْتُ خَطَرَةً عَلَى الْقَلْبِ مِنْ ذِكْر \* رَاكِ وَهَنًا فَمَا اسْتَطَعْتُ مُضِيَا  
الْأَصْمَى : هَوَى بِالْفَتْحِ يَهْوِي هُوِيَا أَيْ سَقَطَ إِلَى أَسْفَل . قَالَ : وَكَذَلِكَ أَنْهَوَى فِي السَّيْرِ  
إِذَا مَضَى فِيهِ ، وَهَوَى وَأَنْهَوَى فِيهِ لَفْتَانِ بِمَعْنَى ، وَقَدْ جَمَعَهُمَا الشَّاعِرُ فِي قَوْلِهِ :  
وَكَمْ مَنَزِلٍ لَوْلَايَ طَحَّتْ كَمَا هَوَى \* بِأَجْرَامِهِ مِنْ قُلَّةِ النَّبِيِّ مَنَهْوَى  
وَيُقَالُ فِي الْحُبِّ : هَوَى بِالْكَسْرِ يَهْوَى هَوَى أَيْ أَحَبَّ .

قوله تعالى : ( مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ ) هذا جواب القسم ؛ أَيْ مَا ضَلَّ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَنِ الْحَقِّ وَمَا حَادَّ عَنْهُ . ( وَمَا غَوَى ) النَّفْيُ ضِدُّ الرُّشْدِ أَيْ مَا صَارَ غَاوِيَا . وَقِيلَ : أَيْ  
مَا تَكَلَّمَ بِالْبَاطِلِ . وَقِيلَ : أَيْ مَا خَابَ مِمَّا طَلَبَ وَالنَّفْيُ الْخَبِيَّةُ ؛ قَالَ الشَّاعِرُ :  
فَمَنْ يَلْقَ خَيْرًا يَتَّخِذِ النَّاسُ أَمْرَهُ \* وَمَنْ يَغْوِ لَا يَعْدَمُ عَلَى النَّفْيِ لَا نِيَمَا  
أَيْ مَنْ خَابَ فِي طَلَبِهِ لَامَهُ النَّاسُ . ثُمَّ يَحْزَنُ أَنْ يَكُونَ هَذَا إِخْبَارًا عَمَّا بَعْدَ الْوَحْيِ . وَيَحْزَنُ  
أَنْ يَكُونَ إِخْبَارًا عَنْ أَحْوَالِهِ عَلَى التَّعَمُّيمِ ؛ أَيْ كَانَ أَبَدًا مُوَحِّدًا لِلَّهِ . وَهُوَ الصَّحِيحُ عَلَى مَا بَيَّنَّاهُ  
فِي « الشُّورَى » عِنْدَ قَوْلِهِ : « مَا كُنْتُ تَذَرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ » .  
قوله تعالى : ( وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى . إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى ) .  
فِيهِ مَسْئَلَتَانِ :

الأولى — قوله تعالى : « وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى » قَالَ قَتَادَةُ : وَمَا يَنْطِقُ بِالْقُرْآنِ مِنْ  
هَوَاهُ « إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى » إِلَيْهِ ، وَقِيلَ : « عَنِ الْهَوَى » أَيْ بِالْهَوَى ؛ قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ ؛

(١) قاله أبو بكر بن عبد الرحمن بن المسور بن مخرمة كان متوجها إلى الشام فلما كان بالبلاكت — بالملطية —  
تذكر زوجته وكان شغوقا بها فذكر أوجعا فقال الأبيات ؛ وبعد البيتين :

قلت ليك إذ دعاني لك الشر \* ق وللهادين حسا المطايا

(٢) قاله يزيد بن الحكم الثقفي . (٣) قاله المرقش . (٤) راجع ج ١٦ ص ٥٥ وما بعدها

طبعة أول أو ثانية .



كقوله تعالى : « فَأَسْأَلُ بِهِ خَيْرًا » أى فأسال عنه . النحاس : قول قتادة أولى وتكون « عن » على بابها ، أى ما يخرج نطقه عن رآيه ، إنما هو يوحى من الله عز وجل ؛ لأن بعده : « إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى » .

الثانية — قد يحتاج بهذه الآية من لا يجوز لرسول الله صلى الله عليه وسلم الاجتهاد فى الحوادث . وفيها أيضا دلالة على أن السنة كالوحي المنزل فى العمل . وقد تقدم فى مقدمة الكتاب حديث المقدم بن معدى كرب فى ذلك<sup>(١)</sup> والمحمد لله . قال السجستاني : إن شئت أبدلت « إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى » من « مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ » قال ابن الأنبارى : وهذا غلط ؛ لأن « إِنْ » الخفيفة لا تكون مبدلة من « ما » الدليل على هذا أنك لا تقول : والله ما قت إن أنا لقاعد .

قوله تعالى : ﴿ عَلَيْهِ شِدْبَةٌ أَلْوَى ﴾ يعنى جبريل عليه السلام فى قول سائر المفسرين سوى الحسن ، فإنه قال : هو الله عز وجل ويكون قوله تعالى : ﴿ ذُو مِرَّةٍ ﴾ على قول الحسن تمام الكلام ، ومعناه ذو قوة والقوة من صفات الله تعالى ؛ وأصله من شدة قتل الجبل ، كأنه استمر به القتل حتى بلغ إلى غاية يصعب معها الحل . ثم قال : ﴿ فَأَسْتَوَى ﴾ يعنى الله عز وجل ؛ أى استوى على العرش . روى معناه عن الحسن . وقال الربيع بن أنس والقرءاء : ﴿ فَأَسْتَوَى . وَهُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى ﴾ أى استوى جبريل ومحمد عليهما الصلاة والسلام . وهذا على العطف على المضمر المرفوع بـ « هو » . وأكثر العرب إذا أرادوا العطف فى مثل هذا الموضع أظهروا كناية المعطوف عليه ؛ فيقولون : استوى هو وفلان ؛ ولما يقولون استوى وفلان ؛ وأنشد القرءاء :

أَلَمْ تَرَ أَنَّ النَّبْعَ يَصْلُبُ عُودَهُ \* وَلَا يَسْتَوَى وَالْخُرُوعُ الْمُتَقَصِّفُ<sup>(٢)</sup>

أى لا يستوى هو والخروج ؛ ونظير هذا : « أَيْدَا كُتَّارَابَا وَآبَاؤُنَا » والمعنى أنذا كنا ترابا نحن وآبائنا . ومعنى الآية ؛ استوى جبريل هو ومحمد عليهما السلام ليلة الإسراء بالأفق الأعلى .

(١) راجع ج ١ ص ٣٧ وما بعدها طبعه ثانية أو ثالثة .

(٢) النبع شجر فى الجبال تؤخذ منه القسي . والخروج معروف . والمتقصف المنكسر .

وأجاز العطف على الضمير لئلا يتكرر . وأنكر ذلك الزجاج إلا في ضرورة الشعر . وقيل  
المعنى فاستوى جبريل بالآفاق الأعلى وهو أجود . وإذا كان المستوى جبريل فعنى «ذو مِرَّة»  
في وصفه ذو منطق حسن ؛ قاله ابن عباس . وقال قتادة : ذو خلق طويل حسن . وقيل :  
معناه ذو صحة جسم وسلامة من الآفات . ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « لا تحل  
الصدقة لغنى ولا لذي مِرَّةٍ <sup>(١)</sup> سوى » . وقال امرؤ القيس :

كنتُ فيهم أبداً ذا حيلة \* مُحْكَمِ المِرَّةِ مأمونَ العَقْدِ

وقد قيل : «ذو مِرَّة» ذو قوة . قال الكاكي : وكان من شدة جبريل عليه السلام أنه  
أقطلع مدائن قوم لوط من الأرض السفلى <sup>(٢)</sup> ، فحملها على جناحه حتى رفعها إلى السماء ، حتى  
سمع أهل السماء نباح كلابهم وصياح ديكهم ثم قلبها . وكان من شدته أيضاً أنه أبصر إبليس  
يكلم عيسى عليه السلام على بعض عقاب من الأرض المقدسة فتغصه بجناحه نفحة ألقاه بأقصي  
جبل في الهند . وكان من شدته صيحته بثبوت في عددهم ، وكثرتهم فأصبحوا جائعين خامدين  
وكان من شدته هبوطه من السماء على الأنبياء وعوده إليها في أسرع من الطرف ؛ وقال  
قطرب : تقول العرب لكل جزل الرأي خفيف العقل ذو مِرَّة . قال الشاعر :

قد كنتُ قبلَ لِقائِكُم ذَا مِرَّةٍ \* عندي لِكُلِّ مُحَاصِمٍ مِيزَانُهُ

وكان من جزالة رأيه وحصافة عقله أن الله آثمنه على وحيه إلى جميع رسله . قال الجوهري :  
والمِرَّة إحدى الطبائع الأربع ، والمِرَّة القوة وشدّة العقل أيضاً . ورجل مَرِير أي قوى ذو مِرَّة . قال :  
تَرَى الرَّجُلَ التَّحِيفَ فَتَدْرِيه \* وَحَشَوْنِيَايَهُ أَسَدٌ مَرِيرٌ

وقال لقيط :

حتى استمرت على شَرِّ مَرِيرَةٍ \* مَرُّ العَزِيمَةِ لَا [حَقْمًا] وَلَا ضَرَعًا <sup>(٤)</sup>

(١) السوى : الصحيح الأعضاء . (٢) في بعض النسخ : من الماء الأسود .

(٣) قاله العباس بن مرداس . وفي التاج : وفي أنوابه رجل مزير . بالزاي ويروي : أسد مزير . والمزير قاهر  
الشديد القلب القوى النافذ في الأمور . (٤) في الأصول «لارتقا» ولم يتبين لنا وجه المعنى فيها فأنبأنا بها  
«حقا» عن ديوان لقيط بآخر كتاب منتهى الطلب . والقهم الشيخ الحرم يعثره خرق ونرف . والضرع اللين القليل .



وقال مجاهد وقتادة : « ذُو مِرَّةٍ » ذو قُوَّةٍ ؛ ومنه قول خُفَّاف بن نَدْبَةَ :

إِنِّي أَمْرُؤُ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَبِقْنِي \* فِيمَا يَنْوُبُ مِنَ الْخُطُوبِ صَلِيبُ

فالقُوَّة تكون من صفة الله عز وجل ومن صفة المخلوق . « فَاَسْتَوَى » يعنى جبريل على ما بينا أى ارتفع وعلا إلى مكان في السماء بعد أن علم محمدا صلى الله عليه وسلم . قاله سعيد ابن المسيب وابن جبير . وقيل : « فَاَسْتَوَى » أى قام في صورته التى خلقه الله تعالى عليها ؛ لأنه كان يأتى إلى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة الآدميين كما كان يأتى إلى الأنبياء ، فسأله النبي صلى الله عليه وسلم أن يريه نفسه التى جبله الله عليها فأراه نفسه مرتين مرة في الأرض ومرة في السماء فأما في الأرض ففى الأفق الأعلى ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم بجراء ، فطلع له جبريل من المشرق فسد الأرض إلى المغرب ، فخر النبي صلى الله عليه وسلم مغشيا عليه ، فنزل إليه في صورة الآدميين وضمه إلى صدره ، وجعل يمسح الغبار عن وجهه ، فلما أفاق النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” يا جبريل ما ظننت أن الله خلق أحدا على مثل هذه الصورة “ . فقال : يا محمد إنما نشرت جناحين من أجنحتي وإن لي ستمائة جناح سعة كل جناح ما بين المشرق والمغرب . فقال : ” إن هذا لعظيم “ فقال : وما أنا في جنب ما خلقه الله إلا يسيرا ، ولقد خلق الله إسرافيل له ستمائة جناح ، كل جناح منها قدر جميع أجنحتي ، وإنه ليتضاءل أحيانا من مخافة الله تعالى حتى يكون بقدر الوضع . يعنى العصفور الصغير ؛ دليله قوله تعالى : « وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ » وأما في السماء فعند سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ، ولم يره أحد من الأنبياء على تلك الصورة إلا محمدا صلى الله عليه وسلم . وقول ثالث أن معنى « فَاَسْتَوَى » أى آستوى القرآن في صدره . وفيه على هذا وجهان : أحدهما في صدر جبريل حين نزل به عليه . الثاني في صدر محمدا صلى الله عليه وسلم حين نزل عليه . وقول رابع أن معنى « فَاَسْتَوَى » فاعتدل يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم . وفيه على هذا وجهان : أحدهما فاعتدل في قوته . الثاني في رسالته . ذكرهما الماوردي .

قلت : وعلى الأول يكون تمام الكلام « ذُو مِرَّةٍ » وعلى الثاني « شَدِيدُ الْقُوَى » .

وقول خامس أن معناه فارتفع . وفيه على هذا وجهان : أحدهما أنه جبريل عليه السلام

أرتفع إلى مكانه على ما ذكرنا آنفا . الثاني أنه النبي صلى الله عليه وسلم أرتفع بالمعراج ١٠  
وقول سادس « فَأَسْتَوَى » يعنى الله عز وجل أى أستوى على العرش على قول الحسن .  
وقد مضى القول فيه فى « الأعراف »<sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : ( وَهُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى ) جملة فى موضع الحال والمعنى فأستوى عاليا ،  
أى أستوى جبريل عاليا على صورته ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم قبل ذلك يراه عليها حتى  
سأله إياها على ما ذكرنا . والأفق ناحية السماء وجمعه آفاق . وقال قتادة : هو الموضع الذى  
أتى منه الشمس . وكذا قال سفيان : هو الموضع الذى تطلع منه الشمس . ونحوه عن  
مجاهد . ويقال : أفق وأفق مثل عسر وعسر . وقد مضى فى « حم السجدة »<sup>(٢)</sup> . وفرس أفق  
بالضم أى رائع وكذلك الأنتى ، قال الشاعر

أَرْجُلُ لَيْعَى وَأَجْرُ ذَيْلِي • وَنَحْلُ شِكْنَى أَفْقُ كُنَيْتُ

رقل : « وَهُوَ » أى النبي صلى الله عليه وسلم « بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى » يعنى ليلة الإسراء وهذا  
ضعيف ، لأنه يقال : أستوى هو وفلان ولا يقال أستوى وفلان إلا فى ضرورة الشعر .  
والصحيح أستوى جبريل عليه السلام وجبريل بالأفق الأعلى على صورته الأصلية ، لأنه  
كان يتمثل للنبي صلى الله عليه وسلم إذا نزل بالوحى فى صورة رجل ، فأحب النبي صلى الله  
وسلم أن يراه على صورته الحقيقية ، فأستوى فى أفق المشرق فملا الأفق .

قوله تعالى : ( ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ) أى دنا جبريل بعد استوائه بالأفق الأعلى من الأرض  
« فَتَدَلَّى » فنزل على النبي صلى الله عليه وسلم بالوحى . المعنى أنه لما رأى النبي صلى الله عليه  
وسلم من عظمت ما رأى ، وهاله ذلك رده الله إلى صورة آدمى حين قرب من النبي صلى الله  
عليه وسلم بالوحى ، وذلك قوله تعالى : « فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ » يعنى أوحى الله إلى جبريل وكان  
جبريل « قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » قاله ابن عباس والحسن وقتادة والربيع وغيرهم . وعن

(١) راجع ج ٧ ص ٢١٩ فابعد وج ١ ص ٢٥٤ (٢) راجع ج ١٥ ص ٣٧٤ فابعد

(٣) قاله عمرو بن قناس المرادى . والشكة السلاح . وفى اللسان : ونحل برزق . والكيت من الخيل ما خلط

جروته سواد غير خالص .



آبن عباس أيضا في قوله تعالى : « ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى » أن معناه أن الله تبارك وتعالى « دنا » من محمد صلى الله عليه وسلم « فَتَدَلَّى » . وروى نحوه أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم . والمعنى دنا منه أمره وحكمه . وأصل التدلى النزول إلى الشيء حتى يقرب منه فوضع موضع القرب ؛ قال لبيد<sup>(١)</sup> :

فَتَدَلَّتْ عَلَيْهِ قَافِلًا \* وَعَلَى الْأَرْضِ غَيَابَاتُ الطُّفْلِ<sup>(٢)</sup>

وذهب الفراء إلى أن الفاء في « فَتَدَلَّى » بمعنى الواو ، والتقدير ثم تدلى جبريل عليه السلام ودنا . ولكنه جائز إذا كان معنى الفعلين واحدا أو كالأوحد قدمت أيهما شئت ، فقلت فدنا ف قرب وقرب فدنا ، وشتني فأساء وأساء فشتمني ؛ لأن الشتم والإساءة شيء واحد . وكذلك قوله تعالى : « أَفَقَرَّبَتِ السَّاعَةُ وَانْتَشَقَّ الْقَمَرُ » المعنى والله أعلم أنشق القمر وأقربت الساعة . وقال الجرجاني : في الكلام تقديم وتأخير أي تدلى فدنا ؛ لأن التدلى سبب الدنو . وقال ابن الأنباري : ثم تدلى جبريل أي نزل من السماء فدنا من محمد صلى الله عليه وسلم . وقال آبن عباس : تدلى الرفرف لمحمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج فجلس عليه ثم رفع فدنا من ربه . وسبباني . ومن قال : المعنى فاستوى جبريل ومحمد بالآفاق الأعلى قد يقول ثم دنا محمد من ربه دنو كرامة فتدلى أي هوى للسجود . وهذا قول الضحاك . قال القشيري : وقيل على هذا تدلى أي تدلل ؛ كقولك تظني بمعنى تظنن ، وهذا بعيد ؛ لأن الدلال غير مرضى في صفة العبودية .

قوله تعالى : ( فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ) أي « كان » محمد من ربه أو من جبريل « قَابَ قَوْسَيْنِ » أي قدر قوسين عربيتين . قاله آبن عباس وعطاء والفراء . الزمخشري : فإن قلت كيف تقدير قوله « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ » قلت : تقديره فكان مقدار مسافة قربه مثل قاب قوسين ، فحذفت هذه المضافات كما قال أبو علي في قوله<sup>(٣)</sup> :

\* وَقَدْ جَعَلْتَنِي مِنْ حَزِيمَةٍ أَعْصِيَا \*

(١) البيت في وصف فرس . أراد أنه نزل من مرباطة وهو على فرسه راكب .

(٢) قاله أعتى نهشل ومدره : \* فأدرك إبقاء العراة ظلمها \*

أى ذا مقدار مسافة اصبع « أَوَّادَتِي » أى على تقديركم كقوله تعالى : « أَوَّيْدُونَ » .  
 وفى الصحاح : وتقول بينهما قَابُ قَوْسٍ ، وَقَيْبُ قَوْسٍ وَقَادُ قَوْسٍ وَقَيْدُ قَوْسٍ ؛ أى قَدَرُ  
 قَوْسٍ . وقرأ زيد بن علي « قَادَ » وقرأ « قَيْدَ » و « قَدَرَ » . ذكره الزنجشري . والقَابُ  
 ما بين المَقْبِضِ والسَّيَةِ . ولكل قوس قابان . وقال بعضهم فى قوله تعالى : « قَابَ قَوْسَيْنِ »  
 أراد قابي قوس فقلبه . وفى الحديث : « وَلَقَابُ قَوْسٍ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ وَمَوْضِعُ قَيْدِهِ خَيْرٌ  
 مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » والقَيْدُ السَّوْطُ . وفى الصحيح عن أبى هريرة قال قال النبی صلى الله  
 عليه وسلم : « وَلَقَابُ قَوْسٍ أَحَدِكُمْ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » . وإنما ضرب المثل  
 بالقوس ، لأنها لا تختلف فى القاب . والله أعلم . قال القاضى عياض : أعلم أن ما وقع من  
 إضافة الدنو والقرب من الله أو إلى الله فليس بدنو مكان ولا قرب مَدَى ، وإنما دنو النبي  
 صلى الله عليه وسلم من ربه وقربه منه إبانة عظيم منزلته ، وتشريف رتبته ، وإشراق أنوار  
 معرفته ، ومشاهدة أسرار غيبه وقدرته ، ومن الله تعالى له مبرة وتأنيس وبسط وإكرام .  
 ويتأول فى قوله عليه السلام : « يترل ربنا إلى سماء الدنيا » على أحد الوجوه نزول إجمال  
 وقبول وإحسان . قال القاضى . وقوله « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » فمن جعل الضمير  
 عائدا إلى الله تعالى لا إلى جبريل كان عبارة عن نهاية القرب ، ولطف المحل ، وإيضاح  
 المعرفة ، والإشراف على الحقيقة من محمد صلى الله عليه وسلم وعبارة عن إجابة الرغبة ، وقضاء  
 المطالب ، وإظهار التحقُّق ، وإبانة المتلة والقرب من الله ويتأول فيه ما يتأول فى قوله  
 عليه السلام : « من تترب منى شبرا تقربت منه ذراعا ومن أتانى يمشى أتيته هرولة » قرب  
 بالإجابة والقبول ، وإتيان بالإحسان وتعجيل المأمول . وقد قيل : « ثم دَنَا » جبريل من  
 ربه « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » قاله مجاهد . ويدل عليه ما روى فى الحديث : « إن  
 أقرب الملائكة من الله جبريل عليه السلام » . وقيل : « أو » بمعنى الواو أى قاب قوسين  
 وأدنى . وقيل : بمعنى بل أى بل أدنى . وقال سعيد بن المسيَّب : القاب صدر القوس .  
 العربية حيث يشد عليه السير الذى يتنكبه صاحبه ، ولكل قوس قاب واحد . فأخبر أن  
 جبريل قرب من محمد صلى الله عليه وسلم كقرب قاب قوسين . وقال سعيد بن جبير وعطاء



وأبو إسحق الحمداني وأبو وائل شقيق بن سلمة : « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ » أى قدر ذراعين والقوس الذراع يقاس بها كل شيء ، وهى لغة بعض المجازيين . وقيل : هى لغة أزد شنوءة أيضا . وقال الكسائي : قوله « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » أراد قوسا واحدا ، كقول الشاعر :

وَمَهْمَهَيْنِ قَذَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ \* قَطَعْتُهُ بِالسَّمِيتِ لَا بِالسَّمِينِ<sup>(١)</sup>

أراد مهمها واحدا . والقوس تذكر وتؤنث فمن أنث قال فى تصغيرها قَوْسَةٌ ومن ذكر قال قَوْسٌ ؛ وفى المثل هو من خير قَوْسَيْنِ سَهْمًا . والجمع قَيْسَى وقَيْسَى وأَقْوَاس وقِيَّاس وأنشد أبو عبيدة :

\* وَوَتَرَ الْأَسَاوِرُ الْقِيَّاسَ<sup>(٢)</sup> \*

والقوس أيضا بقية التمر فى الحُلَّة أى الوعاء . والقوس برج فى السماء ، فأما القوس بالضم فصومعة الراهب ؛ قال الشاعر وذكر امرأة :

\* لَا سَتَفَنَّتْنِي وَذَا الْمُسْحَيْنِ فِي الْقُوسِ<sup>(٣)</sup> \*

قوله تعالى : ( فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى ) تفخيم للوحى الذى أوحى إليه . وقدم معنى الوحى وهو إلقاء الشيء بسرعة ومنه الوَحَاءُ الوَحَاءُ . والمعنى فأوحى الله تعالى إلى عبده محمد صلى الله عليه وسلم ما أوحى . وقيل : المعنى « فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ » جبريل عليه السلام « مَا أَوْحَى » . وقيل : المعنى فأوحى جبريل إلى عبد الله محمد صلى الله عليه وسلم ما أوحى إليه ربه . قاله الربيع والحسن وابن زيد وقتادة . قال قتادة : أوحى الله إلى جبريل وأوحى جبريل إلى محمد . ثم قيل : هذا الوحى هل هو مبهم ؟ لا نطلع عليه نحن وتعبدا بالإيمان به

(١) السمت : الطريق ومعناه قطعه على طريق واحد .

(٢) قاله الفلاخ بن حزن . تمامه : \* صغدية تنزع الألقاسا \*

والأساور : جمع أسوار وهو المقدم من أساوره القوس . والصغد : جبل من العجم ويقال إنه أسم بلد .

(٣) قاله جرير ومصدره : \* لا وصل إذ صرفت هند ولو وقت \*

(٤) يمد ويقصر فالمقصود الوحى كالوحي ومعناه البدار البدار . راجع ج ٤ ص ٨٥ وج ١٠ ص ١٢٢ فى ما

الوحى والقول فيه .

على الجملة، أو هو معلوم مفسر؟ قولان . وبالثاني قال سعيد بن جبير؛ قال : أوحى الله إلى محمد؛ ألم أجذك يتيها فأويتك ! ألم أجذك ضالا فهديتك ! ألم أجذك عائلا فأغنيتك « أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ . وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ . الَّذِي أَتَقَضَّ ظَهْرَكَ . وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ . » .  
وقيل : أوحى الله إليه أن الجنة حرام على الأنبياء حتى تدخلها يا محمد وعلى الأمم حتى تدخلها أمتك .

قوله تعالى : مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ۖ أَفَتُمَرُونَهُ عَلَىٰ مَا يَبْرِئُ ۚ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ۖ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ ۖ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ ۖ إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى ۚ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ ۚ لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ ءَايَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ ۚ

قوله تعالى : ( مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ) أي لم يكذب قلب محمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج؛ وذلك أن الله تعالى جعل بصره في فؤاده حتى رأى ربه تعالى وجعل الله تلك رؤية . وقيل : كانت رؤية حقيقة بالبصر . والأول مروى عن ابن عباس . وفي صحيح مسلم أنه رآه بقلبه . وهو قول أبي نزر وجماعة من الصحابة . والثاني قول أنس وجماعة . وروى عن ابن عباس أيضا أنه قال : أتعجبون أن تكون الخلة لإبراهيم . والكلام لموسى ، والرؤية لمحمد صلى الله عليه وسلم . وروى عن ابن عباس أيضا أنه قال : أما نحن بني هاشم فنقول إن محمدا رأى ربه مرتين . وقد مضى القول في هذا في « الأنعام » عند قوله : « لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ » . وروى محمد بن كعب قال : قلنا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك؟ قال : « رأيتُه بفؤادي مرتين » ثم قرأ « مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى » . وقول ثالث أنه رأى جلاله وعظمته . قاله الحسن . وروى أبو العالية قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك؟ قال : « رأيت نهرا ورأيت وراء النهر حجبا ورأيت



وراء الحجاب نورا لم أر غير ذلك . وفي صحيح مسلم عن أبي ذر قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك ؟ قال : " نور أُنَّى أراه " المعنى غلبنى من النور وبهرى منه ما معنى من رؤيته ، ودل على هذا الرواية الأخرى " رأيت نورا " . وقال ابن مسعود : رأى جبريل على صورته مرتين . وقرأ هشام عن ابن عامر وأهل الشام « مَا كَذَبَ » بالتشديد أى ما كَذَبَ قلبُ محمد ما رأى بعينه تلك الليلة بل صدقه . فـ « ما » مفعوله بغير حرف مقدّر ، لأنه يتعدى مشدداً بغير حرف . ويجوز أن تكون « ما » بمعنى الذى والعائد محذوف . ويجوز أن يكون مع الفعل مصدرا . الباقيون مخففاً ، أى ما كذب فؤاد محمد فيما رأى فأسقط حرف الصفة . قال حسان رضى الله عنه :

لو كنت صادقة الذى حدثتني \* لنجوت منجاً الحرث بن هشام

أى فى الذى حدثتني . ويجوز أن يكون مع الفعل مصدرا . ويجوز أن يكون بمعنى الذى ؛ أى ما كذب فؤاد محمد صلى الله عليه وسلم الذى رأى .

قوله تعالى : ﴿ أَفْتَأَمَّرُونَهُ عَلَى مَا يَرَى ﴾ قرأ حمزة والكسائي « أَفْتَمَّرُونَهُ » بفتح التاء من غير ألف على معنى أفتجحدونه . وأختره أبو عبيد ؛ لأنه قال : لم يماروه وإنما جحدوه . يقال : مرأه حقه أى جحدوه ومريته أنا ؛ قال الشاعر :

لئن هجرت أخا صدقاً ومكرمةً \* لقد مرّيت أخاً ما كان يَمْرِيكَ<sup>(١)</sup>

أى جحدته . وقال المبرد : يقال مرأه عن حقه وعلى حقه إذا منعه منه ودفعه عنه . قال : ومثل على بمعنى عن قول بنى كعب بن ربعة رضى الله عليك ؛ أى رضى عنك . وقرأ الأعرج ومجاهد « أَفْتَمَّرُونَهُ » بضم التاء من غير ألف من أمرت أى تريبونه وتشككونه . الباقيون « أَفْتَمَّرُونَهُ » بألف أى أجادلونه وتدافعونه فى أنه رأى الله ؛ والمعنيان متداخلان ؛ لأن مجادلهم جحد . وقيل : إن الجحد كان دائماً منهم وهذا جدال جديد . قالوا : صف لنا بيت المقدس وأخبرنا عن غيرنا التى فى طريق الشام . على ما تقدّم<sup>(٢)</sup> .

(١) روى : مجت . (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٠٩ طبعة أول أو ثانية .

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى ) « نزلة » مصدر في موضع الحال كأنه قال : ولقد رآه نازلا نزلة أخرى . قال ابن عباس : رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه مرة أخرى قبله . روى مسلم عن أبي العالية عنه قال : « مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى » « وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى » قال : رآه بفؤاده مرتين ؛ فقوله : « نَزْلَةً أُخْرَى » يعود إلى محمد صلى الله عليه وسلم فإنه كان له صعود ونزول مرارا بحسب أعداد الصلوات المفروضة ، فكل عُرْجة نزلة . وعلى هذا قوله تعالى : « عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى » أي ومحمد صلى الله عليه وسلم عند سدرة المنتهى وفي بعض تلك النزلات . وقال ابن مسعود وأبو هريرة في تفسير قوله تعالى : « وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى » أنه جبريل . ثبت هذا أيضا في صحيح مسلم . وقال ابن مسعود قال النبي صلى الله عليه وسلم : « رأيت جبريل بالأفق الأعلى له ستمائة جناح يتناثر من ريشه الدر والياقوت » ذكره المهدوي .

قوله تعالى : ( عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ) « عِنْدَ » من صلة « رآه » على ما بينا . والسدر شجر النبق وهي في السماء السادسة ، وجاء في السماء السابعة . والحديث بهذا في صحيح مسلم ؛ الأول ما رواه مرة عن عبد الله قال : لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به إلى سدرة المنتهى ، وهي في السماء السادسة ، إليها ينتهي ما يعرج به من الأرض فيقبض منها ، وإليها ينتهي ما يهبط به من فوقها فيقبض منها ، قال : ( إِذْ يَنْشَأُ السُّدْرَةُ مَا يَنْشَأُ ) <sup>(١)</sup> قال : فراش من ذهب ، قال : فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا ، أعطى بالصلوات الخمس ، وأعطى خواتيم سورة البقرة ، وغفر لمن لم يشرك بالله من أمته شيئا <sup>(٢)</sup> المقيحات . الحديث الثاني رواه قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لَمَّا رُفِعْتُ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ نَبِّقُهَا مِثْلَ قِلَالِ هَجْرٍ وَوَرَفُهَا مِثْلُ آذَانِ الْفِيلَةِ يَخْرُجُ مِنْ سَاقِهَا نَهْرَانِ ظَاهِرَانِ وَنَهْرَانِ بَاطِنَانِ قُلْتُ يَا جَبْرِيلُ مَا هَذَا قَالَ أَمَّا الْبَاطِنَانِ فَفِي الْجَنَّةِ وَأَمَّا الظَّاهِرَانِ فَالْغَنَاءُ وَالْفَرَاتُ » لفظ الدارقطني . والنبق بكسر الباء ثمر السدر الواحد نَبَقَةٌ . ويقال : نَبَقَ النون وسكون

(١) ويرى : « جراد من ذهب » . والفراش دوية ذات جناحين تنهات في ضوء السراج واحدتها فراشة .

(٢) المقيحات الذنوب العظام التي تقحم أصحابها في النار أي تقيم فيها .



الباء ذكرهما يعقوب في الإصلاح وهي لغة المصريين ، والأولى أفصح وهي التي ثبتت عن النبي صلى الله عليه وسلم . وروى الترمذي عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول - وقد ذكر له سِدْرَةُ المنتهى - قال : "يسير الراكب في ظل الغصن منها مائة سنة أو يستظل بظلها مائة راكب - شك يحيى - فيها قرآش الذهب كأن ثمرها القلال" قال أبو عيسى : هذا حديث حسن .

قلت : وكذا لفظ مسلم من حديث ثابت عن أنس "ثم ذهب بي إلى سِدْرَةِ المنتهى وإذا ورقها كآذان الفيلة وإذا ثمرها كالقلال فلما غشيها من أمر الله عز وجل ما غشي تغيرت فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها" . واختلف لم تُسميت سِدْرَةُ المنتهى على أقوال تسعة : الأول - ما تقدم عن ابن مسعود أنه ينتهى إليها كلما يهبط من فوقها ويصعد من تحتها . الثاني - أنه ينتهى علم الأنبياء إليها ويعزب علمهم عما وراءها . قاله ابن عباس . الثالث - أن الأعمال تنتهى إليها وتقضى منها . قاله الضحاك . الرابع - لآتاء الملائكة والأنبياء إليها ووقوفهم عندها . قاله كعب . الخامس - سُميت سِدْرَةُ المنتهى لأنه ينتهى إليها أرواح الشهداء . قاله الربيع بن أنس . السادس - لأنه تنتهى إليها أرواح المؤمنين قاله قتادة . السابع - لأنه ينتهى إليها كل من كان على سنة محمد صلى الله عليه وسلم ومنهاجه . قاله علي رضي الله عنه والربيع بن أنس أيضا . الثامن - هي شجرة على رؤوس حملة العرش إليها ينتهى علم الخلائق . قاله كعب أيضا .

قلت : يريد - والله أعلم - أن ارتفاعها وأعلى أغصانها قد جاوزت رؤوس حملة العرش ؛ ودليله ما تقدم من أن أصلها في السماء السادسة وأعلاها في السماء السابعة ، ثم علت فوق ذلك حتى جاوزت رؤوس حملة العرش . والله أعلم . التاسع - سُميت بذلك لأن من رفع إليها فقد انتهى في الكرامة . وعن أبي هريرة لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم أنه انتهى به إلى سِدْرَةِ المنتهى فقبل له هذه سِدْرَةُ المنتهى ينتهى إليها كل أحد خلا من أمك على سنتك فإذا هي شجرة يخرج من أصلها أنهار من ماء غير آسن ، وأنهار من لبن لم يتغير طعمه ، وأنهار

من تمر لذة للشاريين ، وأنهار من عسل مُصَفًى ، وإذا هي شجرة يسير الراكب المسرّع في ظلّها مائة عام لا يقطعها ، والورقة منها تغطّي الأمة كلّها . ذكره الثعلبي .

قوله تعالى : ﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾ تعريف بموضع جنة المأوى وأنها عند سِدْرَةِ المنتهى . وقرأ عليّ وأبو هريرة وأنس وأبو سبرة الجهني وعبد الله بن الزبير ومجاهد «عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى» يعني جنة المبيت . قال مجاهد : يريد أجنته . والهاء للنبي صلى الله عليه وسلم . وقال الأخفش : أدركه كما تقول جنة الليل أى ستره وأدركه . وقراءة العامة «جَنَّةُ الْمَأْوَى» قال الحسن ، هي التي يصير إليها المتقون . وقيل : إنها الجنة التي يصير إليها أرواح الشهداء قاله ابن عباس . وهي عن يمين العرش . وقيل : هي الجنة التي آوى إليها آدم عليه الصلاة والسلام إلى أن أخرج منها وهي في السماء السابعة<sup>(١)</sup> . وقيل : إن أرواح المؤمنين كلهم في جنة المأوى . وإنما قيل لها جنة المأوى : لأنها تأوى إليها أرواح المؤمنين وهي تحت العرش فيتنعمون بنعيمها ويتنسّمون بطيب ريحها . وقيل : لأن جبريل وميكائيل عليهما السلام يأويان إليها . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿إِذْ يَغْشَى السَّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ قال ابن عباس والضحاك وابن مسعود وأصحابه : قرأش من ذهب . ورواه مرفوعاً ابن مسعود وابن عباس إلى النبي صلى الله عليه وسلم . وقد تقدّم في صحيح مسلم عن ابن مسعود قوله . وقال الحسن : غشيها نور رب العالمين فاستنارت . قال القشيري : وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما غشيها ؟ قال : «قرأش من ذهب» . وفي خبر آخر «غشيها نور من الله حتى ما يستطيع أحد أن ينظر إليها» وقال الربيع بن أنس : غشيها نور الرب والملائكة تقع عليها كما يقع الغربان على الشجرة . وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «رأيت السدرة يغشاها قرأش من ذهب ورأيت على كل ورقة ملكاً قائماً يسبح الله تعالى وذلك قوله «إِذْ يَغْشَى السَّدْرَةَ مَا يَغْشَى»» ذكره

(١) في نسخ : «الرابعة» وكذا في حاشية الجمل عن القرطبي .



(١١) المهدي والنعلي . وقال أنس بن مالك : « إِذْ يَغْشَى السَّدْرَةَ مَا يَغْشَى » قال جراد من ذهب وقد رواه مرفوعا . وقال مجاهد : إنه رَقَرَفٌ أخضر . وعنه عليه السلام : « يَغْشَاهَا رَقَرَفٌ من طير خضر » . وعن ابن عباس : يَغْشَاهَا رَبُّ الْعِزَّةِ ؛ أَي أَمْرُهُ كَمَا فِي مَجْمُوعِ مُسْلِمٍ مَرْفُوعًا : « فَلَمَّا غَشِيَهَا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ مَا غَشَى » . وقيل : هو تعظيم الأمر ؛ كَأَنَّهُ قَالَ : إِذْ يَغْشَى السَّدْرَةَ مَا أَعْلَمَ اللَّهُ بِهِ مِنْ دَلَائِلِ مُلْكُوته . وهكذا قوله تعالى : « فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى » وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى . فَغَشَاهَا مَا غَشَى » ومثله « الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ » . وقال الماوردي في معاني القرآن له : فإن قيل لم أخبرت السَّدْرَةَ لهذا الأمر دون غيرها من الشجر ؟ قيل : لأن السَّدْرَةَ تختص بثلاثة أوصاف : ظلٌ مديد ، وطعمٌ لذيذ ، ورائحةٌ ذكية ، فشابهت الإيمان الذي يجمع قولاً وعملاً ونيةً ، فظلمها من الإيمان بمنزلة العمل لتجاوزه ، وطعمها بمنزلة النية لكونه ورائحتها بمنزلة القول لظهوره . وروى أبو داود في سننه قال : حدثنا نصر بن علي قال حدثنا أبو أسامة عن ابن جريح عن عثمان بن أبي سليمان عن سعيد بن محمد بن جبير بن مطعم عن عبد الله بن حبشي ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ قَطَعَ سِدْرَةَ صَوَّبَ اللَّهُ رَأْسَهُ فِي النَّارِ » وسئل أبو داود عن معنى هذا الحديث فقال : هذا الحديث مختصر يعني من قطع سِدْرَةَ فِي فَلَاةٍ يَسْتَظِلُّ بِهَا ابْنُ السَّبِيلِ وَالْبَهَائِمُ عَشَا وَظَلَمَا بغير حق يكون له فيها صَوَّبٌ اللَّهُ رَأْسَهُ فِي النَّارِ .

قوله تعالى : ( مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ) قال ابن عباس : أَي مَا عَدَلَ يَمِينًا وَلَا شِمَالًا ، وَلَا تَجَاوَزَ الْحَدَّ الَّذِي رَأَى . وقيل : مَا جَاوَزَ مَا أَمْرُهُ . وقيل : لَمْ يَمُدَّ بَصَرَهُ إِلَى غَيْرِ مَا رَأَى

(١) بعد هذا نقل الجمل عن القرطبي في تفسيره ما يأتي : وقيل ملائكة تنشاها كأنهم طيور يرتقون إليها منتوفين متبركين زائرين كما يزور الناس الكعبة ، وروى في حديث المصراع عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ذهب بي جبريل إلى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى وأوراقها كأذان القيلة وإذا نمرها كقلال حجر » قال : « فلما غشينا من أمر الله ما غشينا تغيرت فما أحد من خلق الله تعالى قدر أن ينعثا من حسننا فأوحى إلى ما أوحى ففرض على حسين صلاة في كل يوم ليلة » وقيل : يَغْشَاهَا أَنْوَارُ اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا وَصَلَ إِلَيْهَا تَجَلَّى رُوحُهُ لَهَا كَأَنَّهُ تَجَلَّى لِلْجِبِلِّ فَظَهَرَتِ الْأَنْوَارُ لَكِنِ السَّدْرَةَ كَانَتْ أَهْوَى مِنَ الْجِبِلِّ وَأَثْبَتَ الْجِبِلُّ دَكَاوُلَهُمْ تَحْرُكُ الشَّجَرَةِ وَنَحْرُ مُوسَى صَعْقًا وَلَمْ يَنْزِلْ عِندَ صَلَواتِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وقيل : أيهم تعظياله والغشيان يكون بمعنى التغطية .

من الآيات . وهذا وصف أدب للنبي صلى الله عليه وسلم في ذلك المقام ؛ إذ لم يلتفت يمينا ولا شمالا .

قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ﴾ قال ابن عباس : رأى رَفَرًا سَدَّ الأفق . وذكر البيهقي عن عبد الله قال : « رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى » قال ابن عباس : رأى رَفَرًا أَخْضَرَ سَدَّ أَفْقَ السَّمَاءِ . وعنه قال : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام في حُلَّةٍ رَفْرَفَ أَخْضَرَ ، قد ملأ ما بين السماء والأرض . قال البيهقي : قوله في الحديث "رَأَى رَفَرًا" يريد جبريل عليه السلام في صورته على رَفْرَفٍ ، والرَفْرَفُ البساط . ويقال : فِرَاش . ويقال : بل هو ثوب كان لباسا له . فقد روى أنه رآه في حُلَّةٍ رَفْرَفَ . قلت : أخرجه الترمذي عن عبد الله قال « مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى » قال : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام في حُلَّةٍ من رَفْرَفٍ قد ملأ ما بين السماء والأرض . قال : هذا حديث حسن صحيح .

قلت : وقد روى عن ابن عباس في قوله تعالى « دَنَا فَتَدَلَّى » أنه على التقديم والتأخير ؛ أى تدلى الرَفْرَفُ لمحمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج فجلس عليه ثم رفع فدنا من ربه . قال : " فارقني جبريل وأتقطعت عني الأصوات وسمعت كلام ربي " فعلى هذا الرَفْرَفُ ما يُقْعَدُ وَيُجْلَسُ عليه كاللبساط وغيره . وهو بالمعنى الأول جبريل . قال عبد الرحمن بن زيد ومقاتل بن حيان : رأى جبريل عليه السلام في صورته التي يكون فيها في السموات ؛ وكذا في صحيح مسلم عن عبد الله قال : « لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى » قال رأى جبريل في صورته له ستمائة جناح . ولا يبعد مع هذا أن يكون في حُلَّةٍ رَفْرَفٍ وعلى رَفْرَفٍ . والله أعلم . وقال الضحاك : رأى سِدْرَةَ الْمُنْتَهَى . وعن ابن مسعود : رأى ما غشى السِّدْرَةَ من فِرَاشٍ الذهب . حكاه الماوردي . وقيل : رأى المعراج . وقيل : هو ما رأى تلك الليلة في مسراه في عوده وبدئه ؛ وهو أحسن ؛ دليله « لُئِلاَّهُ مِنْ آيَاتِنَا » « وَمِنْ » يجوز أن تكون للتبويض ، وتكون « الكبرى » مفعولة لـ « رَأَى » وهى في الأصل صفة الآيات ووحدت لـ « وس »



الآيات . وأيضا يجوز نعت الجماعة نعت الأنثى ، كقوله تعالى : « وَلِي فِيهَا مَارِبٌ أُخْرَى » .  
وقيل : « الْكُبْرَى » نعت لمحذوف ؛ أى رأى من آيات ربه الآية الكبرى . ويجوز أن تكون  
« مِنْ » زائدة ؛ أى رأى آيات ربه الكبرى . وقيل : فيه تقديم وتأخير ؛ أى رأى الكبرى  
من آيات ربه .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ﴿١٩﴾ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ  
الْأُخْرَىٰ ﴿٢٠﴾ الْكُرُّ الذَّكَرُ وَلَهُ الْآنثَىٰ ﴿٢١﴾ تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ( أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ . وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى ) لما ذكر الوحي إلى النبي  
صلى الله عليه وسلم ، وذكر من آثار قدرته ما ذكر ، حاج المشركين إذ عبدوا ما لا يعقل وقال :  
أفرايت هذه الآلهة التي تعبدونها أَوْحِينَ إِلَيْكُمْ شَيْئًا كَمَا أُوحِيَ إِلَى عَجْد . وكانت اللات لثَقِيف ،  
والعزى لقريش وبني كنانة ، ومناة لبي هلال . وقال هشام : فكانت مناة لهُذَيْل وَخُرَاعَةَ ،  
فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً رضى الله عنه فهدهما عام الفتح . ثم اتخذوا اللات  
بالطائف ، وهي أحدث من مناة وكانت صخرة مربعة ، وكان سدتها من ثَقِيف ، وكانوا  
قد سوا عليها بناء ، فكانت قريش وجميع العرب تعظمها . وبها كانت العرب تسمى زيد  
اللات وتيم اللات . وكانت في موضع [منارة] مسجد الطائف اليسرى ، فلم تزل كذلك إلى أن  
أسلمت ثَقِيف ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم المغيرة بن شعبه فهدهما وحرقها بالنار .  
ثم اتخذوا العزى وهي أحدث من اللات ، اتخذها ظالم بن أسعد ، وكانت بوادي نخلة الشامية  
فوق ذات عرق ، فبنوا عليها بيتا وكانوا يسمعون منها الصوت . قال هشام : وحدثني أبي  
عن أبي صالح عن ابن عباس قال : كانت العزى شيطانة تأتي ثلاث شمرات ببطن نخلة ،  
فلما أفتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ، بعث خالد بن الوليد رضى الله عنه فقال :

(١) أنفقت نسخ الأصل على القول بأن مناة لبني هلال ولم نره لغير المؤلف .

(٢) الزيادة من كتاب الأصنام لابن الكلبي .

(٣) في كتاب الأصنام « فيه » بدل « منها » .

« آتِ بطنَ نَحْلَةٍ فَإِنَّكَ تَجِدُ ثَلَاثَ سَمَرَاتٍ فَأَعْضِدِ الْأُولَى » فَأَتَاهَا فَعَضَّدَهَا فَلَمَّا جَاءَ إِلَيْهِ قَالَ :  
 « هَلْ رَأَيْتَ شَيْئًا » قَالَ : لَا . قَالَ : « فَأَعْضِدِ الثَّانِيَةَ » فَأَتَاهَا فَعَضَّدَهَا ، ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : « هَلْ رَأَيْتَ شَيْئًا » قَالَ : لَا . قَالَ : « فَأَعْضِدِ الثَّالِثَةَ » فَأَتَاهَا فَإِذَا  
 هُوَ بِجَبَشِيَّةٍ نَافِثَةٍ شَعْرَهَا ، وَاضِعَةً يَدَيْهَا عَلَى عَاتِقِهَا تُصَرِّفُ بَأْيَابَهَا ، وَخَلْفَهَا دُبْيَةُ السُّلَمَى<sup>(١)</sup>  
 وَكَانَ سَادِنَهَا فَقَالَ :

يَا عَزَّ كُفْرَانِكَ لَا سُبْحَانَكَ \* إِنِّي رَأَيْتُ اللَّهَ قَدْ أَهَانَكَ

ثُمَّ ضَرَبَهَا ففَلَقَ رَأْسَهَا فَإِذَا هِيَ حُمَّةٌ ، ثُمَّ عَضَّدَ الشَّجَرَةَ وَقَتَلَ دُبْيَةَ السَّادِنِ ، ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ : « تِلْكَ الْعُزَّى [ وَلَنْ تُعْبَدَ أَبَدًا ] » وَقَالَ ابْنُ جُبَيْرٍ : الْعُزَّى  
 حَجَرٌ أبيضٌ كَانُوا يَعْبُدُونَهُ . قَتَادَةُ : نَبَتٌ كَانَتْ بِبَطْنِ نَحْلَةٍ « وَمَنَاءٌ » صَنْمٌ لَخَزَاعَةٍ . وَقِيلَ : إِنْ  
 اللَّاتُ فِيهَا ذَكَرٌ بَعْضُ الْمَفْسَرِينَ أَخَذَهُ الْمُشْرِكُونَ مِنْ لَفْظِ اللَّهِ ، وَالْعُزَّى مِنَ الْعَزِيزِ ، وَمَنَاءٌ مِنَ  
 مَنَى اللَّهِ الشَّيْءَ إِذَا قَدَّرَهُ . وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ الزَّيْرِ وَمُجَاهِدٌ وَحَمِيدٌ وَأَبُو صَالِحٍ « اللَّاتُ »  
 بِتَشْدِيدِ التَّاءِ وَقَالُوا : كَانَ رَجُلًا يَلْتَمِسُ السُّوَيْقَ لِلْحَاجِّ - ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - فَلَمَّا مَاتَ  
 عَكَفُوا عَلَى قَبْرِهِ فَعَبَدُوهُ . ابْنُ عَبَّاسٍ : كَانَ يَبِيعُ السُّوَيْقَ وَالسَّمْنَ عِنْدَ صَخْرَةٍ وَيَصْبِيهِ عَلَيْهَا ،  
 فَلَمَّا مَاتَ ذَلِكَ الرَّجُلُ عَبَدَتْ تَقِيفُ تِلْكَ الصَّخْرَةَ إِعْظَامًا لِصَاحِبِ السُّوَيْقِ . أَبُو صَالِحٍ : إِنَّمَا كَانَ  
 رَجُلًا بِالطَّائِفِ فَكَانَ يَقُومُ عَلَى آلِهَتِهِمْ وَيَلْتَمِسُ لَهُمُ السُّوَيْقَ فَلَمَّا مَاتَ عَبَدُوهُ . مُجَاهِدٌ : كَانَ رَجُلٌ  
 فِي رَأْسِ جَبَلٍ لَهُ غُنَيْمَةٌ يَسْلِي<sup>(٢)</sup> مِنْهَا السَّمْنَ وَيَأْخُذُ مِنْهَا الْأَقِطَ وَيَجْمَعُ رِسْلَهَا ، ثُمَّ يَتَّخِذُ مِنْهَا حَبَسًا فَيَطْعَمُ  
 الْحَاجَّ ، وَكَانَ بِبَطْنِ نَحْلَةٍ فَلَمَّا مَاتَ عَبَدُوهُ وَهُوَ اللَّاتُ . وَقَالَ الْكَلْبِيُّ<sup>(٣)</sup> : كَانَ رَجُلًا مِنْ  
 تَقِيفٍ يُقَالُ لَهُ صِرْمَةٌ بَنَ غَنَمٍ . وَقِيلَ إِنَّهُ عَامِرُ بْنُ ظَرِيبٍ الْعَدَوَانِيُّ . قَالَ الشَّاعِرُ :

لَا تَنْصُرُوا اللَّاتَ إِنَّ اللَّهَ مُهْلِكُهَا \* وَكَيْفَ يَنْصُرُكُمْ مَنْ لَيْسَ يَنْتَصِرُ

(١) دُبْيَةُ الْبَدَالِ الْمَهْمَلَةُ بِنِ حُرْمَسٍ وَيُرْوَى ابْنُ حُرْمٍ ثُمَّ السُّلَمَى .

(٢) يَسْلِي : يَجْمَعُ . وَالْأَقِطُ لَبَنٌ مَجْفُوفٌ بِأَسْنَانٍ مَسْحُورَةٍ بِطَبِخٍ بِهِ . وَالرَّسْلُ اللَّبَنُ .

(٣) هُوَ شَدَّادُ بْنُ عَارِضٍ الْجَشْمِيُّ قَالَهُ فِي آيَاتٍ حِينَ هَدَمَتِ اللَّاتُ وَحَرَقَتْ ، يَنْهَى ثَقِيْنَا عَنِ الْعُودِ إِلَيْهَا .

وَالنَّصْبُ لَهَا .



والقراءة الصحيحة «اللات» بالتخفيف أسم صنم والوقف عليها بالتاء وهو اختيار الفراء.

قال الفراء : وقد رأيت الكسائي سأل أبا فقعس الأسدي<sup>(١)</sup> فقال ذاه لذات [ولاء لات] وقرأ «أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاهَ» . وكذا قرأ الدؤري عن الكسائي والبزري عن ابن كثير «اللاه» بالهاء في الوقف ومن قال : إن «اللات» من الله وقف بالهاء أيضا . وقيل : أصلها لاهة مثل شاة [أصلها شاهة] . وهي من لآهت أى اختفت ؛ قال الشاعر :

لآهت فما عرفت يوماً بخارجة \* ياليتها نرجت حتى رأيناها

وفي الصحاح : اللات أسم صنم كان لثقيف وكان بالطائف ، وبعض العرب يقف عليها بالتاء ، وبعضهم بالهاء ؛ قال الأخفش : سمعنا من العرب من يقول اللات والعزى ، ويقول هى اللات فيجعلها تاء في السكوت وهى اللات فاعلم أنه جر في موضع الرفع ، فهذا مثل أميس مكسور على كل حال وهو أجود منه ؛ لأن الألف واللام اللتان في اللات لا تسقطان وإن كانتا زائدتين ؛ وأما ما سمعنا من الأكثر في اللات والعزى في السكوت عليها فاللاه لأنها هاء فصارت تاء في الوصل وهى في تلك اللغة مثل كان من الأمر كيت وكيت ، وكذلك هيات في لغة من كسرهما ؛ إلا أنه يجوز في هيات أن تكون جماعة ولا يجوز ذلك في اللات ؛ لأن التاء لا تزداد في الجماعة إلا مع الألف ، وإن جعلت الألف والتاء زائدتين بقى الأسم على حرف واحد .

قوله تعالى : ( وَمِنَ الثَّالِثَةِ الْآخَرَى ) قرأ ابن كثير وابن محيصن وحيد ومجاهد والسلمي والأعشى عن أبي بكر « وَمِنَ الثَّالِثَةِ » بالمد والهمز . والباقون بترك الهمز لعتان . وقيل : سمى بذلك ؛ لأنهم كانوا يريقون عنده الدماء يتقربون بذلك إليه . وبذلك سميت منى لكثرة ما يراق فيها من الدماء . وكان الكسائي وابن كثير وابن محيصن يقفون بالهاء على الأصل .

(١) الذى ذكره النحاس فى إعراب قوله تعالى : «ولات حين ماض» أن الفراء قال عن الكسائي أحسبه أنه سأل أبا السمال كيف يقرأ فيقف على «ولات» فوقف عليها بالهاء . وعبارة الفراء فى هذه السورة من تفسيره : وكان الكسائي يقف عليها بالهاء وأنا أنف على التاء . ٥١٠ . ولم يذكر أبا فقعس .

الباقون بالتاء أتباعا لخط المصحف . وفي الصحاح : وَمَنَاءُ أَسْمٌ صَنَمٌ كَانَ [ لِهَذِيلَ وَنُزَاعَةَ <sup>(١)</sup> ]  
 بين مكة والمدينة ، والماء للتانيث ويسكت عليها بالتاء وهي لغة ، والنسبة إليها مَنَوِيَّةٌ ،  
 وعبد مَنَاءَ بنُ أَدِّ بن طابخة وزيد مَنَاءَ بن تميم بن مَرِّمَةَ ويقصر ، قال هوَبر الحارثي :  
 أَلَا هَلْ أَتَى التَّيْمَ بْنَ عَبْدِ مَنَاءٍ \* عَلَى الشَّنْءِ فِيمَا بَيْنَنَا ابْنُ تَيْمِ

قوله تعالى : (الْأُخْرَى) العرب [ لا ] تقول للثالثة أخرى ، وإنما الأخرى نعت للثانية <sup>(٢)</sup>  
 وأختلفوا في وجهها فقال الخليل : إنما قال ذلك لوفاق رءوس الآي ، كقوله : « مَا رَبُّ  
 أُخْرَى » ولم يقل أخر . وقال الحسين بن الفضل : في الآية تقديم وتأخير مجازها أفرايم  
 اللات والعزى الأخرى ومَنَاءُ الثالثة . وقيل : إنما قال « وَمَنَاءُ الثَّالِثَةُ الْآخَرَى » لأنها  
 كانت مرتبة عند المشركين في التعظيم بعد اللات والعزى فالكلام على نسقه . وقد ذكرنا  
 عن هشام : أن مَنَاءَ كانت أولا في التقديم ، فلذلك كانت مقدمة عندهم في التعظيم ، والله  
 أعلم . وفي الآية حذف دل عليه الكلام ، أي أفرايم هذه الالهة هل نفعت أو ضرت حتى  
 تكون شركاء لله . ثم قال على جهة التقرير والتوبيخ : ( أَلَيْسَ الَّذِي كَرَّوْهُ الْآتِي ) ردا عليهم  
 قولهم الملائكة بنات الله ، والأصنام بنات الله .

قوله تعالى : ( تِلْكَ إِذًا ) يعني هذه القسمة ( فِقْسَمَةُ ضَيْرَى ) أي جائزة عن العدل ،  
 خارجة عن الصواب ، مائلة عن الحق . يقال : ضَارَ في الحكم أي جار ، وضَارَه حَقُّه يَضِيرُه  
 ضَيْرًا — عن الأخفش — أي نقصه ونجسه . قال : وقد يهمز فيقال ضَارَه يَضَارُه ضَارًا  
 وأنشد :

فَإِنْ تَنَّا عَنَّا نَنْتَقِصُكَ وَإِنْ [ تُقِمُّ ] \* فِقْسَمُكَ مَضُورٌ وَأَنْفُكَ رَاغِمٌ <sup>(٣)</sup>  
 وقال الكسائي : يقال ضَارَ يَضِيرُ ضَيْرًا وضَارَ يَضُورُ ضَوْزًا ، وضَارَ يَضَارُ ضَارًا إذا ظلم  
 وتعدى ونجس وانتقص ، قال <sup>(٤)</sup> :

ضَارَتْ بَنُو أَسَدٍ بِحُكْمِهِمْ \* إِذْ يَجْعَلُونَ الرَّأْسَ كَالذَّنْبِ

(١) از زيادة من الصحاح . (٢) زيادة يقتضها السياق . (٣) الريادة من اللسان وفي الأصل  
 وإن تقب . وروى حفظك بدل فقسمك . (٤) قاله امرؤ القيس .



وقوله تعالى : « قِسْمَةٌ ضِيزَى » أى جائزة وهى فُعْلَى مثل طُوبَى وحُبْلَى ؛ وإنما كسروا الضاد لتسلم الياء ؛ لأنه ليس فى الكلام فِعْلَى صفة ، وإنما هو من بناء الأسماء كالشُعْرَى والدَّفْلَى . قال الفراء : وبعض العرب تقول ضُوزَى وضِزْرَى بالهمز . وحكى أبو حاتم عن أبى زيد : أنه سمع العرب تهمز «ضِيزَى» . قال غيره : وبها قرأ ابن كثير ؛ جعله مصدرا مثل ذِكْرَى وليس بصفة ؛ إذ ليس فى الصفات فِعْلَى ولا يكون أصلها فُعْلَى ؛ إذ ليس فيها ما يوجب القلب ، وهى من قولهم ضازته أى ظلمته . فالمعنى قسمة ذات ظلم . وقد قيل هما لغتان بمعنى . وحكى فيها أيضا سواهما ضِيزَى وضَاوَى وضُوزَى وضُوزَى . وقال المؤرج : كرهوا ضم الضاد فى ضِيزَى وخافوا انقلاب الياء واوا وهى من بنات الواو ؛ فكسروا الضاد لهذه العلة ، كما قالوا فى جمع أبيض بِيضٌ والأصل بُوَضٌ مثل حُمِرٍ وصُفَرٍ وخُضَرٍ . فأما من قال : ضاز يَضُوز فالأسم منه ضُوزَى مثل شُورَى .

قوله تعالى : إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَّتُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى ﴿٢٣﴾ أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى ﴿٢٤﴾ فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى ﴿٢٥﴾ وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ( إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَّتُوهَا ) أى ما هى معنى هذه الأوثان « إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَّتُوهَا » يعنى نحتموها وسميتموها آلهة . ( أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ ) أى قلدتموهم فى ذلك . ( مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ) أى ما أنزل الله بها من حجة ولا برهان . ( إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ) عاد من الخطاب إلى الخبر أى ما يتبع هؤلاء إلى الظن . ( وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ ) أى تميل إليه . وقراءة البامة « يَتَّبِعُونَ » بالياء . وقرأ عيسى بن عمرو وأيوب وآبن السميع

« تَتَّبِعُونَ » بالناء على الخطاب . وهي قراءة ابن مسعود وابن عباس . ( وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى ) أى البيان من جهة الرسول أنها ليست بألهة . ( أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى ) أى أشتى أى ليس ذلك له . وقيل : « أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى » من البنين . أى يكون له دون البنات . وقيل : « أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى » من غير جزاء ليس الأمر كذلك . وقيل : « أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى » من النبوة أن تكون فيه دون غيره . وقيل : « أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى » من شفاعة الأصنام . نزلت في النضر بن الحرث . وقيل : في الوليد بن المغيرة . وقيل في سائر الكفار . ( فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى ) يعطى من يشاء ويمنع من يشاء لا ما تمنى أحد . قوله تعالى : ( وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى ) هذا توبيخ من الله تعالى لمن عبد الملائكة والأصنام ، وزعم أن ذلك يقربه إلى الله تعالى ، فأعلم أن الملائكة مع كثرة عبادتها وكرامتهم على الله لا تشفع إلا لمن أذن أن يشفع له . قال الأخفش : الملك واحد ومعناه جمع ؛ وهو كقوله تعالى : « فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ » . وقيل : إنما ذكر ملكا واحدا ، لأنكم تمل على الجمع .

قوله تعالى : إِنْ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةً الْأُنثَى (٢٧) وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا (٢٨) فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (٢٩) ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَى (٣٠)

قوله تعالى : ( إِنْ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ) هم الكفار الذين قالوا الملائكة بنات الله والأصنام بنات الله . ( لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةً الْأُنثَى ) أى كتسمية الأنثى ، أى



يعتقدون أن الملائكة إناث وأهم بنات الله . ﴿ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ ﴾ أى إنهم لم يشاهدوا خلق الملائكة ، ولم يسمعوا ما قالوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يروه فى كتاب . ﴿ إِنْ يَتَّبِعُونَ ﴾ أى ما يتبعون ﴿ إِلَّا الظَّنَّ ﴾ فى أن الملائكة إناث . ﴿ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ فَأَعْرِضْ عَنْ تَوَلَّى عَنْ دِكْرِنَا ﴾ يعنى القرآن والإيمان . وهذا منسوخ بآية السيف . ﴿ وَلَمْ يَرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ نزلت فى النضر . وقيل : فى الوليد . ﴿ ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ﴾ أى إنما يبصرون أمر دنياهم ويجهلون أمر دينهم . قال الفراء : صغرهم وأزدرى بهم . أى ذلك قدر عقولهم ونهاية علمهم أن آثروا الدنيا على الآخرة . وقيل : أن جعلوا الملائكة والأصنام بنات الله . ﴿ إِنْ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ أى حاد عن ديبه ﴿ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ أَهْتَدَى ﴾ فيجازى كلا بأعمالهم .

قوله تعالى : وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى ﴿٣١﴾ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَحْنَاءٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوْا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى ﴾ اللام متعلقة بالمعنى الذى دل عليه « وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » كأنه قال : هو مالك ذلك يهدى من يشاء ويضل من يشاء ليجزى المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته . وقيل : « وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » معترض فى الكلام والمعنى : إن ربك هو أعلم بمن ضلَّ عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى ليجزى . وقيل : هو

لام العاقبة ، أى والله ما فى السموات وما فى الأرض ؛ أى وعاقبة أمر الخلق أن يكون  
فيهم مسيء ومحسن : فللمسيء السوءى وهى جهنم وللحسن الحسنى وهى الجنة .  
قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَحْتَبُونَ كِبَارَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ ﴾ فيه ثلاث مسائل :  
الأولى - قوله تعالى : « الَّذِينَ يَحْتَبُونَ كِبَارَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ » هذا نعت للحسين ؛  
أى هم لا يرتكبون كبار الإثم وهو الشرك ؛ لأنه أكبر الآثام . وقرأ الأعمش ويحيى بن  
وثاب وحزمة والكسائي « كَبِيرٌ » على التوحيد وفسره ابن عباس بالشرك . « وَالْفَوَاحِشَ »  
الزنى . وقال مقاتل : « كِبَارَ الْإِثْمِ » كل ذنب ختم بالنار « وَالْفَوَاحِشَ » كل ذنب فيه  
الحذ . وقد مضى فى « النساء » القول فى هذا . ثم استثنى استثناء منقطعا وهى :

المسئلة الثانية - فقال : « إِلَّا اللَّمَمَ » وهى الصغائر التى لا يسلم من الوقوع فيها  
إلا من عصمه الله وحفظه . وقد اختلف فى معناها ؛ فقال أبو هريرة وابن عباس والشعبى :  
« اللَّمَمَ » كل ما دون الزنى . وذكر مقاتل بن سليمان : أن هذه الآية نزلت فى رجل كان  
يسمى نهبان التمار ؛ كان له حانوت يبيع فيه تمرًا ، فجاءته امرأة تشتري منه تمرًا فقال لها :  
إن داخل الدكان ما هو خير من هذا ، فلما دخلت راودها فأبت وأنصرفت فندم نهبان :  
فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ! ما من شئ يصنعه الرجل إلا وقد  
فعلته إلا الجماع ؛ فقال : « لعل زوجها غار » فنزلت هذه الآية . وقد مضى فى آخر « هود »  
(٢) وكذا قال ابن مسعود وأبو سعيد الخدرى وحذيفة ومسروق : إن اللمم ما دون الوطء من  
القبلة والغمرة والنظرة والمضاجعة . وروى مسروق عن عبد الله بن مسعود قال : زنى العينين  
النظر ، وزنى اليدين البطش ، وزنى الرجلين المشى ، وإنما يصدق ذلك أو يكذبه الفرج ،  
فإن تقدم كان زنى وإن تأخر كان لمّا . وفى صحيح البخارى ومسلم عن ابن عباس قال :  
ما رأيت شيئا أشبه باللم مما قال أبو هريرة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله كتب

(١) راجع ج ٥ ص ١٥٨ فابعدا طبة أول أو ثانية .

(٢) راجع ج ٩ ص ١١١ طبة أول أو ثانية ، فقيه يان الإجمال فى هذا الحديث برواية أخرى .



على ابن آدم حظه من الزنى أدرك ذلك لا محالة فزنى العينين النظر وزنى اللسان النطق والنفس تمنى وتشتهى والفرج يصدق ذلك أو يكذبه . والمعنى إن الفاحشة العظيمة والزنى التام الموجب للموت في الدنيا والعقوبة في الآخرة هو في الفرغ وغيره له حظ من الإثم . والله أعلم . وفي رواية أبي صالح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كُتِبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَصِيْبُهُ مِنَ الزِّنَى مُدْرِكٌ ذَلِكَ لَا مَحَالَةَ فَالْعَيْنَانِ زَنَاهُمَا النَّظْرُ وَالْأُذُنَانِ زَنَاهُمَا السَّمْعُ وَاللِّسَانُ زَنَاهُمَا الْكَلَامُ وَالْيَدُ زَنَاهَا الْبَطْشُ وَالرَّجُلُ زَنَاهَا الْخَطَا وَالْقَلْبُ يَهْوَى وَيَتَمَنَّى وَيَصْدُقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ وَيَكْذِبُهُ » . أخرجه مسلم . وقد ذكر الثعلبي حديث طاوس عن ابن عباس فذكر فيه الأذن واليد والرجل ، وزاد فيه بعد العينين واللسان : وزنى الشفتين القبلة . فهذا قول . وقال ابن عباس أيضا : هو الرجل يلم بذنوب ثم يتوب . قال : ألم تسمع النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول :

إِنْ تَغْفِرَ اللَّهُمَّ تَغْفِرْ جَمًّا \* وَأَيُّ عَبْدٍ لَكَ لَا الْمَا

رواه عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس . قال النحاس : هذا أصح ما قيل فيه وأجلها إسنادا . وروى شعبة عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس في قول الله عز وجل « إِلَّا اللَّمَمَ » قال : هو أن يلم العبد بالذنوب ثم لا يعاوده ، قال الشاعر :

إِنْ تَغْفِرَ اللَّهُمَّ تَغْفِرْ جَمًّا \* وَأَيُّ عَبْدٍ لَكَ لَا الْمَا

وكذا قال مجاهد والحسن : هو الذي يأتي الذنب ثم لا يعاوده . ونحوه عن الزهري . قال : اللهم أن يزني ثم يتوب فلا يعود ، وأن يسرق أو يشرب الخمر ثم يتوب فلا يعود . ودليل هذا التأويل قوله تعالى :

« وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ » الآية . ثم قال : « أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ » فضمن لهم المغفرة ، كما قال عقيب اللام : ( إِنَّ )

(١) روى هذا الحديث الترمذي بهذا الإسناد وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب . والبيت لأمية بن الصلت

قاله عند احتضاره .

رَبِّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ ﴿ فَعَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ يَكُونُ «إِلَّا اللَّمَمَ» أَسْتِثْنَاءُ مُتَّصِلٍ . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو  
 أَبُو الْعَاصِ : اللَّمَمُ مَادُونُ الشَّرِكِ . وَقِيلَ : اللَّمَمُ الذَّنْبُ بَيْنَ الْحَذِينَ وَهُوَ مَا لَمْ يَأْتِ عَلَيْهِ حَدٌّ فِي الدُّنْيَا ،  
 وَلَا تُوعَدُ عَلَيْهِ بِعَذَابٍ فِي الْآخِرَةِ تَكْفُرُهُ الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ . قَالَ ابْنُ زَيْدٍ وَعُكْرَمَةُ وَالضُّحَاكُ  
 وَقَتَادَةُ . وَرَوَاهُ الْعَوْفِيُّ وَالْحَكَمُ بْنُ عِيْنَةَ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ . وَقَالَ الْكَلْبِيُّ : اللَّمَمُ عَلَى وَجْهَيْنِ كُلُّ  
 ذَنْبٍ لَمْ يَذْكُرْ اللَّهُ عَلَيْهِ حَدًّا فِي الدُّنْيَا وَلَا عَذَابًا فِي الْآخِرَةِ ، فَذَلِكَ الَّذِي تَكْفُرُهُ الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ  
 مَا لَمْ يَبْلُغِ الْكِبَارَ وَالْفَوَاحِشَ ، وَالْوَجْهُ الْآخَرُ هُوَ الذَّنْبُ الْعَظِيمُ يَلْمُ بِهِ الْإِنْسَانُ الْمَرَّةَ بَعْدَ الْمَرَّةِ  
 فَيَتُوبُ مِنْهُ . وَعَنْ أَبِي عَبَّاسٍ أَيْضًا وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ : هُوَ مَا سَلَفَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ  
 فَلَا يُؤَاخِذُهُمْ بِهِ . وَذَلِكَ أَنَّ الْمُشْرِكِينَ قَالُوا لِلْمُسْلِمِينَ : إِنَّمَا كُنْتُمْ بِالْأُمْسِ تَعْمَلُونَ مَعَنَا فَتَزَلْتُمْ .  
 وَقَالَ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ وَ[أَبْنُهُ] <sup>(١)</sup> وَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : «وَأَنْ تَجْعَلُوا بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ» .  
 وَقِيلَ : اللَّمَمُ هُوَ أَنْ يَأْتِيَ بِذَنْبٍ لَمْ يَكُنْ لَهُ بِعَادَةٍ ، قَالَهُ نَفْطُوِيهِ . قَالَ : وَالْعَرَبُ تَقُولُ  
 مَا يَأْتِينَا إِلَّا لِمَا . أَيْ فِي الْحَيْنِ بَعْدَ الْحَيْنِ . قَالَ : وَلَا يَكُونُ أَنْ يَلْمَ وَلَا يَفْعَلَ ، لِأَنَّ الْعَرَبَ  
 لَا تَقُولُ أَلَمْ بِنَا إِلَّا إِذَا فَعَلَ الْإِنْسَانُ لَا إِذَا هَمَّ وَلَمْ يَفْعَلْهُ . وَفِي الصَّحَاحِ : وَالْمُ الرَّجُلُ مِنَ اللَّمَمِ  
 وَهُوَ صَغَائِرُ الذُّنُوبِ ، وَيُقَالُ : هُوَ مُقَارِبَةُ الْمُعْصِيَةِ مِنْ غَيْرِ مُوَاقَعَةٍ . وَأَنْشَدَ غَيْرُ الْجَوْهَرِيِّ :

يَزِينُ اللَّيْمَ قَبْلَ أَنْ يَرْحَلَ الرُّكْبُ \* وَقُلْ إِنْ تَمَلَّنَا فَمَا مَلَكُ الْقَلْبِ

أَيُّ أَقْرَبَ . وَقَالَ عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَبَاحٍ : اللَّمَمُ عَادَةُ النَّفْسِ الْحَيْنِ بَعْدَ الْحَيْنِ . وَقَالَ سَعِيدُ  
 ابْنِ الْمُسَيْبِ : هُوَ مَا أَلَمَ عَلَى الْقَلْبِ . أَيْ خَطَرٌ . وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَنَفِيَّةِ : كُلُّ مَا هَمَمْتَ بِهِ  
 مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ فَهُوَ لَمَمٌ . وَدَلِيلُ هَذَا التَّأْوِيلِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : «إِنْ لِلشَّيْطَانِ لَمَةٌ  
 وَلِللَّهِ لَمَةٌ» الْحَدِيثُ . وَقَدْ مَضَى فِي «الْبَقَرَةِ» عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى : «الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ» .  
 وَقَالَ أَبُو إِسْحَقَ الزَّجَاجُ : أَصْلُ اللَّمَمِ وَالْإِلْمَامُ مَا يَعْمَلُهُ الْإِنْسَانُ الْمَرَّةَ بَعْدَ الْمَرَّةِ وَلَا يَتَعَمَّقُ فِيهِ

(١) فِي الْأَصْلِ : وَأَبُوهُ . وَمَا أَثْبَتَاهُ يُوَافِقُ مَا فِي تَفْسِيرِ أَبِي حَيَّانَ وَالطَّبْرِيِّ .

(٢) رَاجِعُ ج ٣ ص ٣٢٩ طَبْعَةُ أَوَّلَى أَوْ ثَانِيَةٍ .



وَلَا يَقِيمُ عَلَيْهِ ؛ يُقَالُ : أَلَمْتُ بِهِ إِذَا زَرْتَهُ وَأَنْصَرَفْتَ عَنْهُ ، وَيُقَالُ : مَا فَعَلْتَهُ إِلَّا لَمًّا وَلَمَامًا  
أَيَّ الْحَيْنِ بَعْدَ الْحَيْنِ وَإِنَّمَا زِيَارَتُكَ لِلْمَامِ ، وَمِنْهُ الْمَامُ الْخِيَالُ ؛ قَالَ الْأَعَشَى :

أَلَمْ خَيْالٌ مِنْ قُبَيْلَةٍ بَعْدَ مَا • وَهِيَ جَبَلُهَا مِنْ حَبْلِنَا قَتَصَرَّمَا

وَقِيلَ : إِلَّا بِمَعْنَى الْوَاوِ وَأَنْكَرَ هَذَا الْفَرَّاءُ . وَقَالَ : الْمَعْنَى إِلَّا الْمُتَقَارِبُ مِنْ صَغَارِ الذُّنُوبِ .

وَقِيلَ : اللَّمَمُ النَّظَرَةُ الَّتِي تَكُونُ بَجَاةٍ .

قُلْتُ : هَذَا فِيهِ بَعْدٌ إِذْ هُوَ مَعْفُوٌّ عَنْهُ أَبْتَدَاءً غَيْرَ مُؤَاخَذٍ بِهِ ؛ لِأَنَّهُ يَقَعُ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ  
وَأَخْتِيَارٍ وَقَدْ مَضَى فِي « النَّورِ » بَيَانُهُ . وَاللَّمَمُ أَيْضًا طَرَفُ مِنَ الْجُنُونِ وَرَجُلٌ مَلُومٌ أَيْ بِهِ  
لَمَمٌ . وَيُقَالُ أَيْضًا : أَصَابَتْ فَلَانًا لَمَةً مِنَ الْجَنِّ وَهِيَ الْمَسُّ وَالشَّيْءُ الْقَلِيلُ ؛ قَالَ الشَّاعِرُ :  
فَإِذَا وَذَلِكَ يَا كَيْشَةَ لَمْ يَكُنْ \* إِلَّا كَلِمَةً حَالِسٍ بِخَيْالٍ

الثَّالِثَةُ - قَوْلُهُ تَعَالَى : « إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ » لَمَنْ تَابَ مِنْ ذَنْبِهِ وَاسْتَغْفَرَ ؛  
قَالَهُ أَبُو عَبَّاسٍ . وَقَالَ أَبُو مَيْسَرَةَ عَمْرُو بْنُ شَرْحَبِيلٍ وَكَانَ مِنْ أَفَاضِلِ أَصْحَابِ أَبِي مَسْعُودٍ :  
رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنِّي أُدْخِلْتُ الْجَنَّةَ فَإِذَا قِيَابٌ مَضْرُوبَةٌ ، فَقُلْتُ : لِمَنْ هَذِهِ ؟ فَقَالُوا : لَدَى  
الْكَلَّاعِ وَحَوْشَبٍ ، وَكَانَا مِنْ قَتْلِ بَعْضِهِمْ بَعْضًا ، فَقُلْتُ : وَكَيْفَ ذَلِكَ ؟ فَقَالُوا : إِنَّهُمَا لَقِيَا  
اللَّهَ فَوَجَدَاهُ وَاسِعَ الْمَغْفِرَةِ . فَقَالَ أَبُو خَالِدٍ : بَلَغَنِي أَنَّ ذَا الْكَلَّاعِ أَعْتَقَ اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفَ بَنَاتٍ .  
قَوْلُهُ تَعَالَى : ( هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ ) مِنْ أَنْفُسِكُمْ ( إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ ) يَعْنِي أَبَاكُمْ آدَمَ  
مِنَ الطِّينِ وَخَرَجَ اللَّفْظُ عَلَى الْجَمْعِ . قَالَ التِّرْمِذِيُّ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : وَلَيْسَ هُوَ كَذَلِكَ عِنْدَنَا ، بَلْ وَقَعَ  
الْإِنْشَاءُ عَلَى التُّرْبَةِ الَّتِي رَفَعْتَ مِنَ الْأَرْضِ ، وَكُنَّا جَمِيعًا فِي تِلْكَ التُّرْبَةِ وَفِي تِلْكَ الطِّينَةِ ، ثُمَّ خَرَجَتْ  
مِنَ الطِّينَةِ الْمَيَاهُ إِلَى الْأَصْلَابِ مَعَ ذُرُوبِ النَّفُوسِ عَلَى اخْتِلَافِ هَيْئَتِهَا ، ثُمَّ أَسْتَخْرِجُهَا مِنْ  
صُلْبِهَا عَلَى اخْتِلَافِ الْهَيْئَاتِ ، مِنْهُمْ كَالَّذِيزِيتَلَاءُ ، وَبَعْضُهُمْ أَنْوَرُ مِنْ بَعْضٍ ، وَبَعْضُهُمْ أَسْوَدُ  
كَالْحُمَةِ ، وَبَعْضُهُمْ أَشَدُّ سَوَادًا مِنْ بَعْضٍ ؛ فَكَانَ الْإِنْشَاءُ وَاقِعًا عَلَيْنَا وَعَلَيْهِ . حَدَّثَنَا عِيسَى

(١) راجع ج ١٢ ص ٢٢٧ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) هو ابن مقل . والواو في ذلك زائدة كقول أبي كبير الهذلي :

فَإِذَا وَذَلِكَ لَيْسَ إِلَّا حِينَهُ \* وَإِذَا مَضَى شَيْءٌ كَانَ لَمْ يَفْعَلْ

ابن حماد العسقلاني قال : حدثنا بشر بن بكر ، قال حدثنا الأوزاعي ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " عُرِضَ عَلَى الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ بَيْنَ يَدَيِ حَجْرَتِي هَذِهِ اللَّيْلَةَ " فقال قائل : يا رسول الله ! ومن مضى من الخلق ؟ قال : " نعم عُرِضَ عَلَى آدَمَ فَمِنْ دُونِهِ فَهَلْ كَانَ خُلِقَ أَحَدٌ " قالوا : وَمَنْ فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ وَبَطُونَ الْأُمَهَاتِ ؟ قال : " نعم مثلوا في الطين فعرقتهم كما علم آدم الاسماء كلها " .

قلت : وقد تقدّم في أول « الأنعام » أن كل إنسان يخلق من طين البقعة التي يدفن فيها . ( وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ ) جمع جنين وهو الولد مادام في البطن ، سمي جنينا لأجتنانه وأستناره . قال عمرو بن كلثوم :

\* هِجَانِ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِينًا \* (٢)

وقال مكحول : كنا أجنة في بطون أمهاتنا فسقط منا من سقط وكنا فيمن بقي ، ثم صرنا رُضْعًا فهلك منا من هلك وكنا فيمن بقي ، ثم صرنا يَفْعَةً فهلك منا من هلك ، وكنا فيمن بقي ثم صرنا شبابا فهلك منا من هلك وكنا فيمن بقي ، ثم صرنا شيوخا — لا أبالك — فما بعد هذا نتظر؟! . وروى ابن لهيعة عن الحرث بن يزيد عن ثابت بن الحرث الأنصاري قال : كانت اليهود تقول إذا هلك لهم صبي صغير هو صديق ، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " كذبت يهود ما من نسمة يخلقها الله في بطن أمه إلا أنه شقي أو سعيد " فأنزل الله تعالى عند ذلك هذه الآية : « هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ » إلى آخرها . ونحوه عن عائشة : " كان اليهود " . بمثله . ( فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ ) لا تمدحوها ولا تثنوا عليها ، فإنه أبعد من الرياء وأقرب إلى الخشوع . ( هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى ) أي أخلص العمل وآتى عقوبة الله . عن الحسن وغيره . قال الحسن : قد علم الله سبحانه كل نفس ما هي عاملة ، وما هي صانعة ، وإلى ما هي صائرة . وقد مضى في « النساء » الكلام في معنى هذه الآية عند قوله

(١) في نسخة : « فهل كان قبله أحد » . (٢) راجع ج ٦ ص ٣٨٨ طبعة أول أو ثانية .

(٣) ومدره : \* ذراعى حرد أدباء بكر \* وهي رواية أبي عبيدة . أي لم تظم في رحمتها ولها قط



نعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ <sup>(١)</sup> » فتأمله هناك . وقال ابن عباس : ما من أحد من هذه الأمة أزكيه غير رسول الله صلى الله عليه وسلم . والله تعالى أعلم .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى ﴿٣٣﴾ وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى ﴿٣٤﴾  
أَعْنَدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى . وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى ﴾ لما بين جهل المشركين في عبادة الأصنام ذكر واحدا منهم معينا بسوء فعله . قال مجاهد وابن زيد ومقاتل : نزلت في الوليد بن المغيرة ، وكان قد اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم على دينه فعيده بعض المشركين ، وقال : لِمَ تَرَكْتَ دِينَ الْأَشْيَاحِ وَضَلَلْتَهُمْ وَزَعَمْتَ أَنَّهُمْ فِي النَّارِ ؟ ! قال : إني خشيت عذاب الله ، فضمن له إن هو أعطاه شيئا من ماله ورجع إلى شركه أن يتحمل عنه عذاب الله ، فأعطى الذي عاتبه بعض ما كان ضمن [ له <sup>(٢)</sup> ] ثم بخل ومنعه فانزل الله تعالى هذه الآية . وقال مقاتل : كان الوليد مدح القرآن ثم أمسك عنه فقل « وَأَعْطَى قَلِيلًا » أي من الخير بلسانه « وَأَكْدَى » أي قطع ذلك وأمسك عنه . وعنه أنه أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم عقد الإيمان ثم تولى فقل « أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى » الآية . وقال ابن عباس والسدي والكلبي والمسيب بن شريك : نزلت في عثمان بن عفان رضي الله عنه كان يتصدق وينفق في الخير ، فقال له أخوه من الرضاة عبد الله بن أبي سرح : ما هذا الذي تصنع ؟ يوشك ألا يبقى لك شيء . فقال عثمان : إن لي ذنوبا وخطايا ، وإني أطلب بما أصنع رضا الله تعالى وأرجو عفوه ! فقال له عبد الله : أعطني فاقفك برحلتها وأنا أتحمل عنك ذنوبك كلها . فأعطاه وأشهد عليه ، وأمسك عن بعض ما كان يصنع [ من الصدقة <sup>(٣)</sup> ] فانزل الله تعالى « أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى . وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى » فعاد عثمان إلى أحسن ذلك وأجمله . ذكر ذلك الواحدى والثعلبي . وقال السدي أيضا : نزلت في العاص بن وائل السهمي ، وذلك أنه

(١) راجع ج ٥ ص ٢٤٦ فابعدا طبعة أولى أو ثانية . (٢) الزيادة من أسباب النزول للواحدى .

(٣) الزيادة من أسباب النزول للواحدى .

كان وبما يوافق النبي صلى الله عليه وسلم . وقال محمد بن كعب القرظي : نزلت في أبي جهل  
 ابن هشام ، قال : والله ما يأمر محمد إلا بمكارم الأخلاق . فذلك قوله تعالى : « وَأَعْطَى  
 قَلِيلًا وَأَكْدَى » . وقال الضحاك : هو النضر بن الحرث أعطى خمس قلائص لفقيه من  
 المهاجرين حين ارتد عن دينه ، وضمن له أن يتحمل عنه مائتم رجوعه . وأصل « أَكْدَى »  
 من الكدية يقال لمن حفر بئرًا ثم بلغ إلى حجر لا يتبها له فيه حفر قد أَكْدَى ، ثم استعملته  
 العرب لمن أعطى ولم يُتَمَّم ، ولمن طلب شيئًا ولم يبلغ آخره . وقال الحطيئة :

فأعطى قليلًا ثم أَكْدَى عطاءه \* ومن يبذل المعروف في الناس يُحْدِ

قال الكسائي وغيره : أَكْدَى الحافر وأَجْبِل إذا بلغ في حفره كُدِيَّة أو جنبلا فلا يمكنه  
 أن يحفر . وحفرًا أَكْدَى إذا بلغ إلى الصلب . ويقال : كَدَيْتُ أصابعه إذا كَلَّتْ من الحفر .  
 وكَدَيْتُ يده إذا كَلَّتْ فلم تعمل شيئًا . وَأَكْدَى الثَّبْتُ إذا قل ريعه ، وكَدَيْتُ الأرض تَكْدُو  
 كدوافه كَادِيَّةً إذا أبطأ نباتها ، عن أبي زيد . وَأَكْدَيْتُ الرجل عن الشيء رددته عنه .  
 وَأَكْدَى الرجل إذا قل خير . وقوله : « وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى » أي قطع القليل .

قوله تعالى : ﴿ أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهَوْا يَرَى ﴾ أي أعند هذا المكدي علم ما غاب عنه من  
 أمر العذاب . « فَهَوْا يَرَى » أي يعلم ما غاب عنه من أمر الآخرة ، وما يكون من أمره حتى  
 يضمن حمل العذاب عن غيره ، وكفى بهذا جهلا وحما . وهذه الرؤية هي المتعدية إلى  
 مفعولين والمفعولان محذوفان ؛ كأنه قال : فهو يرى الغيب مثل الشهادة .

قوله تعالى : أَمْ لَمْ يُدَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى ﴿٣٦﴾ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي  
 وَفَّى ﴿٣٧﴾ أَلَا تَرَى وَاِزْرَةً وَإِزْرَةً أُخْرَى ﴿٣٨﴾ وَأَنْتَ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ  
 إِلَّا مَا سَعَى ﴿٣٩﴾ وَأَنْ سَعِيَهُ سَوْفَ يَرَى ﴿٤٠﴾ ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ  
 الْأَوَّلَى ﴿٤١﴾ وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ﴿٤٢﴾



قوله تعالى : ( أَمْ لَمْ يَنْبَأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى . وَإِبْرَاهِيمَ ) أى صحف ( إِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ) كما في سورة « الأعلى » « صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى » أى لا تؤخذ نفس بدلا عن أخرى ، كما قال : ( أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ) وخص صحف إبراهيم وموسى بالذكر؛ لأنه كان ما بين نوح وإبراهيم يؤخذ الرجل بجزيرة أخيه وأبنه وأبيه؛ قاله الهذيل بن شرحبيل ، « وأن » هذه المخففة من الثقلية وموضعها جريدلا من « ما » أو يكون في موضع رفع على إضمار هو . وقرأ سعيد بن جبير وقتادة « وَفَّى » خفيفة ومعناها صدق في قوله وعمله ، وهي راجعة إلى معنى قراءة الجماعة « وَفَّى » بالتشديد أى قام بجميع ما فرض عليه فلم يخرم منه شيئا . وقد مضى في « البقرة » عند قوله تعالى : « وَإِذْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ فَاتَمَمْنَ » والتوفية الإنعام . وقال أبو بكر الوراق : قام بشرط ما ادعى ؛ وذلك أن الله تعالى قال له : « أَتَسْلِمُ قَالَ أَتَسَلَّمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » فطالبه الله بصحة دعواه ، فابتلاه في ماله وولده ونفسه فوجده واثبا بذلك ؛ فذلك قوله : « وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى » أى ادعى الإسلام ثم صحح دعواه . وقيل : وفى عمله كل يوم أربع ركعات في صدر النهار . رواه الهيثم عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم . وروى سهل بن سعد الساعدي عن أبيه « أَلَا أَخْبَرَكُمْ لَمْ سَمَّى اللَّهُ تَعَالَى خَلِيلَهُ إِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى » لأنه كان يقول كلما أصبح وأمسى « فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ » الآية . ورواه سهل بن معاذ عن أنس عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : « وَفَّى » أى وفى ما أرسل به ، وهو قوله : « أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » قال ابن عباس : كانوا قبل إبراهيم عليه السلام يأخذون الرجل بذنب غيره ، يأخذون الولي بالولي في القتل والجراحة ؛ فيقتل الرجل بأبيه وأبنه وأخيه وعمه وخاله وابن عمه وقريبه وزوجته وزوجها وعبد ، فبلغهم إبراهيم عليه السلام عن الله تعالى : « أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » . وقال الحسن وقتادة وسعيد بن جبير في قوله تعالى : « وَفَّى » عمل بما أمر به وبلغ رسالات ربه . وهذا أحسن ؛ لأنه عام . وكذا قال مجاهد : « وَفَّى » بما فرض عليه . وقال أبو مالك

النفارى قوله تعالى : « أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » إلى قوله : « فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى »  
 في صحف إبراهيم وموسى ، وقد مضى في آخر « الأنعام » القول في « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » مستوفى .

قوله تعالى : ( وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ) روى عن ابن عباس أنها منسوخة بقوله تعالى : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ » فيحصل الولد الطفل يوم القيامة في ميزان أبيه ، ويشفع الله تعالى الآباء في الأبناء والأبناء في الآباء ، يدل على ذلك قوله تعالى : « آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا » وقال أكثر أهل التأويل : إنها محكمة ولا ينفع أحدا عمل أحد ، واجمعوا أنه لا يصلى أحد عن أحد . ولم يجز مالك الصيام والنج والصدقة عن الميت ، إلا أنه قال : إن أوصى بالنج ومات جاز أن يمج عنه . وأجاز الشافعي وغيره النج التطوع عن الميت . وروى عن عائشة رضي الله عنها أنها اعتكفت عن أخيها عبد الرحمن واعتقت عنه . وروى أن سعد بن عبادة قال للنبي صلى الله عليه وسلم : إن أمي توفيت أفأتصدق عنها ؟ قال : « نعم » قال : فأى الصدقة أفضل ؟ قال : « سقي الماء » . وقد مضى جميع هذا مستوفى في « البقرة » و « آل عمران » و « الأعراف » . وقيل : إن الله عز وجل إنما قال « وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » ولام الخفض معناها في العربية الملك والإيجاب فلم يجب للإنسان إلا ما سعى ، فإذا تصدق عنه غيره فليس يجب له شيء إلا أن الله عز وجل يتفضل عليه بما لا يجب له ، كما يتفضل على الأطفال بإدخالهم الجنة بغير عمل . وقال الربيع بن أنس : « وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » يعني الكافر وأما المؤمن فله ما سعى وما سعى له غيره .

قلت : وكثير من الأحاديث يدل على هذا القول ، وأن المؤمن يصل إليه ثواب العمل الصالح من غيره ، وقد تقدم كثير منها لمن تأملها ، وليس في الصدقة اختلاف . كما في صدر

(١) راجع ج ٧ ص ١٥٧ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٣ ص ٢٢٨ فأبعدها طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ٤ ص ١٤١ فأبعدها . (٤) كذا في الأصل ولم نثر على هذا المعنى في السورة المذكورة .



كتاب مسلم عن عبد الله بن المبارك . وفي الصحيح : " إذا مات الإنسان أقطع عمله إلا من ثلاث " وفيه " أو ولد صالح يدعو له " وهذا كله تفضل من الله عز وجل ، كما أن زيادة الأضعاف فضل منه ؛ كتب لهم بالحسنة الواحدة عشرة إلى سبعمائة ضعف إلى ألف ألف حسنة ؛ كما قيل لأبي هريرة : أسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن الله ليجزى على الحسنة الواحدة ألف ألف حسنة " فقال سمعته يقول : " إن الله ليجزى على الحسنة الواحدة ألفي ألف حسنة " فهذا تفضل وطريق العدل « أَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » .

قلت : ويحتمل أن يكون قوله : « وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » خاص في السيئة ؛ بدليل ما في صحيح مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " قال الله عز وجل إذا هم عبدي بحسنة ولم يعملها كتبتها له حسنة فإن عملها كتبتها له عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف وإذا هم بسيئة ولم يعملها لم أكتبها عليه فإن عملها كتبتها سيئة واحدة " .

وقال أبو بكر الوراق : « إِلَّا مَا سَعَى » إلا ما نوى ؛ بيانه قوله صلى الله عليه وسلم : " يُبْعَثُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى نِيَّتِهِمْ " .

قوله تعالى : ( وَأَنْ سَعِيَهُ سَوْفَ يَرَى ) أى يريه الله تعالى جزاءه يوم القيامة ( ثُمَّ يُحْزَاهُ ) أى يحزى به ( الْجَزَاءَ الْأَوْفَى ) . قال الأخفش : يقال جزيته الجزاء وجزيته بالجزاء سواء لا فرق بينهما ؛ قال الشاعر :

إِنْ أَجَزَ عُلُقَمَةُ بْنُ سَعْدٍ سَعِيَهُ \* لَمْ أَجْزِهِ بِلَاءٍ يَوْمَ وَاحِدٍ

بجمع بين اللغتين .

قوله تعالى : ( وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ) أى المرجع والمرد والمصير فيعاقب ويثيب . وقيل : منه ابتداء المنة وإليه انتهاء الأمان . وعن أبي بن كعب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في قوله : « وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى » قال : " لا فكرة في الرب " . وعن أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إذا ذكر الله تعالى فأنته " .

قلت : ومن هذا المعنى قوله عليه الصلاة والسلام : " يَأْتِي الشَّيْطَانُ أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ مَنْ خَلَقَ كَذَا وَكَذَا حَتَّى يَقُولَ لَهُ مَنْ خَلَقَ رَبَّكَ فَإِذَا بَلَغَ ذَلِكَ فَلَيْسَتْ بِعِذَّةٍ بِاللَّهِ وَلَيْتَهُ " وقد تقدم في آخر « الأعراف » . ولقد أحسن من قال .

وَلَا تُفَكِّرَنَّ فِي ذِي الْمَلَأَعَزِّ وَجْهَهُ \* فَإِنَّكَ تُرَدَّى إِنْ فَعَلْتَ وَتُخَذَّلُ  
وَدُونَكَ مَصْنُوعَاتِهِ فَاغْتَبِرْ بِهَا \* وَقُلْ مِثْلَ مَا قَالَ الْخَلِيلُ الْمَبْعُولُ

قوله تعالى : **وَإِنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى** (٤٣) **وَإِنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا** (٤٤) **وَإِنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى** (٤٥) **مِنْ نُّطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى** (٤٦)

قوله تعالى : ( **وَإِنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى** ) ذهب الوسائط وبقيت الحقائق لله سبحانه وتعالى فلا فاعل إلا هو ؛ وفي صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت : لا والله ما قال رسول الله قط إن الميت يعذب ببكاء أحد ولكنه قال : " إِنَّ الْكَافِرَ يَزِيدُهُ اللَّهُ بَيْكَاءَ أَهْلِهِ عَذَابًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى وَمَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى " . وعنها قالت : مرَّ النبيُّ صلى الله عليه وسلم على قوم من أصحابه وهم يضحكون ، فقال : " لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا " فنزل عليه جبريل فقال : يا محمد ! إن الله يقول لك : « **وَإِنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى** » . فرجع إليهم فقال : " ما خطوت أربعين خطوة حتى أتاني جبريل فقال آيت هؤلاء فقل لهم إن الله تعالى يقول « **هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى** » أي قضى أسباب الضحك والبكاء . وقال عطاء بن أبي مسلم : يعني أفرح وأحزن ؛ لأن الفرح يحلب الضحك والحزن يحلب البكاء . وقيل لعمر : هل كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحكون ؟ قال : نعم ! والإيمان والله أثبت في قلوبهم من الجبال الرواسي . وقد تقدم هذا المعنى في « التمل » و « براءة » . قال الحسن :

(١) راجع ج ٧ ص ٣٤٨ طبعة أول أو ثانية .

(٢) من أفكر لغة في فكر بالتضعيف .

(٣) راجع ج ١٣ ص ١٧٥ طبعة أول أو ثانية .

(٤) راجع ج ٨ ص ٢١٧ طبعة أول أو ثانية .



أضحك الله أهل الجنة في الجنة وأبكى أهل النار في النار . وقيل : أضحك من شاء في الدنيا بأن سره وأبكى من شاء بأن غمه . الضحك : أضحك الأرض بالنبات وأبكى السماء بالمطر . وقيل : أضحك الأشجار بالنور، وأبكى السحاب بالأمطار . وقال ذو النون : أضحك قلوب المؤمنين والعارفين بشمس معرفته ، وأبكى قلوب الكافرين والعاصين بظلمة نكرته ومعصيته . وقال سهل بن عبد الله : أضحك الله المطيعين بالرحمة وأبكى العاصين بالسخط . وقال محمد ابن علي الترمذی : أضحك المؤمن في الآخرة وأبكاه في الدنيا . وقال بسام بن عبد الله : أضحك الله أسنانهم وأبكى قلوبهم . وأنشد :

السِّنُّ تَضَحُّكُ وَالْأَحْشَاءُ تَحْتَرِقُ \* وَإِنَّمَا ضَحِكُهَا زُورٌ وَمُحْتَلَقُ  
يَا رَبِّ بَاكِ بَعِينٍ لَا دُمُوعَ لَهَا \* وَرُبَّ ضَاحِكٍ مِّنْ مَا بِهِ رَمَقُ

وقيل : إن الله تعالى خص الإنسان بالضحك والبكاء من بين سائر الحيوان وليس في سائر الحيوان من يضحك ويبكى غير الإنسان . وقد قيل : إن الفرد وحده يضحك ولا يبكى ، وأن الإبل وحدها تبكى ولا تضحك . وقال يوسف بن الحسين : مثل طاهر المقدسي أتضحك الملائكة؟ فقال : ما ضحكوا ولا كل من دون العرش منذ خلقت جهنم . ( وأنه هو آمات وأحيا ) أي قضى أسباب الموت والحياة . وقيل : خلق الموت والحياة كما قال : « هُوَ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ » قاله ابن بحر . وقيل : أمات الكافر بالكفر وأحيا المؤمن بالإيمان . قال الله تعالى : « أَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيَيْنَاهُ » الآية . وقال : « إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ » على ما تقدم ، وإليه يرجع قول عطاء : أمات بعدله وأحيا بفضله . وقول من قال : أمات بالمنع والبخل وأحيا بالجوود والبذل . وقيل : أمات النطفة وأحيا النسمة . وقيل : أمات الآباء وأحيا الأبناء . وقيل : يريد بالحياة الخصب وبالموت الجدب . وقيل : أنام وأيقظ . وقيل : أمات في الدنيا وأحيا للبعث . ( وأنه خلق الزوجين الذكور والأنثى ) أي من أولاد آدم ولم يرد آدم وحواء بأنهما خلقا من نطفة .

والنطفة الماء القليل مشتق من نطف الماء إذا قطر . ( ثُمْنِي ) تصب في الرحم وتراق ؛ قاله الكلبي والضحاك وعطاء بن أبي رباح . يقال : مَنِي الرجل وأَمْنِي من المَنِي وسميت مِنِي بهذا الاسم لما يُمْنِي فيها من الدماء أي يراق . وقيل : « ثُمْنِي » تُقَدَّر ؛ قاله أبو عبيدة . يقال : مَنَيْتُ الشيء إذا قَدَّرته ومَنِي له أي قَدَّر له ؛ قال الشاعر :

\* حَتَّى تُلَاقِي مَا يَمْنِي لَكَ الْمَانِي \*

أي ما يقدرك القادر .

قوله تعالى : ( وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْآخِرَى ) (٤٧) وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى (٤٨) وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ السَّعَرَى (٤٩) وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى (٥٠) وَثَمُودًا قَدْ أَبَى (٥١) وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْغَى (٥٢) وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى (٥٣) فَيَغْشَاهَا مَا غَشَى (٥٤) فَيَأْتِي ءَالَاءَ رَبِّكَ تَمَارَى (٥٥)

قوله تعالى : ( وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْآخِرَى ) أي إعادة الأرواح في الأشباح للبعث .  
وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « النَّشْأَةَ » بفتح الشين والمد ؛ أي وعد ذلك ووعدده صدق .  
( وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى ) قال ابن زيد : أغنى من شاء وأفقر من شاء ؛ ثم قرأ « يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ » (٢) وقرأ « يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ » (٣) وأختره الطبري . وعن ابن زيد أيضا ومجاهد وقتادة والحسن : « أَغْنَى » مَوْلٍ « وَأَقْنَى » أَخْدَم . وقيل : « أَقْنَى » جعل

(١) قاله أبو قلابة المذلي . صدره : \* ولا تقولن لشيء سوف أفعله \* وقيل هولسويد بن عامر

المصطلق . وقوله :

لا تأمن الموت في حل وفي حرم \* إن المنايا توافي كل إنسان

وأملك طريقك فيها غير محتم \* حتى الخ ... ..

(٢) سورة البقرة آية ٢٤٥

(٣) راجع ج ١ ص ٢٠٧



لكم قنية تقتونها وهو معنى أخدم أيضا . وقيل : معناه أرضى بما أعطى أى أغناه  
ثم رضاء بما أعطاه . قاله ابن عباس . وقال الجوهري : قني الرجل يقني قني مثل غني يقني  
غني ، وأقناه الله أى أعطاه الله ما يقني من القنية والنسب . وأقناه [ الله ] أيضا أى رضاء .  
والقني الرضاء ، عن أبي زيد ؛ قال وتقول العرب : من أعطى مائة من المعز فقد أعطى القني ،  
ومن أعطى مائة من الضان فقد أعطى الغني ، ومن أعطى مائة من الإبل فقد أعطى المني .  
ويقال : أغناه الله وأقناه أى أعطاه ما يسكن إليه . وقيل : « أغني وأقني » أى أغنى نفسه  
وأفقر خلقه إليه ؛ قاله سليمان التيمي . وقال سفيان : أغنى بالقناعة وأقنى بالرضا . وقال  
الأخفش : أقنى أفقر . قال ابن كيسان : أولد . وهذا راجع لما تقدم . ( وأنه هو رب  
الشعري ) « الشعري » الكوكب المضيء الذي يطلع بعد الجوزاء ، وطلوعه في شدة الحر ،  
وهما الشعريان العبور التي في الجوزاء والشعري الغميضاء التي في الدراع ؛ وتزعم العرب أنهما  
أختا سهيل . وإنما ذكر أنه رب الشعري وإن كان رباً لغيره ؛ لأن العرب كانت تعبده ؛  
فأعلمهم الله جل وعز أن الشعري مربوب وليس رب . وأختلف فيمن كان يعبده ؛ فقال  
السدي : كانت تعبده حمير وخزاعة . وقال غيره : أول من عبده أبو كبشة أحد أجداد  
النبي صلى الله عليه وسلم من قبل أمهاته ، ولذلك كان مشركو قريش يسمون النبي صلى الله  
عليه وسلم ابن أبي كبشة حين دعا إلى الله وخالف أديانهم ؛ وقالوا : ما لقينا من ابن  
أبي كبشة ! وقال أبو سفيان يوم الفتح وقد وقف في بعض المضائق وعساكر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم تمر عليه : لقد أمر أمر ابن أبي كبشة . وقد كان من لا يعبد الشعري  
من العرب يعظمها ويعتقد تأثيرها في العالم ، قال الشاعر :

مَضَى أَيْلُولٌ وَأَرْتَفَعَ الْحَرُورُ \* وَأُخْبِتَ نَارَهَا الشَّعْرَى الْعَبُورُ

وقيل إن العرب تقول في خرافاتها : إن سهيلا والشعري كانا زوجين ، فأنحدر سهيل فصار  
يمانبا ، فأتبعته الشعري العبور فعبرت الهجرة فسميت العبور ، وأقامت الغميضاء فبكت

لفقد مهيل حتى غمضت عينها فسميت غمضاء لأنها أخفى من الأخرى . ( وَأَنَّهُ أَهْلَكَ  
 عَادًا الْأُولَى ) سماها الأولى لأنهم كانوا من قبل ثمود . وقيل : إن ثمود من قبل عاد .  
 وقال ابن زيد : قيل لها عاد الأولى لأنها أول أمة أهلك بعد نوح عليه السلام . وقال ابن  
 إسحق : هما عادان فالأولى أهلك بالريح الصرصر ، ثم كانت الأخرى فأهلك بالصيحة  
 وقيل : عاد الأولى هو عاد بن إرم بن عوص بن سام بن نوح ، وعاد الثانية من ولد عاد الأولى  
 والمعنى متقارب . وقيل : إن عادا الآخرة الجبارون وهم قوم هود . وقراءة العامة « عَادًا  
 الْأُولَى » ببيان التنوين والهمزة . وقرأ نافع وابن مُحِيصن وأبو عمرو « عَادًا الْأُولَى » بنقل حركة  
 الهمزة إلى اللام وإدغام التنوين فيها ، إلا أن قالون والمسبيي يظهران الهمزة الساكنة .  
 وقبلها الباقيون واوا على أصلها ، والعرب تقلب هذا القلب فتقول قِمُ الآن عَنَّا وَضُمَ لثَنَيْنِ أَيْ قِمِ  
 الآن وَضُمَ الْاَثْنَيْنِ ( وَثَمُودَ فَمَا أَتَى ) ثمود هم قوم صالح أهلكوا بالصيحة . قرئ « ثَمُودًا »  
 « وَثَمُودَ » وقد تقدم . وانتصب على العطف على عاد . ( وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ ) أى وأهلك  
 قوم نوح من قبل عاد وثمود ( إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْفَى ) وذلك لطول مدة نوح فيهم ،  
 حتى كان الرجل فيهم يأخذ بيد ابنه فينطلق إلى نوح عليه السلام فيقول : أحذر هذا فإنه  
 كذاب ، وإن أبى قد مشى بي إلى هذا وقال لي مثل ما قلت لك ، فيموت الكبير على الكفر ،  
 وينشأ الصغير على وصية أبيه . وقيل : إن الكناية ترجع إلى كل من ذكر من عاد وثمود وقوم نوح ،  
 أى كانوا أكفر من مشركي العرب وأطفى . فيكون فيه تسلية وتعزية للنبي صلى الله عليه وسلم ،  
 فكأنه يقول له : فأصبر أنت أيضا فالعاقبة الحميدة لك . ( وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى ) يعنى مدائن  
 قوم لوط عليه السلام أتفتكت بهم ، أى أنقلبت وصار عاليها سافلها . يقال : أَفْكْتَ أى  
 قلبته وصرفته . « أَهْوَى » أى خسف بهم بعد رفعها إلى السماء ، رفعها جبريل ثم أهوى بها  
 إلى الأرض . وقال المبرد : جعلها تهوى . ويقال : هَوَى بالفتح يَهْوَى هَوًى أى سقط

(١) في بعض نسخ الأصل « السومى » .

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٣٨ طبعة أول أوقانية .



و« أَهْوَى » أى أسقط . ( فَغَشَّاهَا مَا غَشَّى ) أى ألبسها ما ألبسها من الحجارة ؛ قال الله تعالى : « فَجَعَلْنَا عَلَيَّهَا مَا فَلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ » . وقيل : إن الكفاية ترجع إلى جميع هذه الأمم ، أى غشَّاهما من العذاب ما غشَّاهم ، وأبهم لأن كلا منهم أهلك بضرب غير ما أهلك به الآخر . وقيل : هذا تعظيم الأمر . ( فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى ) أى فبأى نعم ربك تشك . والمخاطبة للإنسان المكذب . والآلاء النعم واحدها ألى وإلى وإلى . وقرأ يعقوب « تَمَارَى » بإدغام إحدى التاءين فى الأخرى والتشديد .

قوله تعالى : هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذِرِ الْأُولَى ﴿٥٧﴾ أُرِفَتِ الْأَزِفَةُ ﴿٥٨﴾ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ﴿٥٩﴾ أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ ﴿٦٠﴾ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ ﴿٦١﴾ وَأَنْتُمْ سَمِيدُونَ ﴿٦٢﴾ فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا ﴿٦٣﴾

قوله تعالى : ( هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذِرِ الْأُولَى ) قال ابن جرير ومحمد بن كعب : يريد أن يحذوا صلى الله عليه وسلم نذير بالحق الذى أنذره الأنبياء قبله ، فإن أطمعوه أفلحتم ، وإلا حل بكم ما حل بمكذبي الرسل السالفة . وقال قتادة : يريد القرآن وأنه نذير بما أنذرت به الكتب الأولى . وقيل : أى هذا الذى أخبرنا به من أخبار الأمم الماضية الذين هلكوا تخويف لهذه الأمة من أن يتل بهم ما نزل بأولئك من النذر أى مثل النذر ؛ والنذر فى قول العرب بمعنى الإنذار كالنكر بمعنى الإنكار ؛ أى هذا إنذار لكم . وقال أبو مالك : هذا الذى أنذرتكم به من وقائع الأمم الخالية هو فى صحف إبراهيم وموسى . وقال السدى أخبرنى أبو صالح قال : هذه الحروف التى ذكر الله تعالى من قوله تعالى : « أَمْ لَمْ يَنْبَأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى . وَإِبْرَاهِيمَ » إلى قوله : « هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذِرِ الْأُولَى » كل هذه فى صحف إبراهيم وموسى .

قوله تعالى : ( أَزِفَتِ الْآزِفَةُ ) أى قربت الساعة ودنت القيامة . وسماها آزفة لقرب قيامها عنده كما قال : « يَرَوْنَهُ بَعِيدًا وَنَرَاهُ قَرِيبًا » . وقيل : سماها آزفة لدنوها من الناس وقربها منهم ليستعدوا لها ؛ لأن كل ما هو آت قريب . قال :  
 أَزِفَ التَّرْحُلُ غَيْرَ أَنْ رِكَابَنَا \* لَمَّا تَزَلْ بِرِحَالِنَا وَكَأَنَّ قَدِ

وفي الصحاح : أَزِفَ التَّرْحُلُ يَأْزِفُ أَزْفًا أى دناؤا أَفِدًا ، ومنه قوله تعالى : « أَزِفَتِ الْآزِفَةُ » يعنى القيامة ، وَأَزِفَ الرجل أى عَجِلَ فهو آزِفٌ على فاعل ، والمتأزِفُ القصير وهو المتدانى . قال أبو زيد : قلت لأعرابي ما الْمُحْبِطِيُّ ؟ قال : المتكأكيء ؟ قلت : ما المتكأكيء ؟ قال : المتأزِف . قلت : ما المتأزِف ؟ قال : أنت أحمق وتركنى ومراً . ( لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ) أى ليس لها من دون الله من يؤخرها أو يقدمها . وقيل : كاشفة أى أنكشاف أى لا يكشف عنها ولا يبدئها إلا الله ؛ فالكاشفة اسم بمعنى المصدر والهاء فيه كالهاء في العاقبة والعافية والداهية والباقية ؛ كقولهم : ما لفلان من باقية أى من بقاء . وقيل : أى لا أحد يرد ذلك ؛ أى إن القيامة إذا قامت لا يكشفها أحد من آلهتهم ولا ينجيهم غير الله تعالى . وقد سميت القيامة غاشية ، فإذا كانت غاشية كان ردها كشفاً ، فالكاشفة على هذا نعت مؤنث محذوف ؛ أى نفس كاشفة أو فرقة كاشفة أو حال كاشفة . وقيل : إن كاشفة بمعنى كاشف والهاء للبالغة مثل راوية وداهية .

قوله تعالى : ( أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ ) يعنى القرآن . وهذا استفهام توبيخ ( تَعْجَبُونَ ) تكذيباً به ( وَتَضْحَكُونَ ) استهزاء ( وَلَا تَبْكُونَ ) أنزجاراً وخوفاً من الوعيد . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم ما روى بعد نزول هذه الآية ضاحكاً إلا تبسماً . وقال أبو هريرة : لما نزلت « أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ » قال أهل الصفة « إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ » ثم بكوا حتى جرت دموعهم على خدودهم ، فلما سمع النبي صلى الله عليه وسلم بكاءهم بكى معهم فبكينا لبكائه ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يُلَاحِظُ النَّارَ مِنْ بَكِيٍّ مَنْ



خشيته الله ولا يدخل الجنة مُصِرّاً على معصية الله ولو لم تذبوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذنبون فيغفر لهم ويرحمهم إنه هو الغفور الرحيم . وقال أبو حازم : نزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده رجل يبكي ، فقال له : من هذا ؟ قال : هذا فلان ، فقال جبريل : إنا نزن أعمال بني آدم كلها إلا البكاء ، فإن الله تعالى ليطلق بالدمعة الواحدة بحورا من جهنم .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ ﴾ أى لاهون معرضون . عن ابن عباس ، رواه الواليّ والموثق عنه . وقال عكرمة عنه : هو الغناء بلفظة حمير ، يقال : سَمَدٌ لنا أى غنّ لنا ، فكانوا إذا سمعوا القرآن يتلى تغنوا ولعبوا حتى لا يسمعوا . وقال الضحاك : سَامِدُونَ شَاغِحُونَ متكبرون . وفي الصحاح : سَمَدٌ سُمُوداً رفع رأسه تكبرا وكل رافع رأسه فهو سَامِدٌ <sup>(١)</sup> ، قال : سَوَامِدُ اللَّيْلِ خِفَافُ الْأَزْوَادِ \* .

يقول : ليس في بطونها علف . وقال ابن الأعرابي : سَمَدَتِ سُمُوداً علوت . وسَمَدَتِ الإِبِلُ في سيرها جَدَت . وَالسُّمُودُ اللّهُو ، وَالسَّامِدُ اللّاهِي ، يُقَالُ لِلْقَيْنَةِ : أَسْمِدِينَا ، أى أَلْمِينَا بِالْغِنَاءِ . وتسميد الأرض أن يجعل فيها السَّامِدَ وهو سَرْجِين ورمّاد . وتسميد الرأس استئصال شعره لغة في التَّسْيِيدِ . وَأَسْمَادُ الرَّجُلِ بِالْهَمْزِ أَسْمِدَادَا أى ورم غضبا . وروى عن علي رضي الله عنه أن معنى « سَامِدُونَ » أن يجلسوا غير مصليين ولا متطهرين الصلاة . وقال الحسن : واقفون للصلاة قبل وقوف الإمام ، ومنه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه خرج والناس ينتظرونه قياما فقال : « مالي أراكم سَامِدِينَ » حكاه الماوردي . وذكره المهدوي عن علي ، وأنه خرج إلى الصلاة فرأى الناس قياما [ ينتظرونه ] فقال : « مالكم سَامِدُونَ » قاله المهدوي . والمعروف في اللغة سَمَدٌ يَسْمُدُ سُمُوداً إذا لها وأعرض . وقال المبرد : سَامِدُونَ خَامِدُونَ ، قال الشاعر :

أَتَى الْحِدَّتَانِ نِسْوَةَ آلِ حَرْبٍ \* بِمَقْدُورٍ سَمَدَنَ لَهُ سُمُودَا

(١) قاله روضة بن العجاج يصف إبلا .

وقال صالح أبو الخليل: لما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم «أَفِقْنْ هَذَا الْحَدِيثَ تَعَجَّبُونَ . وَتَضَحِكُونَ وَلَا تَبْكُونَ : وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ » لم يرضاها إلا مبتسما حتى مات صلى الله عليه وسلم . ذكره النحاس .

قوله تعالى : ( فَاتَّبِعُوا اللَّهَ وَأَعْبُدُوا ) قيل : المراد به سجود تلاوة القرآن . وهو قول ابن مسعود . وبه قال أبو حنيفة والشافعي . وقد تقدم أول السورة من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد فيها وسجد معه المشركون . وقيل : إنما سجد معه المشركون لأنهم سمعوا أصوات الشياطين في أثناء قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم عند قوله : « أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى . وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى » وأنه قال : تلك الغرائيق العلاء وشعاعتهن ترتجي . كذا في رواية سعيد بن جبير <sup>(١)</sup> ترتجي . وفي رواية أبي العالية وشفاعتهن ترتضى ، ومثلهن لا ينسى . ففرح المشركون وظنوا أنه من قول عهد صلى الله عليه وسلم على ما تقدم بيانه في « الحج » . فلما بلغ الخبر بالحشة من كان بها من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم رجعوا ظنا منهم أن أهل مكة آمنوا ، فكان أهل مكة أشد عليهم وأخذوا في تعذيبهم إلى أن كشف الله عنهم . وقيل : المراد بسجود الفرد في الصلاة وهو قول ابن عمر ، كان لا يراها من عزائم السجود . وبه قال مالك . وروى أبي بن كعب رضي الله عنه : كان آخر فعل النبي صلى الله عليه وسلم ترك السجود في المفصل . والأول أصح وقد مضى القول فيه آخر « الأعراف » <sup>(٢)</sup> مبينا والحمد لله رب العالمين . تم تفسير سورة « النجم » .

(١) هذه الأخبار من المقربات على المعصوم سيد الخلق عليه الصلاة والسلام ، ولا يمكن أن ينطق بما هو نقبض القرآن ، ولا يمكن أن ينطق على لسان الشيطان . وكل ما كان من هذا المعنى فهو باطل وضعته الملاحدة للدخول به إلى الطعن في سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أو في الوحي أو في القرآن وهو الذي لا ينطق عن الهوى . راجع ما كتبه المصنف عن هذا الحديث في ج ١٢ ص ٨٠ وما بعدها .

(٢) راجع ج ٧ ص ٣٥٧ فما بعدها طبعة أولى أو ثانية .



## سورة القمر

مكية كلها في قول الجمهور . وقال مقاتل : إلا ثلاث آيات من قوله تعالى :  
« أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ » إلى قوله : « وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ » ولا يصح على ما يأتي .  
وهي خمس وخمسون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَآتَشَتِ الْقَمَرُ ① وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا  
سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ ② وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ ③  
وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ④ حِكْمَةٌ بَلِغَةٌ فَمَا تُغْنِ  
النُّذُرُ ⑤ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نَكِرٍ ⑥ خُشَعًا  
أَبْصَرُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنتَشِرٌ ⑦ مُهْطِعِينَ إِلَى  
الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ ⑧

قوله تعالى : ( أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَآتَشَتِ الْقَمَرُ ) « أَقْتَرَبَتِ » أى قربت مثل  
« أَرَبَتِ الْأَرْفَةُ » على ما بيناه فهى بالإضافة إلى ما مضى قريبة ؛ لأنه قد مضى أكثر الدنيا  
كما روى قتادة عن أنس قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كادت الشمس  
تغيب فقال : « ما بقى من دنياكم فيما مضى إلا مثل ما بقى من هذا اليوم فيما مضى » وما نرى  
من الشمس إلا يسيرا . وقال كعب وهب : الدنيا ستة آلاف سنة . قال وهب : قد مضى  
منها خمسة آلاف سنة وستمائة سنة . ذكره النحاس .

ثم قال تعالى : « وَآتَشَتِ الْقَمَرُ » أى وقد آتشت القمر . وكذا قرأ حذيفة « أَقْتَرَبَتِ  
السَّاعَةُ وَقَدْ آتَشَتِ الْقَمَرُ » بزيادة « قد » وعلى هذا الجمهور من العلماء ثبت ذلك في الصحيح

البخارى وغيره من حديث ابن مسعود وابن عمر وأنس وجبير بن مطعم وابن عباس رضى الله عنهم . وعن أنس قال : سأل أهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم آية ، فأنشق القمر بمكة مرتين فزلت « أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ » إلى قوله « سَحَرٌ مُّسْتَمِرٌّ » يقول ذاهب . قال أبو عيسى الترمذى : هذا حديث حسن صحيح . ولفظ البخارى عن أنس قال : أنشق القمر فرقتين . وقال قوم : لم يقع انشقاق القمر بعد وهو متظر ؛ أى أقرب قيام الساعة وانشقاق القمر ، وأن الساعة إذا قامت أنشقت السماء بما فيها من القمر وغيره . وكذا قال القشيري . وذكر الماوردى : أن هذا قول الجمهور ، وقال : لأنه إذا انشق ما بين أحد الأراء ؛ لأنه آية والناس فى الآيات سواء . وقال الحسن : أقربت الساعة فإذا جاءت أنشق القمر بعد النفخة الثانية . وقيل : « وَانْشَقَّ الْقَمَرُ » أى وضع الأمر وظهره ؛ والعرب تضرب بالقمر مثلاً فيها وضح ؛ قال :

أَقْبَسُوا بَنِي أُمِّ صُدُورٍ مَطِيئُكُمْ \* فَإِنِّى إِلَى حَيِّ سَوَاكُم لَأَمِيلُ  
فَقَدَحْتِ الْحَاجَاتُ وَاللَّيْلُ مُقْمِرٌ \* وَشُدَّتْ لَطِيَّاتُ مَطَايَا وَأَرْحُلُ

وقيل : انشقاق القمر هو انشقاق الظلمة عنه بطلوعه فى أثنائها ، كما يسمى الصبح فلما ؛ لانفلاق الظلمة عنه . وقد يعبر عن انفلاقه بانشقاقه كما قال النابغة :

فَلَمَّا أَذْبَرُوا وَلَهُمْ دَوَى \* دَعَانَا عِنْدَ شَقِّ الصُّبْحِ دَاعِ

قلت : قد ثبت بنقل الأحاد العدول أن القمر انشق بمكة ، وهو ظاهر التنزيل ، ولا يلزم أن يستوى الناس فيها ؛ لأنها كانت آية ليلية ؛ وأنها كانت باستدعاء النبي صلى الله عليه وسلم من الله تعالى عند التحدى . فروى أن حمزة بن عبد المطلب حين أسلم غضباً من سب أبى جهل الرسول صلى الله عليه وسلم طلب أن يريه آية يزداد بها يقيناً فى إيمانه . وقد تقدم فى الصحيح أن أهل مكة هم الذين سألوا وطلبوا أن يريهم آية ، فأراهم انشقاق القمر ففقتين كما فى حديث ابن مسعود وغيره . وعن حذيفة أنه خطب بالمدائن ثم قال : ألا إن الساعة قد أقربت ، وأن القمر قد انشق على عهد نبيكم صلى الله عليه وسلم . وقد قيل . هو على



التقديم والتأخير، وتقديره : أنشق القمر وأقتربت الساعة ؛ قاله ابن كيسان . وقد مر عن  
الفرء أن الفعلين إذا كانا متقاربين المعنى فلك أن تقدم وتؤخر عند قوله تعالى :  
« ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى » .

قوله تعالى : ( وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا ) هذا يدل على أنهم رأوا أنشقاق القمر . قال  
ابن عباس : أجمع المشركون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقالوا : إن كنت صادقاً  
فأشقق لنا القمر فرقتين ، نصف على أبي قبيس ونصف على قبيعان ؛ فقال لهم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : « إن فعلت تؤمنون » قالوا : نعم ! وكانت ليلة بدر ، فسأل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ربه أن يعطيه ما قالوا فأنشق القمر فرقتين ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم  
ينادي المشركين : « يافلان يافلان أشهدوا » . وفي حديث ابن مسعود : أنشق القمر على  
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت قريش : هذا من سحر بن أبي كبشة ؛ سحرهم فأسئلوا  
السفار . فسألوهم فقالوا : قد رأينا القمر أنشق فزلت : « أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنشَقَّ الْقَمَرُ .  
وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا » أى إن يروا آية تدل على صدق محمد صلى الله عليه وسلم أعرضوا  
عن الإيمان ( وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ ) أى ذاهب ؛ من قولهم : مر الشيء واستمر إذا  
ذهب ؛ قاله أنس وقتادة ومجاهد والفرء والكسائي وأبو عبيدة ، وأخاره النحاس . وقال  
أبو العالية والضحاك : محكم قوى شديد ، وهو من الميرة وهى القوة ؛ كما قال لقيط :

حتى استمرت على شريد ميريته \* مر العزيمة لا [ حقاً ] ولا ضرماً<sup>(١)</sup>

وقال الأخفش : هو مأخوذ من إمرار الحبل وهو شدة قتله . وقيل : معناه مر من  
المرارة . يقال : أمر الشيء صار مرّاً وكذلك مر الشيء [ يمر ] بالفتح مرارة فهو مرٌّ وأمره<sup>(٢)</sup>  
غيره ومّره . وقال الربيع : مستمر نافذ . يمان : ماض . أبو عبيدة : باطل . وقيل : دائم . قال :  
\* وليس على شيء قويم بمستمر \*

(١) راجع هامش ص ٨٦ من هذا الجزء في شرح البيت .

(٢) البيت لأمرى القيس وصدده : ألا إنما الدنيا لبال وأصمر .

أى بدائم . وقيل : يشبه بعضه بعضا ؛ أى قد استمرت أفعال محمد على هذا الوجه فلا يأتى بشيء له حقيقة بل الجميع تخيلات . وقيل : معناه قد مر من الأرض إلى السماء . ( وَكَذَّبُوا )  
 نِينَا ( وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ) أى ضلالتهم واختياراتهم . ( وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ ) أى يستقر بكل  
 عامل عمله ، فالحير مستقر بأهله فى الجنة ، والشر مستقر بأهله فى النار .

وقرأ شيبة « مُسْتَقَرٌّ » بفتح القاف أى لكل شيء وقت يقع فيه من غير تقدم وتأخر .  
 وقد روى عن أبى جعفر بن القعقاع « وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ » بكسر القاف والراء جعله نعتا لأمر  
 و « كُلُّ » على هذا يجوز أن يرتفع بالابتداء والخبر محذوف ، كأنه قال : وكل أمر مستقر  
 فى أم الكتاب كائن . ويجوز أن يرتفع بالعطف على الساعة ؛ المعنى : أقربت الساعة  
 وكل أمر مستقر ؛ أى أقرب استقرار الأمور يوم القيامة . ومن رفعه جعله خبرا عن  
 « كُلِّ » .

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ ) أى من بعض الأنبياء ؛ فذكر سبحانه من ذلك  
 ما علم أنهم يحتاجون إليه ، وأن لهم فيه شفاء . وقد كان هناك أمور أكثر من ذلك ، وإنما  
 اقتص علينا ما علم أن بنا إليه حاجة وسكت عما سوى ذلك ؛ وذلك قوله تعالى : « وَلَقَدْ  
 جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ » أى جاء هؤلاء الكفار من أنباء الأمم الخالية ( مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ )  
 أى ما يزرهم عن الكفر لو قبلوه . وأصله مُزْدَجَرٌ فقلبت التاء دالا ؛ لأن التاء حرف مهموس  
 والزاي حرف مجهور ، فأبدل من التاء دالا توافقها فى المخرج وتوافق الزاي فى الجهر .  
 و « مُزْدَجَرٌ » من الزجر وهو الانتهاء ، يقال : زجره وأزجره فأزجر وأزدجر ، وزجرته أنا  
 فأزجر أى كففته فكف ، كما قال :

فأصبح ما يطلب الغايا • ت مُزْدَجَرًا عن هواه أزدجارا

وقرى « مُزْجَرٌ » بقلب تاء الأفعال زايًا وإدغام الزاي فيها . حكاه الزمخشري .

( حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ ) يعنى القرآن وهو بدل من « ما » من قوله : « مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ » .  
 ويجوز أن يكون خبر ابتداء محذوف أى هو حكمة . ( قَا تَنِي النَّذْرُ )



إذا كذبوا وخالفوا كما قال الله تعالى : « وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ » فـ « ما »  
 هي أى ليست تغني عنهم النذر . ويجوز أن يكون استفهاما بمعنى التوبيخ ؛ أى فأي شيء  
 تغني النذر عنهم وهم معرضون عنها . و « النذر » يجوز أن تكون بمعنى الإنذار ، ويجوز أن  
 تكون جمع نذير .

قوله تعالى : ( فَتَوَلَّ عَنْهُمْ ) أى أعرض عنهم . قيل : هذا منسوخ بآية السيف .  
 وقيل : هو تمام الكلام . ثم قال : ( يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ ) العامل في « يَوْمَ » « يَخْرُجُونَ مِنْ  
 الْأَجْدَاثِ » أو « خُشَعًا » أو فعل مضمر تقديره وأذكر يوم . وقيل : على حذف حرف الفاء  
 وما عملت فيه من جواب الأمر ، تقديره : فتول عنهم فإن لهم يوم يدعو الداعي . وقيل :  
 تَوَلَّ عنهم يا محمد فقد أفتت الجحمة وأبصرهم يوم يدعو الداعي . وقيل : أى أعرض عنهم  
 يوم القيامة ولا تسأل عنهم وعن أحوالهم ، فإنهم يدعون ( إِلَى شَيْءٍ نُكْرٍ ) وينالهم عذاب  
 شديد . وهو كما تقول : لا تسأل عما جرى على فلان إذا أخبرته بأمر عظيم . وقيل : أى  
 وكل أمر مستقر يوم يدعو الداعي . وقرأ ابن كثير « نُكْرٍ » بإسكان الكاف ، وضمها  
 الباقون وهما لغتان كُسر وعُسْر وشُغل وشُغل ، ومعناه الأمر القطيع العظيم وهو يوم القيامة .  
 والداعي هو إسرائيل عليه السلام . وقد روى عن مجاهد وقناة أنهما قرآ « إِلَى شَيْءٍ نُكْرٍ »  
 بكسر الكاف وفتح الراء على الفعل المجهول . ( خُشَعًا أَبْصَارُهُمْ ) الخشوع في البصر الخضوع  
 والذلة ، وأضاف الخشوع إلى الأبصار لأن أثر العز والذل يتبين في ناظر الإنسان ؛ قال الله  
 تعالى : « أَبْصَارُهُمْ خَاشِعَةٌ » وقال تعالى : « خَاشِعِينَ مِنَ الذَّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ » .  
 ويقال : خَشَعَ واختَشَعَ إذا ذَلَّ . وخَشَعَ ببصره أى غَضَهُ . وقرأ حمزة والكسائي وأبو عمرو  
 « خَاشِعًا » بالالف ويجوز في أسماء الفاعلين إذا تقدمت على الجماعة التوحيد ، نحو : « خَاشِعًا  
 أَبْصَارُهُمْ » والتأنيث نحو : « خَاشِعَةٌ أَبْصَارُهُمْ » ويجوز الجمع نحو : « خُشَعًا أَبْصَارُهُمْ » قال :  
 (١)

وَشَبَابٍ حَسَنِ أَوْجُهُهُمْ • مِنْ إِيَادِ بْنِ زِيَارِ بْنِ مَعْدٍ

(١) هو الحرث بن درس الإيادي ، وتروى لأبي دؤاد الإيادي .

و « خُشَعًا » جمع خاشع والنصب فيه على الحال من الماء والميم في « عنهم » فيقبح الوقف على هذا التقدير على « عنهم » . ويجوز أن يكون حالا من المضمر في « يَخْرُجُونَ » فيوقف على « عنهم » . وقري « خُشَعُ أَبْصَارِهِمْ » على الابتداء والخبر وحل الجملة النصب على الحال، كقوله :

\* [ وجدته <sup>(١)</sup> ] حَاضِرَاهُ الْجُودُ وَالْكَرَمُ \*

(يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ) أي القبور واحدها جَدَتْ . (كَانَهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ . مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ) . وقال في موضع آخر : « يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ » فهما صفتان في وقتين مختلفين ؛ أحدهما — عند الخروج من القبور يخرجون فزعين لا يهندون أين يتوجهون ، فيدخل بعضهم في بعض ، فهم حينئذ كالفراش المبعوث بعضه في بعض لا جهة له يقصدها [ الثاني <sup>(٢)</sup> ] — فإذا سمعوا المنادى قصده فصاروا كالجراد المنتشر ؛ لأن الجراد له جهة يقصدها . و « مُهْطِعِينَ » معناه مسرعين ؛ قاله أبو عبيدة . ومنه قول الشاعر :

بِدَجَلَةٍ دَارَهُمْ وَلَقَدْ أَرَاهُمْ \* بِدَجَلَةٍ مُهْطِعِينَ إِلَى السَّمَاعِ

الضحاك : مقبلين . قتادة : عامدين . ابن عباس : ناظرين . عكرمة : فاتحين آذانهم إلى الصوت . والمعنى متقارب . يقال : هَطَعَ الرجلُ يَهْطَعُ هُطُوعًا إذا أقبل على الشيء ببصره لا يطلع عنه ، وأهطع إذا مَدَّ عنقه وصَوَّبَ رأسه . قال الشاعر :

تَعَبَّدَنِي نِمْرُ بْنُ سَعْدٍ وَقَدْ أَرَى \* وَنِمْرُ بْنُ سَعْدٍ لِي مُطِيعٌ وَمُهْطِعٌ

وبعير مُهْطِعٌ في عنقه تصويبٌ خَلْقَةٌ . وأهطع في مَدَّوه أي أسرع . (يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ) يعني يوم القيامة لما ينالهم فيه من الشدة .

(١) الزيادة من إعراب القرآن للسين .

(٢) الزيادة من مفصل إعراب القرآن وغيره .

(٣) قاله تيج .



قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ  
وَأَزْدِجِرَ ⑩ قَدَعَا رَبُّهُ أَتَى مَغْلُوبٌ فَأَنْتَصَرَ ⑪ فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ  
بِمَاءٍ مِنْهُمْ ⑫ وَخَرَرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ  
قُدِرَ ⑬ وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ ⑭ تَجْرِى بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً  
لِمَنْ كَانَ كُفِرَ ⑮ وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ⑯ فَكَيْفَ  
كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ ⑰ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ⑱

قوله تعالى : ( كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ) ذكر جملا من وقائع الأمم الماضية فانيسا  
للنبي صلى الله عليه وسلم وتغزية له . « قَبْلَهُمْ » أى قبل قومك . ( فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا ) يعنى  
نوحا . الرمحشوى : فإن قلت ما معنى قوله « فَكَذَّبُوا » بعد قوله « كَذَّبَتْ » قلت : معناه  
كَذَّبُوا فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا ؛ أى كَذَّبُوهُ تَكْذِيبًا عَلَى عَقْبِ تَكْذِيبٍ ؛ كلما مضى منهم قرن مكذب  
تبعه قرن مكذب ، أو كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الرسل فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا ؛ أى لما كانوا مكذبين بالرسل  
جاحدين للنبوة رأسا كَذَّبُوا نُوحًا لِأَنَّهُ مِنْ جَمَلَةِ الرسل . ( وَقَالُوا مَجْنُونٌ ) أى هو مجنون  
( وَأَزْدِجِرَ ) أى زجر عن دعوى النبوة بالسب والوعيد بالقتل . وقيل إنما قال : « وَأَزْدِجِرَ »  
بلفظ ما لم يسم فاعله لأنه رأس آية . ( قَدَعَا رَبُّهُ ) أى دعا عليهم حينئذ نوح وقال : رَبِّ  
( أَتَى مَغْلُوبٌ ) أى غلبونى بتمردهم ( فَأَنْتَصَرَ ) أى فانتصر لى . وقيل : إن الأنبياء كانوا  
لا يدعون على قومهم بالهلاك إلا بإذن الله عز وجل لهم فيه . ( فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ )  
أى فاجبتنا دعاءه وأمرناه باتخاذ السفينة وفتحنا أبواب السماء ( بِمَاءٍ مِنْهُمْ ) أى كثير ؛  
قاله السدى . قال الشاعر :

أعني جودًا بالدموع الموامر \* على خير بادٍ من معدٍّ وحاضر

وقيل : إنه المنصب المتدفق ، ومنه قول امرئ القيس يصف غيثا :

رَاحَ تَمْرِيهِ الصَّبَا تَمَّ أَنْتَحَى \* فِيهِ شُؤْبُوبُ جَنُوبٍ مِنْهُمْ<sup>(١)</sup>

والهمر الصب ؛ وقد همر الماء والدفع يهمر همرا . وهمر أيضا إذا أكثر الكلام وأسرع . وهمر له من ماله أى أعطاه . قال ابن عباس : ففتحنا أبواب السماء بماء من غير سحاب لم يطلع أربعين يوما . وقرأ ابن عامر ويعقوب : « فَفَتَحْنَا » مشددة على التكثير . الباقيون « فَفَتَحْنَا » مخففا . ثم قيل : إنه فتح رناجها وسعة مسالكها . وقيل : إنه المجزة وهى شرج السماء ومنها فتحت بماء منهمر ؛ قاله على رضى الله عنه . ( وَبَجَرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا ) قال عبيد بن عمير : أوحى الله إلى الأرض أن تخرج ماءها فتفجرت بالعيون ، وإن عينا تأخرت ففضض عليها بفعل ماءها صرا أجابا إلى يوم القيامة . ( فَالْتَقَى الْمَاءُ ) أى ماء السماء وماء الأرض ( عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ) أى على مقدار لم يزد أحدهما على الآخر ؛ حكاه ابن قتيبة . أى كان ماء السماء والأرض سواء . وقيل : « قُدِرَ » بمعنى قضى عليهم . قال قتادة : قدر لهم إذا كفروا أن يفرقوا . وقال محمد بن كعب : كانت الأقوات قبل الأجساد ، وكان القدر قبل البلاء ؛ وتلا هذه الآية . وقال : « الْتَقَى الْمَاءُ » والالتقاء إنما يكون فى آئين فصاعدا ؛ لأن الماء يكون جمعا وواحدا . وقيل : لأنهما لما اجتمعا صارا ماء واحدا . وقرأ الجحدري : « فَالْتَقَى الْمَاءُ أَنْ » . وقرأ الحسن : « فَالْتَقَى الْمَآوَانِ » وهما خلاف المرسوم . القشبي : وفى بعض المصاحف « فَالْتَقَى الْمَآوَانِ » وهى لغة طيء . وقيل : كان ماء السماء باردا مثل الثلج وماء الأرض حارا مثل الحميم . ( وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْأَوَاجِ ) أى على سفينة ذات ألواح . ( وَدُسِرَ ) قال قتادة : يعنى المسامير التى دُسرَت بها السفينة أى شدت ؛ وقاله القرطبي وابن زيد وابن جبير ورواه الوالى عن ابن عباس . وقال الحسن وشهر بن حوشب وعكرمة : هى صدر السفينة التى تضرب بها الموج سميت بذلك لأنها تدرس الماء أى تدفعه ، والدسر الدفع والنحر ؛ ورواه العوفي عن ابن عباس قال : الدسر كل كل السفينة .

(١) راح : أى عاد فى الرواح ؛ كان المطر كان فى أول النهار ثم عاد فى آخره . وتمريه : تستدره ؛ وأصله من

مرى الضرع وهو مسحه ليدر . وخص الصبا لأنهم يمتطرون بها .



وقال الليث: الدَّسَارُ خِيطٌ مِنْ لَيْفٍ تُشَدُّ بِهِ أَلْوَاحُ السَّفِينَةِ. وَفِي الصَّحَاحِ: الدَّسَارُ وَاحِدُ الدَّسَرِ وَهِيَ خِيوطٌ تُشَدُّ بِهَا أَلْوَاحُ السَّفِينَةِ ، وَيُقَالُ هِيَ الْمَسَامِيرُ ، وَقَالَ تَعَالَى : « عَلَى ذَاتِ أَلْوَاجٍ وَدُسِرَ » . وَدُسِرَ أَيْضًا مِثْلُ عُسْرٍ وَعُسْرٍ . وَالدُّسْرُ الدَّفْعُ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي الْعَبْرِ : إِنَّمَا هُوَ شَيْءٌ يَنْتُسِرُهُ الْبَحْرُ دَسْرًا أَيْ يَدْفَعُهُ . وَدَسَرَهُ بِالرَّحِّ . وَرَجُلٌ مِدْسَرٌ . ( تَجْرَى بِأَعْيُنِنَا )<sup>(١)</sup> أَيْ بِمَرَأَى مَنْ . وَقِيلَ : بِأَمْرِنَا . وَقِيلَ : بِحِفْظِ مَنْ وَكَلَّاءَةٍ . وَقَدْ مَضَى فِي « هُودٍ » . وَمِنْهُ قَوْلُ النَّاسِ لِلْوَدْعِ : عَيْنُ اللَّهِ عَلَيْكَ ، أَيْ حِفْظُهُ وَكَلَّاءَتُهُ . وَقِيلَ : بِوَحْيِنَا . وَقِيلَ : أَيْ بِالْأَعْيُنِ النَّابِغَةِ مِنَ الْأَرْضِ . وَقِيلَ : بِأَعْيُنِ أَوْلِيَانِنَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ الْمُوَكَّلِينَ بِحِفْظِهَا ، وَكُلُّ مَا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى يُمْكِنُ أَنْ يُضَافَ إِلَيْهِ . وَقِيلَ : أَيْ تَجْرَى بِأَوْلِيَانِنَا ، كَمَا فِي الْخَبَرِ : مَرَضَ عَيْنُ مَنْ عَيُونُنَا فَلَمْ تَعُدْهُ . ( جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفِرَ ) أَيْ جَعَلْنَا ذَلِكَ ثَوَابًا وَجَزَاءً لِنُوحٍ عَلَى صَبْرِهِ عَلَى أَذَى قَوْمِهِ وَهُوَ الْمَكْفُورُ بِهِ ، فَالْلامُ فِي « لِمَنْ » لَامُ الْمَفْعُولِ لَهُ . وَقِيلَ : « كُفِرَ » أَيْ بِحَمْدِهِ « حَسَنٌ » كِتَابَةٌ عَنْ نُوحٍ . وَقِيلَ : كِتَابَةٌ عَنْ اللَّهِ وَالْجَزَاءُ بِمَعْنَى الْعِقَابِ ، أَيْ عِقَابًا لِلْكَافِرِ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى . وَقَرَأَ يَزِيدُ بْنُ رُوْمَانَ وَقْتَادَةُ وَمُجَاهِدٌ وَحَمِيدٌ « جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفِرَ » بِفَتْحِ الْكَافِ وَالْقَاءِ بِمَعْنَى : كَانَ الْغُرُقُ جَزَاءً وَعِقَابًا لِمَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ ، وَمَا نَجَا مِنَ الْغُرُقِ غَيْرُ عَوْجِ بْنِ عَتَقٍ ؛<sup>(٢)</sup> كَانَ الْمَاءُ إِلَى تُجْزِئِهِ . وَسَبَبُ نَجَاتِهِ أَنْ نُوحًا أَحْتَاجَ إِلَى خَشْبَةِ السَّاجِ لِبِنَاءِ السَّفِينَةِ فَلَمْ يُمْكِنْ حَمْلُهَا ، فَحَمَلَ عَوْجٌ تِلْكَ الْخَشْبَةَ إِلَيْهِ مِنَ الشَّامِ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ ذَلِكَ ، وَنَجَّاهُ مِنَ الْغُرُقِ . ( وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً ) يُرِيدُ هَذِهِ الْفَعْلَةَ عَبْرَةً . وَقِيلَ أَرَادَ السَّفِينَةَ تَرَكْنَاهَا آيَةً لِمَنْ بَعْدَ قَوْمِ نُوحٍ يَعْتَبِرُونَ بِهَا فَلَا يَكْذِبُونَ الرِّسْلَ . قَالَ قَتَادَةُ : أَبْقَاهَا اللَّهُ بَيَاقُرْدَى مِنْ أَرْضِ الْجَزِيرَةِ عَبْرَةً وَآيَةً ، حَتَّى نَظَرَتْ إِلَيْهَا أَوَائِلُ هَذِهِ الْأُمَمِ ، وَكَمْ مِنْ سَفِينَةٍ كَانَتْ بَعْدَهَا فَصَارَتْ رِمَادًا . ( فَهَلْ مِنْ مُدْرِكٍ ) مُتَعَطِّ خَائِفٍ وَأَصْلُهُ مُدْتَكِرٌ مُقْتَلٍ مِنَ الذِّكْرِ ، فَتَقَلَّتْ عَلَى الْأَلْسِنَةِ فَقَلِبَتْ التَّاءُ دَالًا لِتَوَافُقِ الدَّالِ فِي الْجَهْرِ وَادْغَمَتِ الدَّالُ فِيهَا . ( فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِي ) أَيْ إِنْذَارِي ؛

(١) راجع ج ٩ ص ٣٠ طبعة أول أو ثانية .

(٢) عوج بن عتق هو المشهور والذي صوبه صاحب القاموس هو ابن عوق لا عتق .

قال الفراء : الإنذار والنذر مصدران . وقيل : « نذر » جمع نذير ونذير بمعنى الإنذار فكثير بمعنى الإنكار . ( وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ ) أى سهلناه للحفظ وأعنا عليه من أراد حفظه ، فهل من طالب لحفظه فيعان عليه ؟ ويجوز أن يكون المعنى ، ولقد هيأناه للذكر من يسرنا فاته للسفر إذا رحلها ، ويسر فرسه للغزو إذا أسرجه وألجمه ، قال :

وَقُتُّ إِلَيْهِ بِالْجَمِّ مُيَسَّرًا \* هُنَاكَ يَجْزِينِي الَّذِي كُنْتُ أَصْنَعُ

وقال سعيد بن جبير : ليس من كتب الله كتاب يقرأ كله ظاهرا إلا القرآن ، وقال غيره : ولم يكن هذا لبني إسرائيل ، ولم يكونوا يقرءون التوراة إلا نظرا ، غير موسى وهرون ويوشع ابن نون وعزير صلوات الله عليهم ، ومن أجل ذلك آفقتوا بعزير لما كتب لهم التوراة عن ظهر قلبه حين أحرقت ، على ما تقدم بيانه في سورة « براءة » فيسر الله تعالى على هذه الأمة حفظ كتابه ليذكروا ما فيه أى يفعلوا الذكر ، والأفعال هو أن ينفع فيهم ذلك حتى يصير كالذات وكالتركيب فيهم . ( فَهَلْ مِنْ مَّدْكِ ) قارئ يقرؤه . وقال أبو بكر الوراق وابن شاذب : فهل من طالب خير وعلم فيعان عليه ، وكرر في هذه السورة للتنبيه والإفهام . وقيل : إن الله تعالى أقتص في هذه السورة على هذه الأمة أنباء الأمم وقصص المرسلين ، وما عاملتهم به الأمم ، وما كان من عقبي أمورهم وأمور المسلمين ، فكان في كل قصة ونبا ذكر للسمع أن لو أذكر ، وإنما كثر هذه الآية عند ذكر كل قصة بقوله : « فَهَلْ مِنْ مَّدْكِ » لأن « هل » كلمة استفهام تستدعي أفهامهم التي ركت في أجوافهم وجعلها حجة عليهم ، فاللام من « هل » للاستعراض والماء للاستخراج .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ﴿١٨﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ ﴿١٩﴾ تَنْزِعُ النَّاسَ كَانِهِمْ أَجْمَازُ تَحِلٍّ مُتَقَعِرٍ ﴿٢٠﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ﴿٢١﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مَّدْكِ ﴿٢٢﴾



قوله تعالى : ( كَذَّبَتْ ثَوْدً ) هم قوم هود ! ( فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِي ) وقت نُذُر . في هذه السورة في ستة أماكن محذوفة الياء في جميع المصاحف ، وقرأها يعقوب مثبتة في الحاليين ، وورث في الوصل لا غير ، وحذف الباقيون . ولا خلاف في حذف الياء من قوله : « قَمَاتُ تَغْنِي النُّذُرُ » والواو من قوله : « يَدْعُ » فاما الياء من « الدَّاعِ » الأول فاثبتتها في الحاليين ابن محيصن ويعقوب وحيد والبرقي ، وأثبتها ورث وأبو عمرو في الوصل ، وحذف الباقيون . وأما « الدَّاعِ » الثانية فاثبتتها يعقوب وابن محيصن وابن كثير في الحاليين ، وأثبتها أبو عمرو ونافع في الوصل ، وحذفها الباقيون . ( إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا ) أي شديدة البرد ، قاله قتادة والضحاك . وقيل : شديدة الصوت . وقد مضى في « حَمَّ السَّجْدَةِ » . ( فِي يَوْمٍ نَحْسٍ ) أي في يوم كان مشئوما عليهم . وقال ابن عباس : أي في يوم كانوا يتشاءمون به . الزجاج : قيل في يوم أربعاء . ابن عباس : كان آخر أربعاء في الشهر أفني صغيرهم وكبيرهم . وقرأ هرون الأعور « نَحْسٍ » بكسر الحاء وقد مضى القول فيه في حَمَّ السَّجْدَةِ « فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ » . و « فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ » أي دائم الشؤم استمر عليهم بخوسه ، واستمر عليهم فيه العذاب إلى الهلاك . وقيل : استمر بهم إلى نار جهنم . وقال الضحاك : كان مُرًّا عليهم . وكذا حكى الكسائي أن قوما قالوا هو من المرارة ؛ يقال : مَرُّ الشيء وأمر أي كان كالشيء المتركه النفوس . وقد قال : « قَدْ تَوْفُّوا » والذي يذاق قد يكون مُرًّا . وقد قيل : هو من المرة بمعنى القوة . أي في يوم نحس مستمر مستحكم الشؤم كالشيء المحكم القتل الذي لا يطاق نقضه ، فإن قيل : فإذا كان يوم الأربعاء يوم نحس مستمر فكيف يستجاب فيه الدعاء ؟ وقد جاء أن النبي صلى الله عليه وسلم استجيب له فيه فيما بين الظهر والعصر . وقد مضى في « البقرة » حديث جابر بذلك . فالجواب — والله أعلم — ما جاء في خبر يرويه مسروق عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أَنَا فِي جَبْرِيلَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَقْضِيَ بَابِئِينَ مَعَ الشَّاهِدِ وَقَالَ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ يَوْمَ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ »

(١) راجع ج ١٥ ص ٣٤٧ فابدا طبعه أول أو ثانية .

(٢) راجع ج ٢ ص ٣١٢ طبعه ثانية .

ومعلوم أنه لم يرد بذلك أنه نحس على الصالحين ، بل أراد أنه نحس على الفجار والمفسدين كما كانت الأيام النحسات المذكورة في القرآن ؛ نحسات على الكفار من قوم عاد لا على نبيهم والمؤمنين به منهم ، وإذا كان كذلك لم يبعد أن يمهل الظالم من أول يوم الأربعاء إلى أن تزول الشمس ، فإذا أدير النهار ولم يحدث رجعة استجيب دعاء المظلوم عليه ، فكان اليوم نحسا على الظالم ؛ ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم إنما كان على الكفار ، وقول جابر في حديثه لم ينزل بي أمر غليظ إشارة إلى هذا . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ تَتَرَعُّ النَّاسُ ﴾ في موضع الصفة للريح أى تقلعهم من مواضعهم . قيل : قلعتهم من تحت أقدامهم أفتلاع النخلة من أصلها . وقال مجاهد . كانت تقلعهم من الأرض ، فترمى بهم على رؤوسهم فتندق أعناقهم وتبين رؤوسهم عن أجسادهم . وقيل : تترع الناس من البيوت . وقال محمد بن كعب عن أبيه قال النبي صلى الله عليه وسلم : " أتترعت الريح الناس من قبورهم " . وقيل : حفروا حفرا ودخلوها فكانت الريح تترعهم منها وتكسرهم ، وتبقى تلك الحفر كأنها أصول نخل هلك ما كان فيها فتبقى مواضعها منقورة . ويروى أن سبعة منهم حفروا حفرا وقاموا فيها ليردوا الريح . قال ابن إسحق : لما هاجت الريح قام نفر سبعة من عاد سمى لنا منهم ستة من أشد عاد وأجسمها منهم عمرو بن الحلى والحوث بن شداد والهلقيام وآبنا يقن وخلجان بن سعد فأولجوا العيال في شعب بين جبلين ، ثم أصطفوا على باب الشعب ليردوا الريح عن في الشعب من العيال ، فجعلت الريح تجمعهم<sup>(١)</sup> رجلاً رجلاً ، فقالت امرأة عاد :

دَهَبَ الدهرُ بعَمْرٍو . \* بن حَلِيٍّ والهِنِيَّاتِ

ثم بالحِثِّ والهِذِّ \* مقامِ طَلَّاعِ النِّيَّاتِ

والَّذِي سَدَّ مَهَبَ الرِّيحِ \* يحِ ابْنِ أَيْمَانَ البَلِيَّاتِ

(١) حَفَّه : صرعه . ضرب به الأرض .



الطبرى : في الكلام حذف ، والمعنى تنزع الناس فتركهم كأنهم أعجاز نخل منقره ،  
فالكاف في موضع نصب للمحذوف . الزجاج : الكاف في موضع نصب على الحال ، والمعنى  
تنزع الناس مشبهين بأعجاز نخل . والتشبيه قيل إنه للحفر التي كانوا فيها . والأعجاز جمع عجز  
وهو مؤخر الشيء ، وكانت عاد موصوفين بطول القامة ، فشبهوا بالنخل أنكبت لوجوهها .  
وقال : « أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ » للفظ النخل وهو من الجمع الذي يذكر ويؤنث . والمنقر المتقطع  
من أصله ؛ فعمرت الشجرة قعرا قلعته من أصلها فأقعرت . الكسائي : فعمرت البئر أى نزلت  
حتى انتهت إلى قعرها ، وكذلك الإماء إذا شربت ما فيه حتى انتهت إلى قعره . وأقعرت  
البئر جعلت لها قعرا . وقال أبو بكر بن الأنباري : سئل المبرد بحضرة إسماعيل القاضي عن  
ألف مسألة هذه من حملتها ، ف قيل له : ما الفرق بين قوله تعالى : « وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحُ عَاصِفَةٌ »  
و « جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ » وقوله : « كَانَهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ » و « أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ »  
فقال : كلما ورد عليك من هذا الباب فإن شئت رددته إلى اللفظ تذكيرا ، أو إلى المعنى تائيدا .  
وقيل : إن النخل والنخيل بمعنى يذكر ويؤنث كما ذكرنا . ﴿ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي .  
وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ۝ » .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ ﴿٢٢﴾ فَقَالُوا ابْشِرْنَا مِنَّا وَاحِدًا  
نَتَّبِعُهُ . إِنَّا إِذَا لَفِيَ ضَلَلٍ وَسُعْرٍ ﴿٢٤﴾ أُلْقِيَ الذِّكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ  
هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌّ ﴿٢٥﴾ سَيَعْلَمُونَ غَدًا مَنِ الْكَذَّابُ الْأَشِرُّ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ( كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ ) هم قوم صالح كذبوا الرسل ونبههم ، أو كذبوا  
بالآيات التي هي النذر ( فَقَالُوا ابْشِرْنَا مِنَّا وَاحِدًا نَتَّبِعُهُ ) وندع جماعة . وقرأ أبو الأنشعب  
وآبن السَّمِيقَع وأبو السَّمَال العدوى « ابْشَرُ » بالرفع « وَاحِدٌ » كذلك رفع بالابتداء والخبر  
« نَتَّبِعُهُ » . الباقر بالنصب على معنى أتبع بشرا منا واحدا نتبعه . وقرأ أبو السَّمَال :

(١) هذه رواية أخرى عن أبي السمال كافي « روح المعاني » وغيره .

« أَبَشَّرُ » بالرفع « مِنَّا وَاحِدًا » بالنصب رفع « أَبَشَّرُ » بإضمار فعل يدل عليه « أَوَّلِي »  
 كأنه قال : أينما بشرنا، وقوله : « وَاحِدًا » يجوز أن يكون حالا من المضمر في « مِنَّا »  
 والناصب له الظرف ، والتقدير أينما بشر كائن منا منفردا ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير  
 في « تَتَّبِعُهُ » منفردا لا ناصر له . ( إِنَّا إِذَا لَفِيَ ضَلَالٍ ) أى ذهب عن الصواب « وَسُعِرَ »  
 أى جنون ، من قولهم : ناقة مسعورة ، أى كأنها من شدة نشاطها مجنونة ، ذكره ابن عباس  
 قال الشاعر يصف ناقته :

تَحَالُ بِهَا سُعْرًا إِذَا السَّفْرُ هَزَّهَا \* ذَمِيلٌ وَإِبْقَاعٌ مِنَ السَّيْرِ مُتَعِبٌ<sup>(١)</sup>

وقال ابن عباس أيضا : الشعر العذاب ، وقاله القراء . مجاهد : بعد عن الحق . السدى :  
 في احتراق . قَالَ :

أَصْحَوْتَ الْيَوْمَ أُمَّ شَاقَتِكَ هَزَّ \* وَمِنْ الْحُبِّ جُنُونٌ مُسْتَعِيرٌ

أى متقد ومحترق . أبو عبيدة : هو جمع سعيرو وهو لب النار . والبعير المجنون يذهب  
 كذا وكذا لما يتلهب به من الحلة . ومعنى الآية : إنا إذا لفي شقاء وعناء مما يلزمنا .  
 قوله تعالى : ( أَوَّلِي الذِّكْرَ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا ) أى خصص بالرسالة من بين آل نوح وفيهم  
 من هو أكثر مالا وأحسن حالا ؟ ! وهو استفهام معناه الإنكار . ( بَلْ هُوَ كَذَابٌ أَشَرٌّ ) أى  
 ليس كما يدعيه ، وإنما يريد أن يتعظم ويتكبر علينا من غير استحقاق . والأثر  
 المَرَحَ والتجبر والنشاط . يقال : فرس أشمر إذا كان مرحا نشيطا ، قال امرؤ القيس يصف  
 كلبا :

فِي دَرَكِنَا قَنَمٌ دَاجِنٌ \* سَمِيعٌ بِصِيرٍ طَلُوبٌ نَكِرٌ<sup>(٢)</sup>  
 أَلَسَ الضُّرُومِ حَتَّى الضُّلُوعِ \* تَبُوعٌ أَرِيبٌ تَشِيطٌ أَشَرٌ<sup>(٣)</sup>

(١) الذميل : ضرب من سير الإبل . (٢) هو طرفة . (٣) فى بعض النسخ : السمر .  
 (٤) القنم : المولع بالصيد الحريص عليه . داجن : ألوف الصيد . ونكر أى منكراً عالم . وقيل نكر أى  
 كره الصورة .  
 (٥) الألسن التى التفت أسنانها بعضها إلى بعض .



وقيل : « أَشْرُ » يَطْرُ . وَالْأَشْرُ الْبَطَرُ ، قال الشاعر :

أَشْرُتُمْ بُلْبُسَ الْخَزَلَاءِ لَيْسَتْكُمْ \* وَمِنْ قَبْلِ مَا تَذَرُونَ مَنْ فَتَحَ الْقَرْيَ

وقد أشر بالكسر يا أشر أشرا فهو أشر وأشران ، وقوم أشارى مثل سكران وسكاري ، قال الشاعر<sup>(١)</sup> :

وَحَلَّتْ وَعُودًا أَشَارَى بِهَا \* وَقَدْ أَزَقَفَ الطَّنُّ أَبْطَالَهَا

وقيل : إنه المتعدى إلى منزلة لا يستحقها ، والمعنى واحد . وقال ابن زيد وعبد الرحمن ابن حماد : الأشر الذي لا يبالي ما قال . وقرأ أبو جعفر وأبو قلابه « أَشْرُ » بفتح الشين وتشديد الراء يعنى به أشرنا وأخبئنا . ( سَيَعْلَمُونَ غَدًا ) أى سيرون العذاب يوم القيامة ، أو فى حال نزول العذاب بهم فى الدنيا . وقرأ ابن عامر وحمزة بالياء على أنه من قول صالح لهم على الخطاب . الباؤون بالياء إخبار من الله تعالى لصالح عنهم . وقوله : « غَدًا » على التقريب على عادة الناس فى قولهم للمواقب : إن مع اليوم غدا ، قال :

لِلْمَوْتِ فِيهَا سِهَامٌ غَيْرُ مُخْطِئَةٍ \* مَنْ لَمْ يَكُنْ مَيِّتًا فِي الْيَوْمِ مَاتَ غَدًا  
وقال الطيرمач :

أَلَا عَلَّلَانِي قَبْلَ نَوْجِ النِّوَانِجِ \* وَقَبْلَ اضْطِرَابِ النَّفْسِ بَيْنَ الْجَوَانِجِ  
وقبل غيد يا لهف نفسي على غيد \* إذا رآح اصحابي ولست برايح

إنما أراد وقت الموت ولم يرد غدا بعينه . ( مَنْ الْكَذَّابُ الْأَشْرُ ) وقرأ أبو قلابه « الْأَشْرُ » بفتح الشين وتشديد الراء جاء به على الأصل . قال أبو حاتم : لا تكاد العرب تتكلم بالأشرو والأخير إلا فى ضرورة الشعر ، كقول رؤبة :

\* بِلَالُ خَيْرِ النَّاسِ وَأَبْنُ الْأَخِيرِ \*

(١) هى مية بنت ضرار الضبي ترقى أخاها . وأزحف الطنن أبطلها أى صرعها . وقيل البيت :

تراه على الخيل ذالمة \* إذا سربل الدم أكفاه

وإنما يقولون هو خير قومه وهو شر الناس؛ قال الله تعالى: «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ» وقال: «فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا». وعن أبي حنيفة بفتح الشين وتخفيف الراء. وعن مجاهد وسعيد بن جبير ضم الشين والراء والتخفيف، قال النحاس: وهو معنى «الأشر» ومثله رجل حذر وحذر.

قوله تعالى: «إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ فِتْنَةً لَّهُمْ فَارْتَقِبْهُمْ وَاصْطَبِرْ» (٢٧) وَنَبِّئُهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلٌّ شَرْبٌ مُمْخَضٌ (٢٨) فَنادوا أصحابهم فَتَعَاطَى فَقَعَرٌ (٢٩) فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذِرٌ (٣٠) إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُخْتَطِرِ (٣١) وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ (٣٢)

قوله تعالى: «إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةَ» أى مخرجوها من الهضبة التى سألوها، فروى أن صالحا صلى ركعتين ودعا فأصدعت الصخرة التى عینوها عن سنامها، فخرجت ناقة عُسراء [وبراء] (١) «فِتْنَةً لَّهُمْ» أى اختبارا وهو مفعول له. «فَارْتَقِبْهُمْ» أى أنتظر ما يصنعون. «وَاصْطَبِرْ» أى أصبر على أذاهم، وأصل الطاء فى اصطبر تاء فتحولت طاء لتكون موافقة للصاد فى الإطباق. «وَنَبِّئُهُمْ» أى أخبرهم «أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ» أى بين آل ثمود وبين الناقة، لها يوم ولهم يوم، كما قال تعالى: «لَهَا يَوْمٌ شَرْبٌ وَلَكُمْ يَوْمٌ مَعْلُومٌ». قال ابن عباس: كان يوم شربهم لا تشرب الناقة شيئا من الماء وتسقيهم لبنا وكانوا فى نعيم، وإذا كان يوم الناقة شربت الماء كله فلم يبق لهم شيئا. وإليك قال: «يَنَّبِّئُهُمْ» لأن العرب إذا أخبروا عن بنى آدم مع البهائم غلبوا بنى آدم. وروى أبو الزبير عن جابر قال: لما نزلنا الحجر فى مغزى رسول الله صلى الله عليه وسلم تبوك، قال: «أيها الناس لا تسألوا فى هذه الآيات هؤلاء قوم صالح سألوا نبيهم أن يبعث الله لهم ناقة فبعث الله عز وجل

(١) فى الأصول جرداء. وفى قصص الأنبياء للتلطى وغيره من كتب التفسير وبراء قلدا أثبتناه.



إليهم الناقة فكانت ترد من ذلك الفج قتشرب ماءهم يوم وردها ويحلبون منها مثل الذي كانوا يشربون يوم غيبها " وهو معنى قوله تعالى : « وَبَيَّنَّهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ » .  
 ﴿ كُلُّ شَرِبٍ مُحْتَضَرٌ ﴾ الشرب بالكسر الحظ من الماء ؛ وفي المثل : ( آخرها أقلها شربا ) وأصله في سقى الإبل ، لأن آخرها يرد وقد تَزِف الحوض . ومعنى « مُحْتَضَرٌ » أى يحضره من هوله ؛ فالناقة تَحْضُرُ الماء يوم وردها ، وتغيب عنهم يوم وردهم ؛ قاله مقاتل . وقال مجاهد : إن ثمود يحضرون الماء يوم غيبها فيشربون ، ويحضرون اللبن يوم وردها فيحلبون .  
 قوله تعالى : ﴿ فَتَادُوا صَاحِبَهُمْ ﴾ يعنى بالحض على عقرها ﴿ فَتَعَاطَى ﴾ عقرها ﴿ فَمَقَرَّ ﴾ ها . ومعنى تعاطى تناول الفعل ، من قولهم عَطَوْتُ أى تناولت ؛ ومنه قول حسان :

كَلَّاهُمَا حَلَبُ الْعَصِيرِ فَعَاطِنِي \* بزجاجة أرخاهما للمفصل

قال محمد بن إسحق : فكمن لها في أصل شجرة على طريقها فرماها بسهم فانتظم به عضلة ساقها ، ثم شد عليها بالسيف فكشف عرقوبها ، فخرت ورغت رغاء واحدة تحدر سقبا من بطنها ثم نحرها ، وأطلق سقبا حتى أتى صخرة في رأس جبل فرغاثم لاذ بها ، فاتاهم صالح عليه السلام ؛ فلما رأى الناقة قد عقرت بكى وقال : قد آتتهكم حرمة الله فأبشروا بعذاب الله . وقد مضى في « الأعراف »<sup>(١)</sup> بيان هذا المعنى . قال ابن عباس : وكان الذى عقرها أحر أزرق أشقرا كشف ألقى . ويقال في اسمه قُدَّار بن سالف . وقال الأَفْوَه الأودى :

أَوْ قَبْلَهُ كَقُدَّارٍ حِينَ تَابَعَهُ \* عَلَى الْغَوَايَةِ أَقْوَامٌ فَقَدْ بَادُوا

والعرب تسمى الجزار قُدَّارًا تشبيها بقُدَّار بن سالف مشنوم آل ثمود ؛ قال مهلهل :

إِنَّا لَنَضْرِبُ بِالسُّيُوفِ رُءُوسَهُمْ \* ضَرْبَ الْقُدَّارِ نَقِيعَةَ الْقُدَّامِ<sup>(٢)</sup>

(١) راجع ج ٧ ص ٢٤١ طبعة أول أو ثانية .

(٢) الذى في شعراء النصرانية : ( أو بعده ) .

(٣) القدار : الجزار . والنقاعة : ما يخرج للنقاعة . والقدام : القادمون من سفر جمع قادم . ونيل : القدام

الملك . ويرى : \* إنا لنضرب بالصوارم هامهم \*

وذكره زهير فقال :

فَتَنْتَجَ لَكُمْ غِلَامَاتٌ أَشَامٌ كُلُّهُنَّ \* كَأَحْمَرِ عَادٍ ثُمَّ تُرْضَعُ فَتَقَطُّ<sup>(١)</sup>

يريد الحرب فكفى عن ثمود بعاد .

قوله تعالى : ( إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيِّحَةً وَاحِدَةً ) يريد صيحة جبريل عليه السلام ، وقد مضى في « هود » . ( فَكَانُوا كَهَشِيمٍ الْمُخْتَطِرِ ) وقرأ الحسن وقناة وأبو العالية « المختظر » بفتح الظاء أرادوا الحظيرة . الباقون بالكسر أرادوا صاحب الحظيرة . وفي الصحاح : والمختظر الذي يعمل الحظيرة وقسري « كهشيم المختظر » فمن كسره جعله الفاعل ومن فتحه جعله المفعول به ، ويقال للرجل القليل الخير « إنه لنكد الحظيرة » . قال أبو عبيد : أراه سمي أمواله حظيرة لأنه حفرها عنده ومنعها ، وهي فعيلة بمعنى مفعولة . المهدوى : من فتح الظاء من « المختظر » فهو مصدر ، والمعنى كهشيم الاحتظار . ويموز أن يكون « المختظر » هو الشجر المتخذ منه الحظيرة . قال ابن عباس : « المختظر » هو الرجل يجعل لنفسه حظيرة بالشجر والشوك ، فما سقط من ذلك وداسته الغنم فهو الهشيم . قال :

أَتَرْنَ عَجَاجَةً كَدَخَانٍ نَارٍ \* تَسْبَبُ بَغْرَقْدٍ بِإِلِّهِ هَشِيمٍ

وعنه : كحشيش تأكله الغنم . وعنه أيضا : كالعظام النخرة المحترقة ، وهو قول قتادة . وقال معبد بن جبير : هو التراب المتناثر من الحيطان في يوم ريح . وقال سفيان الثوري : هو ما تنثر من الحظيرة إذا ضربتها بالعصا وهو فعيل بمعنى مفعول . وقال ابن زيد : العرب تسمى كل شيء كان رطبا فيبس هشيا . والحظر المنع ، والمختظر المقتل يقال منه : آحظر على إبله وحظر أي جمع الشجر ووضع بعضه فوق بعض لينع برد الريح والسباع عن إبله ، قال الشاعر :

تَرَى جَيْفَ الْمِطِيِّ يَجَانِيهِ \* كَأَنَّ عِظَامَهَا خَشَبُ الْمَشِيمِ

(١) تنج لكم يعني الحرب ، غلمان أشام في معنى غلمان ثوم أو كلهم في الثوم كأحر عَاد . « ثم ترضع فتقطع » يريد أنه يتم أمر الحرب ، كالمرأة إذا أرضعت ثم قطعت فقد تمت .  
(٢) راجع ج ٩ ص ٦١ وما بعدها طبعة أول أو ثانية .



وعن ابن عباس أنهم كانوا مثل القمح الذي ديس وحشم ، فالمحضر على هذا الذي  
يتخذ حظيرة على زرعه ، والمشم فئات السنبلة والبن . ( وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ  
مِنْ مُذَكِّرٍ ) .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ ﴿٣٣﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ  
حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ ﴿٣٤﴾ نِعْمَةٌ مِنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ  
نَجْرِي مَنْ شَكَرَ ﴿٣٥﴾ وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالنُّذُرِ ﴿٣٦﴾  
وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِ ﴿٣٧﴾  
وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقِرٌّ ﴿٣٨﴾ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِ ﴿٣٩﴾  
وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُذَكِّرٍ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : ( كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ ) أخبر عن قوم لوط أيضا لما كذبوا لوطا .  
( إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا ) أى زيجا ترميهم بالحصباء وهى الحصى ؛ قال النضر : الحاصب  
الحصباء فى الريح . وقال أبو عبيدة : الحاصب الحجارة . وفى الصحاح : والحاصب الريح  
الشديدة التى تثير الحصباء وكذلك الحَصْبَة ؛ قال لبيد :

جَرَّتْ عَلَيْهَا أَنْ خَوَتْ مِنْ أَهْلِهَا \* أَذْيَالُهَا كُكُلٌ عَصُوفٍ حَصْبَةٍ

عصفت الريح أى أشتدت فهى ريح عاصف وعصوف . وقال القرطوبى :

مستقبلين شمال الشام تَضْرِبُنَا \* بحاصب كنديف القطن مشور

( إِلَّا آلَ لُوطٍ ) يعنى من تبعه على دينه ولم يكن إلا ابتاه ( نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ ) قال الأخفش :  
إنما أجراه لأنه نكرة ولو أراد سحر يوم بعينه لما أجراه ، ونظيره : « أَهْبَطُوا مِصْرًا » لما نكره  
فلما عرفه فى قوله : « أَدْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ » لم يُجسره ، وكذا قال الزجاج : « سحر »  
إذا كان نكرة يراد به سحر من الأسفار يصرف ، تقول أَيْسَه سَحْرًا ، فإذا أردت سحر يومك

لم تصرفه تقول : آتيته سحرًا هذا وآتيته بسحر . والسحر هو ما بين آخر الليل وطلوع  
الفجر ، وهو في كلام العرب اختلاط سواد الليل بياض أول النهار ؛ لأن في هذا الوقت  
يكون غاييل الليل وغاييل النهار . ( نِعْمَةٌ مِنْ عِنْدَنَا ) إنا ما منا على لوط وآبتيه فهو نصب  
لأنه مفعول به . ( كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ ) أى من آمن بالله وأطاعه . ( وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ )  
يعنى لوطا خوفهم ( بَطَشْنَا ) عقوبتنا وأخذنا إياهم بالعذاب ( فَمَارَوْا بِالنُّذُرِ )  
أى شكوا فيما أنذروهم به الرسول ولم يصدقوه ، وهو تفاعل من المربة . ( وَلَقَدْ رَاودُوهُ  
عَنْ ضَيْفِهِ ) أى أرادوا منه تمكينهم ممن كان آتاه من الملائكة في هيئة الأضياف طلبا للفاحشة  
على ما تقدم . يقال : راودته على كذا مُراوِدَةً وِرِوَادَا أى أردته . وراد الكلاء يروده رَوْدًا  
وِرِيَادًا ، وأرتاده أرتيادا بمعنى أى طلبه ؛ وفي الحديث : " إذا بال أحدكم فليتردد لبوله " .  
أى يطلب مكانا لينا أو منحدرًا . ( فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ ) يروى أن جبريل عليه السلام  
ضربهم بمناحه فعموا . وقيل : صارت أعينهم كسائر الوجه لا يرى لها شق ، كما تطمس  
الريح الأعلام بما تسفى عليها من التراب . وقيل : لابل أعماهم الله مع صحة أبصارهم  
فلم يروهم . قال الضحاك : طمس الله على أبصارهم فلم يروا الرسل ؛ فقالوا : لقد  
رأيناهم حين دخلوا البيت فابن ذهبوا ؟ فرجعوا ولم يروهم . ( فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِي ) أى قلنا  
لهم ذوقوا والمراد من هذا الأمر الخبر ؛ أى فاذقهم عذابي الذى أنذروهم به لوط .  
( وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقِرٌّ ) أى دائم عام استقر فيهم حتى يفضى بهم إلى عذاب  
الآخرة . وذلك العذاب قلب قريتهم عليهم وجعل أعلاها أسفلها . و « بُكْرَةً » هنا نكرة  
فلذلك صرفت . ( فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِي ) العذاب الذى نزل بهم من طمس الأعين غير  
العذاب الذى أهلكوا به فلذلك حسن التكرير . ( وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْرِكٍ ) .

قوله تعالى : وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ ﴿٤١﴾ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا

فَأَخَذَتْهُمْ أَخَذَ عَزِيزٌ مُقْتَدِرٌ ﴿٤٢﴾



قوله تعالى : ( وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النَّذْرُ ) يعنى القبط و « النذر » موسى بهرون .  
وقد يطلق لفظ الجمع على الاثنين . ( كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ) معجزاتنا الدالة على توحيدنا ونبوة  
أنبيائنا ؛ وهى العصا ؛ واليد ؛ والسنون ؛ والطمسة ؛ والطوفان ؛ والجراد ؛ والقمل ؛  
والضفادع ؛ والدم . وقيل : « النذر » الرسل فقد جاءهم يوسف وبنوه إلى أن جاءهم  
موسى . وقيل : « النذر » الإنذار . ( فَأَخَذْنَاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ ) أى غالب فى انتقام  
( مُقْتَدِرٍ ) أى قادر على ما أراد .

قوله تعالى : أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكَ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ٤٣  
أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ ٤٤ سَيُزَمُّ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ٤٥  
بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ ٤٦

قوله تعالى : ( أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكَ ) خاطب العرب . وقيل أراد كفار أمة محمد  
صلى الله عليه وسلم . وقيل : استفهام وهو استفهام إنكار ومعناه النفى ؛ أى ليس كفارك  
خيرا من كفار من تقدم من الأمم الذين أهلكوا بكفرهم . ( أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ )  
أى فى الكتب المنزلة على الأنبياء بالسلامة من العقوبة . وقال ابن عباس : أَمْ لَكُمْ فى اللوح  
المحفوظ براءة من العذاب . ( أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ ) أى جماعة لا نطاق لكثرة  
عددهم وقوتهم ولم يقل منتصرين أتباعا لرؤوس الآى ؛ فرد الله عليهم فقال : ( سَيُزَمُّ الْجَمْعُ )  
أى جمع كفار مكة ؛ وقد كان ذلك يوم بدر وغيره . وقراءة العامة « سَيُزَمُّ » بالياء على  
ما لم يسم فاعله « الْجَمْعُ » بالرفع . وقرأ رؤيس عن يعقوب « سَيُزَمُّ » بالنون وكسر الزاى  
« الْجَمْعُ » نصبا . ( وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ) قراءة العامة بالياء على الخبر عنهم . وقرأ عيسى وابن إسحق  
ورؤيس عن يعقوب « وَيُوَلُّونَ » بالتاء على الخطاب . و « الدُّبُرُ » اسم جنس كالدرهم

والدينار فوحد والمراد الجمع لأجل رءوس الآي . وقال مقاتل : ضرب أبو جهل فرسه يوم بدر فتقدم من الصف وقال : نحن نتصر اليوم من محمد وأصحابه ، فانزل الله تعالى : « نَحْنُ جَمِيعٌ مُتَبَرِّكُونَ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ » . وقال سعيد بن جبير قال سعد بن أبي وقاص : لما نزل قوله تعالى : « سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ » كنت لا أدري أى الجمع ينهم ، فلما كان يوم بدر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقب في الدرع ويقول : اللهم إن قريشا جاءك تحادك وتحاد رسولك بفخرها و [خيلاتها] فأخبرهم الغداة - ثم قال - « سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ » فعرفت تأويلها . وهذا من معجزات النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه أخبر عن غيب فكان كما أخبر . أخنى عليه الدهر أى أتى عليه وأهلكه ، ومنه قول النابغة :

\* أَخْنَى عَلَيْهِ الَّذِي أَخْنَى عَلَى لَيْدٍ \*

وأخنت عليه أفسدت . قال ابن عباس : كان بين نزول هذه الآية وبين بدر سبع سنين ؛ فالآية على هذا مكة . وفي البخارى عن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها قالت : لقد أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم بمكة وإني لجارية ألعب « بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ » . وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال وهو في قبة له يوم بدر : « أَتَشُدُّكَ عَهْدَكَ وَوَعْدَكَ اللَّهُمَّ إِن شئت لم تُعَبِّدَ بَعْدَ الْيَوْمِ أَبَدًا » فأخذ أبو بكر رضى الله عنه يده وقال : حسبك يا رسول الله فقد ألححت على ربك ؛ وهو في الدرع فخرج وهو يقول : « سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ » . بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ يريد القيامة . « وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ » أى أذى وأمر مما لحقهم يوم بدر . و « أَذَى » من الداهية وهى الأمر العظيم ؛ يقال : داهاه أمر كذا أى أصابه دها ودهيا . وقال ابن السكيت : دهته داهية دها ودهيا وهى توكيدها .



قوله تعالى : إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ ﴿٤٧﴾ يَوْمَ يُسْحَبُونَ  
فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُقُوا مَسَّ سَقَرٍ ﴿٤٨﴾ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ  
بِقَدَرٍ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : ( إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ ) فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ ) أى فى حَيْدَةٍ عن الحق  
و « سَعِير » أى آحترق . وقيل : جنون على ما تقدم فى هذه السورة . « يَوْمَ يُسْحَبُونَ  
فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُقُوا مَسَّ سَقَرٍ » فى صحيح مسلم عن أبى هريرة قال : جاء  
مشركو قريش يخاصمون رسول الله صلى الله عليه وسلم فى القَدْرِ فترلت « يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ  
عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُقُوا مَسَّ سَقَرٍ . إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ » خرجه الترمذى أيضا وقال حديث  
حسن صحيح . وروى مسلم عن طاوس قال : أدركت فامسا من أصحاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقولون : كل شيء بقدر . قال : وسمعت عبد الله بن عمر يقول قال النبى صلى الله  
عليه وسلم : « كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ حَتَّى الْعَجْزُ وَالْكَيْسُ - أو - الْكَيْسُ وَالْعَجْزُ » وهذا إبطال لمذهب  
القدرية . « ذُقُوا » أى يقال لهم ذوقوا ، ومسها ما يحذون من الألم عند الوقوع فيها .  
و « سَقَر » أسم من أسماء جهنم لا ينصرف ؛ لأنه أسم مؤنث معرفة وكذا لظى وجهنم .  
وقال عطاء : « سَقَر » الطبقة السادسة من جهنم . وقال قطرب : « سَقَر » من سقرته  
الشمس وصقرته لوحتة . ويوم مُسَمِّقٌ ومُضَمِّقٌ شديد الحز .

الثانية - قوله تعالى : « إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ » قراءة العامة « كُلُّ » بالنصب . وقرأ  
أبو السَّيَّال « كُلُّ » بالرفع على الابتداء . ومن نصب فبإضمار فعل وهو اختيار الكوفيين ،  
لأن إن تطلب الفعل فهى به أولى ، والنصب أدل على العموم فى المخلوقات لله تعالى ؛ لأنك  
لو حذف « خَلَقْنَاهُ » المفسر وأظهرت الأول لصار إنا خلقنا كل شيء بقدر . ولا يصح كون  
خلقناه صفة لشيء ؛ لأن الصفة لا تعمل فيما قبل الموصوف ، ولا تكون تفسيرا لما يعمل فيما قبله .

الثالثة - الذى عليه أهل السنة أن الله سبحانه قَدَّرَ الأشياء ؛ أى علم مقاديرها وأحوالها وأزمانها قبل إيجادها، ثم أوجد منها ما سبق فى علمه أنه يوجد على نحو ما سبق فى علمه ، فلا يحدث حدث فى العالم العلوى والسفلى إلا وهو صادر عن علمه تعالى وقدرته وإرادته دون خلقه ، وأن الخلق ليس لهم فيها إلا نوع اكتساب ومحاولة ونسبة وإضافة ، وأن ذلك كله إنما حصل لهم بتيسير الله تعالى وبقدرته وتوفيقه وإلهامه سبحانه لا إله إلا هو ولا خالق غيره ، كما نص عليه القرآن والسنة لا كما قالت القدرية وغيرهم من أن الأعمال إلينا والآجال بيد غيرنا . قال أبو ذر رضى الله عنه : قدم وفد نجران على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : الأعمال إلينا والآجال بيد غيرنا ، فترلت هذه الآيات إلى قوله : « إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ » فقالوا : يا محمد يكتب علينا الذنب ويعذبنا ؟ فقال : « أتم خصماء الله يوم القيامة » .

الرابعة - روى أبو الزبير عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن مجوس هذه الأمة المكذبون بأقدار الله إن مرضوا فلا تعودوهم وإن ماتوا فلا تشهدوهم وإن لقيتموهم فلا تسلموا عليهم » . خرجه ابن ماجه فى سننه . وخرج أيضا عن ابن عباس وجابر قالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صنفان من أمتى ليس لهم فى الإسلام نصيب أهل الإرجاء والقدر » . وأسند النحاس : وحدثنا إبراهيم بن شريك الكوفي قال حدثنا عقبة بن مكرم الضبي قال حدثنا يونس بن بكير عن سعيد بن ميسرة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « القدرية الذين يقولون الخير والشر بأيدينا ليس لهم فى شفاعتى نصيب ولا أنا منهم ولا هم منى » وفى صحيح مسلم أن ابن عمر تبرا منهم ولا يتبرا إلا من كافر ، ثم أكد هذا بقوله : والذى يحلف به عبد الله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر . وهذا مثل قوله تعالى فى المنافقين : « وَمَا مَنَعُهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » وهذا واضح . وقال أبو هريرة قال النبى صلى الله عليه وسلم : « الإيمان بالقدر يذهب الهم والحزن » .



قوله تعالى : وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ﴿٥٥﴾ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا  
 أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿٥٦﴾ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ﴿٥٧﴾  
 وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ ﴿٥٨﴾ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ﴿٥٩﴾  
 فِي مَقْعَدِ صَدَقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُقْتَدِرٍ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ( وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ ) أى إلا مرة واحدة . ( كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ )  
 أى قضائى فى خلقى أسرع من لمح البصر . واللمح النظر بالعجلة ؛ يقال : لمح البرق ببصره .  
 وفى الصحاح : لمح وألمح إذا أبصره بنظر خفيف ، والأسم اللحة ، ولمح البرق والنجم لمحا  
 أى لمع .

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ ) أى أشباهكم فى الكفر من الأمم الخالية . وقيل :  
 أتباعكم وأعدائكم . ( فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ) أى من يتذكر .

قوله تعالى : ( وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ) أى جميع ما فعلته الأمم قبلهم من خير  
 أو شر كان مكتوبا عليهم . وهذا بيان قوله : « إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ » . « فِي الزُّبُرِ »  
 أى فى اللوح المحفوظ . وقيل : فى كتب الحفظ . وقيل فى أم الكتاب . ( وَكُلُّ صَغِيرٍ  
 وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ ) أى كل ذنب كبير وصغير مكتوب على عامله قبل أن يفعله ليجازى به ،  
 ومكتوب إذا فعله ؛ سَطَرَ يَسْطُرُ سَطْرًا كَتَبَ وَاسْتَطَرَ مثله .

قوله تعالى : ( إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ) لما وصف الكفار وصف المؤمنين أيضا .  
 « وَنَهَرٍ » يعنى أنهار الماء والنهر والعسل واللبن ؛ قاله ابن جريح . ووجد لأنه رأس الآية ،  
 ثم الواحد قد ينبئ عن الجميع . وقيل : فى « نهر » فى ضياء وسعة ومنه النهار لضياؤه ، ومنه  
 أنهرت الجرح ؛ قال الشاعر<sup>(١)</sup> :

مَلَكَتْ بِهَا كَفَى فَأَنْهَرَتْ فَتَقَهَا • يَرَى قَائِمٌ مِنْ دُونِهَا مَا وَرَاءَهَا

(١) هو قيس بن الخطيم يصف طعنة . وملكت أى شددت وتغويت .

وقرأ أبو مجلز وأبو نبيك والأعرج وطلحة بن مصرف وقتادة « ونهر » بضمين كأنه جمع نهار لا ليل لهم كسحاب ومُحِبُّ ؛ قال الفراء أنشدني بعض العرب :

إِن تَكُ لَيْلًا فَإِنَّ نَهْرًا \* مَتَى أَرَى الصُّبْحَ فَلَا أُنْتَظِرُ

أى صاحب النهار . وقال آخر :

لَوْ لَا الثَّرِيدَانِ هَلَكْنَا بِالضُّمُرِ \* ثَرِيدُ لَيْلٍ وَثَرِيدُ النَّهْرِ

(في مقعد صدق) أى مجلس حق لا لغوفيه ولا قائم وهو الجنة (عند ملك مقتدر) أى يقدر على ما يشاء . و « عند » هاهنا عندية القرية والزلفة والمكانة والرتبة والكرامة والمنزلة . قال الصادق : مدح الله المكان الصدق فلا يقعد فيه إلا أهل الصدق . وقرأ عثمان البتي « في مقاعد صدق » بالجمع والمقاعد مواضع قعود الناس في الأسواق وغيرها ؛ قال عبد الله بن بريدة : إن أهل الجنة يدخلون كل يوم على الجبار تبارك وتعالى ، فيقرعون القرآن على ربهم تبارك وتعالى ، وقد جلس كل إنسان مجلسه الذى هو مجلسه ، على منابر من الدر والياقوت والزبرجد والذهب والفضة بقدر أعمالهم ، فلا تقتر أعينهم بشيء قط كما تقتر بذلك ، ولم يسمعوا شيئاً أعظم ولا أحسن منه ، ثم ينصرفون إلى منازلهم ، قرية أعينهم إلى مثلها من الغد . وقال ثور بن يزيد عن خالد بن معدان : بلغنا أن الملائكة يأتون المؤمنين يوم القيامة فيقولون : يا أولياء الله أنطلقوا ؛ فيقولون : إلى أين ؟ فيقولون : إلى الجنة ؛ فيقول المؤمنون : إنكم تذهبون بنا إلى غير بغيتنا . فيقولون : فما بغيتكم ؟ فيقولون : مقعد صدق عند ملك مقتدر . وقد روى هذا الخبر على الخصوص بهذا المعنى ؛ ففى الخبر : إن طائفة من العقلاء بالله عز وجل تزفها الملائكة إلى الجنة والناس فى الحساب ، فيقولون للملائكة : إلى أين تحملوننا ؟ فيقولون : إلى الجنة . فيقولون : إنكم لتحملوننا إلى غير بغيتنا ؛ فيقولون : وما بغيتكم ؟ فيقولون : المقعد الصدق مع الحبيب كما أخبر « فى مقعد صدق عند ملك مقتدر » . والله أعلم .

تم تفسير سورة « القمر » والحمد لله .



## سورة الرحمن

مكية كلها في قول الحسن وعروة بن الزبير وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس :  
 إلا آية منها هي قوله تعالى : « يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » الآية . وقال ابن مسعود  
 ومقاتل : هي مدنية كلها . والقول الأول أصح لما روى عروة بن الزبير قال : أول من  
 جهر بالقرآن بمكة بعد النبي صلى الله عليه وسلم ابن مسعود ؛ وذلك أن الصحابة قالوا :  
 ما سمعت قريش هذا القرآن يجهر به قط ، فمن رجل يسمعهموه ؟ فقال ابن مسعود : أنا ؛  
 فقالوا : إنا نخشى عليك ، وإنما نريد رجلاً له عشيرة يمنعونه ، فأبى ثم قام عند المقام فقال :  
 « بسم الله الرحمن الرحيم . الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ » ثم تمالى رافعاً بها صوته وقريش في أنديتها ،  
 فتأملوا وقالوا : ما يقول ابن أم عبد ؟ قالوا : هو يقول الذي يزعم محمد أنه أنزل عليه ،  
 ثم ضربوه حتى أثروا في وجهه . وصح أن النبي صلى الله عليه وسلم قام يصلي الصبح بخلة ،  
 فقرأ سورة « الرحمن » ومرت النفس من الجن فآمنوا به . وفي الترمذي عن جابر قال : خرج  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه فقرأ عليهم سورة « الرحمن » من أولها إلى آخرها  
 فسكتوا ؛ فقال : « لقد قرأتها على الجن ليلة الجن فكانوا أحسن مردوداً منكم كنت كلما  
 أتيت على قوله « قَبَائِرُ آلَاءِ رَبِّكَ تُكَذَّبَانِ » قالوا لا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد »  
 قال : هذا حديث غريب . وفي هذا دليل على أنها مكية والله أعلم . وروى أن قيس بن  
 عاصم الميموني قال للنبي صلى الله عليه وسلم : آتني على مما أنزل عليك ، فقرأ عليه سورة  
 « الرحمن » فقال : أعدها ؛ فأعادها ثلاثاً ؛ فقال : والله إن له لطلأوة ، وإن عليه لحلاوة ،  
 وأسفله مغدق ، وأعلاه مثمر ، وما يقول هذا بشر ، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأنت  
 رسول الله . وروى عن علي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من

شئ عروس وعروس القرآن سورة الرحمن » .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّحْمَنُ ① عَمَّ الْقُرْآنَ ② خَلَقَ الْإِنْسَانَ ③ عَلَّمَهُ  
الْبَيَانَ ④ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ⑤ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ⑥  
وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ⑦ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ⑧  
وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ⑨ وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا  
لِلْأَنَامِ ⑩ فِيهَا فَكِيهَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكَامِ ⑪ وَالْحَبُّ  
ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ⑫ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ⑬

قوله تعالى : ( الرَّحْمَنُ ، عَمَّ الْقُرْآنَ ) قال سعيد بن جبير وعامر الشَّعْبِي : « الرحمن »  
فاتحة ثلاث سور إذا جمعن كن أسماء من أسماء الله تعالى « السر » و « حم » و « ن » فيكون  
مجموع هذه « الرحمن » . « عَمَّ الْقُرْآنَ » أي علمه نبيه صلى الله عليه وسلم حتى أذاه إلى جميع  
الناس . وأُتِلَتْ حين قالوا : وما الرحمن ؟ وقيل : نزلت جوابا لأهل مكة حين قالوا : إنما  
يعلمه بشر وهو رحمن اليمامة ؛ يعنون مسيلمة الكذاب ، فأنزل الله تعالى « الرَّحْمَنُ عَمَّ الْقُرْآنَ » .  
وقال الزجاج : معنى « عَمَّ الْقُرْآنَ » أي سهله لأن يذكر ويقرأ كما قال : « وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ  
لِلذِّكْرِ » . وقيل : جعله علامة لما تعبد الناس به . ( خَلَقَ الْإِنْسَانَ ) قال ابن عباس  
وقتادة والحسن يعني آدم عليه السلام . ( عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ) أسماء كل شيء . وقيل : علمه اللغات  
كلها . وعن ابن عباس أيضا وابن كيسان : الإنسان ها هنا يراد به محمد صلى الله عليه وسلم ،  
والبيان بيان الحلال من الحرام ، والهدى من الضلال . وقيل : ما كان وما يكون ؛ لأنه  
بَيِّنٌ عن الأولين والآخرين ويوم الدين . وقال الضحاك : « البيان » الخير والشر . وقال  
الربيع بن أنس : هو ما ينفعه وما يضره ؛ وقاله قتادة . وقيل : « الإنسان » يراد به جميع  
الناس فهو اسم للجنس و « البيان » على هذا الكلام والفهم ، وهو ما فضل به الإنسان على



سائر الحيوان . وقال السدي : علم كل قوم لسانهم الذي يتكلمون به . وقال يمان : الكتابة والخط بالقلم . نظيره « عِلْمٌ بِالْقَلَمِ . عِلْمُ الْإِنْسَانِ مَا لَمْ يَعْلَمْ » . ( الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ )  
 أى يجرىان بحساب معلوم فأضمر الخبر . قال ابن عباس وقتادة وأبو مالك : أى يجرىان بحساب فى منازل لا يعدوانها ولا يحيدان عنها . وقال ابن زيد وابن كيسان : يعنى أن بهما تحسب الأوقات والآجال والأعمار ، ولولا الليل والنهار والشمس والقمر لم يدر أحد كيف يحسب شيئاً لو كان الدهر كله ليلاً أو نهاراً . وقال السدي : « بِحُسْبَانٍ » تقدير آجالها أى تجرى بآجال كآجال الناس ، فإذا جاء أجلهما هلكا ؛ نظيره « كُلُّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى » .  
 وقال الضحاك : بقدر . مجاهد : « بِحُسْبَانٍ » كحسان الرّحى يعنى قطبها يدوران فى مثل القطب . والحُسبان قد يكون مصدر حسبته أحسبه بالضم حسبا وحُسباناً مثل الْفُقَرَانِ وَالْكُفَرَانِ وَالرُّجْحَانِ وحسابة أى عدته . وقال الأخفش : ويكون جماعة الحِسَابِ مثل شهاب وشهبان . والحُسبان أيضاً بالضم العذاب والسهام القصار ، وقد مضى فى « الكهف » الواحدة حُسبانة ، والحُسبانة أيضاً الوسادة الصغيرة ؛ تقول منه : حَسَبْتُهُ إِذَا وَسَدْتُهُ ؛ قال :

\* ... لَثَوَيْتَ غَيْرَ مُحْسَبٍ \*

أى غير مؤسد يعنى غير مكرم ولا مكفّن ( وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ) قال ابن عباس وغيره : النجم مالا ساق له والشجر ماله ساق ، وأنشد ابن عباس قول صفوان بن أسد التميمي :

لَقَدْ أَتَجَمَ الْقَاعُ الْكَبِيرُ عِضَاهَهُ \* وَتَمَّ بِهِ حَيَاتِي مِمْ وَوَائِلِ

وقال زهير بن أبى سلمى :

مُكَلَّلٌ بِأُصُولِ النَّجْمِ تَنْسِجُهُ \* رِيحُ الْجَنُوبِ لِضَاحِي مَائِهِ حُبُّكُ

(١) راجع ج ١٠ ص ٤٠٨ طبعة أول أو ثانية .

(٢) هونيك الفزاري يخاطب عامر بن الطفيل ، واليت بجمه :

لَقَيْتُ بِالْوِجَاءِ طَعْنَةً مَرَهَفَ \* مَرَانٍ أَوْ لَثَوَيْتَ غَيْرَ مُحْسَبٍ

الوجاء الأست يقول : لو طعنتك لوليتى دبرك وأتيت طعنتى بوجعائك ، ولثويت هالكا غير مكرم .

واشتقاق النجم من نَجَم الشيءُ يَنْجُم بالضم نجوما ظهر وطلع ، وسجودهما بسجود ظلالهما  
 ذله الضحاك . وقال الفراء : سجودهما أنهما يستقبلان الشمس إذا طلعت ثم يميلان معها  
 حتى ينكسر النور . وقال الزجاج : سجودهما دوران الظل معهما ، كما قال تعالى : « يَتَقَيَّأُ  
 ظِلُّهُ » . وقال الحسن ومجاهد : النجم نجم السماء وسجوده في قول مجاهد دوران ظله وهو  
 اختيار الطبري ؛ حكاه المهدوي . وقيل : سجود النجم أفوله وسجود الشجر إمكان الاجتناء  
 لثمارها ؛ حكاه الماوردي . وقيل : إن جميع ذلك مسخر لله ؛ فلا تعبدوا النجم كما عبد قوم  
 من الصابئين النجوم ، وعبد كثير من العجم الشجر . والسجود الخضوع ، والمعنى به آثار  
 الحدوث ؛ حكاه القشيري . النحاس : أصل السجود في اللغة الاستسلام والأتقياد لله عز  
 وجل ، فهو من الموات كلها استسلامها لأمر الله عز وجل وأتقيادها له ومن الحيوان كذلك  
 ويكون من سجود الصلاة ؛ وأنشد محمد بن يزيد في النجم بمعنى النجوم <sup>(١)</sup> قال :

فَبَاتَتْ تَعْدُّ النُّجْمَ فِي مُسْتَحِيرَةٍ \* مَرِيحٌ بِأَيْدِي الْآكِلِينَ جُودُهَا

(وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا) وقرأ أبو السَّمَال «وَالسَّمَاءُ» بالرفع على الابتداء واختار ذلك لما عطف  
 على الجملة التي هي «وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ» فجعل المعطوف مركبا من مبتدأ وخبر  
 كالمعطوف عليه . الباقي بالنصب على إضمار فعل يدل عليه ما بعده . (وَوَضَعَ الْمِيزَانَ)  
 أي العدل ؛ عن مجاهد وقتادة والسدي ؛ أي وضع في الأرض العدل الذي أمر به ؛ يقال : وضع  
 الله الشريعة . ووضع فلان كذا أي ألقاه . وقيل : على هذا الميزان القرآن ؛ لأن فيه بيان  
 ما يحتاج إليه وهو قول الحسين بن الفضل . وقال الحسن وقتادة — أيضا — والضحاك :  
 هو الميزان ذو اللسان الذي يوزن به لينتصف به الناس بعضهم من بعض ، وهو خبر بمعنى الأمر  
 بالعدل ؛ يدل عليه قوله تعالى : «وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ» والقسط العدل . وقيل : هو  
 الحكم . وقيل : أراد وضع الميزان في الآخرة لوزن الأعمال . وأصل ميزان موزان وقد مضى  
 في «الأعراف» <sup>(٢)</sup> القول فيه . (أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ) موضع «أَنَّ» يجوز أن يكون نصبا

(١) قاله الراعي . (٢) راجع ج ٧ ص ١٦٦ طبعة أولى أورثانية .



على تقدير حذف حرف الجر كأنه قال : لئلا تطفوا ؛ كقوله تعالى : « يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا » . ويجوز ألا يكون « لِأَنْ » موضع من الإعراب فتكون بمعنى أى و « تطفوا » على هذا التقدير مجزوما ؛ كقوله تعالى : « وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمْسُوا » . والطغيان مجاوزة الحد فمن قال الميزان العدل قال طغيانه الجور . ومن قال : إنه الميزان الذى يوزن به قال طغيانه البخس . قال ابن عباس : أى لا تخونوا من وزنتم له . وعنه أنه قال : يا معشر الموالي ! وليتم أمرين بهما هلك الناس : المكيال والميزان . ومن قال إنه الحكم قال : طغيانه التحريف . وقيل : فيه إضمار ؛ أى وضع الميزان وأمركم ألا تطفوا فيه . ﴿ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ ﴾ أى أفعلوه مستقيما بالعدل . وقال أبو الدرداء رضى الله عنه : أقيموا لسان الميزان بالقسط والعدل . وقال ابن عينة<sup>(١)</sup> : الإقامة باليد والقسط بالقلب . وقال مجاهد : القسط العدل بالرومية . وقيل هو كقولك : أقام الصلاة أى أتى بها فى وقتها ، وأقام الناس أسواقهم أى أتوها لوقتها . أى لا ندعوا التعامل بالوزن بالعدل . ﴿ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ﴾ أى لا تنقصوا الميزان ولا تنقصوا الكيل والوزن ، وهذا كقوله : « وَلَا تَقْصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ » . وقال قتادة فى هذه الآية : أعدل يا بن آدم كما تحب أن يعدل لك ، وأوف كما تحب أن يوفى لك ، فإن العدل صلاح الناس . وقيل : المعنى ولا تخسروا ميزان حسناتكم يوم القيامة فيكون ذلك حسرة عليكم . وكرر الميزان لحال رءوس الآى . وقيل : التكرير للأمر بإيفاء الوزن ورعاية العدل فيه . وقراءة العامة « تُخْسِرُوا » بضم التاء وكسر السين . وقرا بلال بن أبى بردة وأبان بن عثمان « تَخْسِرُوا » بفتح التاء والسين وهما لغتان ؛ يقال : أخسرت الميزان وخسرته كأجبرته وجبرته وقيل : « تَخْسِرُوا » بفتح التاء والسين محمول على تقدير حذف حرف الجر والمعنى ولا تخسروا فى الميزان . ﴿ وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ ﴾ الأنام الناس ؛ عن ابن عباس . الحسن : الجن والإنس . الضحاك كل مادب على وجه الأرض ؛ وهذا عام . ﴿ فِيهَا فَاكِهَةٌ ﴾ أى كل

(١) فى حاشية الجمل نقلا عن القرطبي « أبو عبيدة » بدل ابن عينة .

ما يتفكه به الإنسان من ألوان الثمار . ( وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكَامِ ) الْأَكَام جمع كَم بالكسر .  
قال الجوهري : وَالِكَمَة بالكسر وَالِكَمَة وعاء الطلع وغطاء النور والجمع كَام وَأَكَمَة وَأَكَام  
وَالأكام أيضا . وَكَم الفصيل إذا أشفق عليه فسُرح حتى يقوى ؛ قال العجاج :

بَلْ لَوْ شِئْتِ النَّاسَ إِذْ تُكُّوا \* بَغْمَةٍ لَوْ لَمْ تُفَرِّجْ عُثْمَا

وَتُكُّوا أي اغشى عليهم وغطوا . وَأَكَمْتُ [النخلة] <sup>(١)</sup> وَكَمْتُ أي أخرجت أكامها . وَالِكَمَام  
بالكسر وَالِكَمَة أيضا ما يُكَّم به فم البعير لئلا يقض ؛ تقول منه بغير مكوم أي محجوم .  
وَكَمْتُ الشيء غطيته . وَالْكَم ما مترشثا وغطاه ومنه كَم القميص بالضم والجمع أَكَام وَكَمَة  
مثل حَب وَحَبَة . وَالْكَمَة القلنسوة المدورة ؛ لأنها تُغطى الرأس . قال :

فَقُلْتُ لَهُمْ يَكُلُوا بِكَمَةٍ بَعْضُكُمْ \* دَرَاهِمُكُمْ إِنِّي كَذَلِكَ أَكَلُّ

قال الحسن : « ذَاتُ الْأَكَام » أي ذات الليف فإن النخلة قد تُكَّم بالليف ، وَكَمَامها ليفها  
الذي في أعناقها . ابن زيد : ذات الطلع قبل أن يتفتق . وقال عكرمة : ذات الأحمال .  
(وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ) الْحَبُّ الحِنْطَة والشعير ونحوهما والعصف التبن . عن الحسن  
وغیره . مجاهد : ورق الشجر والزرع . ابن عباس : تَبَنُ الزرع وورقه الذي تعصفه  
الرياح . سعيد بن جبیر : بَقْلُ الزرع أي أول ما ينبت منه . وقاله الفراء . والعرب تقول :  
خرجنا تعصف الزرع إذا قطعوا منه قبل أن يُدْرِكَ . وكذا في الصحاح : وَعَصَفْتُ الزرع  
أي جززته قبل أن يُدْرِكَ . وعن ابن عباس أيضا : العصف ورق الزرع الأخضر إذا قطع  
وعومه ويس ؛ نظيره : « جَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ » . الجوهري : وقد أعصف الزرع  
ومكان مُعِصَف أي كثير الزرع . قال أبو قيس بن الأسلت الأنصاري :

إِذَا جُمَادَى مَنَعَتْ قَطْرَهَا \* زَانَ جَنَابِي عَطْنٌ مُعِصِفٌ



(١)  
وَالْعَصْفَ أَيْضًا الْكَسْبُ ؛ وَمِنْهُ قَوْلُ الرَّاجِزِ :

\* بغير ما عَصِفَ وَلَا أَصْطَرَّافٍ \*

وكذلك الاعتصاف ، والعَصِيفَةُ الورق المجتمع الذي يكون فيه السُّنْبُل . وقال المهرُوى :  
والعصف والعَصِيفَةُ ورق السُّنْبُل . وحكى الثعلبي : وقال ابن السَّكِّيت تقول العرب لورق  
الزروع العصف والعَصِيفَةُ والحِلَّ بكسر الجيم . قال علقمة بن عبدة :

تَسْقِي مَذَانِبَ قَدْ مَالَتْ عَصِيفَتُهَا \* حُدُورُهَا مِنْ أَيْ الْمَاءِ مَطْمُومٌ

وفي الصحاح : والحِلُّ بالكسر قصب الزرع إذا حُصِدَ . والريحان الرزق ؛ عن ابن عباس  
ومجاهد . الضحاك : هي لغة خمر . وعن ابن عباس أيضا والضحاك وقتادة : أنه الريحان  
الذي يشم . وقاله ابن زيد . وعن ابن عباس أيضا : أنه خضرة الزرع . وقال سعيد بن  
جبير : هو ما قام على ساق . وقال الفراء : العصف المأكول من الزرع ، والريحان  
ما لا يؤكل . وقال الكلبي : إن العصف الورق الذي لا يؤكل ، والريحان هو الحب المأكول .  
وقيل : الريحان كل بقلة طيبة الريح سميت ريحانا ؛ لأن الإنسان يرايح لها رائحة طيبة .  
أى يشم فهو قَعْلَان رَوْحَان من الرائحة ؛ وأصل الباء في الكلمة واو قلب ياء للفرق بينه وبين  
الرُّوحَانِي وهو كل شيء له رُوح . قال ابن الأعرابي : يقال شيء رُوحَانِي ورُيحَانِي أى له  
رُوح . ويجوز أن يكون على وزن قَعْلَان فاصله رِيَّوحَان فابدل من الواو ياء وأدغم كهين  
ولبن ، ثم ألزم التخفيف لطوله ولحاق الزائدين الألف والنون ، والأصل فيما يتركب من الراء  
والواو والحاء الأهترار والحركة . وفي الصحاح : والريحان نبت معروف ؛ والريحان الرزق ؛  
تقول : خرجت أبتنى ريحان الله ؛ قال التمر بن تَوَلَب :

سَلَامُ الْإِلَهِ وَرِيحَانُهُ \* وَرَحْمَتُهُ وَسَمَاءُ دَرَرٍ

(١) قائله العجاج . وصدر البيت :

\* قد يكسب المال الهدان الجاقى \*

والهدان الأحق .

وفي الحديث : " الولد من ريحان الله " . وقولهم : سبحان الله وريحانه نصبوهما على الصدر يريدون تنزيها له وأستزاقا . وأما قوله : « وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ » فالعصف سلق الزرع والريحان ورقه ، عن الفراء . وقراءة العامة « وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ » بالرفع فيها كلها على العطف على الفا كهيئة . ونصبها كلها ابن عامر وأبو حيوة والمنيرة عطفا على الأرض . وقيل : بإضمار فعل أى وخلق الحب ذا العصف والريحان ، فمن هذا الوجه يحسن الوقف على « ذَاتُ الْأَكْمَامِ » . وجر حمزة والكسائي « الريحان » عطفا على العصف أى فيها الحب ذو العصف والريحان ، ولا يمتنع ذلك على قول من جعل الريحان الرزق ، فيكون كأنه قال : والحب ذو الرزق . والرزق من حيث كان العصف رزقا ، لأن العصف وزق للبهائم والريحان رزق للناس ، ولا شبهة فيه في قول من قال إنه الريحان المشموم .

قوله تعالى : ﴿ قَبَائِرُ آلَاءِ رَبِّكَ تَكْذِبَانِ ﴾ خطاب للإنس والجن لأن الأنام واقع عليهما . وهذا قول الجمهور يدل عليه حديث جابر المذكور أول السورة ، ونخرجه الترمذي وفيه " يَلْبِثُنَّ أَحْسَنُ مِنْكُمْ رَدًّا " . وقيل : لما قال « خَلَقَ الْإِنْسَانَ » و « خَلَقَ الْجَانَّ » دل ذلك على أن ما تقدم وما تأخر لهما . وأيضا قال : ﴿ سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ ﴾ وهو خطاب للإنس والجن وقد قال في هذه السورة : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ » . وقال الجرجاني : خاطب الجن مع الإنس وإن لم يتقدم للجن ذكر ، كقوله تعالى : « حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ » . وقد سبق ذكر الجن فيما سبق نزوله من القرآن ، والقرآن كالسورة الواحدة ، فإذا ثبت أنهم مكلفون كالإنس خوطب الجنسان بهذه الآيات . وقيل : الخطاب للإنس على عادة العرب في الخطاب للواحد بلفظ التثنية ، حسب ما تقدم من القول في « أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ » . وكذلك قوله :

\* قَفَا نَبِكْ ... \*

و \* خَلِيلِي مُرَائِي ... \*

(١) رواية الترمذي المتقدمة تخالف هذه الرواية في اللفظ وهذه رواية الحاكم .

(٢) البيت مطلع معلقة أمري القيس بن تمامه :

قَفَا نَبِكْ مِنْ ذِكْرِي حَيْبٍ وَمَنْزِلٍ \* بِسَقَطِ اللَّوِيِّ بَيْنَ الدُّخُولِ وَالْخُومِلِ

(٣) البيت مطلع قصيدة لأمري القيس أيضا والبيت بتمامه :

خَلِيلِي مُرَائِي عَلَى أُمِّ جَنْدَبٍ \* تَقْضُ لِبَائَاتِ الْقَوَادِ الْمَعْدَبِ



فأما ما بعد « خَلَقَ الْإِنْسَانَ » و « خَلَقَ الْجَانَّ » فإنه خطاب للإنس والجن ،  
الصحيح قول الجمهور لقوله تعالى : « وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ » والآلاء النعم وهو قول  
جميع المفسرين ، واحدها إِلَى وَإِلَى مثل مَعَى وَعَصَا ، وَإِلَى وَإِلَى أربع لغات . حكاها  
النحاس قال : وفي واحد « آتَاءَ اللَّيْلِ » ثلاث تسقط منها المفتوحة الألف المسكنة اللام ،  
وقد مضى في « الأعراف » و « النجم » . وقال ابن زيد : إنها القدرة وتقدير الكلام  
فبأي قدرة ربكما تكذبان ؛ وقاله الكلبي وأخاره الترمذي محمد بن علي ، وقال : هذه السورة  
من بين السور علم القرآن ، والعلم إمام الجند والجند تتبعه ، وإنما صارت علما لأنها سورة  
صفة الملك والقدرة ؛ فقال : « الرَّحْمَنُ عِلْمُ الْقُرْآنِ » فافتتح السورة بأسم الرحمن من بين  
الأسماء ليعلم العباد أن جميع ما يصفه بعد هذا من أفعاله ومن ملكه وقدرته خرج إليهم من  
الرحمة العظمى من رحمانيته فقال : « الرَّحْمَنُ عِلْمُ الْقُرْآنِ » ثم ذكر الإنسان فقال : « خَلَقَ  
الْإِنْسَانَ » ثم ذكر ما صنع به وما من عليه به ، ثم ذكر حساب الشمس والقمر وسجود  
الأشياء مما تنجم وشجر ، وذكر رفع السماء ووضع الميزان وهو العدل ، ووضع الأرض للأنام ،  
نخاطب هذين الثقلين الجن والإنس حين رأوا ما خرج من القدرة والملك برحمانيته التي رحمهم  
بها من غير منفعة ولا حاجة إلى ذلك ، فأشركوا به الأوثان وكل معبود آتخذوه من دونه ،  
ومحمدوا الرحمة التي خرجت هذه الأشياء بها إليهم ، فقال سائلا لهم : « فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا  
تُكذِّبَانِ » أي بأي قدرة ربكما تكذبان ، وإنما كان تكذيبهم أنهم جعلوا له في هذه الأشياء  
التي خرجت من ملكه وقدرته شريكا يملك معه ويقدر معه ، فذلك تكذيبهم . ثم ذكر خلق  
الإنسان من صلصال ، وذكر خلق الجن من مارج من نار ، ثم سألهم فقال : « فَبِأَيِّ آلَاءِ  
رَبِّكُمَا تُكذِّبَانِ » أي بأي قدرة ربكما تكذبان ؛ فإن له في كل خلق بعد خلق قدرة بعد قدرة  
فالتكرير في هذه الآيات للتأكيد والمبالغة في التقرير ، واتخاذ الحجج عليهم بما وقفهم على خلق  
خلي . وقال القُتَيْبِيُّ : إن الله تعالى عتد في هذه السورة نعاء ، وذكر خلقه آلاءه ، ثم أتبع

كل خلة وصفها ونعمة وضعها بهذه ، وجعلها فاصلة بين كل نعمتين لينبهم على النعم  
ويقررهم بها ؛ كما تقول لمن تتابع فيه إحسانك وهو يكفره وينكره : ألم تكن فقيرا فأغنيتك  
أفنتك هذا ؟ ! ألم تكن حاملا فعززتك أفنتك هذا ؟ ! ألم تكن صرورة فحججت بك أفنتك  
هذا ؟ ! ألم تكن راجلا فحملتك أفنتك هذا ؟ ! والتكرير حسن في مثل هذا . قال :  
\* كَمْ نِعْمَةٍ كَانَتْ لَكُمْ تَمْ تَمْ وَتَمْ \*

وقال :

لَا تَقْتُلْ مُسْلِمًا إِنَّكَ كُنْتَ مُسْلِمًا \* إِيَّاكَ مِنْ دَمِهِ إِيَّاكَ إِيَّاكَ

وقال آخر :

لَا تَقْطَعَنَّ الصَّدِيقَ مَا طَرَفْتَ \* عَيْنَاكَ مِنْ قَوْلِ كَاشِحٍ أَسِيرٍ  
وَلَا تَعْلَنَّ مِنْ زِيَارَتِهِ زُرَّةً \* وَزُرَّةً وَزُرَّةً وَزُرَّةً وَزُرَّةً

وقال الحسين بن الفضل : التكرير طردا للغفلة ، وتأكيذا للهمة .

قوله تعالى : خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ۝ (١٤) وَخَلَقَ  
الْجَنَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَّارٍ ۝ (١٥) فَبَيَّأَ لِلْإِنْسَانِ رِبْكَما تُكْذِبَانِ ۝ (١٦)  
رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ۝ (١٧) فَبَيَّأَ لِلْإِنْسَانِ رِبْكَما تُكْذِبَانِ ۝ (١٨)  
قوله تعالى : ( خَلَقَ الْإِنْسَانَ ) لما ذكر سبحانه خلق العالم الكبير من السماء والأرض ،  
وما فيهما من الدلالات على وحدانيته وقدرته ذكر خلق العالم الصغير فقال : « خَلَقَ الْإِنْسَانَ »  
بإتفاق من أهل التأويل يعني آدم . ( مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ) الصلصال الطين اليابس الذي  
يسمع له صلصلة ، شبهه بالفخار الذي طبع . وقيل : هو طين خلط برمل . وقيل : هو الطين  
المتن من صل اللحم وأصل إذا أتت ؛ وقد مضى في « الحجر » . وقال هنا : « مِنْ صَلْصَالٍ  
كَالْفَخَّارِ » وقال هناك : « مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ » . وقال : « إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ



لَا زِيْبَ . وقال : « كَتَلِ آدَمَ خَلْقَهُ مِنْ تُرَابٍ » وذلك متفق المعنى ؛ وذلك أنه أخذ من تراب الأرض فجعله فصار طينا ، ثم أنتقل فصار كالحملا المستون ، ثم أنتقل فصار صلصالا كالمغَار . ( وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ ) قال الحسن : الجان إبليس وهو أبو الجن . وقيل : الجان واحد الجن والمارج اللهب ؛ عن ابن عباس ، وقال : خلق الله الجان من خالص النار . وعنه أيضا من لسانها الذي يكون في طرفها إذا ألتهبت . وقال الليث : المارج الشُّعْلَةُ الساطعة ذات اللهب الشديد . وعن ابن عباس أنه اللهب الذي يعلو النار فيختلط ببعضه ببعض أحمر وأصفر وأخضر ؛ ونحوه عن مجاهد ؛ وكله متقارب المعنى . وقيل : المارج كل أمر مرسل غير ممنوع ، ونحوه قول المبرد ؛ قال المبرد : المارج النار المرسله التي لا تمنع . وقال أبو عبيدة والحسن : المارج خلط النار وأصله من مرج إذا اضطرب وأختلط ؛ ويروى أن الله تعالى خلق نارين فرج إحداها بالأخرى ، فأكلت إحداها الأخرى وهي نار السموم فخلق منها إبليس . قال القشيري : والمارج في اللغة المرسل أو المختلط وهو فاعل بمعنى مفعول ؛ كقوله : « ماء دافق » و « عيشة راضية » والمعنى ذو مرج ؛ قال الجوهري في الصحاح : و « مارج من نار » نار لا دخان لها خلق منها الجان . ( فَيَأْتِي آلَاءُ رَبِّكَا تُكَذِّبَانِ ) .

قوله تعالى : ( رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ) أي هو رب المشرقين . وفي الصفات « وَرَبُّ الْمَشَارِقِ » وقد مضى الكلام في ذلك هناك .

قوله تعالى : مَرْجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ﴿١٩﴾ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ﴿٢٠﴾ فَيَأْتِي آلَاءُ رَبِّكَا تُكَذِّبَانِ ﴿٢١﴾ يُخْرِجُ مِنْهُمَا الْقُلُوبَ وَالْمَرْجَانَ ﴿٢٢﴾ فَيَأْتِي آلَاءُ رَبِّكَا تُكَذِّبَانِ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ( مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ . بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ) « مَرَج » أى خَلَّ وأرسل وأهمل ؛ يقال : مرج السلطان الناس إذا أهملهم . وأصل المَرَج الإهمال كما تُمرَج الدابة في المرعى . ويقال : مَرَجَ خَلَطَ . وقال الأخفش : ويقول قوم أَمْرَجَ البحرين مثل مَرَج ، فَعَلَ وَأَفْعَلَ بمعنى . « الْبَحْرَيْنِ » قال ابن عباس : بحر السماء وبحر الأرض ؛ وقاله مجاهد وسعيد بن جبير . « يَلْتَقِيَانِ » في كل عام . وقيل : يلتقي طرفاهما . وقال الحسن وقتادة : بحر فارس والروم . وقال ابن جريح : إنه البحر المسالخ والأنهار العذبة . وقيل : بحر المشرق والمغرب يلتقي طرفاهما . وقيل : بحر اللؤلؤ والمرجان . « بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ » أى حاجز فعلى القول الأول ما بين السماء والأرض ؛ قاله الضحاك . وعلى القول الثانى الأرض التى بينهما وهى المجاز ؛ قاله الحسن وقتادة . وعلى غيرها من الأقوال القدرة الإلهية على ما تقدم فى « الفرقان » . وفى الخبر عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى كلم الناحية الغربية فقال : إني جاعل فيك عبادا لي يُسَبِّحُونِي وَيُكَبِّرُونِي وَيَهْلِلُونِي وَيُحْمَدُونِي فكيف أنت لهم ؟ فقالت : أَغْرِقُهُمْ يارب . قال : إني أحلهم على يدي ، وأجعل بأسك فى نواحيك . ثم كلم الناحية الشرقية فقال : إني جاعل فيك عبادا لي يُسَبِّحُونِي وَيُكَبِّرُونِي وَيَهْلِلُونِي وَيُحْمَدُونِي فكيف أنت لهم ؟ قالت : أَسْبِغُكَ معهم إذا مَسَّبَحُواكَ ، وأَكْبِرُكَ معهم إذا كَبَرُواكَ ، وَأَهْلِكُكَ معهم إذا هَلَّلُواكَ ، وَأُحْمَدُكَ معهم إذا مَحَدُّوكَ ؛ فأنابها الله الحلية وجعل بينهما بَرْزَخًا ، وتحوّل أحدهما ملحا أجاجا ، وبقي الآخر على حالته عذبا قرآنا ؛ ذكر هذا الخبر الترمذى الحكيم أبو عبد الله قال : حدثنا صالح بن محمد ، حدثنا القاسم العمري عن سهل عن أبيه عن أبى هريرة . « لَا يَبْغِيَانِ » قال قتادة : لا يبغيان على الناس فيغرقانهم ؛ جعل بينهما وبين الناس بَيْتًا . وعنه أيضا ومجاهد : لا يبغي أحدهما على صاحبه فيغلبه . ابن زيد : المعنى « لَا يَبْغِيَانِ » أن يلتقيا ، وتقدير الكلام : مرج البحرين يلتقيان لولا البرزخ الذى بينهما لا يبغيان أن يلتقيا . وقيل : البرزخ ما بين الدنيا والآخرة ؛ أى بينهما



مدة قدرها الله وهي مدة الدنيا فهما لا يبغيان ؛ فإذا أذن الله في أنقضاء الدنيا صار البحران شيئا واحداً ؛ وهو كقوله تعالى : « وَإِذَا الْبِحَارُ بُحِّرَتْ » . وقال سهل بن عبد الله : البحران طريق الخير والشر ، والبزخ الذي بينهما التوفيق والعصمة .

قوله تعالى : ( يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ ) أى يخرج لكم من الماء اللؤلؤ والمرجان ، كما يخرج من التراب الحب والعصف والريحان . وقرا نافع وأبو عمرو « يَخْرُجُ » بضم الياء وفتح الراء على الفعل المجهول . الباقون « يَخْرُجُ » بفتح الياء وضم الراء على أن اللؤلؤ هو الفاعل . وقال : « منهما » وإنما يخرج من الملح لا العذب لأن العرب تجمع الحسنين ثم تعبر عن أحدهما ؛ كقوله تعالى : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ » وإنما الرسل من الإنس دون الجن ؛ قاله الكلبي وغيره . وقال الزجاج : قد ذكرهما الله فإذا خرج من أحدهما شيء فقد خرج منهما ؛ وهو كقوله تعالى : « أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا » والقمر في سماء الدنيا ولكن أجمل ذكر السبع فكان ما في إحداها فيهن . وقال أبو علي الفارسي : هذا من باب حذف المضاف ؛ أى من أحدهما ؛ كقوله : « عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرَّتَيْنِ عَظِيمٌ » أى من إحدى القريتين . وقال الأخفش سعيد : زعم قوم أنه يخرج اللؤلؤ من العذب . وقيل : هما بجران يخرج من أحدهما اللؤلؤ ومن الآخر المرجان . ابن عباس : هما بحرا السماء والأرض . فإذا وقع ماء السماء في صدف البحر انعقد لؤلؤا فصار خارجا منهما ؛ وقاله الطبري . قال الثعلبي : ولقد ذكر لي أن نواة كانت في جوف صدفة ، فأصاب القطرة بعض النواة ولم تُصب البعض ، فكان حيث أصاب القطرة من النواة لؤلؤة وسائرها نواة . وقيل : إن العذب والملح قد يلتقيان ، فيكون العذب كاللقاح للملح ، فنسب إليهما كما ينسب الولد إلى الذكر والأنثى وإن ولدته الأنثى . لذلك قيل : إنه لا يخرج اللؤلؤ إلا من موضع يلتقي فيه العذب والملح . وقيل : المرجان عظام اللؤلؤ وبقاره ؛ قاله علي وابن عباس رضي الله عنهما . واللؤلؤ صفاره . وعنهما أيضا بالعكس : إن اللؤلؤ كجار اللؤلؤ والمرجان صفاره ؛ وقاله الضعّاك وقتادة . وقال ابن مسعود وأبو مالك : المرجان الحرز الأحمر .

قوله تعالى : وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴿٢٤﴾

فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكَذِّبَانِ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ( وَلَهُ الْجَوَارِ ) يعنى السفن . ( الْمُنشَآتُ ) قراءة العامة « الْمُنشَآتُ » بفتح الشين ؛ قال قتادة : أى المخلوقات للجرى مأخوذ من الإنشاء . وقال مجاهد : هى السفن التى رُفِعَ قَلْعُهَا ؛ قال : وإذا لم يُرْفَعْ قَلْعُهَا فليست بمنشآت . وقال الأخفش : إنها المجريّات . وفى الحديث : إن علياً رضى الله عنه رأى سفناً مقلعة ، فقال : ورب هذه الجوارى المنشآت ما قتلت عثمان ولا ملأت فى قتله . وقرا حمزة وأبو بكر عن عاصم باختلاف عنه « الْمُنشَآتُ » بكسر الشين أى المنشآت السير ؛ أضيف الفعل إليها على التجوز والامتناع . وقيل : الرافعات الشُّرْعُ أى القُلْع . ومن فتح الشين قال : المرفوعات الشُّرْع . ( كَالْأَعْلَامِ ) أى كالجبال والعلم الجبل الطويل ، قال :

\* إِذَا قَطَعْنَ عِلْمًا بَدَأَ عِلْمٌ \*

فالسفن فى البحر كالجبال فى البر وقد مضى فى « الشورى » <sup>(٢٦)</sup> بيانه . وقرا يعقوب « الْجَوَارِى » بياء فى الوقف وحذف الباقيون .

قوله تعالى : كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿٢٦﴾ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ

وَالْإِكْرَامِ ﴿٢٧﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكَذِّبَانِ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ( كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ) الضمير فى « عَلَيْهَا » للأرض ، وقد جرى ذكرها فى أول السورة فى قوله تعالى : « وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ » وقد يقال : هو أكرم من عليها ،

(١) قائله جرير ؛ ونعمام البيت :

\* حتى تاتين بنا إلى الحكم \*

وبعده : خليفة الحاج غير التهم \* فى معنى المجد ويؤتى الكرم

(٢) راجع ج ١٦ ص ٢٢ طبعة أولى أو ثانية .



يعنون الأرض وإن لم يجر لها ذكر . وقال ابن عباس : لما نزلت هذه الآية قالت الملائكة هلك أهل الأرض فنزلت « كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ » فأيقنت الملائكة بالهلاك ؛ وقاله مقاتل . ووجه النعمة في فناء الخلق التسوية بينهم في الموت ، ومع الموت تستوى الأقدام . وقيل : وجه النعمة أن الموت سبب النقل إلى دار الجزاء والثواب . ( وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ) أى ويبقى الله فالوجه عبارة عن وجده وذاته سبحانه ؛ قال الشاعر :

قَضَى عَلَى خَلْقِهِ الْمُنَابَا \* فَكُلُّ شَيْءٍ سِوَاهُ فَانِي

وهذا الذى ارتضاه المحققون من علمائنا ؛ ابن فورك وأبو المعالى وغيرهم . وقال ابن عباس : الوجه عبارة عنه كما قال : « وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » وقال أبو المعالى : وأما الوجه فالمراد به عند معظم أئمتنا وجود البارى تعالى ، وهو الذى ارتضاه شيخنا . ومن الدليل على ذلك قوله تعالى : « وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ » والموصوف بالبقاء عند تعرض الخلق للفناء وجود البارى تعالى . وقد مضى فى « البقرة » القول فى هذا عند قوله تعالى : « فَإِنَّمَا تَوَلَّوْا فَمَنْ وَجْهُ اللَّهِ » وقد ذكرناه فى الكتاب الأسنى مستوفى . قال القشيري : قال قوم هو صفة زائدة على الذات لا تكيف ، يحصل بها الإقبال على من أراد الرب تخصيصه بالإكرام . والصحيح أن يقال وجهه وجوده وذاته ، يقال : هذا وجه الأمر ووجه الصواب وصين الصواب . وقيل : أى يبقى الظاهر بأدله كظهور الإنسان بوجهه . وقيل : وتبقى الجهة التى يتقرب بها إلى الله . ( ذُو الْجَلَالِ ) الجلال عظمة الله وكبرياؤه وأستحقاقه صفات المدح ؛ يقال : جَلَّ الشَّيْءُ أى عَظُمَ وأجلته أى عظُمته ، والجلال أسم من جَلَّ . ( وَالْإِكْرَامِ ) أى هو أهل لأن يكرم عما لا يليق به من الشرك ؛ كما تقول : أنا أكرمك عن هذا ؛ ومنه إكرام الأنبياء والأولياء . وقد أتينا على هذين الاسمين لغة ومعنى فى الكتاب الأسنى مستوفى . وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الظُّلُوبُ بِيَاذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » . وروى أنه من قول ابن مسعود ومعناه : ألزموا ذلك فى الدعاء . قال أبو عبيد :

الإلفاظ لزوم الشيء والمثابرة عليه . ويقال الإلفاظ الإلحاح . وعن سعيد المقبري أن رجلا  
أخَّ بفعل يقول : اللهم يا ذا الجلال والإكرام ! اللهم يا ذا الجلال والإكرام ! فنودي :  
إني قد سمعت فما حاجتك ؟

قوله تعالى : **يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ**  
**فِي شَأْنٍ ﴿٢٩﴾ فَيَأْتِيَهُمْ الْآلَاءُ مِنْ رَبِّكَ تَكَذِّبَانِ ﴿٣٠﴾**

قوله تعالى : **( يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ )** قيل : المعنى يسأله من  
في السموات الرحمة ، ومن في الأرض الرزق . وقال ابن عباس وأبو صالح : أهل السموات  
يسألونه المغفرة ولا يسألونه الرزق ، وأهل الأرض يسألونهما جميعا . وقال ابن جريج :  
وتسأله الملائكة الرزق لأهل الأرض فكانت المسئلتان جميعا من أهل السماء وأهل الأرض  
لأهل الأرض . وفي الحديث : " إن من الملائكة ملكا له أربعة أوجه كوجه الإنسان وهو  
يسأل الله الرزق لبنى آدم ووجه كوجه الأسد وهو يسأل الله الرزق للنبع ووجه كوجه الثور  
وهو يسأل الله الرزق للبهائم ووجه كوجه النسر وهو يسأل الله الرزق للطير " . وقال ابن عطاء :  
إنهم سألوه القوة على العبادة . **( كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ )** هذا كلام مبتدأ . وانتصب « كُلُّ  
يَوْمٍ » ظرفا ، لقوله : « فِي شَأْنٍ » أو ظرفا للسؤال ثم يتدنى « هُوَ فِي شَأْنٍ » . وروى  
أبو الدرداء رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » قال :  
" من شأنه أن يغفر ذنبا ويفرج كربا ويرفع قوما ويضع آخرين " . وعن ابن عمر عن النبي صلى الله  
عليه وسلم في قون الله عز وجل : « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » قال : " يغفر ذنبا ويكشف  
كربا ويحيي داعيا " . وقيل : من شأنه أن يحيي ويميت ، ويعز ويذل ، ويرزق ويمنع .  
وقيل : أراد شأنه في يومى الدنيا والآخرة . قال ابن بحر : الدهر كله يومان ، أحدهما مدة  
أيام الدنيا ، والآخر يوم القيامة ، فشأنه سبحانه وتعالى في أيام الدنيا الابتلاء والاختبار  
بالأمر والنهى والإحياء والإماتة والإعطاء والمنع ، وشأنه يوم القيامة الجزاء والحساب ،



والثواب والعقاب . وقيل : المراد بذلك الإخبار عن شأنه في كل يوم من أيام الدنيا وهو الظاهر . والشأن في اللغة الخطب العظيم والجمع الشئون والمراد بالشأن ما هنا الجمع كقوله تعالى : « ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا » . وقال الكلبي : شأنه سوق المقادير إلى المواقيت . وقال عمرو ابن ميمون في قوله تعالى : « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » من شأنه أن يميت حياً ، ويُقر في الأرحام ماشاء ، ويعز ذليلاً ، ويذل عزيزاً . وسأل بعض الأمراء وزيره عن قوله تعالى : « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » فلم يعرف معناها ، وأستمهله إلى الغد فانصرف كئيباً إلى منزله فقال له غلام له أسود : ما شأنك ؟ فأخبره . فقال له : عد إلى الأمير فإني أفسرها له ، فدعاه فقال : أيها الأمير ! شأنه أن يولج الليل في النهار ، ويولج النهار في الليل ، ويخرج الحي من الميت ، ويخرج الميت من الحي ، ويشفي سقياً ، ويسقم سليماً ، ويبتلي معافاً ، ويعافي مبتلياً ، ويعز ذليلاً ، ويذل عزيزاً ، ويفقر غنياً ، ويغني فقيراً ، فقال له : فرجت عنى فرج الله عنك ، ثم أمر بخلع ثياب الوزير وكساها الغلام ، فقال : يامولاي ! هذا من شأن الله تعالى . وعن عبد الله ابن طاهر أنه دعا الحسين بن الفضل وقال له : أشكلت على ثلاث آيات دعوتك لتكشفها لي ، قوله تعالى : « فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ » وقد صح أن الندم توبة . وقوله : « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » وقد صح أن القلم جف بما هو كائن إلى يوم القيامة . وقوله : « وَأَنَّ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » فما بال الأضعاف ؟ فقال الحسين : يحوز ألا يكون الندم توبة في تلك الأمة ، ويكون توبة في هذه الأمة ؛ لأن الله تعالى خص هذه الأمة بخصائص لم تشاركهم فيها الأمم . وقيل : إن ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل ولكن على حمله . وأما قوله : « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » فإنها شئون يبدىها لا شئون يتبدىها . وأما قوله : « وَأَنَّ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » فعناه ليس له إلا ما سعى مدلا ولي أن أجزيه بواحدة ألفاً فضلاً ؛ فقام عبد الله وقبل رأسه وسوغ خراجته .

قوله تعالى : سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ الثَّقَلَانِ ﴿٣١﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٢﴾ يَمَعَشَرِ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ ﴿٣٣﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٤﴾ يَرْسِلُ عَلَيْكُمْ شَوَاطِلَ مِنْ نَارٍ وَنَحَاسٍ فَلَا تَنْتَصِرَانِ ﴿٣٥﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : ( سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ الثَّقَلَانِ ) يقال : فرغت من الشغل أفرغ فُرُوغًا وفَرَاغًا وتفرغت لكذا واستفرغت مجهودي في كذا أى بذلته . والله تعالى ليس له شغل بفرغ منه ، إنما المعنى سنقصد لمجازاتكم أو محامبتكم ، وهذا وعيد وتهديد لهم كما يقول القائل لمن يريد تهديده : إذا أفرغ لك أى أقصدك . وفرغ بمعنى قصد ، وأنشد ابن الأنباري في مثل هذا الجسر :

الآن وَقَدْ فَرَّغْتُ إِلَى مُخِيرٍ \* فهذا حين كُنْتُ لَهَا عَذَابًا

يريد وقد قصدت . وقال أيضا وأنشده النحاس :

\* فَرَّغْتُ إِلَى الْعَبْدِ الْمُقَيَّدِ فِي الْحِجْلِ \*

وفي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بايع الأنصار ليلة العقبة ، صاح الشيطان : يا أهل الجُبَابِجِ ! هذا مُدَمَّمٌ يبايع بنى قَيْلَةَ على حربكم ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " هذا <sup>(١)</sup> إِزْبُ الْعُقْبَةِ <sup>(٢)</sup> أَمَا وَاللَّهِ يَاعِدُوا اللَّهَ لَا تَفْرَغَنَّ لَكَ " أى أقصد إلى إبطال أمرك . وهذا اختيار القتيبي والكسائي وغيرهما . وقيل : إن الله تعالى وعد على التقوى وأوعد على الفجور ، ثم قال : « سَنَفْرُغُ لَكُمْ » مما وعدناكم ونوصل كلاً إلى ما وعدناه ، أى أقسم ذلك وأتفرغ منه . قاله الحسن ومقاتل وابن زيد . وقرأ عبد الله وأبو « سَنَفْرُغُ إِلَيْكُمْ » وقرأ الأعمش وإبراهيم

(١) أى جرير . (٢) الجبابج : منازل منى . (٣) الإزب : خبطة الحلبي في سيرته بكسر الهمزة وإسكان الزاي ، وهو هنا أمم شيطان .



« سَيَفْرَغُ لَكُمْ » بضم الياء وفتح الراء على ما لم يسم فاعله . وقرأ ابن شهاب والأعرج « سَنَفْرَغُ لَكُمْ » بفتح النون والراء ؛ قال الكسائي : هي لغة تميم يقولون فَرِغَ يَفْرَغُ ، وحكي أيضا فَرِغَ يَفْرَغُ ورواهما هيرة عن حفص عن عاصم . وروى الجعفي عن أبي عمرو « سَيَفْرَغُ » بفتح الياء والراء ، ورويت عن ابن هُرْمِزٍ . وروى عن عيسى الشافعي « سَنَفْرَغُ لَكُمْ » بكسر النون وفتح الراء وقرأ حمزة والكسائي « سَيَفْرَغُ لَكُمْ » بالياء . الباقيون بالنون وهي لغة تهامة . والثقلان الجن والإنس ؛ سيما بذلك لعظم شأنهما بالإضافة إلى ما في الأرض من غيرهما بسبب التكليف . وقيل : سموا بذلك لأنهم ثقل على الأرض أحياء وأمواتا ؛ قال الله تعالى : « وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا » ومنه قولهم : أعطه ثقله أي وزنه . وقال بعض أهل المعاني : كل شيء له قدر ووزن يتنافس فيه فهو ثقل . ومنه قيل لبيض النعام ثقل ؛ لأن واجده وصائده يفرح به إذا ظفربه . وقال جعفر الصادق : سيما ثقلين ؛ لأنهما مثقلان بالذنوب . وقال : « سَنَفْرَغُ لَكُمْ » بالجمع ، ثم قال : « آيَةُ الثَّقَلَانِ » لأنهما فريقان وكل فريق جمع ، وكذا قوله تعالى : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ » ولم يقل إن استطعتم ؛ لأنهما فريقان في حال الجمع ، كقوله تعالى : « فَإِذَا هُمُ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ » و « هَذَانِ خَصِمَانِ اِخْتَصِمَا فِي رَبِّهِمْ » ولو قال : سَنَفْرَغُ لَكُمَا ، وقال : إن استطعتمَا لجاز . وقرأ أهل الشام « آيَةُ الثَّقَلَانِ » بضم الهاء . الباقيون بفتحها وقد تقدّم .

مسئلة — هذه السورة و « الأحقاف » و « قل أوحى » دليل على أن الجن مخاطبون مكلفون مأمورون منهيون مثابون معاقبون كالإنس سواء ، مؤمنهم كؤمنهم ، وكافرهم ككافرهم ، لا فرق بيننا وبينهم في شيء من ذلك .

قوله تعالى : ( يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ ) ذكر ابن المبارك وأخبرنا جوير عن الضحاك قال : إذا كان يوم القيامة أمر الله السماء الدنيا فتشقت بأهلها ، فتكون الملائكة على حافات حتى يأمرهم الرب ، فيترلون إلى الأرض فيحيطون بالأرض ومن فيها ، ثم يأمر الله السماء التي تليها

(١) أي في غير القرآن . (٢) راجع ج ١٢ ص ٢٣٨ فابعدا وج ١٦ ص ٩٧ فابعدا .

كذلك فيزلون فيكونون صفًا من خلف ذلك الصف ، ثم السماء الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة ، فيزل الملك الأعلى في بهائه وملكه ومجنته اليسرى جهنم ، فيسمعون زفيرها وشهيقها ، فلا يأتون قطرا من أقطارها إلا وجدوا صفوفا من الملائكة ، فذلك قوله تعالى : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ » والسلطان العذر . الضحاك أيضا : بينا الناس في أسواقهم انفتحت السماء ، ونزلت الملائكة ، فتهرب الجن والإنس ، فتحدق بهم الملائكة ، فذلك قوله تعالى : « لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ » ذكره النحاس .

قلت : فعل هذا يكون في الدنيا ، وعلى ما ذكر ابن المبارك يكون في الآخرة . وعن الضحاك أيضا : إن استطعتم أن تهربوا من الموت فأهربوا . وقال ابن عباس : إن استطعتم أن تعلموا ما في السموات وما في الأرض فأعلموه ، وإن تعلموه إلا بسُلطان أى بيينة من الله تعالى . ونوعه أيضا أن معنى « لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ » لا تخرجون من سلطاني وقدرتي عليكم . قتادة : لا تنفذون إلا بملك وليس لكم ملك . وقيل : لا تنفذون إلا إلى سلطان نبياء بمعنى إلى ، كقوله تعالى : « وَقَدْ أَحْسَنَ بِي » أى إلى . قال الشاعر :

أَسِئْتُ بِنَا أَوْ أَحْسَنِي لَا مَلُولَةَ \* لَدَيْنَا وَلَا مَقِيلَةَ إِنَّ تَقَلَّتْ

وقوله : « فَانْفُذُوا » أمر تعجيز .

قوله تعالى : ﴿ يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ شَوَاطِئَ مِنْ نَارٍ وَنُحَاسٍ ﴾ أى لو خرجتم أرسل عليكم شواط من نار ، وأخذكم العذاب المانع من النفوذ . وقيل : ليس هذا متعلقا بالنفوذ بل أخبر أنه يعاقب العصاة عذابا بالنار . وقيل : أى بالآء ربكما تكذبان يرسل عليكم شواط من نار ونحاس عقوبة على ذلك التكذيب . وقيل : يحاط على الخلائق بالملائكة ولسان من نار ثم ينادون « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ » فذلك النار ، قوله : « يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ شَوَاطِئَ مِنْ نَارٍ »



والشواظ في قول ابن عباس وغيره اللهب الذي لا دخان له . والنحاس : الدخان الذي لا لهب فيه ؛ ومنه قول أمية بن أبي الصلت يهجو حسان بن ثابت رضى الله عنه كذا وح في تفسير الثعلبي والماوردي بن أبي الصلت ، وفي « الصحاح » و « الوقف والابتداء » لابن الأنباري أمية بن خلف قال :

أَلَا مَنْ مُبْلِغٌ حَسَانَ عَنِّي \* مُغْفَلَةٌ تَدْبُ إِلَى عُكَاظِ  
أَلَيْسَ أَبُوكَ فِينَا كَانَ قَيْنًا \* لَدَى الْقَيْنَاتِ قَسَلًا فِي الْحِفَاظِ  
يَمَانِيًا يَظَلُّ يَسُدُّ كِيرًا \* وَيَنْفُخُ دَائِبًا لَهَبَ الشَّوَاظِ

فأجابه حسان رضى الله عنه فقال :

هَجَوْتُكَ فَأَخْتَضَعْتَ لَهَا بِذُلِّ \* بِقَافِيَةِ تَأَجُّجٍ كَالشَّوَاظِ<sup>(١)</sup>

وقال رؤبة :

إِنِّ لَمْ مِنْ وَقَيْنًا أَقْيَاطًا \* وَنَارَ حَرْبٍ تُسِيرُ الشَّوَاظَا

وفال مجاهد : الشواظ اللهب الأخضر المنقطع من النار . الضحاك : هو الدخان الذي يخرج من اللهب ليس بدخان الخطب . وقاله سعيد بن جبير . وقد قيل : إن الشواظ النار والدخان جميعا . قاله أبو عمرو وحكاه الأخفش عن بعض العرب . وقرأ ابن كثير « شواظ » بكسر الشين الباقون بالضم وهما لغتان ؛ مثل صَوَارٍ وَصَوَارٍ لقطع البقر . ( وَنُحَاسٌ ) قراءة العامة « وَنُحَاسٌ » بالرفع عطف على « شَوَاظِ » . وقرأ ابن كثير وابن محيصن ومجاهد وأبو عمرو « وَنُحَاسِ » بالخفض عطفًا على النار . قال المهدوي : من قال إن الشواظ النار والدخان جميعا فالجر في « نحاس » على هذا بين ، فأما الجر على قول من جعل الشواظ اللهب الذي لا دخان فيه فبعيد لا يسوغ إلا على تقدير حذف موصوف كأنه قال : « يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا

(١) وفي الناج بدل هذا البيت :

مَجْلَلَةٌ تَعْبَسُ شَارًا \* مَضْرُوءَةٌ تَأْجِجُ كَالشَّوَاظِ

والفصل من الرجال الرذل الذي لا مروءة له ولا جلد والمفسول مثله .

شَوَاطُ مِنْ نَارٍ « وشيء من نحاس فشيء معطوف على شواظ ، ومن نحاس جملة هي صفة  
 لشيء ، وحذف شيء وحذفت من لتقدم ذكرها في « مِنْ نَارٍ » كما حذفت على من قولهم :  
 على من تنزل أنزل [ أى ] عليه . فيكون « نُحَاسٌ » على هذا مجرورا بمن المحذوفة . وعن  
 مجاهد وحيد وعكرمة وأبي العالية « وَنِحَاسٍ » بكسر النون لفتان كالشواظ والشواظ .  
 والنحاس بالكسر أيضا الطبيعة والأصل ؛ يقال : فلان كريم النحاس والنحاس أيضا بالضم  
 أى كريم النجار . وعن مسلم بن جندب « وَنَحْسٌ » بالرفع . وعن حنظلة بن مرة بن النعمان  
 الأنصاري « وَنَحْسٌ » بالجر عطف على نار . ويجوز أن يكون « وَنِحَاسٍ » بالكسر جمع  
 نَحْسٍ كَصَنْبٍ وَصِغَابٍ « وَنَحْسٌ » بالرفع عطف على « شَوَاطُ » وعن الحسن « وَنَحْسٌ »  
 بالضم [ فيهما ] جمع نَحْسٍ . ويجوز أن يكون أصله وَنَحُوسٌ فقصر بحذف واو حسب ما تقدم عند  
 قوله : « وَبِالنَّجْمِ قُمْ يَهْدُونَ » . وعن عبد الرحمن بن أبي بكرة « وَنَحْسٌ » بفتح النون وضم  
 الحاء وتشديد السين من حَسَّ يَحْسُ حَسًّا إذا استأصل ؛ ومنه قوله تعالى : « إِذْ تَحْسُونَهُمْ  
 بِإِذْنِهِ » والمعنى ونقتل بالعذاب . وعلى القراءة الأولى « وَنُحَاسٌ » فهو الصُّفْرُ المذاب يُصَبُّ  
 على رؤوسهم . قاله مجاهد وقتادة وروى عن ابن عباس . وعن ابن عباس أيضا وسعيد  
 ابن جبیر أن النحاس الدخان الذي لأهل فيه ؛ وهو معنى قول الخليل ؛ وهو معروف  
 في كلام العرب بهذا المعنى ؛ قال نابغة بنى جعدة :

يُضِيءُ كَضَوْءِ سِرَاجِ السَّلِيلِ \* طِ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ فِيهِ نُحَاسًا

قال الأصمعي : سمعت أعرابيا يقول السِّلِيطُ دهن السمسم بالشام ولا دخان فيه . وقال  
 مقاتل : هي خمسة أنهار من صُفْرٍ مُذَابٍ ، تجري من تحت العرش على رؤوس أهل النار ؛  
 ثلاثة أنهار على مقدار الليل ونهران على مقدار النهار . وقال ابن مسعود : النحاس المهمل .  
 وقال الضحاك : هو دُرْدَى الزيت المغلى . وقال الكسائي : هو النار التي لها ريح شديدة .  
 ( فَلَا تَنْصِرَانِ ) أى لا ينصر بعضكم بعضا يعنى الجن والإنس .

(١) زيادة ينتضيها الباق . (٢) الذى فى الأصول : « بالضم فهين » وما أثبتناه هو ما عليه كتب  
 التفسير أى بضمين وكسر السين . (٣) راجع ج ١٠ ص ٩١ طبعة أول أو ثانية .



قوله تعالى : فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ ﴿٦٧﴾  
 فَيَأْتِيءُ الْآءِ رَبِّكَ تَكْذِبَانِ ﴿٦٨﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ  
 وَلَا جَانٌّ ﴿٦٩﴾ فَيَأْتِيءُ الْآءِ رَبِّكَ تَكْذِبَانِ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : ( فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ ) أى أنصدعت يوم القيامة ( فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ )  
 الدهان الدهن ؛ عن مجاهد والضحاك وغيرهما . والمعنى أنها صارت فى صفاء الدهن ، والدهان  
 على هذا جمع دهن . وقال سعيد بن جبير وقتادة : المعنى فكانت حمراء . وقيل : المعنى تصير  
 فى حمرة الورد وجرى الدهن ؛ أى تذوب مع الانشقاق حتى تصير حمراء من حرارة نار جهنم  
 وتصير مثل الدهن لرقتها وذوبانها . وقيل : الدهان الجلد الأحمر الصرف . ذكره أبو عبيد  
 والفراء . أى تصير السماء حمراء كالأديم لشدة حر النار . ابن عباس : المعنى فكانت كالفرس  
 الورد ، يقال للكميت ورد إذا كان يتلون بألوان مختلفة . قال ابن عباس : الفرس الورد ؛  
 فى الربيع كُتبت أصفر ، وفى أول الشتاء كُتبت أحمر ، فإذا أشد الشتاء كان كُتبتا أغبر . وقال  
 الفراء : أراد الفرس الوردية ، تكون فى الربيع وردة إلى الصفرة ، فإذا أشد البرد كانت وردة  
 حمراء ، فإذا كان بعد ذلك كانت وردة إلى الغبرة ؛ فشيء تلون السماء بتلون الورد من الخيل .  
 وقال الحسن : « كَالدِّهَانِ » أى كصب الدهن فإنك إذا صبته ترى فيه ألوانا . وقال زيد  
 ابن أسلم : المعنى أنها تصير كعكر الزيت ، وقيل : المعنى أنها تمروج . قال الزجاج : أصل  
 الواو والراء والذال للجيء والإتيان . وهذا قريب مما قدمناه من أن الفرس الوردية تتغير ألوانها  
 وقال قتادة : إنها اليوم خضراء وسيكون لها لون أحمر . حكاه الثعلبي . وقال الماوردي :  
 وزعم المتقدمون أن أصل لون السماء الحمرة ، وأنها لكثرة الحوائل وبعد المسافة ترى بهذا  
 اللون الأزرق ، وشبهوا ذلك بعروق البدن ؛ وهى حمراء كحمرة الدم وترى بالحائل زرقاء ، فإن  
 كان هذا صحيحا . ما فإن السماء لقربها من النواظر يوم القيامة وارتفاع الحواجز ترى حمراء ،  
 لأنه أصل لونها . والله أعلم .

قوله تعالى : ( فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ ) هذا مثل قوله : « وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ » وأن القيامة مواطن لطول ذلك اليوم فيسأل في بعض ولا يسأل في بعض ، وهذا قول عكرمة . وقيل : المعنى لا يسألون إذا استقروا في النار . وقال الحسن وقتادة : لا يسألون عن ذنوبهم ؛ لأن الله حفظها عليهم ، وكتبها عليهم الملائكة . رواه العوفي عن ابن عباس . وعن الحسن ومجاهد أيضا : المعنى لا تسأل الملائكة عنهم ؛ لأنهم يعرفونهم بسيماهم ؛ دليله ما بعده . وقاله مجاهد عن ابن عباس . وعنه أيضا في قوله تعالى : « قَوْرَبَكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ » وقوله : « فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ » وقال : لا يسألهم ليعرف ذلك منهم ؛ لأنه أعلم بذلك منهم ، ولكنه يسألهم لم علمتموها سؤال توبيخ . وقال أبو العالية : لا يسأل غير المجرم عن ذنب المجرم . وقال قتادة : كانت المسئلة قبل ، ثم ختم على أفواه القوم وتكلمت الجوارح شاهدة عليهم . وفي حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه قال : « فَيَلْقَى الْعَبْدَ فَيَقُولُ أَيُّ قُلٍّ أَلَمْ أَكْرَمْكَ وَأَسَوَّدَكَ وَأَزَوَّجَكَ وَأَخْخَرْتُكَ الْحَيْلَ وَالْإِبْلَ وَأَذْرَكَ تَرَأْسَ وَتَرَجَّ فَيَقُولُ بَلَى فَيَقُولُ أَفْطَنْتُ أَنْتَ مُلَاقِي فَيَقُولُ لَا فَيَقُولُ إِنِّي أَنْسَاكَ كَمَا نَسِيتَنِي ثُمَّ يَلْقَى الثَّانِي فَيَقُولُ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ بَعِينَهُ ثُمَّ يَلْقَى الثَّالِثَ فَيَقُولُ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ آمَنْتُ بِكَ وَبِكَاتِبِكَ وَبِرَسُولِكَ وَصَلَيْتُ وَصَحَّمْتُ وَتَصَدَّقْتُ وَيَتَنَى بِخَيْرٍ مَا اسْتَطَاعَ فَيَقُولُ هَاهُنَا إِذَا تَمَّ يُقَالُ لَهُ الْآنَ نَبِئْتُ شَاهِدَنَا عَلَيْكَ فَيَتَكَرَّفُ فِي نَفْسِهِ مِنْ هَذَا الَّذِي يَشْهَدُ عَلَيْهِ فَيُخْتَمَ عَلَيْهِ وَيَقَالُ لِنَفْسِهِ وَلِحَمِهِ وَعِظَامِهِ أَنْتَ تَنْطَلِقُ نَفْذُهُ وَلَحْمُهُ وَعِظَامُهُ بِعَمَلِهِ وَذَلِكَ لِيَعْزِزَ مِنْ نَفْسِهِ وَذَلِكَ الْمُنَاقِقُ وَذَلِكَ الَّذِي يَسْخَطُ اللَّهُ عَلَيْهِ » وقد مضى هذا الحديث في « حم السجدة » وغيرها .<sup>(٢)</sup>

(١) أى قل : معناه يا فلان وليس ترخيا له ، وإنما هي صيغة آرجمت في النداء ، ولا يقال إلا بسكون اللام ، وقال قوم إنه ترخيم فلان .

(٢) راجع ج ١٥ ص ٤٨ فابعد ما وص ٣٥٠ منه أيضا طبعة أولى وثانية .



قوله تعالى : يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِمَتِهِمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَصِي  
وَالْأَقْدَامِ ﴿٤١﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكَذِّبَانِ ﴿٤٢﴾ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي  
يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿٤٣﴾ يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءَانِ ﴿٤٤﴾  
فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكَذِّبَانِ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ( يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِمَتِهِمْ ) قال الحسن : سواد الوجه وزرقة العين ،  
قال الله تعالى : « وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا » وقال تعالى : « يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ  
وُجُوهٌ » . ( فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَصِي وَالْأَقْدَامِ ) أى تأخذ الملائكة بنواصيم أى بشعور مقدم  
وعوسهم وأقدامهم فيقذفونهم في النار . والنواصي جمع ناصية . وقال الضحاك : يجمع بين  
ناصيته وقدميه في سلسلة من وراء ظهره . وعنه : يؤخذ برجل الرجل فيجمع بينهما وبين  
ناصيته حتى يندق ظهره ثم يلقى في النار . وقيل : يفعل ذلك به ليكون أشد لعذابه وأكثر  
لتشويهه . وقيل : تسحبهم الملائكة إلى النار ، تارة تأخذ بناصيته وتجره على وجهه ، وتارة  
تأخذ بقدميه وتسحبه على رأسه .

قوله تعالى : ( هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ) أى يقال لهم هذه النار التي أخبرتم  
بها فكذبتم . ( يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءَانِ ) قال قتادة : يطوفون مرة بين الحميم ومرة بين  
الحميم ، والحميم النار والحميم الشراب . وفي قوله : « ءَانِ » ثلاثة أوجه ، أحدها أنه الذي انتهى  
حره وحميمه . قاله ابن عباس وسعيد بن جبير والسدي ، ومنه قول النابغة الذبياني .  
وَمُخَضَّبٌ لِحْيَةً غَدَرَتْ وَخَانَتْ \* يَا حَرَمِينَ نَجِيعَ الْجُوفِ آتِ (١)

قال قتادة : « ءَانِ » طبخ منذ خلق الله السموات والأرض ، يقول : إذا استغاثوا من  
النار جعل غياثهم ذلك . وقال كعب : « ءَانِ » واد من أودية جهنم يجتمع فيه صديد أهل

(١) نَجِيعَ الْجُوفِ : يعنى الدم الخالص . وقيل البيت :

فَإِنْ يَقْدِرَ عَلَيْكَ أَبُو قَيْسٍ \* تَمَطَّ بِكَ الْمَيْثَةُ فِي هَوَانٍ

النار فيغمسون بأفلام فيه حتى تتخلع أوصالهم ، ثم يخرجون منها وقد أحدث الله لهم خلقا جديدا فيلقون في النار ، فذلك قوله تعالى : « يَطْوِفُونَ فِيهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آتٍ » . وعن كعب : أيضا أنه الحاضر . وقال مجاهد : إنه الذي قد آن شربه وبلغ غايته . والهمة فيا وصف من هول القيامة وعقاب المجرمين ما في ذلك من الزجر عن المعاصي والترغيب في الطاعات . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أتى على شاب في الليل يقرأ « فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ » فوقف الشاب وخنقته العبرة وجعل يقول : وَيُنْجَى مِنْ يَوْمٍ تُنْشَقُ فِيهِ السَّمَاءُ وَيُنْجَى ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « وَيُنْجَى يَأْتِي مِثْلَهَا فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ بَكَتْ مَلَائِكَةُ السَّمَاءِ لِبَكَائِكَ » .

قوله تعالى : وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ۖ فِيهَا ۖ الْأَعْلَاءُ  
رَبِّكَ تُكَذِّبَانِ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ( وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ) فيه مسئلتان :

الاولى - لما ذكر أحوال أهل النار ذكر ما أعد للأبرار . والمعنى خاف مقامه بين يدي <sup>قيامه</sup> ربه للحساب قترك المعصية . فـ « مقام » مصدر بمعنى القيام . وقيل : خاف قيام ربه عليه أى إشرافه وأطلاعه عليه ؛ بيانه قوله تعالى : « أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ » . وقال مجاهد وإبراهيم النخعي : هو الرجل يهمل بالمعصية فيذكر الله فيدعها من خوفه .

الثانية - هذه الآية دليل على أن من قال لزوجته : إن لم أكن من أهل الجنة فانت طالق أنه لا يحنت إن كان هم بالمعصية وتركها خوفا من الله وحياء منه . وقال به سفيان الثوري وأقرب به . وقال محمد بن علي الترمذي : جنة لخوفه من ربه وجنة لتركه شهوته . وقال ابن عباس : من خاف مقام ربه بعد أداء الفرائض . وقيل : المقام الموضع . أى خاف مقامه بين يدي ربه للحساب كما تقدم . ويجوز أن يكون المقام للعبد ثم يضاف إلى الله ، وهو كالأجل في قوله : « فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ » وقوله في موضع آخر :



« إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ » . ( جَنَّاتٍ ) أى لمن خاف جنتان على حدة ، فلكل خائف جنتان . وقيل : جنتان لجميع الخائفين ، والأول أظهر . وروى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الجنتان بستانان فى عرض الجنة كل بستان مسيرة مائة عام فى وسط كل بستان دار من نور وليس منها شئ إلا هتر نعمة وخضرة قرارها ثابت وشجرها ثابت » ذكره المهدوى والثعلبى أيضا من حديث أبى هريرة . وقيل : إن الجنتين جنته التى خلقت له وجنة ورثها . وقيل : إحدى الجنتين منزله والأخرى منزل أزواجه كما يفعله رؤساء الدنيا . وقيل : إن إحدى الجنتين مسكنه والأخرى بستانه . وقيل : إن إحدى الجنتين أسفل القصور والأخرى أعاليها . وقال مقاتل : هما جنة عدن وجنة النعيم . وقال الفراء : إنما هى جنة واحدة فتنى لرؤوس الآى . وأنكر القتيبي هذا وقال : لا يجوز أن يقال خزنة النار عشرون وإنما قال تسعة عشر لمراعاة رؤوس الآى . وأيضاً قال : « ذَوَاتَا أَفْنَانٍ » . وقال أبو جعفر النحاس : قال الفراء قد تكون جنة فتنى فى الشعر ، وهذا القول من أعظم الغلط على كتاب الله عز وجل ، يقول الله عز وجل : « جَنَّاتٍ » ويصفهما بقوله « فِيهِمَا » فيدع الظاهر ويقول : يجوز أن تكون جنة ويحتج بالشعر . وقيل : إنما كانتا اثنتين ليضعف له المرور بالتنقل من جهة إلى جهة . وقيل : نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه خاصة حين ذكر ذات يوم الجنة حين أزيلت والنار حين برزت . قاله عطاء وابن شاذب . وقال الضحاك : بل شرب ذات يوم لبنا على ظمأ فاعجبه ، فسأل عنه فأخبر أنه من غير حل فاستقاه ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر إليه ، فقال : « رحمك الله لقد أنزلت فىك آية » وتلا عليه هذه الآية .

قوله تعالى : ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ﴿٤٨﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَا تُكَذِّبَانِ ﴿٤٩﴾

فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ ﴿٥٠﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : ( ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ) قال ابن عباس وغيره : أى ذواتا ألوان من الفاكهة  
الواحد فن . وقال مجاهد : الأفنان الأغصان واحدها فن ؛ قال النابغة :  
بكاء حمامية تدعو هديلاً \* مَفْجَعَةٍ عَلَى فَنٍّ تَقْنَى<sup>(١)</sup>  
وقال آخر يصف طائرین :

بانا على غصن بَانٍ فى ذُرَى فَنٍّ \* يَرْدَدَانِ لُحُونًا ذَاتَ الْوَانِ  
أراد باللحون اللغات . وقال آخر :

ما هاجَ شَوْقَكَ مِنْ هَدِيلِ حَمَامَةٍ \* تَدْعُو عَلَى فَنٍّ النُّصُورِ حَمَامًا  
تدعو أبا فرخين صادف ضارباً \* ذا مِخْلَبَيْنِ مِنَ الصُّقُورِ قَطَامًا  
والفن جمعه أفنان ثم الأفانين ؛ وقال يصف رَحَى :

\* لَهَا زِمَامٌ مِنْ أَفَانِينَ الشُّجَرِ \*

وشجرة فناء أى ذات أفنان وفنواء أيضا على غير قياس . وفى الحديث : ” إن أهل الجنة مُرَدُّ  
مَكْمَلُونَ أُولُو أَفَانِينَ ” يريد أُولُو فَنٍّ وهو جمع أفنان ، وأفنان جمع فنٍّ [ وهو الخُصْلَةُ<sup>(٢)</sup> ] من  
الشعر شبه بالغصن . ذكره المروى . وقيل : « ذَوَاتَا أَفْنَانٍ » أى ذواتا سعة وفضل على  
ما سواهما ؛ قاله قتادة . وعن مجاهد أيضا وعكرمة : إن الأفنان ظل الأغصان على  
الحيطان .

قوله تعالى : ( فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ ) أى فى كل واحدة منهما عين جارية . قال  
ابن عباس : تَجْرِيَانِ ماء بالزيادة والكرامة من الله تعالى على أهل الجنة . وعن ابن عباس أيضا  
والحسن : تَجْرِيَانِ بالماء الزلال ؛ إحدى العينين التسنيم والأخرى السلسيل . وعنه أيضا :

(١) قيل هذا البيت :

أما لها وقد سفعت دموعى \* كان مفيضين غروب شمس

(٢) الزيادة من النهاية لأبن الأثير .



عينان مثل الدنيا أضعافا مضاعفة ، حصباؤها الياقوت الأحمر والزبرجد الأخضر، وتراهما الكافور، وحماتهما المسك الأذفر، وحافتهما الزعفران . وقال عطية : إحداهما من ماء غير آمن ، والأخرى من نحر لذة للشاربين . وقيل : تجريان من جبل من مسك . وقال أبو بكر الوراق : فيهما عينان تجريان لمن كانت عيناه في الدنيا تجريان من مخافة الله عز وجل .

قوله تعالى : فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ ﴿٥٢﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكَذِّبَانِ ﴿٥٣﴾ مُتَكَبِّرِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ﴿٥٤﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكَذِّبَانِ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ( فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ ) أى صنفان وكلاهما حلو يستلذ به قال ابن عباس : ما في الدنيا شجرة حلوة ولا مرة إلا وهى في الجنة حتى الحنظل إلا أنه حلو . وقيل : ضربان رطب ويابس لا يقصر هذا عن ذلك في الفضل والطيب . وقيل : أراد تفضيل هاتين الجنة على الجنة اللتين دونهما ، فإنه ذكرها هنا عينين جاريتين وذكر ثم عينين تنضخان بالماء والنضخ دون الجرى ، فكأنه قال : في تينك الجنة من كل فاكهة نوع ، وفي هذه الجنة من كل فاكهة نوعان .

قوله تعالى : ( مُتَكَبِّرِينَ عَلَى فُرُشٍ ) هو نصب على الحال والفرش جمع فراش . وقرأ أبو حيوة « فُرُشٍ » بإسكان الراء . ( بَطَائِنُهَا ) جمع بطانة وهى التى تحت الظهارة . والإستبرق ما غلظ من الديباج وخشن ، أى إذا كانت البطانة التى تلى الأرض هكذا فما ظنك بالظهارة . قاله ابن مسعود وأبو هريرة . وقيل لسعيد بن جبيرة : البطائن من إستبرق فما الظواهر ؟ قال هذا مما قال الله : « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ » . وقال ابن عباس : إنما وصف لكم بطائنها لتتهدى إليه قلوبكم ، فأما الظواهر فلا يعلمها إلا الله . وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ظواهرها نور يتلألأ » . وعن الحسن : بطائنها من إستبرق وظواهرها من نور جامد . وعن الحسن أيضا : البطائن هى الظواهر .

وهو قول القراء، وروى عن قتادة . والعرب تقول للظهر بطناً، فيقولون : هذا ظهر السماء وهذا بطن السماء لظاهرهما الذي تراه . وأنكر ابن قتيبة وغيره هذا ، وقالوا : لا يكون هذا إلا في الوجهين المتساويين إذا ولي كل واحد منهما قوماً ، كالحائط بينك وبين قوم ؛ وعلى ذلك أمر السماء . ( وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ) الجنى ما يجتنى من الشجر؛ يقال : أنا ما يجنّاه طية لكل ما يجتنى . وتمر جنى على فصيل حين جنى ؛ وقال :<sup>(١)</sup>

هَذَا جَنَى وَخِيَارِهِ فِيهِ \* إِذْ كُلُّ جَانِبٍ يَدُهُ إِلَى فِيهِ

وقرى « جنى » بكسر الجيم . « دان » قريب . قال ابن عباس : تدنو الشجرة حتى يجتنىها ولي الله إن شاء قائماً وإن شاء قاعداً وإن شاء مضطجعا لا يرد يده بعد ولا شوك .

قوله تعالى : فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِثْنِ أَنْسٌ قَبْلَهُمْ  
وَلَا جَانٌّ ﴿٥٧﴾ قَبَائِيءَ الْآءِ رَبِّكَ تُكَذِّبَانِ ﴿٥٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ » قيل : في الجنتين المذكورتين . قال الزجاج : وإنما قال : « فِيهِنَّ » ولم يقل فيهما ؛ لأنه عنى الجنتين وما أعد لصاحبهما من النعيم . وقيل : « فِيهِنَّ » يعود على الفرش التي بطائنها من إستبرق ؛ أى في هذه الفرش « قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ » أى نساء قاصرات الطرف قصرن أعينهن على أزواجهن فلا يرين غيرهم . وقد مضى في « والصفات »<sup>(٢)</sup> ووجد الطرف مع الإضافة إلى الجمع لأنه في معنى المصدر؛ من طرقت عينه تطريف طرفاً ، ثم سميت العين بذلك فأدى عن الواحد والجمع ؛ كقولهم : قوم عدل وصوم .

(١) هو عمرو بن عدى النخعي ابن أخت جذيمة الأبرش ، وهو مثل يضرب للرجل يؤثر صاحبه بخيار ما عنده .

(٢) راجع ج ١٥ ص ٨٠ طبعة أول أو ثانية .



الثانية - قوله تعالى : « لَمْ يَطْمِئِنَّ » أى لم يصبهن بالجماع قبل أزواجهن هؤلاء أحد . الفراء : والطمئ الأفضاض وهو النكاح بالتدسية طمئها يطمئها ويطمئها طمئاً إذا أفضها . ومنه قيل : امرأة طامت أى حاض . وفي الفراء يخالفه في هذا ويقول : طمئها بمعنى وطئها على أى الوجوه كان . إلا أن قول الفراء أعرف وأشهر . وقرأ الكسائي « لَمْ يَطْمِئِنَّ » بضم الميم يقال : طمئت المرأة تطمئ بالضم حاضت وطمئت بالكسر لغة فهي طامت ؛ وقال الفرزدق :

وَقَعْنَ إِلَى لَمْ يَطْمِئِنَّ قَبْلِي \* وَهَنْ أَصْحَ مِنْ بَيْضِ النَّعَامِ

وقيل : « لَمْ يَطْمِئِنَّ » لم يمسنهن ؛ قال أبو عمرو : والطمئ المس وذلك في كل شيء يمس . ويقال للرتع : ما طمئ ذلك المرتع قبلنا أحد ، وما طمئ هذه الناقة حبل أى ما مسها عقال . وقال المبرد : أى لم يذللهن إمس قبلهم ولا جان والطمئ التذليل . وقرأ الحسن « جَان » بالهمز .

الثالثة - في هذه الآية دليل على أن الجن تغشى كالإنس ، وتدخل الجنة ويكون لهم فيها جنات . قال ضمرة : للؤمنين منهم أزواج من الحور العين فالإنسيات للإنس والجنات للجن . وقيل : أى لم يطمئ ما وهب الله للؤمنين من الجن في الجنة من الحور العين من الجنات جن ، ولم يطمئ ما وهب الله للؤمنين من الإنس في الجنة من الحور العين من الإنسيات إنس ؛ وذلك لأن الجن لا تطأبنات آدم في الدنيا . ذكره الفشيري .

قلت : قد مضى في « النمل »<sup>(١)</sup> القول في هذا وفي « سبحان »<sup>(٢)</sup> أيضا ، وأنه جاز أن تطأبنات آدم . وقد قال مجاهد : إذا جامع الرجل ولم يسم أنطوى الجنان على إحليله يقطع معه فذلك قوله تعالى : « لَمْ يَطْمِئِنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ » وذلك بأن الله تبارك وتعالى وصف الحور العين بأنه لم يطمئن إنس قبلهم ولا جان . يعلمك أن نساء الآدميات قد يطمئن الجنان ، وأن الحور العين قد برئن من هذا العيب ونزهن ، والطمئ الجماع . ذكره بكال الترمذي الحكيم ، وذكره المهدوي أيضا والثعلبي وغيرهما والله أعلم .

قوله تعالى : كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ﴿٥٨﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ  
تُكَذِّبَانِ ﴿٥٩﴾ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ ﴿٦٠﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ  
رَبِّكَ تُكَذِّبَانِ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : ( كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ) روى الترمذى عن عبد الله بن مسعود  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن المرأة من نساء أهل الجنة ليرى بياض ساقها من  
وراء سبعين حلة حتى يرى منها " وذلك بأن الله تعالى يقول : « كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ »  
فأما الياقوت فإنه حجر لو أدخلت فيه سلكاً ثم استصفيته لأرسته [ من ورائه ] و يروى موقوفاً .  
وقال عمرو بن ميمون : إن المرأة من الحور العين لتلبس سبعين حلة فيرى فخ ساقها من وراء  
ذلك ، كما يرى الشراب الأحمر في الزجاج البضاء . وقال الحسن : هن في صفاء الياقوت  
وبياض المرجان .

قوله تعالى : ( هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ) « هَلْ » في الكلام على أربعة أوجه ؛  
تكون بمعنى قد كقوله تعالى : « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ » وبمعنى الاستفهام  
كقوله تعالى : « فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا » وبمعنى الأمر كقوله تعالى :  
« فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ » وبمعنى ما في المجد كقوله تعالى : « فَهَلْ عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ »  
و « هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ » قال عكرمة : أى هل جزاء من قال لا إله إلا الله  
إلا الجنة . ابن عباس : ما جزاء من قال لا إله إلا الله وعمل بما جاء به محمد صلى الله عليه  
وسلم إلا الجنة . وقيل : هل جزاء من أحسن في الدنيا إلا أن يحسن إليه في الآخرة ؛ قاله  
ابن زيد . وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ « هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ »  
ثم قال " هل تدرون ماذا قال ربكم " قالوا الله ورسوله أعلم ؛ قال : " يقول ما جزاء  
من أنعمت عليه بالتوحيد إلا الجنة " . وروى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ



هذه الآية فقال : " يقول الله هل جزاء من أنعمت عليه بمعرقتي وتوحيدي إلا أن أسكنه جنتي وحظيرة قُدسي برحمتي " وقال الصادق : هل جزاء من أحسنت عليه في الأزل إلا حفظ الإحسان عليه في الأبد . وقال محمد بن الحنفية والحسن : هي مُسَجَلَةٌ للبر والفاجر ، أى مرسلَةٌ على الفاجر في الدنيا والبر في الآخرة .

قوله تعالى : وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ ﴿٦٣﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦٤﴾ مَدَامَتَانِ ﴿٦٥﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : ( وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ ) أى وله من دون الجنة الأولى جنتان أخريان . قال ابن عباس : ومن دونهما في الدرج . ابن زيد : ومن دونهما في الفضل . ابن عباس : والجنات لمن خاف مقام ربه ، فيكون في الأوليين النخل والشجر ، وفي الأخريين الزرع والنبات وما أنبسط . الماوردي : ويحتمل أن يكون « وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ » لأتباعه لقصور منزلتهم عن منزلته ، إحداهما للثور العيين ، والأخرى للولدان المخلدين ؛ لتمييز بهما الذكور عن الإناث . وقال ابن جريج : هي أربع : جنتان منها للسابقين المقربين « فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ » و « عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ » وجنتان لأصحاب اليمين « فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ » و « فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ » . وقال ابن زيد : إن الأوليين من ذهب للقرين والأخريين من ورق لأصحاب اليمين . قلت : إلى هذا ذهب الحليمي أبو عبد الله الحسن بن الحسين في كتاب منهاج الدين له ، واحتج بما رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس « وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّتَانِ » إلى قوله « مَدَامَتَانِ » قال : تانك للقرين وهاتان لأصحاب اليمين . وعن أبي موسى الأشعري نحوه . ولما وصف الله الجنة أشار إلى الفرق بينهما فقال في الأوليين : « فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ » وفي الأخريين « فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ » أى فوارتان ولكنهما ليستا كالخاريتين لأن النضغ دون الجرى . وقال في الأوليين : « فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ » فم ولم يخص وفي الأخريين « فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ » ولم يقل من كل فاكهة ، وقال

في الأولين : « مُتَكِينٍ عَلَى فُرْشٍ بَطَانَتُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ » وهو الديباج وفي الآخرين « مُتَكِينٍ عَلَى رَقِيفٍ خُضِرَ وَعَبَقَرِيٌّ حَسَانٌ » والعبقريّ الوثني ولا شك أن الديباج أعلى من الوثني ، والرقف كسر الحباء ولا شك أن الفرش المعدة للآتكاء عليها أفضل من فضل الحباء . وقال في الأولين في صفة الحور : « كَانَهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ » وفي الآخرين « فِيهِنَّ خَيْرَاتُ حَسَانٍ » وليس كل حسن كحسن الياقوت والمرجان . وقال في الأولين : « ذَوَاتَا أَفْتَانٍ » وفي الآخرين « مُدْهَامَتَانِ » أي خضراوان كأنهما من شدة خضرتهما سوداوان ، ووصف الأولين بكثرة الأغصان ، والآخرين بالحضرة وحدها ، وفي هذا كله تحقيق للمعنى الذي قصدنا بقوله : « وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٍ » ولعل ما لم يذكر من تفاوت ما بينهما أكثر مما ذكر . فإن قيل : كيف لم يذكر أهل هاتين الجنتين كما ذكر أهل الجنتين الأولين ؟ قيل : الجنان الأربع لمن خاف مقام ربه إلا أن الخائفين لهم مراتب ، فالجنتان الأوليان لأعلى العباد رتبة في الخوف من الله تعالى ، والجنتان الأخريان لمن قصرت حاله في الخوف من الله تعالى . ومذهب الضحاك أن الجنتين الأوليين من ذهب وفضة ، والآخرين من ياقوت وزمرد وهما أفضل من الأوليين ، وقوله : « وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٍ » أي ومن أمامهما ومن قبلهما . وإلى هذا القول ذهب أبو عبد الله الترمذي الحكيم في نوادر الأصول فقال : ومعنى « وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٍ » أي دون هذا إلى العرش ، أي أقرب وأدنى إلى العرش ، وأخذ يفضلهما على الأوليين بما سنده عنه . وقال مقاتل : الجنتان الأوليان جنة عدن وجنة النعيم ، والآخران جنة الفردوس وجنة المأوى .

قوله تعالى : ( مُدْهَامَتَانِ ) أي خضراوان من الرّى ؛ قاله ابن عباس وغيره . وقال مجاهد : مسودتان . والدُّهْمَةُ في اللغة السواد ؛ يقال : فرس أدهم وبعير أدهم وناقة دهماء أي اشتدت زرقته حتى ذهب البياض الذي فيه ، فإن زاد على ذلك حتى اشتد السواد فهو جَوْنٌ . وأدهم الفرس أدهم أي صار أدهم وأدهم الشيء أدهيما أي أسواد ؛ قال الله



تعالى : « مُدْهَمَاتَانِ » أى سوداوان من شدة الخضرة من الرّى ، والعرب تقول لكل أخضر  
أسود . وقال لبيد يرثى قتلى هوازن :

وجاءوا به في هودج ووراءه <sup>(١)</sup> \* كَتَّابُ خَضِرٍ فِي نَيْسَجِ السَّنُورِ

السَّنُورُ لبوس من قَد كالدَّرْع . وسميت قُرى العراق سوادا لكثرة خضرتها . ويقال  
للبل المظلم أخضر . ويقال : أباد الله خضراءهم أى سوادهم .

قوله تعالى : فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ ﴿٦٦﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا  
تُكْذِبَانِ ﴿٦٧﴾ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَانٌ ﴿٦٨﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا  
تُكْذِبَانِ ﴿٦٩﴾

قوله تعالى : ( فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ ) أى فوارتان بالماء ؛ عن ابن عباس . والنضخ  
بالحاء أكثر من النضج بالحاء . وعنه أن المعنى نَضَّاخَتَانِ بالخير والبركة ؛ وقاله الحسن ونجاحه .  
ابن مسعود وابن عباس أيضا وأنس : تَنَضَّخَ على أولياء الله بالمسك والعنبر والكافور في دور  
أهل الجنة كما يَنَضَّخُ رش المطر . وقال سعيد بن جبیر : بأنواع الفواكه والماء . الترمذی :  
قالوا بأنواع الفواكه والنعم والجوار المزينات والدواب المسرجات والياب الملونات . قال  
الترمذی : وهذا يدل على أن النضخ أكثر من الجرى . وقيل : تنبعان ثم تجريان .

قوله تعالى : ( فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَانٌ ) فيه مستلطان :

الأولى — قال بعض العلماء : ليس الرمان والنخل من الفاكهة ؛ لأن الشيء لا يعطف  
على نفسه إنما يعطف على غيره . وهذا ظاهر الكلام . وقال الجمهور : هما من الفاكهة  
وإنما أعاد ذكر النخل والرمان لفضلهما وحسن موقعهما على الفاكهة ؛ كقوله تعالى :

(١) وجاءوا به : بنى قاعة بن مسلم الخضر .

« حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى » وقوله : « مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ » وقد تقدّم <sup>(١)</sup> . وقيل : إنما كررهما لأن النخل والرمان كانا عندهم في ذلك الوقت بمنزلة البر عندنا ؛ لأن النخل عامة قوتهم ، والرمان كالثمرات <sup>(٢)</sup> ، فكان يكثر غرسهما عندهم لحاجتهم إليهما ، وكانت الفواكه عندهم من ألوان الثمار التي يعجبون بها ، فإنما ذكر الفاكهة ثم ذكر النخل والرمان لعمومهما وكثرتهما عندهم من المدينة إلى مكة إلى ما والاها من أرض اليمن ؛ فانخرجهما في الذكر من الفواكه وأفرد الفواكه على حديثها . وقيل : أفردا بالذكر لأن النخل ثمره فاكهة وطعام ، والرمان فاكهة ودواء ، فلم يخلصا للتفكه ؛ ومنه قال أبو حنيفة رحمه الله ، وهي المسئلة :

الثانية - إذا حلف لا يأكل فاكهة فاكل رمانا أو رطباً لم يحنث . وخالفه صاحباه والناس . قال ابن عباس : الرمان في الجنة مثل البعير المقتب . وذكر ابن المبارك قال : أخبرنا سفيان عن حماد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : نخل الجنة جذوعها زمرد أخضر ، وكرانيقها ذهب أحمر ، وسعفها كبوة لأهل الجنة ، منها مقطعاتهم وحلّهم ، وثمرها أمثال القلال والدلاء ، أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل وألين من الزبد ليس فيه عجم . قال : وحقتا المسعودي عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة ، قال : نخل الجنة نضيد من أصلها إلى فرعها ، وثمرها أمثال القلال كلما نزع ثمره عادت مكانها أخرى ، وإن ماءها ليجري في غير أخدود ، والعنقود اثنا عشر ذراعا .

قوله تعالى : **فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ** <sup>(٧٠)</sup> **فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ** <sup>(٧١)</sup>

قوله تعالى : **( فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ )** فيه مستلطان :

الأولى - قوله تعالى : « **فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ** » يعني النساء الواحدة خيرة على معنى ذوات خير . وقيل : « **خَيْرَاتٌ** » بمعنى خيرات تخفف كهين ولين . ابن المبارك : جدثنا

(١) راجع ج ٢ ص ٣٦ طبعة ثانية وج ٣ ص ٢٠٩ طبعة الأولى أو ثانية .

(٢) في حاشية الجمل قلا عن القرطبي : والرمان كالثراب الخ .



الأوزاعي عن حسان بن عطية عن سعيد بن عامر قال : لو أن خَيْرَ من « خيرات حسان »<sup>(١)</sup> أطلعت من السماء لأضاعت لها ، ولقهر ضوء وجهها الشمس والقمر ، ولَنَصِيفُ نُكْسَاه خَيْرَ من الدنيا وما فيها . « حَسَانٌ » أى حسان الخلق ، وإذا قال الله تعالى : « حَسَانٌ » فمن ذا الذى يقدر أن يصف حسنهن ! وقال الزهري وقتادة : « خَيْرَاتُ » الأخلاق « حَسَانٌ » الوجوه . وروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أم سلمة . وقال أبو صالح : لأنهن عَذَارَى أبكار .

وقرأ قتادة وابن السَّمِيع وأبو رجاء الطاردي وبكر بن حبيب السهمي « خَيْرَاتُ » بالتشديد على الأصل . وقد قيل : إن خَيْرَات جمع خَيْر والمعنى ذوات خَيْر . وقيل : مختارات . قال الترمذي : فإلخيرات ما أختارهن الله فأبدع خلقهن بأختياره ، فأختيار الله لا يشبه اختيار الآدميين . ثم قال : « حَسَانٌ » فوصفهن بالحسن فإذا وصف خالق الحسن شيئا بالحسن فأنظر ما هناك ، وفي الأوليين ذكر بأنهن « قَاصِرَاتُ الطَّرَفِ » و « كَانَهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ » فأنظر كم بين الخيرة وهى مختارة الله ، وبين قاصرات الطرف . وفي الحديث : « إن الحور يأخذ بعضهن بأيدي بعض ويتغين بأصوات لم تسمع الخلائق بأحسن منها ولا بمثلها نحن الراضيات فلا نسخط أبدا ونحن المقيمات فلا نظعن أبدا ونحن الخالدات فلا نموت أبدا ونحن الناعمات فلا نبؤس أبدا ونحن خَيْرَات حسان حبيبات لأزواج كرام » . نرجه الترمذي بمعناه من حديث علي رضي الله عنه . وقالت عائشة رضي الله عنها : إن الحور العين إذا قلن هذه المقالة أجابهن المؤمنات من نساء أهل الدنيا : نحن المصليات وما صليتن ، ونحن الصائمات وما صُمتن ، ونحن المتوضئات وما توضأتن ، ونحن المتصدقات وما تصدقتن . فقالت عائشة رضي الله عنها : فغلبن والله .

الثانية — وأختلف أيهما أكثر حسنا وأبهر جمالا الحور أو الآدميات ؟ فقيل : الحور لما ذكر من وصفهن في القرآن والسنة ، ولقوله عليه الصلاة والسلام في دعائه على الميت

(١) هو الخمار قيل المعبر . النهاية .

في الجنة : « وأبدله زوجاً خيراً من زوجه » وقيل : الادميات أفضل من الحور العين بسبعين ألف ضعف . وروى مرفوعاً . وذكر ابن المبارك : وأخبرنا رشدين عن ابن أنعم<sup>(١)</sup> عن حبان بن أبي جبلة ، قال : إن نساء الدنيا من دخل منهن الجنة فُضِّلن على الحور العين بما عملن في الدنيا . وقد قيل : إن الحور العين المذكورات في القرآن هنّ المؤمنات من أزواج النبيين والمؤمنين يُخَلَقْنَ في الآخرة على أحسن صورة ؛ قاله الحسن البصري . والمشهور أن الحور العين لسنّ من نساء أهل الدنيا وإنما هنّ مخلوقات في الجنة ؛ لأن الله تعالى قال : « لَمْ يَطْمِئِنَّ<sup>(٢)</sup> إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ » وأكثر نساء أهل الدنيا مطموئات ؛ ولأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن أقل ما كنى الجنة النساء » فلا يصيب كل واحد منهم امرأة ، ووعدا حور العين لجماعتهم ، فثبت أنهم من غير نساء الدنيا .

قوله تعالى : حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ ﴿٧٢﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَا تُكَذِّبَانِ ﴿٧٣﴾ لَمْ يَطْمِئِنَّ<sup>(٢)</sup> إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ﴿٧٤﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَا تُكَذِّبَانِ ﴿٧٥﴾

قوله تعالى : ( حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ ) « حور » جمع حوراء وهي الشديدة بياض العين الشديدة سوادها وقد تقدّم<sup>(٢)</sup> « مَقْصُورَاتٌ » محبوسات مستورات « فِي الْخِيَامِ » في المجالس بالطوافات في الطرق ؛ قاله ابن عباس . وقال عمر رضي الله عنه : الخيمة دُرّة مجوفة . وقاله ابن عباس . وقال : هي فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب . وقال الترمذي الحكيم أبو عبد الله في قوله تعالى : « حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ » بلغنا في الرواية أن صحابة أمطرت من العرش نخلت الحور من قطرات الرحمة ، ثم ضرب على كل واحدة منهن خيمة على شاطئ الأنهار سعتها أربعون ميلاً وليس لها باب ، حتى إذا دخل ولي الله الجنة

(١) هو عبد الرحمن بن زياد بن أنعم (فتح أوله وسكون النون وضم المهملة) .

(٢) راجع ج ١ ص ٨٠ طبعة أول أوثانية .



أنصدعت الخيمة عن باب ليعلم ولي الله أن أبصار المخلوقين من الملائكة والخدم لم تأخذها،  
فهى مقصورة قد قصر بها عن أبصار المخلوقين . والله أعلم . وقال فى الأولين : « فَيَهِنُ  
قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ » قصرن طرفهن على الأزواج ولم يذكر أنهن مقصورات ، فدل على أن  
المقصورات أعلى وأفضل . وقال مجاهد : « مَقْصُورَاتٌ » قد قُصِرْنَ على أزواجهن فلا يُرَدْنَ  
بدلاً منهن . وفى الصحاح : وقصرت الشيء أقصره قصراً حبسته ، ومنه مقصورة الجامع ،  
وقصرت الشيء على كذا إذا لم تجاوز به إلى غيره ، وأمراً قَصِيرَةً وقَصُورَةً أى مقصورة  
فى البيت لا تترك أن تخرج ؛ قال كثير :

وَأَنْتِ الَّتِى حَبَبْتِ كُلَّ قَصِيرَةٍ \* إِلَى وَمَا تَذْرِى بِذَلِكَ الْقَصَائِرِ  
عَنَّتْ قَصِيرَاتِ الْجَمَالِ وَلَمْ أَرِدْ \* قِصَارَ الْخُطَا شَرَّ النِّسَاءِ الْبَحَائِرِ<sup>(١)</sup>

وأنشده الفراء قصُورَةً ؛ ذكره ابن السكيت . وروى أنس قال قال النبى صلى الله عليه وسلم :  
« مررت ليلة أُسرى بى فى الجنة بنهر حافتاه قباب المرجان فنوديت منه السلام عليك يا رسول  
الله فقلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء جوارى من الحور العين آستأذن ربهن فى أن يُسَلِّمَنَّ  
عليك فأذن لهن فقلن نحن الخالدات فلا نموت أبداً ونحن الناعمات فلا نبؤس أبداً ونحن  
الراضيات فلا نسخط أبداً أزواج رجال كرام » ثم قرأ النبى صلى الله عليه وسلم « حُورٌ  
مَقْصُورَاتٌ فِى الْخِيَامِ » أى محبوسات حبس صيانة وتكرمة . وروى عن أسماء بنت يزيد<sup>(٢)</sup>  
الأشهلية أنها أتت النبى صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ! إنا معشر النساء محصورات  
مقصورات ، قواعد بيوتكم وحوامل أولادكم ، فهل نشارككم فى الأجر ؟ فقال النبى صلى الله  
عليه وسلم : « نهم إذا أحسنن تبعل أزواجهن وطلبتن مرضاتهن » .

قوله تعالى : ( لَمْ يَطْمِئِنَّ ) أى لم يمسسهن على ما تقدم قبل . وقراءة العامة « يَطْمِئِنَّ »  
بكسر الميم . وقرأ أبو خيوة الشامى وطلحة بن مُصَرِّف والأعرج والشيرازى عن الكسانى

(١) البحائر : جمع بحيرة بضم الباء القصيرة المجنعة الخلق .

(٢) فى نسخ الأصل بنت عبيد والتصحیح من التهذيب . (٣) مصاحبتهم فى الزوجية والعشرة .

بضم الميم في الحرفين . وكان الكسائي يكسر أحدهما ويضم الأخرى ويخبر في ذلك ، فإذا رفع الأولى كسر الثانية وإذا كسر الأولى رفع الثانية . وهي قراءة أبي إسحق السبيعي . قال أبو إسحق : كنت أصلي خلف أصحاب علي فيرفعون الميم ، وكنت أصلي خلف أصحاب عبد الله فيكسرونها ، فاستعمل الكسائي الأثرين . وهما لغتان طمُث وطِث مثل يعرُشون ويعكُفون ؛ فمن ضم فللجمع بين اللتين ، ومن كسر فلأنها اللغة السائرة . وإنما أعاد قوله : « لَمْ يَطْمِثْنِ » ليبين أن صفة الحور المقصورات في الخيام كصفة الحور القاصرات الطرف . يقول : إذا [ قصرن<sup>(١)</sup> ] كانت هن الخيام في تلك الحال .

قوله تعالى : مُتَكِينِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرَ وَعَبَقْرِي حَسَانٍ ﴿٧٦﴾ قِبَائِي  
ءَالَاءَ رَبِّكَ تَكْذِبَانِ ﴿٧٧﴾ تَبَرَّكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : ( مُتَكِينِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرَ ) الرفرف المحابس . وقال ابن عباس : الرفرف فضول الفرش والبسط . وعنه أيضا : الرفرف المحابس يتكثون على فضولها . وقاله قتادة . وقال الحسن والقرظي : هي البسط . وقال ابن عينة : هي الزرابي . وقال ابن كيسان : هي المرافق . وقاله الحسن أيضا . وقال أبو عبيدة : هي حاشية الثوب . وقال الليث : ضرب من الثياب الخضرة تبسط . وقيل : الفرش المرتفعة . وقيل : كل ثوب عريض عند العرب فهو رفرف . قال ابن مقبل :

وإِنَّا لَتَرَّالُونَ تَخَشَى نَعَالَنَا • سَوَاقِطٌ مِنْ أَصْنَافِ رَيْطٍ وَرَفْرِفٍ

وهذه أقوال متقاربة . وفي الصحاح : والرفرف ثياب خضر تتخذ منها المحابس الواحدة رَفْرَفَةٌ . وقال سعيد بن جبيرة وابن عباس أيضا : الرفرف رياض الجنة وأشتاق الرفرف

(١) في الأصول كلها : إذا شجرت الخ والضجر لا يجوز في الجنة ولذا أثبتنا بدل شجرت قصرن .

(٢) المحابس جمع محبس كقعد ثوب يطرح على ظهر القراش للنوم عليه . وفي نسخ : المحالس وكلا المعنيين صحيح

كما في اللغة .



من رَفَّ يَرَف إذا أرتفع : ومنه رَقْرَقَ الطائر لتحريكه جناحيه في الهواء وربما سموا الظلم رَقْرَاقاً بذلك ؛ لأنه يرفرف بجناحيه ثم يعدو ، ورفرف الطائر أيضاً إذا حرك جناحيه جول الشيء يريد أن يقع عليه ، والرفرف أيضاً كسر الخباء وجوانب الدرع وما تدلى منها ؛ الواحدة رَقْرَقَة . وفي الخبر في وفاة النبي صلى الله عليه وسلم : فرغ الرفرف فرأينا وجهه كأنه ورقة . أى رفع طرف الفسطاط . وقيل : أصل الرفرف من رَفَّ الثبتُ يَرَفُّ إذا صار غضاً نضيراً . حكاه الثعلبي . وقال القتيبي : يقال للشيء إذا كثرت ماؤه من النعمة والفضاضة حتى كاد يهتر رَفَّ يَرَفُّ رقيقاً . حكاه المروى . وقد قيل : إن الرفرف شيء إذا استوى عليه صاحبه رفرف به وأهوى به كالمرجاح يمينا وشمالا ورفعا وخفضا يتلذذ به مع أنيسته . قاله الترمذى الحكيم في نواذر الأصول وقد ذكرناه في « التذكرة » . قال الترمذى : فالرفرف أعظم خطرا من القرش فذكر في الأولين « مُتَكَيِّنَ عَلَى قُرْشٍ بَطَّائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ » وقال هنا : « مُتَكَيِّنَ عَلَى رَقْرِفٍ خَضِرٍ » فالرفرف هو شيء إذا استوى عليه الولي رفرف به ؛ أى طار به هكذا وهكذا حيث ما يريد كالمرجاح ؛ وأصله من رفرف بين يدي الله عز وجل ، روى لنا في حديث المعراج أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغ سِدْرَةَ الْمُنْتَهَى جاءه الرفرف فتناوله من جبريل وطار به إلى مسند العرش ، فذكر أنه قال : « طار بي يخفضني ويرفعني حتى وقف بي بين يدي ربي » ثم لما حان الانصراف تناوله فطار به خفضا ورفعا يهوى به حتى أداه إلى جبريل صلوات الله وسلامه عليه وجبريل يبكي ويرفع صوته بالتحميد ؛ فالرفرف خادم من الخدم بين يدي الله تعالى له خواص الأمور في محل الدنو والقرب ، كما أن البراق دابة يركبها الأنبياء مخصوصة بذلك في أرضه ، فهذا الرفرف الذي سمّاه الله لأهل الجنة الدائيتين هو متكؤهما وفرشهما ، يرفرف بالولي على حافات تلك الأنهار وشطوطها حيث شاء إلى خيام أزواجه الخيرات الحسان . ثم قال : ( وَعَبْقَرِيٌّ حَسَّانٍ ) قاله بقري ثياب متوشة تبسط ، فإذا قال خالق النقوش إنها حسان فما ظنك بتلك العباقر ! . وقرأ عثمان رضى الله عنه والمجندى والحسن وغيرهم « مُتَكَيِّنَ عَلَى رَفَارِفٍ » بالجمع غير مصروف وكذلك

« وَعَبَّاقِرِيُّ حَسَانٍ » جمع رَقَرَفَ وَعَبَقَرِي . و « رَقَرَفَ » اسم للجمع و « عَبَقَرِي » واحد يدل على الجمع المنسوب إلى عَبَقَر . وقد قيل : إن واحد رَقَرَفَ وَعَبَقَرِي رَقَرَفَةٌ وَعَبَقَرِيَّةٌ والرفارف والعباقير جمع الجمع . والعبقري الطائفة الشَّخَان منها ؛ قاله الفراء . وقيل : الزَّرَابِي . عن ابن عباس وغيره . الحسن : هي البُسْط . مجاهد : الديباج . القتي : كل ثوب وشي عند العرب عبقرى . قال أبو عبيد : هو منسوب إلى أرض يعمل فيها الوشي فينسب إليها كل وشى حِك . قال ذو الرمة :

حتى كَانَ رِيَاضُ الْقُفِّ أَلْبَسَهَا \* مِنْ وَشْيٍ عَبَقَرٍ تَجَلِيلٌ وَتَجْنِيدُ

ويقال : عَبَقَرِيَّةٌ بناحية اليمن تنسج فيها بُسْطٌ منقوشة . وقال ابن الأنباري : إن الأصل فيه أن عَبَقَرِيَّةً يسكنها الجن ينسب إليها كل فائق جليل . وقال الخليل : كل جليل نافس فاضل وفاخر من الرجال والنساء وغيرهم عند العرب عبقرى . ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في عمر رضي الله عنه : « فلم أر عبقرياً من الناس يَفْرِي قَرِيهَ » وقال أبو عمرو بن العلاء وقد سئل عن قوله صلى الله عليه وسلم « فلم أر عبقرياً يَفْرِي قَرِيهَ » فقال : رئيس قوم وجليلهم . وقال زهير :

يَجْتَلِي عَلَيْهَا جَنَّةٌ عَبَقَرِيَّةٌ \* جَدِيرُونَ يَوْمًا أَنْ يَسْأَلُوا فَيَسْتَعْلُوا

وقال الجوهري : العبقرى موضع تزعم العرب أنه من أرض الجن . قال لييد :

\* كَهُولٌ وَشِبَانٌ يَكْنِيهِ عَبَقَرِيٌّ<sup>(١)</sup> \*

ثم نسبوا إليه كل شيء يعجبون من حذقه وجودة صناعته وقوته فقالوا : عَبَقَرِيٌّ وهو واحد وجمع . وفي الحديث : « إنه كان يسجد على عبقرى » وهو هذه البسط التي فيها الأصباغ والنقوش حتى قالوا : ظلم عبقرى وهذا عبقرى قوم للرجل القوي . وفي الحديث : « فلم أر عبقرياً يَفْرِي قَرِيهَ » ثم خاطبهم الله بما تعارفوه فقال : « وَعَبَقَرِيٌّ حَسَانٍ » وقرأ بعضهم

(١) صدراليت : \* ومن قادم من إخوانهم وبهم \*



« عَابِقِرِي » وهو خطأ لأن المنسوب لا يجمع على نسبه . وقال قُطْرُب : ليس بمنسوب وهو مثل كُرْمِي - وَكَرَامِي - وَبُخْتِي - وَبُخَاتِي . وروى أبو بكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ « مُتَكِينٍ عَلَى رَقَارِفٍ خُضِرَ وَعَبَاقِرِ حَسَانٍ » ذكره الثعلبي . وضم الضاد من « خضر » قليل .

قوله تعالى : ( تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ) « تبارك » تفاعل من البركة وقد تقدم <sup>(١)</sup> . « ذِي الْجَلَالِ » أى العظمة . وقد تقدم <sup>(٢)</sup> « وَالْإِكْرَامِ » . وقرأ عامر « ذُو الْجَلَالِ » بالواو وجعله وصفا للاسم ، وذلك تقوية لكون الاسم هو المسمى . الباقون « ذِي الْجَلَالِ » جعلوا « ذِي » صفة لـ « ربك » . وكأنه يريد به الاسم الذى أفتح به السورة ؛ فقال : « الرحمن » فأفتح بهذا الاسم فوصف خلق الإنسان والجن ، وخلق السموات والأرض وصنعه ، وأنه « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » ووصف تديره فيهم ، ثم وصف يوم القيامة وأهوالها ، وصفة النار ثم ختمها بصفة الجنان . ثم قال فى آخر السورة : « تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » أى هذا الاسم الذى أفتح به هذه السورة ؛ كأنه يعلمهم أن هذا كله خرج لكم من رحمتي ، فمن رحمتي خلقكم وخلق لكم السماء والأرض والخلق والخلقة والجنة والنار ، فهذا كله لكم من اسم الرحمن فمدح اسمه ثم قال : « ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » جليل فى ذاته كريم فى أفعاله . ولم يختلف القراء فى إجراء النعت على الوجه بالرفع فى أول السورة ، وهو يدل على أن المراد به وجه الله الذى يلقي المؤمنون عندما ينظرون إليه ، فيستبشرون بحسن الجزاء ، وبجميل اللقاء ، وحسن العطاء . والله أعلم .

(١) راجع ج ١٣ ص ١ فابعدا .

(٢) راجع ص ١٦٥ من هذا الجزء .

## سورة الواقعة

مكية وهي سبع وتسعون آية

مكية في قول الحسن وعكرمة وجابر وعطاء . وقال ابن عباس وقادة : إلا آية منها نزلت بالمدينة وهي قوله تعالى : « وَتَجْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ » . وقال الكلبي : مكية إلا أربع آيات ، منها آيتان « أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُذْهِبُونَ . وَتَجْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ » نزلتا في سفره إلى مكة ، وقوله تعالى : « ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ » نزلتا في سفره إلى المدينة . وقال مسروق : من أراد أن يعلم نيا الأولين والآخرين ، ونبا أهل الجنة ، ونبا أهل النار ، ونبا أهل الدنيا ، ونبا أهل الآخرة ، فليقرأ سورة الواقعة . وذكر أبو عمر ابن عبد البر في « التمهيد » و « التعليق » والثعلبي أيضا : أن عثمان دخل على ابن مسعود يعود في مرضه الذي مات فيه فقال : ما تشكي ؟ قال : ذنوبي . قال : فما تشتهي ؟ قال : رحمة ربي . قال : أفلا ندعوك طيبا ؟ قال : الطيب أمرضني . قال : أفلا نأمرك بعطائك ؟ قال : لا حاجة لي فيه ، حبسته عني في حياتي ، وتدفعه لي عند مماتي ؟ قال : يكون لبناتك من بعدك . قال : أتخشى على بناتي الفاقة من بعدى ؟ إني أمرتهن أن يقرأن سورة « الواقعة » كل ليلة ، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ① لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ ② خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ③  
إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ④ وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا ⑤ فَكَانَتْ  
هَبَاءً مُنْبَثًا ⑥

قوله تعالى : ( إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ) أى قامت القيامة ، والمراد النسخة الأخيرة . وسميت واقعة لأنها تقع عن قرب . وقيل : لكثرة ما يقع فيها من الشدائد . وفيه إضمار أى أذكروا



إذا وقعت الواقعة . وقال الجرجاني : « إذا » صلة ؛ أى وقعت الواقعة ؛ كقوله : « أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ » و « وَأَتَى أَمْرُ اللَّهِ » وهو كما يقال : قد جاء الصوم أى دنا وأقرب . وعلى الأول « إذا » للوقت ، والجواب قوله : « فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ » . ( لَيْسَ لَوْقَعَتَهَا كَاذِبَةٌ ) الكاذبة مصدر بمعنى الكذب ، والعرب قد تضع الفاعل والمفعول موضع المصدر ؛ كقوله تعالى : « لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَاغِيَةً »<sup>(١)</sup> أى لغو ، والمعنى لا يسمع لها كذب ؛ قاله الكسائي . ومنه قول العامة : عاثدا بالله أى معاذ الله ، وقم قائما أى قم قياما . ولبعض نساء العرب تُرَقِّصُ آبِهَا :

قُم قائمًا قُم قائمًا \* أصبت عبدا نائمًا

وقيل : الكاذبة صفة والموصوف محذوف ، أى ليس لوقعتها حال كاذبة ؛ أو نفس كاذبة ؛ أى كل من يخبر عن وقعها صادق . وقال الزجاج : « لَيْسَ لَوْقَعَتَهَا كَاذِبَةٌ » أى لا يرد لها شيء . ونحوه قول الحسن وقتادة . وقال الثوري : ليس لوقعتها أحد يكذب بها . وقال الكسائي أيضا : ليس لها تكذيب . أى ينبغى ألا يكذب بها أحد . وقيل : إن قيامها جد لا هزل فيه .

قوله تعالى : ( خَافِضَةً رَافِعَةً ) قال عكرمة ومقاتل والسدي : خفضت الصوت فاسمعت من دنا ورفعت من نأى ؛ يعنى أسمعت القريب والبعيد . وقال السدي : خفضت المتكبرين ورفعت المستضعفين . وقال قتادة : خفضت أقواما فى عذاب الله ، ورفعت أقواما إلى طاعة الله . وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : خفضت أعداء الله فى النار ، ورفعت أولياء الله فى الجنة . وقال محمد بن كعب : خفضت أقواما كانوا فى الدنيا مرفوعين ، ورفعت أقواما كانوا فى الدنيا مخفضين . وقال ابن عطاء : خفضت أقواما بالعدل ، ورفعت آخرين بالفضل . والخفض والرفع يستعملان عند العرب فى المكان والمكانة والعز والمهانة . ونسب سبحانه الخفض والرفع للقيامة

(١) هذه قراءة نافع .

توسعا ومجازا على مادة العرب في إضافتها الفعل إلى المحل والزمان وغيرهما مما لم يكن منه الفعل ؛  
يقولون : ليل نائم ونهار صائم . وفي التثنية : « بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ » والخافض والرافع على  
الحقيقة إنما هو الله وحده ؛ فرفع أولياءه في أعلى الدرجات ، وخفض أعداءه في أسفل الدرجات .  
وقرأ الحسن وعيسى الثقفي « خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ » بالنصب . الباقيون بالرفع على إضمار مبتدأ ،  
ومن نصب فعله الحال . وهو عند القراء على إضمار فعل ؛ والمعنى « إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ .  
لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ » وقعت « خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ » . والقيامة لا شك في وقوعها ، وأنها ترفع  
أقواما وتضع آخرين على ما بيناه .

قوله تعالى : « إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا » أي زُلزِلَتْ وحُكَّتْ عن مجاهد وغيره ؛ يقال : رَجَّه  
رَجَّةً رَجًّا أي حركه وزلله . وناقة رَجَاءٍ أي غظيمة السَّامِ . وفي الحديث : « مَنْ رَكِبَ الْبَحْرَ حِينَ  
يَرْتَجُّ فَلَا ذِمَّةَ لَهُ » يعني إذا اضطربت أمواجه . قال الكلبي : وذلك أن الله تعالى إذا أوحى إليها  
اضطربت فرقا من الله تعالى . قال المفسرون : تَرْتَجُّ كما يَرْتَجُّ الصَّبِيُّ في المهد حتى ينهدم كل  
ما عليها ، وينكسر كل شيء عليها من الجبال وغيرها . وعن ابن عباس الرِّجَّةُ الحركة الشديدة  
يسمع لها صوت . وموضع « إِذَا » نصب على البَدَل من « إِذَا وَقَعَتِ » . ويجوز أن  
ينصب بـ « خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ » أي تخفض وترفع وقت رج الأرض وبس الجبال ؛ لأن عند  
ذلك يخفض ما هو مرتفع ، ويرفع ما هو منخفض . وقيل : أي وقعت الواقعة إذا رجَّت  
الأرض ؛ قاله الزجاج والجرجاني . وقيل : أي أذكر « إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ . رَجًّا » مصدر  
وهو دليل على تكرير الزلزلة .

قوله تعالى : « وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا » أي فتت ؛ عن ابن عباس . مجاهد : كما يُبَسُّ  
الدقيق أي يُلْت . والبسيصة السويق أو الدقيق يُلْت بالسمن أو بالزيت ثم يؤكل ولا يطبخ  
وقد يتخذ زادا . قال الرازي :

لَا تُخْبِزُ خُبْزًا وَبُسًّا بَسًّا \* وَلَا تُطِيلُ بِمَنَاجِحَ حَبَسًا



وذكر أبو عبيدة أنه لص من غطفان أراد أن يخبر نخاف أن يُعجل عن ذلك فأكله عجينا .  
 والمعنى أنها خلطت فصارت كالدقيق الملتوت بشيء من الماء . أى تصير الجبال ترابا فيختلط  
 البعض ببعض . وقال الحسن : وبُست قلع من أصلها فذهبت ؛ نظيره : « يَنسِفُهَا رَبِّي  
 نَسْفًا » . وقال عطية : بسطت كالرمل والتراب . وقيل : البس السوق أى سبقت الجبال ؛  
 قال أبو زيد : البس السوق وقد بسست الإبل أبسها بالضم بسًا . وقال أبو عبيد : بسست  
 الإبل وأبسست لغتان إذا زجرتها وقلت لها يس يس . وفى الحديث : « يخرج قوم من المدينة  
 إلى اليمن والشام والعراق يسون والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون » ومنه الحديث الآخر :  
 « جاءكم أهل اليمن يسون عيالهم <sup>(١)</sup> » والعرب تقول : يحى به من حسك وبسك . ورواهما  
 أبو زيد بالكسر فعنى من حسك من حيث أحسنه وبسك من حيث بلغه مسيرك . وقال  
 مجاهد : سالت سيلا . عكرمة : هدت هذا . محمد بن كعب : سبرت سيرا ؛ ومنه قول  
 الأغلب العجلي <sup>(٢)</sup> :

وقال الحسن : قطعت قطعا . والمعنى متقارب .

قوله تعالى : ( فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا ) قال على رضى الله عنه : الهباء المنبث الرجح <sup>(٣)</sup> الذى  
 يسطع من حوافر الدواب ثم يذهب ، بفعل الله أعمالهم كذلك . وقال مجاهد : الهباء  
 هو الشعاع الذى يكون فى الكوة كهيئة الغبار . وروى نحوه عن ابن عباس . وعنه أيضا :  
 هو ما تطاير من النار إذا اضطربت يطير منها شرر فإذا وقع لم يكن شيئا . وقاله عطية . وقد  
 مضى فى « الفرقان » عند قوله تعالى : « وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَشُورًا <sup>(٤)</sup> »  
 وقراءة العامة « مُنْبَثًا » بالياء المثلثة أى متفرقا من قوله تعالى : « وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ »  
 أى فرق ونشر . وقرأ مسروق والنخعي وأبو حيو « مُنْبَثًا » بالياء المشناة أى منقطعا من قولهم :  
 بته الله أى قطعه ؛ ومنه البتات .

(١) أى يسوقون عيالهم . (٢) بياض بالأصل فى موضع الشاهد من قول الأغلب العجلي الراجز  
 وم نعر طيه . (٣) الرجح بالفتح وبالإسكان الغبار . (٤) راجع ج ١٣ ص ٢٢ طبعة  
 أول أو ثانية .

قوله تعالى : وَكُنتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ﴿٧﴾ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ  
الْمَيْمَنَةِ ﴿٨﴾ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ﴿٩﴾ وَالسَّابِقُونَ  
السَّابِقُونَ ﴿١٠﴾ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴿١١﴾ فِي جَنَّتِ النَّعِيمِ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ( وَكُنتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ) أى أصنافا ثلاثة كل صنف يشاكل ما هو منه ، كما  
يشاكل الزوج الزوجة ، ثم بين من هم فقال : ( فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ) « وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ » و« السَّابِقُونَ »  
فأصحاب الميمنة هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة ، وأصحاب المشأمة هم الذين يؤخذ  
بهم ذات الشمال إلى النار . قاله السدي . والمشأمة الميسرة وكذلك الشأمة . يقال : قعد  
فلان شأمة ، ويقال : يا فلان شائم بأصحابك . أى خذ بهم شأمة أى ذات الشمال . والعرب  
تقول للبد الشمال الشؤمى ، وللجانب الشمال الأشأم . وكذلك يقال لما جاء عن اليمين اليمن ،  
ولما جاء عن الشمال الشؤم . وقال ابن عباس والسدي : أصحاب الميمنة هم الذين كانوا  
عن يمين آدم حين أخرجت الذرية من صلبه فقال الله لهم : هؤلاء فى الجنة ولا أبالى . وقال  
زيد بن أسلم : أصحاب الميمنة هم الذين أخذوا من شق آدم الأيمن يومئذ ، وأصحاب المشأمة  
الذين أخذوا من شق آدم الأيسر . وقال عطاء ومحمد بن كعب : أصحاب الميمنة من أوتى  
كتابه بيمينه ، وأصحاب المشأمة من أوتى كتابه بشماله . وقال ابن جريح : أصحاب الميمنة هم  
أهل الحسنات ، وأصحاب المشأمة هم أهل السيئات . وقال الحسن والربيع : أصحاب الميمنة  
الميامين على أنفسهم بالأعمال الصالحة ، وأصحاب المشأمة المشائم على أنفسهم بالأعمال  
السيئة القبيحة . وفى صحيح مسلم من حديث الإسراء عن أبى ذر عن النبى صلى الله عليه وسلم  
قال : « فلما علونا السماء الدنيا فإذا رجل عن يمينه أسودة وعن يساره أسودة — قال —  
فإذا نظرت قبل يمينه ضحك وإذا نظرت قبل شماله بكى — قال — فقال مرحبا بالنبى الصالح  
والابن الصالح — قال — قلت يا جبريل من هذا قال هذا آدم عليه السلام وهذه الأسودة  
التي عن يمينه وعن شماله نسم بنيه فأهل اليمين أهل الجنة والأسودة التي عن شماله أهل  
النار » وذكر الحديث . وقال المبرد : وأصحاب الميمنة أصحاب التقدم وأصحاب المشأمة



أصحاب التأخر ؛ والعرب تقول : أجعلني في يمينك ولا تجعلني في شمالك . أى أجعلني من المتقدمين ولا تجعلنا من المتأخرين . والتكرير في « مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ » . و« مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ » للتفخيم والتعجيب ؛ كقوله : « الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ » و« الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ » كما يقال : زيد يا زيد ! وفي حديث أم زرع رضى الله عنها <sup>(١)</sup> : مَا لَكَ وَمَا مَالُكَ ! والمقصود تكثير ما لأصحاب الميمنة من الثواب ولأصحاب المشأمة من العقاب . وقيل : « أَصْحَابُ » رفع بالابتداء والخبر « مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ » كأنه قال : « فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ » ما هم ؛ المعنى أى شئ هم . وقيل : يجوز أن تكون « ما » تأكيداً والمعنى فالذين يعطون كتابهم بإيمانهم هم أصحاب التقدم وعلو المرتبة .

قوله تعالى : ( وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ) روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « السابقون الذين إذا أعطوا الحق قبلوه وإذا سئلوه بذلوه وحكموا للناس بحكمهم لأنفسهم » ذكره المهدوى . وقال محمد بن كعب القرظي : إنهم الأنبياء . الحسن وقتادة : السابقون إلى الإيمان من كل أمة . ونحوه عن عكرمة . محمد بن سيرين : هم الذين صَلُّوا إلى القبلتين ؛ دليله قوله تعالى : « وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ » . وقال مجاهد وغيره : هم السابقون إلى الجهاد وأول الناس رواحا إلى الصلاة . وقال علي رضى الله عنه : هم السابقون إلى الصلوات الخمس . الضحاك : إلى الجهاد . سعيد بن جبير : إلى التوبة وأعمال البر ؛ قال الله تعالى : « وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ » ثم أثنى عليهم فقال : « أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ » . وقيل : إنهم أربعة . منهم سابق أمة موسى وهو حزقيل مؤمن آل فرعون ، وسابق أمة عيسى وهو حبيب النجار صاحب أنطاكية ، وسابقان في أمة محمد صلى الله عليه وسلم وهما أبو بكر وعمر رضى الله عنهما . قاله ابن عباس ؛ حكاه الماوردي . وقال شميظ بن العجلان : الناس ثلاثة ؛ فرجل أبتر للخير في حداثة سنه ثم

(١) حديث أم زرع رواه مسلم في فضائل الصحابة عن عائشة رضى الله عنها أنه : جلس إحدى عشرة امرأة فتعاهدن وتعاهدن ألا يكتمن من أخبار أزواجهن شيئا ، فقالت إحداهن : زوجي ملك وما مالك ! مالك خير من ذلك ... الخ . الحديث .

داوم عليه حتى خرج من الدنيا فهذا هو السابق المقرب ، ورجل آتكر عمره بالذنوب ثم طول الغفلة ثم رجع بتوبته حتى ختم له بها فهذا من أصحاب اليمين ، ورجل آتكر عمره بالذنوب ثم لم يزل عليها حتى ختم له بها فهذا من أصحاب الشمال . وقيل : هم كل من سبق إلى شيء من أشياء الصلاح . ثم قيل : « السَّابِقُونَ » رفع بالابتداء والثاني توكيد له والخبر ( أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ) . وقال الزجاج : « السَّابِقُونَ » رفع بالابتداء والثاني خبره ، والمعنى السابقون إلى طاعة الله هم السابقون إلى رحمة الله ( أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ) من صفتهم . وقيل : إذا خرج رجل من السابقين المقربين من منزله في الجنة كان له ضوء يعرفه به من دونه .

قوله تعالى : **ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ** (١٤) **وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ** (١٥)  
**عَلَى سُرُرٍ مَوْضُوعَةٍ** (١٥) **مُتَّكِعِينَ عَلَيْهَا مُتَّقِيبِينَ** (١٦)

قوله تعالى : ( **ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ** ) أى جماعة من الأمم الماضية . ( **وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ** ) أى ممن آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم . قال الحسن : **ثَلَاثَةٌ** بمن قد مضى قبل هذه الأمة ، وقيل من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، اللهم أجعلنا منهم بكرمك . وسموا قليلا بالإضافة إلى من كان قبلهم ، لأن الأنبياء المتقدمين كثروا فكثرت السابقون إلى الإيمان منهم ، فزادوا على عدد من سبق إلى التصديق من أمتنا . وقيل : لما نزل هذا شق على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت « **ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ** . **وَوَلَدٌ مِنَ الْآخِرِينَ** » فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إني لأرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة بل ثلث أهل الجنة بل نصف أهل الجنة وتقاسمونهم في النصف الثاني » رواه أبو هريرة ، ذكره الماوردي وغيره . ومعناه ثابت في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن مسعود . وكأنه أراد أنها منسوخة والأشبه أنها محكمة لأنها خبر ، ولأن ذلك في جماعتين مختلفتين . قال الحسن : سابقو من مضى أكثر من سابقينا ، فلذلك قال : ( **وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ** ) وقال في أصحاب اليمين وهم سوى السابقين : « **ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ** . **وَوَلَدٌ مِنَ الْآخِرِينَ** » ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إني لأرجو



أن تكون أمي شطر أهل الجنة" ثم تلا قوله تعالى : «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ» قال مجاهد : كل من هذه الأمة . وروى سفيان عن أبان عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم : «الثلاثان جميعا من أمي» يعني «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ» . وروى هذا القول عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه . قال أبو بكر رضي الله عنه : كلا التين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، فمنهم من هو في أول أمته ، ومنهم من هو في آخرها . وهو مثل قوله تعالى : «فِيهِمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُرِيدُ اللَّهَ» . وقيل : «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ» أي من أول هذه الأمة . «وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ» يسارع في الطاعات حتى يلحق درجة الأولين ؛ ولهذا قال عليه الصلاة والسلام : «خيركم قرني» ثم سوى في أصحاب اليمين بين الأولين والآخريين . والثلة من ثلث الشيء أي قطعه ، فمضى ثلة بمعنى فرقة ؛ قاله الزجاج .

قوله تعالى : ( عَلَى سُرْرٍ مَوْضُوعَةٍ ) أي السابقون في الجنة «عَلَى سُرْرٍ» ؛ أي مجالسهم على سرر جمع سرير . «مَوْضُوعَةٍ» قال ابن عباس : منسوجة بالذهب . وقال عكرمة : مشبكة بالدر والياقوت . وعن ابن عباس أيضا : «مَوْضُوعَةٍ» مصفوفة ؛ كما قال في موضع آخر : «عَلَى سُرْرٍ مَصْفُوفَةٍ» . وعنه أيضا وعن مجاهد : مرمولة بالذهب . وفي التفاسير : «مَوْضُوعَةٍ» أي منسوجة بقضبان الذهب مشبكة بالدر والياقوت والزبرجد . والوضن النسيج المضاعف والتضد ؛ يقال : وضن فلان المجر والآجر بعضه فوق بعض فهو موضون ، ودرع موضونة أي محكة في النسيج مثل مصفوفة ؛ قال الأعشى :

وَمِنْ نَسِجِ دَاوُدَ مَوْضُوعَةٍ \* تُسَاقُ مَعَ الْحَيِّ عِيْرًا فَعِيرًا

وقال أيضا :

وَبَيْضَاءُ كَالنَّهْيِ مَوْضُوعَةٍ \* لَهَا قَوْنُسٌ فَوْقَ جَيْبِ الْبَدَنِ

والسرير الموضون الذي سطحه بمتزلة المنسوج ؛ ومنه الوضين بطنان من سبور ينسج فيدخل  
بعضه في بعض ؛ ومنه قوله :

\* إِلَيْكَ تَعْدُو قَلَقًا وَضِيئًا <sup>(١)</sup> \*

( مُتَكَيِّئِينَ عَلَيْهَا ) أى على السرر ( مُتَقَابِلِينَ ) أى لا يرى بعضهم قفا بعض ، بل تدور بهم  
الأسرة ، وهذا فى المؤمن وزوجته وأهله ؛ أى يتكئون متقابلين . قاله مجاهد وغيره . وقال  
الكلبي : طول كل سرير ثلثائة ذراع ، فإذا أراد العبد أن يجلس عليها تواضعت فإذا جلس  
عليها أرتفعت .

قوله تعالى : يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ ﴿١٧﴾ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ  
وَكُأْسٍ مِّن مَّعِينٍ ﴿١٨﴾ لَا يَصُدُّوْنَ عَنْهَا وَلَا يَنْزِفُونَ ﴿١٩﴾ وَقِكْنَهُ  
فَمَا يَتَخِفُّونَ ﴿٢٠﴾ وَلَحْمِ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢١﴾ وَحُورٌ عِينٌ ﴿٢٢﴾  
كَأَمْثَلِ اللَّوْلُؤِ الْمَكْنُونِ ﴿٢٣﴾ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾ لَا يَسْمَعُونَ  
فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا ﴿٢٥﴾ إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ( يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ ) أى غلمان لا يموتون ؛ قاله مجاهد .  
الحسن والكلبي : لا يهرمون ولا يتغيرون ؛ ومنه قول امرئ القيس :

وَهَلْ يَنْعَمَنَّ إِلَّا سَعِيدٌ مُّخَلَّدٌ \* قَلِيلُ الْهُمُومِ مَا بَيَّتْ بِأَوْجَالِ

وقال سعيد بن جبیر: مُخَلَّدُونَ مُقَرَّبُونَ يقال للقرط الخلدّة ولجماعة الحليّ الخلدّة . وقيل:

مُسَوَّرُونَ ونحوه عن القراء ؛ قال الشاعر :

وَمُخَلَّدَاتٌ بِالْجَنِّ كَأَمَّا \* أَعْجَازُهُنَّ أَقَاوِزُ الْكُتُبَانِ <sup>(٢)</sup>

(١) الضمير يعود على الناقة ؛ أراد أنها قد هزلت ودقت السير عليها .

(٢) الأقاوير جمع قوز وهو كشيء من الرمل صغير شبه به أرداف النساء ؛ فالإضافة لليان .



وقيل : مقرطون يعنى ممتطون من المناطق . وقال عكرمة : «مُخَلَّدُونَ» منعمون . وقيل :  
 على سن واحدة أنشأهم الله لأهل الجنة يطوفون عليهم كما شاء من غير ولادة . وقال على  
 ابن أبي طالب رضى الله عنه والحسن البصرى : الولدان هاهنا ولدان المسلمين الذين يموتون صغارا  
 ولا حسنة لهم ولا سيئة . وقال سلمان الفارسي : أطفال المشركين هم خدم أهل الجنة . قال  
 الحسن : لم يكن لهم حسنات يحزون بها ، ولا سيئات يعاقبون عليها ، فوضعوا في هذا الموضع .  
 والمقصود أن أهل الجنة على أتم السرور والنعمة ، والنعمة إنما تتم بأحتفاف الخدم والولدان  
 بالإنسان . ( يَا كُؤَابِ وَأَبَارِيقِ ) أكواب جمع كوب وقد مضى في « الزخرف » وهى الآنية  
 التى لا عُرى لها ولا خراطيم ، والأباريق التى لها عُرى وخراطيم واحدها أبريق ؛ سمي بذلك  
 لأنه يبرق لونه من صفائه . ( وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينِ ) مضى في « والصفات » القول فيه . والمعين  
 الجارى من ماء أو نحر غير أن المراد في هذا الموضع النحر الجارية من العيون . وقيل :  
 الظاهرة للعيون فيكون «معين» مفعولا من المعاينة . وقيل : هو فاعل من المعن وهو الكثرة .  
 وبين أنها ليست تكمر الدنيا التى تستخرج بعصر وتكلف ومعالجة .

قوله تعالى : ( لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا ) أى لا تنصدع رؤوسهم من شرها ؛ أى لأنها  
 لذة بلا أذى بخلاف شراب الدنيا . ( وَلَا يُتْرَفُونَ ) تقدم في « والصفات » أى لا ينسكرون  
 فتذهب عقولهم . وقرأ مجاهد : « لَا يُصَدَّعُونَ » بمعنى لا يتصدعون أى لا يتفرقون كقوله  
 تعالى : « يَوْمَئِذٍ يُصَدَّعُونَ » . وقرأ أهل الكوفة « يُتْرَفُونَ » بكسر الزاى أى لا ينفد شرابهم  
 ولا تنفى نحرهم ؛ ومنه قول الشاعر (٤) :

لَعَمْرِي لَنْ أَتْرَفْتُمْ أَوْ تَحْوُتُمْ • لَيْشَ النَّدَامَى كُنْتُمْ آلَ أَجْرَا

(١) راجع ج ١٦ ص ١١٢ فابعدا .

(٢) راجع ج ١٥ ص ٧٧ فابعدا .

(٣) راجع ج ١٥ ص ٧٨ طبعة أولى أو ثانية .

(٤) هو الحطبة وقد تقدم البيت في ج ١٥ ص ٧٩

وروى الضحاك عن ابن عباس قال : في الخمر أربع خصال ؛ السكر والصَّداع والقىء والبول ، وقد ذكر الله تعالى نحر الجنة فترها عن هذه الخصال .

قوله تعالى : ﴿ وَفَاكِهَةٍ مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ ﴾ أي يتخيرون ما شاءوا لكثرتها . وقيل : وفاكهة متخيرة مرضية والتخير الاختيار . ﴿ وَلَحِيمٍ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ﴾ روى الترمذی عن أنس بن مالك قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الكوثر؟ قال : "ذاك نهر أعطانيه الله تعالى - يعني في الجنة - أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل فيه طير أعناقها كأعناق الجزر" قال عمر : إن هذه لناعمة ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أَكَلْتُهَا أَحْسَنُ مِنْهَا" <sup>(١)</sup> قال : حديث حسن . وخرجه الثعلبي من حديث أبي الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "إن في الجنة طيرا مثل أعناق البخت تصطف على يد ولي الله فيقول أحدها يا ولي الله رعيت في سروج تحت العرش وشربت من عيون التسنيم فكل مني فلا يزُلن يفتخرون بين يديه حتى يخطر على قلبه أكل أحدها فتخر بين يديه على ألوان مختلفة فإكل منها ما أراد فإذا شبع تجمع عظام الطائر فطار برعى في الجنة حيث شاء" فقال عمر : يا نبي الله إنها لناعمة . فقال : "أَكَلْتُهَا أَنْعَمُ مِنْهَا" . وروى عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "إن في الجنة لطيرا في الطائر منها سبعون ألف ريشة فيقع على صحيفة الرجل من أهل الجنة ثم ينتفض فيخرج من كل ريشة لون طعام أبيض من الثلج وأبرد وألين من الزبد وأعذب من الشهد ليس فيه لون يشبه صاحبه فإكل منه ما أراد ثم يذهب فيطير"

قوله تعالى : ﴿ وَحُورٌ عِينٌ ﴾ قرئ بالرفع والنصب والجر ؛ فمن جر وهو حمزة والكسائي وغيرهما جاز أن يكون معطوفا على «بأكواب» وهو محمول على المعنى ؛ لأن المعنى يتنعمون بأكواب وفاكهة ولحم وهور . قاله الزجاج . وجاز أن يكون معطوفا على «جنات» أي هم في «جنات النعيم» وفي حور على تقدير حذف المضاف كأنه قال : وفي معاشرة

(١) في نسخ الأصل : أكلتها أنعم منها . وما أثبتناه هو ما في صحيح الترمذی .



حور . الفراء : الجهر على الإتيان في اللفظ وإن اختلفا في المعنى ؛ لأن الحور لا يطاق  
بين قال الشاعر :

إذا ما الغانيات برزت يوماً \* وزجج الحواجب والعيون  
والعين لا ترجع وإنما تكمل . وقال آخر :

ورأيت زوجك في الوغى \* متقلداً سيفاً ورُمحاً

وقال قطرب : هو معطوف على الأكواب والأباريق من غير حمل على المعنى . قال :  
ولا ينكر أن يطاق عليهم بالحور ويكون لهم في ذلك لذة . ومن نصب وهو الأشهب العقيلي  
والنخعي وعيسى بن عمر الثقفي وكذلك هو في مصحف أبي ، فهو على تقدير إضمار فعل ؛ كأنه  
قال : ويزوجون حورا عينا . والحمل في النصب على المعنى أيضا حسن ؛ لأن معنى يطاق  
عليهم به يعطونه . ومن رفع وهم الجمهور — وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم — فعلى معنى  
وعندهم حور عين ؛ لأنه لا يطاق عليهم بالحور . وقال الكسائي : ومن قال « حور عين »  
بالرفع وعلى أنه لا يطاق بين يلزمه ذلك في فاكهة ولحم ؛ لأن ذلك لا يطاق به وليس يطاق  
إلا بالجهر وحدها . وقال الأخفش : يجوز أن يكون محولا على المعنى ؛ لأن المعنى لهم أكواب  
ولهم حور عين . وجاز أن يكون معطوفا على « ثلثة » و « ثلثة » ابتداء وخبره « على سرر  
موضونة » وكذلك « حور عين » وأبدأ بالنكرة لتخصيصها بالصفة . ( كأمثال ) أى مثل  
أمثال ( التؤلؤ المكنون ) أى الذى لم تمسه الأيدي ولم يقع عليه الغبار فهو أشد ما يكون  
صفاء وتلألا ؛ أى هن فى تشاكل أجسادهن فى الحسن من جميع جوانبهن كما قال الشاعر :  
كأنما خلقت فى قشر لؤلؤة \* فكل أكنائها وجه لمرصاد

( جزاء بما كانوا يعملون ) أى ثوابا ونصبه على المفعول له . ويجوز أن يكون على المصدر ؛  
لأن معنى « يطوف عليهم ولدان مخلدون » يجازون . وقد مضى الكلام فى الحور العين  
فى « والطور » وغيرها . وقال أنس قال النبى صلى الله عليه وسلم : « خلق الله الحور العين

من الزعفران" وقال خالد بن الوليد سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: "إن الرجل من أهل الجنة لم يسبك التفاحة من تفاح الجنة فتتعلق في يده فتخرج منها حوراء لو نظرت للشمس لأنجلت الشمس من حسنها من غير أن ينقص من التفاحة" فقال له رجل: يا أبا سليمان إن هذا لعجب ولا ينقص من التفاحة؟ قال: نعم كالسراج الذي يوقد منه سراج آخر وسُرج ولا ينقص، والله على ما يشاء قدير. وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: خلق الله الحور العين من أصابع رجلها إلى ركبتيها من الزعفران، ومن ركبتيها إلى ثديها من المسك الأذفر، ومن ثديها إلى عنقها من العنبر الأشهب، ومن عنقها إلى رأسها من الكافور الأبيض، عليها سبعون ألف حلة مثل شقائق النعمان، إذا أقبلت يتلأل وجهها نورا ساطعا كما تتلأل الشمس لأهل الدنيا، وإذا أدبرت يرى كبدها من رقعة ثيابها وجلدها، في رأسها سبعون ألف ذؤابة من المسك الأذفر، لكل ذؤابة منها وصيفة ترفع ذيلها وهي تنادى هذا ثواب الأولياء « جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » .

قوله تعالى: ﴿ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا ﴾ قال ابن عباس: باطلا ولا كذبا. واللغو ما يلغى من الكلام، والتأيم مصدر أئتمته أى قلت له أئمت. محمد بن كعب: « وَلَا تَأْثِيمًا » أى لا يؤثم بعضهم بعضا. مجاهد: « لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا » شتما ولا ماثما. ﴿ إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا ﴾ « قِيلًا » منصوب بـ « يَسْمَعُونَ » أو استثناء منقطع أى لكن يقولون قيلا أو يسمعون و « سَلَامًا سَلَامًا » منصوبان بالقول أى إلا أنهم يقولون الخير. أو على المصدر أى إلا أن يقول بعضهم لبعض سلاما. أو يكون وصفا لقليل، والسلام الثانى بدل من الأول، والمعنى إلا قيلا يسلم فيه من اللغو. ويمحوز الرفع على تقدير سلام عليكم. قال ابن عباس: أى يحيى بعضهم بعضا. وقيل: تحييم الملائكة أو يحييم ربهم عز وجل.



قوله تعالى : وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ﴿٢٧﴾ فِي سِدْرٍ  
 مَخْضُودٍ ﴿٢٨﴾ وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ ﴿٢٩﴾ وَظِلِّ مَمْدُودٍ ﴿٣٠﴾ وَمَاءٍ مَّسْكُوبٍ ﴿٣١﴾  
 وَفِكَهَةٍ كَثِيرَةٍ ﴿٣٢﴾ لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ﴿٣٣﴾ وَفُرْشٍ مَّرْفُوعَةٍ ﴿٣٤﴾  
 إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ إِنْسَاءً ﴿٣٥﴾ فَجَعَلْنَهُنَّ أَبْكَارًا ﴿٣٦﴾ عُرُبًا أَتْرَابًا ﴿٣٧﴾  
 لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٣٨﴾ ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ ﴿٣٩﴾ وَثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : ( وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ) رجع إلى ذكر منازل أصحاب  
 اليمين وهم السابقون على ما تقدم ، والتكرير لتعظيم شأن النعيم الذي هم فيه . ( في سِدْرٍ  
 مَخْضُودٍ ) أى فى نبق قد خضد شوكة أى قطع ، قاله ابن عباس وغيره . وذكر ابن المبارك ،  
 حدثنا صفوان عن سليم بن عامر قال : كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقولون : إنه  
 لينفعنا الأعراب ومسائلهم ، قال : أقبل أعرابي يوما ، فقال : يا رسول الله ! لقد ذكر  
 الله فى القرآن شجرة مؤذية ، وما كنت أرى فى الجنة شجرة تؤذى صاحبها ؟ قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم : " وما هى " قال : السدر فإن له شوكة مؤذيا ، فقال صلى الله عليه وسلم :  
 " أو ليس يقول « فى سِدْرٍ مَخْضُودٍ » خضد الله شوكة فجعل مكان كل شوكة ثمرة فإنها تنبت  
 ثمرا يفتق الثمر منها عن اثنين وسبعين لونا من الطعام ما فيه لون يشبه الآخر " . وقال  
 أبو العالية والضحاك : نظر المسلمون إلى وَجٍّ وهو وادٍ بالطائف فخصب فأعجبهم سدره ،  
 فقالوا : يا ليت لنا مثل هذا ، فترلت . قال أمية بن أبى الصلت يصف الجنة :

إِنَّ الْحَدَائِقَ فِي الْجَنَّةِ ظَلِيلَةٌ \* فِيهَا الْكَوَاعِبُ سِدْرُهَا مَخْضُودٌ

وقال الضحاك ومجاهد ومقاتل بن حيان : « فى سِدْرٍ مَخْضُودٍ » وهو الموقر حملا . وهو  
 قريب مما ذكرنا فى الخبر . سعيد بن جبير : ثمرها أعظم من القلال . وقد مضى هذا فى سورة

(١) الذى فى اللسان : رج موضع بالبادية . وقيل : بلد بالطائف وقيل هى الطائف .

(١) « التَّجَمُّ » عند قوله تعالى : « عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى » وأن ثمرها مثل قلال حجر من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : ( وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ ) الطَّلْح شجر الموز واحده طلحة . قاله أكثر المفسرين على وابن عباس وغيرهم . وقال الحسن : ليس هو موز ولكنه شجر له ظل بارد رطب . وقال الفراء وأبو عبيدة : شجر عظام له شوك ؛ قال بعض الجداة<sup>(٢)</sup> وهو الجعدى :  
بَشْرَهَا دَلِيلُهَا وَقَالَ \* غَدَا تَرَيْنِ الطَّلْحَ وَالْأَحْبَالَ<sup>(٣)</sup>

فالطَّلْح كل شجر عظيم كثير الشوك . الزجاج : يجوز أن يكون في الجنة وقد أزيل شوكه . وقال الزجاج أيضا : كشجر أم غيلان [ له ] نور طيب جدا فحطبوها ووعدوا بما يحبون مثله ، إلا أن فضله على ما في الدنيا كفضل سائر ما في الجنة على ما في الدنيا . وقال السدي : طلع الجنة يشبه طلع الدنيا لكن له ثمر أحلى من العسل . وقرأ علي بن أبي طالب رضي الله عنه : « وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ » بالعين وتلا هذه الآية « وَتَحُلُّ طَائِمَهَا هَضِيمٌ » وهو خلاف المصحف . في رواية أنه قرئ بين يديه « وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ » فقال : ما شأن الطلح ؟ إنما هو « وَطَلْعٍ مَّنْضُودٍ » ثم قال : « لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ » ف قيل له : أفلا نحولها ؟ فقال : لا ينبغي أن يهاج القرآن ولا يحول . فقد أختار هذه القراءة ولم يثبتها في المصحف لمخالفة ما رسمه بجمع عليه . قاله القشيري . وأسنده أبو بكر الأنباري قال : حدثني أبي قال حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا عيسى بن يونس عن مجاهد عن الحسن بن سعيد عن قيس بن عباد قال : قرأت عند علي أو قرئت عند علي - شك مجاهد - « وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ » فقال علي رضي الله عنه : ما بال الطلح ؟ أما تقرأ « وَطَلْعٍ » ثم قال : « لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ » فقال له : يا أمير المؤمنين أنحكها من المصحف ؟

(١) راجع ص ٩٤ فابعدا من هذا الجزء .

(٢) في الأصول « الجداة » بالخاء المهملة وما أثبتناه يوافق ما في تفسير الطبري .

(٣) الأحبال جمع حبل بالضم : ثمر السلم والبال والسمراو ثمر الغضاء عامة .

(٤) زيادة يقتضيا السياق .



فقال : لا يهاج القرآن اليوم . قال أبو بكر : ومعنى هذا أنه رجع إلى ما في المصحف وعلم أنه هو الصواب ، وأبطل الذي كان فرط من قوله . والمنضود المتراكب الذي نُضِدْ أوله وآخره بالمثل ، ليست له سُوقٌ بارزة بل هو مرصوص ، والنَّضْد هو الرص والنَّضْد المرصوص ، قال النابغة :

خَلَّتْ سَبِيلَ أَتَى كَانَ يَحْبِسُهُ \* وَرَفَعَتْهُ إِلَى السَّجْفَيْنِ فَالْتَضِدَّ

وقال مسروق : أشجار الجنة من عروقها إلى أفنانها نضيدة ثمر كلّه ، كلما أكل ثمرة عاد مكانها أحسن منها .

قوله تعالى : ﴿ وَظِلٌّ مُمْدُودٌ ﴾ أى دائم باق لا يزول ولا تنسخه كونه تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا » وذلك بالغداة وهى ما بين الإسفار إلى طلوع الشمس حسب ما تقدم بيانه هناك . والجنة كلما ظلاً لا شمس معه . قال الربيع بن أنس : يعنى ظل العرش . وقال عمرو بن ميمون : مسيرة سبعين ألف سنة . وقال أبو عبيدة : تقول العرب للدهر الطويل والعمر الطويل والشئ الذى لا ينقطع ممدود ، وقال لبيد :

غَلَبَ الْعَزَاءُ وَكُنْتُ غَيْرَ مُغْلَبٍ \* دَهْرٌ طَوِيلٌ دَائِمٌ مُمْدُودٌ

وفى صحيح الترمذى وغيره من حديث أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم : " وفى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة عام لا يقطعها وأقربوا إن شتم " ﴿ وَظِلٌّ مُمْدُودٌ ﴾ . ( وماء مَسْكُوبٌ ) أى جارٍ لا ينقطع وأصل السكب الصب ، يقال : سكب سكباً والسكوب أنصبابه ، يقال : سكب سكباً وأنسكب أنسكاباً ، أى وماء مصبوب يجرى الليل والنهار فى غير أخذود لا ينقطع عنهم . وكانت العرب أصحاب بادية وبلاذ حارة ، وكانت الأنهار فى بلادهم عزيزة لا يصلون إلى الماء إلا بالدلو والرشاء فوعدوا فى الجنة خلاف ذلك ، ووصف لهم أسباب التزهة المعروفة فى الدنيا ، وهى الأشجار وظلالها والمياه والأنهار وأطرافها .

قوله تعالى : ( وَفَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ ) أى ليست بالقليلة العزيزة كما كانت فى بلادهم ( لَا مَقْطُوعَةٍ ) أى فى وقت من الأوقات كَأَنْقِطَاعِ فَوَاكِهِ الصَّيْفِ فى الشتاء ( وَلَا مَمْنُوعَةٍ ) أى لَا يُحْظَرُ عَلَيْهَا كَثَارُ الدُّنْيَا . وقيل : « وَلَا مَمْنُوعَةٍ » أى لَا يَمْنَعُ مِنْ أَرَادِهَا بِشُوكٍ وَلَا بَعْدَ حَاطٍ ، بل إِذَا أَشْتَهَاهَا الْعَبْدُ دَنَتْ مِنْهُ حَتَّى يَأْخُذَهَا ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا تَذِيلًا » . وقيل : ليست مقطوعة بالأزمان ، ولا ممنوعة بالأثمان . والله أعلم .

قوله تعالى : ( وَفُرُشٌ مَرْفُوعَةٌ ) رَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فى قوله تعالى « وَفُرُشٌ مَرْفُوعَةٌ » قَالَ : « أَرْتَفَاعُهَا لَكَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ مَسِيرَةُ نَحْسِمَانَةَ سَنَةٍ » قَالَ : حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ رِشْدِينَ بْنِ سَعْدٍ . وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ فى تَفْسِيرِ هَذَا الْحَدِيثِ : الْفُرُشُ فى الدَّرَجَاتِ وَمَا بَيْنَ الدَّرَجَاتِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ . وَقِيلَ : إِنْ الْفُرُشُ هُنَا كِتَابَةٌ عَنِ النِّسَاءِ اللَّوَاتِي فى الْجَنَّةِ وَلَمْ يَتَقَدَّمْ لَهُنَّ ذِكْرٌ ، وَلَكِنْ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ « وَفُرُشٌ مَرْفُوعَةٌ » دَالٌّ ؛ لِأَنَّهَا عَمَلُ النِّسَاءِ ، فَالْمَعْنَى نِسَاءٌ مَرْتَفَعَاتُ الْأَقْدَارِ فى حَسَنٍ وَكَامِلٍ ، دَلِيلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : ( إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْسَاءً ) أى خَلَقْنَاهُنَّ خَلْقًا وَأَبْدَعْنَاهُنَّ إِبْدَاعًا . وَالْعَرَبُ تَسْمَى الْمَرْأَةَ فِرَاشًا وَلِبَاسًا وَإِزَارًا ، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى : « هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ » ثُمَّ قِيلَ : عَلَى هَذَا هُنَّ الْخُورُ الْعَيْنُ ، أى خَلَقْنَاهُنَّ مِنْ غَيْرِ وِلَادَةٍ . وَقِيلَ : الْمُرَادُ نِسَاءُ بَنِي آدَمَ أى خَلَقْنَاهُنَّ خَلْقًا جَدِيدًا وَهُوَ الْإِعَادَةُ ، أى أَعَدْنَاهُنَّ إِلَى حَالِ الشَّبَابِ وَكَمَالِ الْجَمَالِ . وَالْمَعْنَى أَنْشَأْنَا الْعَجُوزَ وَالصَّبِيَّةَ إِنْسَاءً وَاحِدًا وَأَضْمَرْنَا وَلَمْ يَتَقَدَّمْ ذِكْرُهُنَّ ؛ لِأَنَّهُنَّ قَدْ دَخَلْنَ فى أَصْحَابِ الْيَمِينِ ، وَلِأَنَّ الْفُرُشَ كِتَابَةٌ عَنِ النِّسَاءِ كَمَا تَقَدَّمَ . وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فى قَوْلِهِ تَعَالَى « إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْسَاءً » قَالَ : « مِنْهُنَّ الْبُكَرُ وَالثِّبَابُ » . وَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا : سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى « إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْسَاءً » فَعَلَّمَنَاهُنَّ أَبْكَارًا . عُرُبًا أَوْ تَرَابًا » فَقَالَ : « يَا أُمُّ سَلَمَةَ هُنَّ اللَّوَاتِي قُضِيَ فى الدُّنْيَا عَجَائِزُ شُمُطًا عُمُشًا رُمُصًا جَعَلَهُنَّ اللَّهُ بَعْدَ الْكِبَرِ أَرْبَابًا عَلَى مِيلَادٍ وَاحِدٍ فى الْإِسْتَوَاءِ » . أَسْنَدُهُ النَّحَاسُ عَنْ أَنَسٍ قَالَ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ ، قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ



موسى بن عبيدة، عن يزيد الرقاشي، عن أنس بن مالك رفعه «إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً» قال :  
 «هُنَّ الْعَجَائِزُ الْعُمَشُ الرُّمَصُ كُنَّ فِي الدُّنْيَا عُمَشًا رُمَصًا». وقال المسيب بن شريك :  
 قال النبي صلى الله عليه وسلم في قوله «إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً» قال : «هُنَّ عَجَائِزُ الدُّنْيَا  
 أَنْشَأَهُنَّ اللَّهُ خَلْقًا جَدِيدًا كَمَا أَنْشَأَهُنَّ أَزْوَاجَهُنَّ وَجَدَّوهُنَّ أَبْكَارًا» فلما سمعت عائشة ذلك  
 قالت : واوجعاه ! فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم : «ليس هناك وجع» . (عُربياً)  
 جمع عَرُوب . قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما : العُرب العواشق لأزواجهن . وعن  
 ابن عباس أيضا : أن العروب الملقبة . عكرمة : الغنجة . ابن زيد : بلغة أهل المدينة .  
 ومنه قول لبيد :

وَفِي الْحَبَاءِ عَرُوبٌ غَيْرُ فَاِحِشَةٍ \* رِيًّا الرَوَادِفِ يَعْشَى دُونَهَا الْبَصْرُ

وهي الشَّكْلَةُ بلغة أهل مكة . وعن زيد بن أسلم أيضا : الحسنة الكلام . وعن عكرمة  
 أيضا وقتادة : العرب المتحبيات إلى أزواجهن وأشتقاقه من أعرب إذا بين ، فالعروب تبين  
 محبتها لزوجها بشكل وغنج وحسن كلام . وقيل : إنها الحسنة التبعل لتكون ألد استمئاء .  
 وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «عُربياً»  
 قال : «كلامهنَّ عربي» . وقرأ حمزة وأبو بكر عن عاصم «عُربياً» بإسكان الراء . وضم  
 الباقيون وهما جائزان في جمع فُعُول . «أُترَاباً» على ميلاد واحد في الاستواء وسنَّ واحدة  
 ثلاث وثلاثين سنة . يقال في النساء أتراب وفي الرجال أقران . وكانت العرب تميل إلى من  
 جاوزت حد الصِّبَا من النساء وأنحطت عن الكبر . وقيل : «أُترَاباً» أمثالا وأشكالاً ،  
 قاله مجاهد . السدى : أتراب في الأخلاق لا تباغض بينهم ولا تحاسد . (لأَصْحَابِ الْيَمِينِ)  
 قيل : الحور العين للسابقين ، والأتراب العرب لأصحاب اليمين .

قوله تعالى : (ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ) رجع الكلام إلى قوله تعالى :  
 «وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ» أي هم «ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ»  
 وقد مضى الكلام في معناه . وقال أبو العالية ومجاهد وعطاء بن أبي رباح والضحاك :

« ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ » يعنى من سابق هذه الأمة « وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ » من هذه الأمة من آخرها ، يدل عليه ما روى عن ابن عباس فى هذه الآية « ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ ، وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ » فقال النبى صلى الله عليه وسلم : « هم جميعا من أمتى » . وقال الواحدى : أصحاب الجنة نصفان نصف من الأمم الماضية ونصف من هذه الأمة . وهذا يردّه ما رواه ابن ماجه فى سننه والترمذى فى جامعه عن بريدة بن حصيب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها من هذه الأمة وأربعون من سائر الأمم » . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن . و « ثَلَاثَةٌ » رفع على الابتداء ، أو على حذف خبر حرف الصفة ، ومجازه : لأصحاب اليمين ثلثان ثلثة من هؤلاء وثلثة من هؤلاء . والأولون الأمم الماضية والآخرون هذه الأمة على القول الثانى .

قوله تعالى : وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ ۖ فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ ۖ وَظِلٍّ مِّنْ يَحْمُومٍ ۖ لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ ۖ وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ ۖ وَكَانُوا يَقُولُونَ أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَأَنَّا لَمَبْعُوثُونَ ۖ أَوْ ءَابَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ۖ قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ۖ لَمَجْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتٍ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ۖ ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيْهَا الضَّالُّونَ لَمُكَذَّبُونَ ۖ لَا تَكُونُوا مِثْلَ شَجَرٍ مِّنْ زُقُومٍ ۖ فَكَانُوا مِنْهَا الْبُطُونَ ۖ فَشَرِبُوا عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ ۖ فَشَرِبُوا شَرِبَ الْهَيْمِ ۖ هَذَا تَرْجُمُ يَوْمَ الدِّينِ ۖ



قوله تعالى : ( وَأَصْحَابُ الشَّيْءِ مَا أَصْحَابُ الشَّيْءِ ) ذكر منازل أهل النار وسماهم أصحاب الشَّيْءِ ؛ لأنهم يأخذون كتبهم بشمائلهم ثم عظم ذكرهم في البلاء والعذاب فقال : ( مَا أَصْحَابُ الشَّيْءِ . فِي سُمُومٍ ) والسموم الريح الحارة التي تدخل في مسام البدن . والمراد هنا حر النار ولفحها . ( وَحَمِيمٍ ) أى ماء حار قد انتهى حره إذا أحرقت النار أجسادهم وأجسادهم فزروا إلى الحميم ، كالذى يفرع من النار إلى الماء ليطفئ به الحر فيجده حميا حارا في نهاية الحرارة والغليان . وقد مضى في « القتال » (١) « وَسَقَوْا مَاءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ » . ( وَظِلٌّ مِنْ يَحْمُومٍ ) أى يفرعون من السُموم إلى الظل كما يفرع أهل الدنيا فيجدونه ظلاً من يَحْمُومٍ ؛ أى من دخان جهنم أسود شديد السواد . عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وكذلك اليَحْمُومُ في اللغة الشديد السواد وهو يَفْعُول من الحَمِّ وهو الشَّحْمُ المسود بأحترق النار . وقيل : هو مأخوذ من الحَمِّ وهو الفحم . وقال الضحاك : النار سوداء وأهلها سود وكل ما فيها أسود . وعن ابن عباس أيضا : النار سوداء . وقال ابن زيد : اليَحْمُومُ جبل في جهنم يستغيث إلى ظله أهل النار . ( لَا بَارِدٍ ) بل حار لأنه من دخان شفير جهنم . ( وَلَا كَرِيمٍ ) عذب ؛ عن الضحاك . وقال سعيد بن المسيب : ولا حسن منظره ، وكل ما لا خير فيه فليس بكريم . وقيل : « وَظِلٌّ مِنْ يَحْمُومٍ » أى من النار يُعَذَّبُونَ بها ؛ كقوله تعالى : « لَمْ يَنْفَعِهِمْ ظِلُّ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظِلٌّ » . ( إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ ) أى إنما استحقوا هذه العقوبة لأنهم كانوا في الدنيا متنعمين بالحرام والمترف المنعم ؛ عن ابن عباس وغيره . وقال السدي : « مُتْرَفِينَ » أى مشركين . ( وَكَانُوا يُصْرُونَ عَلَى الْهِنِّ الْعَظِيمِ ) أى يقيمون على الشرك ؛ عن الحسن والضحاك وابن زيد . وقال قتادة ومجاهد : الذنب العظيم الذى لا يتوبون منه . الشَّعْبِيُّ : هو اليمين الغموس وهى من الكجائر ؛ يقال : حَنِثَ فى يمينه أى لم يبرها ورجع فيها . وكانوا يقسمون أن لا بعث ، وأن الأصنام أنداد الله فذلك حنثهم ؛ قال الله تعالى مخبرا عنهم : « وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ » . وفى الخبر :

كَانَ يَتَحَنَّنُ فِي حِرَاءٍ ؛ أَيْ يَفْعَلُ مَا يَسْقُطُ عَنْ نَفْسِهِ الْحَنَنُ وَهُوَ الذَّنْبُ . ( وَكَانُوا يَقُولُونَ  
 إِذَا مِتْنَا ) هَذَا اسْتِعَادَ مِنْهُمْ لِأَمْرِ الْبَعثِ وَتَكْذِيبِ لَهُ ؛ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ( قُلْ ) لِمَ يَا عِدِ  
 ( إِنْ الْأَوَّلِينَ ) مِنْ آبَائِكُمْ ( وَالْآخِرِينَ ) مِنْكُمْ ( لَجَمْعُوهُمْ إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ) يَرِيدُ  
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ . وَمَعْنَى الْكَلَامِ الْقِسْمُ وَدُخُولُ اللَّامِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « لَجَمْعُوهُمْ » هُوَ دَلِيلُ  
 الْقِسْمِ فِي الْمَعْنَى ؛ أَيْ إِنَّكُمْ لَجَمْعُوهُمْ قِسْمًا حَقًّا خِلَافَ قِسْمِكُمُ الْبَاطِلِ ( ثُمَّ إِنَّكُمْ أَنْتُمْ الْفَاضِلُونَ )  
 عَنْ الْهَدْيِ ( الْمُكْذَّبُونَ ) بِالْبَعثِ ( لَا تَكُونُ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُومٍ ) وَهُوَ شَجَرٌ كَرِيهٍ الْمَنْظَرِ  
 كَرِيهٍ الطَّعْمِ وَهِيَ الَّتِي ذَكَرْتُ فِي سُورَةِ « وَالصَّافَّاتِ » . ( فَسَالَتُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ) أَيْ مِنْ  
 الشَّجَرَةِ ؛ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةٌ . وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ « مِنْ » الْأُولَى زَائِدَةً ، وَيَجُوزُ  
 أَنْ يَكُونَ الْمَفْعُولُ مَحْذُوفًا كَأَنَّهُ قَالَ : « لَا تَكُونُ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُومٍ » طَعَامًا . وَقَوْلُهُ :  
 « مِنْ زَقُومٍ » صِفَةٌ لِشَجَرٍ ، وَالصِّفَةُ إِذَا قَدَرْتَ الْجَارَ زَائِدًا نَصَبْتَ عَلَى الْمَعْنَى ، أَوْ جَرَرْتَ  
 عَلَى الْفِعْلِ ، فَإِنْ قَدَرْتَ الْمَفْعُولَ مَحْذُوفًا لَمْ تَكُنِ الصِّفَةُ إِلَّا فِي مَوْضِعِ جَرٍ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ ) أَيْ عَلَى الزَّقُومِ أَوْ عَلَى الْأَكْلِ أَوْ عَلَى الشَّجَرِ ؛ لِأَنَّهُ  
 يَذْكُرُ وَيُؤْنِتُ . ( مِنَ الْحَمِيمِ ) وَهُوَ الْمَاءُ الْمَغْلَى الَّذِي قَدْ أَشْتَدَّ غَلِيَانُهُ وَهُوَ صَدِيدُ أَهْلِ النَّارِ .  
 أَيْ يُوْرَثُهُمْ حَرًّا مَا يَأْكُلُونَ مِنَ الزَّقُومِ مَعَ الْجُوعِ الشَّدِيدِ عَطْشًا فَيَشْرَبُونَ مَاءً يَظُنُّونَ أَنَّهُ يَزِيلُ  
 الْعَطْشَ فَيَجِدُونَهُ حَمِيمًا مَغْلًى .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَمِيمِ ) قِرَاءَةُ نَافِعٍ وَعَاصِمٍ وَحَمْزَةُ « شُرْبَ » بِضْمِ الشَّيْنِ .  
 الْبَاقُونَ بَفَتْحِهَا لَفْتَانِ جَيِّدَتَانِ ؛ تَقُولُ الْعَرَبُ : شَرِبْتُ شُرْبًا وَشَرْبًا وَشَرْبًا وَشَرْبًا بِضَمْتَيْنِ .  
 قَالَ أَبُو زَيْدٍ : سَمِعْتُ الْعَرَبَ تَقُولُ بِضْمِ الشَّيْنِ وَفَتْحِهَا وَكُسْرُهَا وَالْفَتْحُ هُوَ الْمَصْدَرُ الصَّحِيحُ ؛  
 لِأَنَّ كُلَّ مَصْدَرٍ مِنْ ذَوَاتِ الثَّلَاثَةِ فَاصِلُهُ فَعْلٌ أَلَا تَرَى أَنَّكَ تَرُدُّهُ إِلَى الْمَرَّةِ الْوَاحِدَةِ ؛ فَتَقُولُ :  
 فَعَلْتُ نَحْوَ شَرْبَةٍ وَبِالضَّمِّ الْأَسْمُ . وَقِيلَ : إِنْ الْمَفْتُوحُ وَالْأَسْمُ مَصْدَرَانِ فَالشَّرْبُ كَالْأَكْلِ  
 وَالشَّرْبُ كَالذِّكْرِ . وَالشَّرْبُ بِالْكَسْرِ الْمَشْرُوبُ كَالطَّعْنِ الْمَطْحُونِ . وَالْهَمِيمُ الْإِبِلُ الْعَطَاشُ الَّتِي



لا تَرَوِي لَدَاءَ يَصِيْبُهَا . عن ابن عباس وعكرمة وقتادة والسدي وغيرهم . وقال عكرمة أيضا :  
هي الإبل المراض . الضحاك : الهم الإبل يصبها داء تَعَطَّش منه عطشا شديدا واحدا  
أَهِمَّ والأُنثى هَيَاء . ويقال لذلك الداء الهَيَام ؛ قال قيس بن الملوح :

يَقَالُ بِهِ دَاءُ الْهَيَامِ أَصَابَهُ \* وَقَدْ عَلِمْتَ نَفْسِي مَكَانَ شِفَائِهَا

وقوم هيم أيضا أي عطاش وقد هاموا هَيَامًا . ومن العرب من يقول في الإبل هائم وهائمة  
والجمع هيم ؛ قال لبيد :

أَجَزْتُ إِلَى مَعَارِفِهَا بُشْعَتْ \* وَأُطْلَجُ مِنَ الْعَيْدِي هِيمٌ <sup>(١)</sup>

وقال الضحاك والأخفش : وابن عيينة وابن كيسان : الهم الأرض السهلة ذات الرمل .  
وروي أيضا عن ابن عباس : فيشربون شرب الرمال التي لا تَرَوِي بالماء . المهدوي : ويقال  
لكل ما لا يروى من الإبل والرمل أهيم وهيماء . وفي الصحاح : والهَيَام بالضم أشد العطش  
والهَيَام كالحنون من العشق . والهَيَام داء يأخذ الإبل فتهم في الأرض لا تَرعى . يقال : ناقة  
هَيَاء . والهيماء أيضا المفازة لا ماء بها . والهَيَام بالفتح الرمل الذي لا يتاسك أن يسيل من اليد  
لبنه والجمع هيم مثل قَذَالٍ وقُدْلٍ . والهَيَام بالكسر الإبل العطاش الواحد هيمان وناق هيماء <sup>(٢)</sup>  
مثل عطشان وعطشى .

قوله تعالى : ﴿ هَذَا نُزُّهُمْ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ أي رزقهم الذي يعد لهم ، كالنزل الذي يعد  
للأضياف تكمة لهم ، وفيه تهكم ؛ كما في قوله تعالى : « فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ » وكقول  
أبي السعد الضبي :

وَكَمَا إِذَا الْجَبَّارُ بِالْجَيْشِ ضَافَنَا \* جَعَلْنَا الْقَنَاءَ وَالْمَرْهَفَاتِ لَهُ نُزْلًا

وقرأ يونس بن حبيب وعباس عن أبي عمرو « هَذَا نُزُّهُمْ » بإسكان الزاي ؛ وقد مضى في آخر  
« آل عمران » القول فيه . « يَوْمَ الدِّينِ » يوم الجزاء يعني في جهنم . <sup>(٣)</sup>

(١) شعث : رجال سامت حالهم من الجهد والسفر . وأطلاح : إبل مهازيل والواحد طليح . والعيدى إبل  
منسوبة إلى غل . (٢) أي خففت وكسرت لها . لأجل الياء . (٣) راجع ج ٤ ص ٢٢١ طبعة الأولى أو ثانية .

قوله تعالى : نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ﴿٥٧﴾ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ﴿٥٨﴾  
 ءَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴿٥٩﴾ نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ  
 وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿٦٠﴾ عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ وَنُنشِئَ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾  
 وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : ( نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ) أى فهلا تصدقون بالبعث ؟ لأن الإعادة  
 كالابتداء ، وقيل : المعنى نحن خلقنا رزقكم فهلا تصدقون أن هذا طعامكم إن لم تؤمنوا ؟  
 قوله تعالى : ( أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ) أى ما تصبونه من المنى في أرحام النساء . ( أَأَنْتُمْ  
 تَخْلُقُونَهُ ) أى تصورون منه الإنسان ( أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ) المقدرون المصورون . وهذا  
 احتجاج عليهم وبيان للآية الأولى ؛ أى إذا أقررتم بأننا خالقوه لا غيرنا فاعترفوا بالبعث .  
 وقرا أبو السمال ومحمد بن السميع وأشهب العقيلي : « تَمْنُونَ » بفتح التاء وهما لغتان أمنى  
 ومنى وأمدى ومذى ، يَمْنِي وَيَمْنِي وَيَمْدِي وَيَمْدِي . الماوردي : ويحتمل أن يختلف معناهما  
 عندى فيكون أمنى إذا أنزل عن جماع ، ومنى إذا أنزل عن الاحتلام . وفى تسمية المنى  
 منياً وجهان : أحدهما لإمناؤه وهو إراقته . الثانى لتقديره ومنه المنأ الذى يوزن به لأنه مقدار  
 لذلك ، كذلك المنى مقدار صحيح لتصوير الحلقة .

قوله تعالى : ( نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ ) احتجاج أيضا أى الذى يقدر على الإماتة  
 يقدر على الخلق ، وإذا قدر على الخلق قدر على البعث . وقرا مجاهد وحيد وابن مجيـ  
 وابن كثير « قَدَرْنَا » بتخفيف الدال . الباقون بالتشديد ، قال الضحاك : أى سويننا بين أهل  
 السماء وأهل الأرض . وقيل : قضينا . وقيل : كتبنا ، والمعنى متقارب ؛ فلا أحد يبق  
 غيره عز وجل . ( وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ . عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ ) أى إن أردنا أن نبذل أمثالكـ  
 لم يسبقنا أحد ؛ أى لم يغلبنا . « وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ » معناه يغلوننا . وقال الطبري : المعنى  
 نحن قدرنا بينكم الموت على أن نبذل أمثالك بعد موتكم آخرين من جنسكم ، وما نحن بمسبوقين



في آجالكم ؛ أى لا يتقدم متأخرو ولا يتأخر متقدم . ( وَنُشِئَكُمْ فِيمَا لَا تَعْلَمُونَ ) من الصور والهيئات . قال الحسن : أى نجعلكم قردة وخنازير كما فعلنا بأقوام قبلكم . وقيل : المعنى نشئكم في البعث على غير صوركم في الدنيا ، فيجعل المؤمن بياض وجهه ، ويقبح الكافر بسواد وجهه . سعيد بن جبير : قوله تعالى « فِيمَا لَا تَعْلَمُونَ » يعنى في حواصل طير سود تكون برهوت كأنها الخطاطيف ، وبرهوت واد في اليمن . وقال مجاهد : « فِيمَا لَا تَعْلَمُونَ » فى أى خلق شئنا . وقيل : المعنى نشئكم فى عالم لا تعلمون ، وفى مكان لا تعلمون .

قوله تعالى : ( وَأَقَدَّ عَلَيْنَا النُّشَأَ الْأُولَى ) أى إذ خلقتم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة ولم تكونوا شيئاً ، عن مجاهد وغيره . قتادة والضحاك : يعنى خلق آدم عليه السلام . ( فَلَوْلَا تَذَكُّرُونَ ) أى فهلا تذكرون . وفى الخبر : عجباً كل العجب للكذب بالنشأة الأخرى وهو يرى النشأة الأولى ، وعجباً للصديق بالنشأة الآخرة وهو لا يسمي لدار القرار . وقراءة العامة « النُّشَأَ » بالقصر . وقرأ مجاهد والحسن وابن كثير وأبو عمرو : « النُّشَاءَ » بالمد ، وقد مضى فى « العنكبوت <sup>(١)</sup> » بيانه .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ﴿٦٣﴾ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ  
الزَّارِعُونَ ﴿٦٤﴾ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَبًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ ﴿٦٥﴾ إِنَّا  
لَمُغْرَمُونَ ﴿٦٦﴾ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : ( أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ) هذه حجة أخرى ؛ أى أخبروني عما تحرثون من أرضكم فطرحون فيها البذر ، أنتم تنبتونه وتحصلونه زرعاً فيكون فيه السنبل والحب أم نحن نفعل ذلك ؟ وإنما منكم البذر وشق الأرض ، فإذا أقررتم بأن إخراج السنبل من الحب ليس إليكم ، فكيف تنكرون إخراج الأموات من الأرض وإعادتهم ؟ ! وأضاف الحرث إليهم والزرع إليه تعالى ؛ لأن الحرث فعلهم ويمجى على اختيارهم ، والزرع من فعل الله تعالى

وينبت على اختياره لا على اختيارهم . وكذلك ما روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يقولن أحدكم زرعتم وليقل حرثت فإن الزارع هو الله » قال أبو هريرة : ألم تسمعوا قول الله تعالى « أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ » . والمستحب لكل من يلقى البذر في الأرض أن يقرأ بعد الاستعاذة « أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ » الآية ثم يقول : بل الله الزارع والمنبت والمبلغ ، اللهم صل على محمد ، وأرزقنا ثمره ، وجنبنا ضرره ، وأجعلنا لأنعمك من الشاكرين ، ولآلائك من الذاكرين ، وبارك لنا فيه يارب العالمين . ويقال : إن هذا القول أمان لذلك الزرع من جميع الآفات ، الدود والجراد وغير ذلك . سمعناه من ثقة وجرب فوجد كذلك . ومعنى « أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ » أى تجعلونه [زرعاً] <sup>(١)</sup> . وقد يقال : فلان زراع كما يقال حراث ، أى يفعل ما يؤول إلى أن يكون زرعاً يعجب الزراع . وقد يطلق لفظ الزرع على بذر الأرض وتكريها تجوزاً .

قلت : فهو نهى إرشاد لا نهى حظر وإيجاب ، ومنه قوله عليه السلام : « لا يقولن <sup>(٢)</sup> أحدكم عدى وأمتى وليقل غلامى وجارىتى وقتأتى وقتأتى » وقد مضى فى « يوسف » القول فيه . وقد بالغ بعض العلماء فقال : لا يقل حرث فأصبت ، بل يقل : أعانى الله فحرث ، وأعطانى بفضل ما أصبت . قال الماوردى : وتتضمن هذه الآية أمرين ، أحدهما — الامتنان عليهم بأن أنبت زرعهم حتى عاشوا به ليشكروه على نعمته عليهم . الثانى — البرهان الموجب للاعتبار ، لأنه لما أنبت زرعهم بعد ثلاثى بذرهم ، وانتقاله إلى استواء حاله من العفن والتريب حتى صار زرعاً أخضر ، ثم جعله قويا مشتدا أضعاف ما كان عليه ، فهو بإعادة من أمارت أخف عليه وأقدر ، وفى هذا البرهان مقنع لذوى الفطر السليمة . ثم قال : « لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا » أى متكسرا يعنى الزرع . والحطام الحشم المالك الذى لا ينفع به فى مطعم ولا غداء ، فنبه بذلك أيضا على أمرين : أحدهما — ما أولاهم به من النعم فى زرعهم إذ لم يجعله حطاما ليشكروه . الثانى — ليعتبروا بذلك فى أنفسهم ، كما أنه يجعل

(١) زيادة لازمة

(٢) راجع ج ٩ ص ١٩٤ طعة أول أو ثانية .



الزرع حطاما إذا شاء ، كذلك يهلكهم إذا شاء ليتعضوا فيزجروا . ( فَظَلَّمْتُمْ نَفْسَكُمْ هُونَ ) أى تعجبون بذنوبها وتندمون مما حل بكم ؛ قاله الحسن وقتادة وغيرهما . وفى الصحاح : وتفكه أى تعجب ويقال تندم ، قال الله تعالى : « فَظَلَّمْتُمْ نَفْسَكُمْ هُونَ » أى تندمون وتفكهت بالنسيء تمتعت به . وقال يمان : تندمون على نفقاتكم ؛ دليله : « فَأَصْبَحَ يُلَبِّ كَفَّيْهِ عَلَى مَا أَتَّفَقَ فِيهَا » . وقال صكرمة : تلاومون وتندمون على ما سلف منكم من معصية الله التى أوجبت عقوبتكم حتى نالتكم فى زرعكم . ابن كيسان : تحزنون ؛ والمعنى متقارب . وفيه لغتان : تَفَكَّهُونَ وتَفَكَّهونَ : قال الفراء : والنون لغة عكس . وفى الصحاح : التفكك التندم على ما فات . وقيل : التفكه التكلم فيما لا يعينك ، ومنه قيل للزاح فُكَّاهة بالضم ؛ فأما الفُكَّاهة بالفتح فمصدر فُكَّه الرجل بالكسر فهو فُكَّه إذا كان طيب النفس مَرَّاحا . وقراءة العامة « فَظَلَّمْتُمْ » بفتح الظاء . وقرأ عبد الله « فَيَظَلَّمْتُمْ » بكسر الظاء ورواها هرون عن حسين عن أبى بكر . فمن فتح فعلى الأصل والأصل ظَلَلْتُمْ فحذف اللام الأولى تخفيفا ، ومن كسر تقل كسرة اللام الأولى إلى الظاء ثم حذفها . ( إِنَّا لَمُغْرَمُونَ ) وقرأ أبو بكر والمفضل « أَيْنَا » بهمزتين على الاستفهام ورواه عاصم عن زيز بن حبيش . الباقيون بهمزة واحدة على الخبر ؛ أى يقولون « إِنَّا لَمُغْرَمُونَ » أى معذبون ؛ عن ابن عباس وقتادة قالوا والغرام العذاب ؛ ومنه قول ابن المحلم : وثقت بأن الحفظ منى سجيبة \* وأنت فؤادى مثبِّل بك مغرم

وقال مجاهد وعكرمة : لمولع بنا ؛ ومنه قول النمر بن تولب :

سَلَا عَنْ تَذْكُرِهِ تُكْنِمًا \* وَكَانَ رَهْنًا بِهَا مُغْرَمًا

يقال : أغرم فلان بفلانة ، أى أولع بها ومنه الغرام وهو الشر اللازم . وقال مجاهد أيضا : للملقون شرا . وقال مقاتل بن حيان : مهلكون . النحاس : « إِنَّا لَمُغْرَمُونَ » ماخوذ من الغَرَام وهو الهلاك ؛ كما قال (٢)

يَوْمُ النَّسَارِ وَيَوْمُ الْجَفَا \* رِكَانَا عَذَابًا وَكَانَا غَرَامًا

(١) تكتم : أسم من يشبب بها . (٢) قاله بشر بن أبى خازم : النار موضع وقيل هو ماء لبنى عامر . والجفار موضع وقيل هو ماء لبنى تميم . ويوم النار ويوم الجفار يومان من أيام العرب مشهوران .

الضحاك وابن كيسان : هو من الغرم ، والمُغرم الذي ذهب ماله بغير عوض ؛ أى غير منا  
الحب الذي بذرناه . وقال مرة الهمداني : محاسبون . ( بَلْ نَحْنُ مُحْرَمُونَ ) أى حرمانا ما طلبنا  
من الربيع . والمحروم المنوع من الرزق . والمحروم ضد المرزوق وهو الحاريف في قول قتادة .  
وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بأرض الأنصار فقال : " ما يمنعكم من الحرث "   
قالوا : الجدوبة ؛ فقال : " لا تفعلوا فإن الله تعالى يقول أنا الزارع إن شئت زرعت بالماء  
وإن شئت زرعت بالريح وإن شئت زرعت بالبذر " ثم تلا « أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ  
أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ » .

قلت : وفي هذا الخبر والحديث الذي قبله ما يصحح قول من أدخل الزارع في أسماء الله  
سبائة ، وأباه الجمهور من العلماء ، وقد ذكرنا ذلك في الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله  
الحسنى .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتُمْ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ﴿٦٨﴾ ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ  
مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ﴿٦٩﴾ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ﴿٧٠﴾  
أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴿٧١﴾ ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ﴿٧٢﴾  
نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ ﴿٧٣﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾  
قوله تعالى : ( أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ) لتحياوا به أنفسكم ، وتسكنوا به عطشكم ،  
لأن الشراب إنما يكون تبعاً للطعوم ، ولهذا جاء الطعام مقدماً في الآية قبل ، ألا ترى أنك  
تسقي ضيفك بعد أن تطعمه . الزمخشري : ولو عكست قعدت تحت قول أبي العلاء :

إِذَا سُقِيَ ضُيُوفُ النَّاسِ مَحْضًا \* سَقَوْا أَضْيَافَهُمْ شَيْئًا زُلَالًا

وسقي بعض العرب فقال : أنا لا أشرب إلا على قميصة . ( أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ ) أى  
السحاب الواحدة مُزْنَةٌ ؛ فقال الشاعر :

فَنَحْنُ كَمَا الْمُزْنِ مَا فِي نَصَابِنَا \* كَهَامٌ وَلَا فِينَا بَعْدُ بَحِيلُ



وهذا قول ابن عباس ومجاهد وغيرهما أن المزن السحاب . وعن ابن عباس أيضا والثوري :  
المزن السماء والسحاب . وفي الصحاح : أبو زيد ، المزن السحابة البيضاء والجمع مزن ، والمزنة  
المطرة ؛ قال :

ألم تر أن الله أنزل مزنه \* وعقر الظباء في الكناس<sup>(١)</sup> تقمع

( أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ) أى فإذا عرقتم بأنى أنزلته فلم لا تشكرونى بإخلاص العباداة لى ؟  
ولم تنكرون قدرتى على الإعادة ؟ . ( لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أَجَاجًا ) أى ملحا شديدا الملوحة ؛ قاله  
ابن عباس . الحسن : مرأ قعاعا لا تنتفعون به فى شرب ولا زرع ولا غيرهما . ( فَلَوْلَا )  
أى فهلا تشكرون الذى صنع ذلك بكم .

قوله تعالى : ( أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ) أى أخبرونى عن النار التى تظهرونها بالقدح  
من الشجر الرطب ( أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا ) يعنى التى تكون منها الزناد وهى المرخ والعفار .  
ومنه قولهم : فى كل شجر نار وأستمجد المرخ والعفار ؛ أى أستكثر منها ، كأنهما أخذا من  
النار ما هو حسبهما . ويقال : لأنهما يسرعان الورى . يقال : أوريت النار إذا قدحتها .  
وورى الزند يرى إذا أقدح منه النار . وفيه لغة أخرى : وورى الزند يرى بالكسر فيهما .  
( أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ) أى المخرعون الخالقون ؛ أى فإذا عرقتم قدرتى فأشكرونى ولا تنكروا  
قدرتى على البعث .

قوله تعالى : ( نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً ) يعنى نار الدنيا موعظة للنار الكبرى ؛ قاله قتادة .  
ومجاهد : تبصرة للناس من الظلام . وصح عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” إن ناركم  
هذه التى يوقد بنو آدم جزء من سبعين جزءا من نار جهنم ” فقالوا يا رسول الله : أن كانت  
لكافية ؛ قال : ” فإنها فضلت عليها بتسعة وستين جزءا كلها مثل حرها ” . ( وَمَتَاعًا لِلْقَوِينَ )  
قال الضحاك : أى منفعة للسافرين ؛ سموا بذلك لترو لهم القوى وهو الفقر . الفراء : إنما يقال

(١) البيت لأوس بن حجر : وتقمع تحرك رموسها لتطرد القمعة وهى ذباب أزرق يدخل فى أنوف الدواب .

(٢) فى نسخة : زعاقا ومعاها واحد ، وهو الماء الشديد المرارة والملوحة .

للسافرين مقوين إذا نزلوا القى - وهى الأرض القفر التى لا شىء فيها . وكذلك القوى والقواء بالمدة والقصر ، ومتزل قواء لا أنيس به ، يقال : أقوت الدار وقويت أيضا أى خلت من سكانها ، قال النابغة :

يادار مية بالعلياء فالسند \* أقوت وطال عليها سالف الأمد

وقال عنتره :

حيث من طلل تقادم عهده \* أقوى وأقصر بعد أم الهيثم

ويقال : أقوى أى قوى وقوى أصحابه ، وأقوى إذا سافر أى نزل القواء والقى . وقال مجاهد : للمقوين المستمعين بها من الناس أجمعين فى الطبخ والخبز والأصطلاء والاستضاء ، ويتذكر بها نار جهنم فيستجار بالله منها . وقال ابن زيد : للجائعين فى إصلاح طعامهم . يقال : أقويت منذ كذا وكذا أى ما أكلت شيئا ، وبات فلان القواء وبات القفر إذا بات جائعا على غير طعام . قال الشاعر<sup>(١)</sup> :

وإنى لأختار القوى طاوى الحشى \* محافضة من أن يقال لئيم

وقال الربيع والسدى : المقوين المتزلين لازناد معهم يعنى نارا يوقدون فيختبزون بها ؟ ورواه العوفى عن ابن عباس . وقال قطرب : المقوى من الأضداد يكون بمعنى الفقير ويكون بمعنى الغنى ، يقال : أقوى الرجل إذا لم يكن معه زاد ، وأقوى إذا قويت دوابه وكثر ماله . المهدوى : والآية تصلح للجميع لأن النار يحتاج إليها المسافر والمقيم والغنى والفقير . وحكى الثعلبى أن أكثر المفسرين على القول الأول . القشيري : وخص المسافر بالانتفاع بها لأن انتفاعه بها أكثر من منفعة المقيم ، لأن أهل البادية لا بد لهم من النار يوقدون بها ليلا لتهرب منهم السباع ، وفى كثير من حوائجهم .

قوله تعالى : ﴿ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴾ أى فتره الله عما أضافه إليه المشركون من

الأنداد والعجز عن البعث .

(١) فانه : حاتم طي .



قوله تعالى : فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴿٧٦﴾ إِنَّهُ لَقُرْءَانٌ كَرِيمٌ ﴿٧٧﴾ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ ﴿٧٨﴾ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾ تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( فَلَا أُقْسِمُ ) « لا » صلة في قول أكثر المفسرين ، والمعنى فاقسم ، بدليل قوله : « وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ » . وقال الفراء : هي نفى والمعنى ليس الأمر كما تقولون ، ثم استأنف « أُقْسِمُ » . وقد يقول الرجل : لا والله ما كان كذا فلا يريد به نفى اليمين بل يريد به نفى كلام تقدم . أى ليس الأمر كما ذكرت بل هو كذا . وقيل : « لا » بمعنى ألا للتنبيه كما قال :

\* أَلَا عِمَّ صَبَاحًا أَيُّهَا الظَّلَلُ الْبَالِي \*

ونبه بهذا على فضيلة القرآن ليتدبروه ، وأنه ليس بشعر ولا سحر ولا كهانة كما زعموا . وقرأ الحسن وحيد وعيسى بن عمر « فَلَا أُقْسِمُ » بغير ألف بعد اللام على التحقيق وهو فعل حال ويقدر مبتدأ محذوف ، التقدير : فلأنا أقسم بذلك . ولو أريد به الاستقبال للزمت النون ، وقد جاء حذف النون مع الفعل الذى يراد به الاستقبال وهو شاذ .

الثانية — قوله تعالى : ( بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ) مواقع النجوم مساقطها ومغاربها في قول قتادة وغيره . عطاء بن أبي رباح : منازلها . الحسن : أنكدارها وانتثارها يوم القيامة . الضحاك : هي الأنواء التي كان أهل الجاهلية يقولون إذا مطروا قالوا مطرنا بنوء كذا . الماوردي : ويكون قوله تعالى « فَلَا أُقْسِمُ » مستعملا على حقيقته من نفى القسم . القشيري : هو قسم والله تعالى أن يقسم بما يريد ، وليس لنا أن نقسم بغير الله تعالى وصفاته القديمة .

(١) فائله أمرؤ القيس ؛ وتماه :

\* وهل ينعمن من كان في العصر الحالى \*

قلت : يدل على هذا قراءة الحسن « فَلَا أُقْسِمُ » وما أقسم به سبحانه من مخلوقاته في غير موضع من كتابه . وقال ابن عباس : المراد بمواقع النجوم نزول القرآن نجوما ، أنزله الله تعالى من اللوح المحفوظ من السماء العليا إلى السفرة الكائين ، فنجمه السفرة على جبريل عشرين ليلة ، ونجمه جبريل على محمد عليه الصلاة والسلام عشرين سنة ، فهو ينزله على الأحداث من أمته ؛ حكاه الماوردي عن ابن عباس والسدي . وقال أبو بكر الأنباري : حدثنا إسماعيل ابن إسحق القاضي حدثنا حجاج بن المنهال حدثنا همام عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : نزل القرآن إلى سماء الدنيا جملة واحدة ، ثم نزل إلى الأرض نجوما ، وفرق بعد ذلك خمس آيات خمس آيات وأقل وأكثر ، فذلك قول الله تعالى : « فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ . وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ . إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » . وحكى الفراء عن ابن مسعود أن مواقع النجوم هو محكم القرآن . وقرأ حمزة والكسائي « بِمَوْقِعٍ » على التوحيد وهي قراءة عبد الله ابن مسعود والنخعي والأعمش وابن محيصن ورؤيس عن يعقوب . الباقر عن الجمع ؛ فمن أفرد فلا أنه أسم جنس يؤدي الواحد فيه عن الجمع ، ومن جمع فلاختلاف أنواعه .

الثالثة — قوله تعالى : « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » قيل : إن الهاء تعود على القرآن أي إن القرآن لقسم عظيم ، قاله ابن عباس وغيره . وقيل : ما أقسم الله به عظيم « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » ذكر المقسم عليه ؛ أي أقسم بمواقع النجوم إن هذا القرآن قرآن كريم ، ليس بسحر ولا كهانة وليس بمفترى ، بل هو قرآن كريم محمود ، جعله الله تعالى معجزة لنبيه صلى الله عليه وسلم ، وهو كريم على المؤمنين ، لأنه كلام ربهم ، وشفاء صدورهم ؛ كريم على أهل السماء ؛ لأنه تنزيل ربهم ووجهه . وقيل : « كَرِيمٌ » أي غير مخلوق . وقيل : « كَرِيمٌ » لما فيه من كريم الأخلاق ومعالي الأمور . وقيل : لأنه يُكْرَمُ حافظه ويُعْظَمُ قارئه .

الرابعة — قوله تعالى : « فِي تَكْوِينٍ مَكْنُونٍ » مصون عند الله تعالى . وقيل : مكنون محفوظ عن الباطل . والكتاب هنا كتاب في السماء ؛ قاله ابن عباس . وقال جابر بن زيد وابن عباس أيضا : هو اللوح المحفوظ . عكرمة : التوراة والإنجيل فهما ذكر



القرآن ومن يتل عليه . السدى : الزبور . مجاهد وقتادة : هو المصحف الذي في أيدينا .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴾ اختلف في معنى « لَا يَمَسُّهُ » هل هو حقيقة في المس بالجارحة أو معنى ؟ وكذلك اختلف في « الْمُطَهَّرُونَ » من هم ؟ فقال أنس وسعيد بن جبير : لا يمس ذلك الكتاب إلا المطهرون من الذنوب وهم الملائكة . وكذا قال أبو العالية وابن زيد : إنهم الذين طهروا من الذنوب كالرسل من الملائكة والرسل من بني آدم ؛ فجبريل النازل به مطهر ، والرسل الذين يجيئهم بذلك مطهرون . الكلبي : هم السفرة الكرام البررة . وهذا كله قول واحد ، وهو نحو ما اختاره مالك حيث قال : أحسن ما سمعت في قوله « لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » أنها بمتلة الآية التي في « عبس وتولى » : « فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ . فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ . مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ . بِأَيْدِي سَفَرَةٍ . كِرَامٍ بَرَرَةٍ » يريد أن المطهرين هم الملائكة الذين وصفوا بالطهارة في سورة « عبس » . وقيل : معنى « لَا يَمَسُّهُ » لا يتل به « إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » أى الرسل من الملائكة على الرسل من الأنبياء . وقيل : لا يمس اللوح المحفوظ الذي هو الكتاب المكتون إلا الملائكة المطهرون . وقيل : إن إسماعيل هو الموكل بذلك ؛ حكاه القشيري . ابن العربي : وهذا باطل لأن الملائكة لا تناله في وقت ولا تصل إليه بحال ، ولو كان المراد به ذلك لما كان للاستثناء فيه مجال . وأما من قال : إنه الذي بأيدي الملائكة في الصحف فهو قول محتمل ؛ وهو اختيار مالك . وقيل : المراد بالكتاب المصحف الذي بأيدينا ؛ وهو الأظهر . وقد روى مالك وغيره أن في كتاب عمرو بن حزم الذي كتبه له رسول الله صلى الله عليه وسلم ونسخته : ( من عهد النبي إلى شرحبيل بن عبد كلال والحارث بن عبد كلال ونعيم بن عبد كلال قيل ذى رعين ومعافروهمذان أما بعد ) وكان في كتابه ألا يمس القرآن إلا طاهر . وقال ابن عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لَا تَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا وَأَنْتَ طَاهِرٌ » . وقالت أخت عمر لعمر عند إسلامه وقد دخل عليها ودعا بالصحيفة : « لَا يَمَسُّهُ »

إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ» فقام وأغتسل وأسلم . وقد مضى في أول سورة « طه » . وعلى هذا المعنى قال قتادة وغيره : « لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » من الأحداث والأنجاس . الكلبي : من الشرك . الربيع بن أنس : من الذنوب والخطايا . وقيل : معنى « لَا يَمْسُهُ » لا يقرؤه « إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » إلا الموحّدون ؛ قاله محمد بن فضيل وعبيدة . قال عكرمة : كان ابن عباس ينهى أن يمسّ أحد من اليهود والنصارى من قراءة القرآن . وقال الفراء : لا يمسّ طعمه ونفعه وبركته إلا المطهرون ؛ أي المؤمنون بالقرآن . ابن العربي : وهو اختيار البخاري ؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً » . وقال الحسين بن الفضل : لا يعرف تفسيره وتأويله إلا من طهره الله من الشرك والنفاق . وقال أبو بكر الوراق : لا يوفق للعمل به إلا السعداء . وقيل : المعنى لا يمسّ ثوابه إلا المؤمنون . ورواه معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم . ثم قيل : ظاهر الآية خبر عن الشرع ؛ أي لا يمسّ إلا المطهرون شرعاً ، فإن وجد خلاف ذلك فهو غير الشرع ؛ وهذا اختيار القاضي أبي بكر بن العربي . وأبطل أن يكون لفظه لفظ الخبر ومعناه الأمر . وقد مضى هذا المعنى في سورة « البقرة » . المهدوي : يجوز أن يكون أمراً وتكون ضمة السين ضمة إعراب . ويجوز أن يكون نهيًا وتكون ضمة السين ضمة بناء والفعل مجزوم .

السادسة - وأختلف العلماء في مسّ المصحف على غير وضوء ؛ فالجمهور على المنع من مسّ حديث عمرو بن حزم . وهو مذهب عليّ وابن مسعود وسعد بن أبي وقاص وسعيد ابن زيد وعطاء والزهرى والنخعي والحكم وحماد ، وجماعة من الفقهاء منهم مالك والشافعي . وأختلفت الرواية عن أبي حنيفة ؛ فروى عنه أنه يمسّ الحديث ، وقد روى هذا عن جماعة من السلف منهم ابن عباس والشعبي وغيرهما . وروى عنه أنه يمسّ ظاهره وحواشيه وما لا مكتوب فيه ، وأما الكتاب فلا يمسّ إلا طاهر . ابن العربي : وهذا إن سلمه مما يقوى المجّة عليه ؛ لأن حريم الممنوع ممنوع . وفيما كتبه النبي صلى الله عليه وسلم لعمر



أبن حزم أقوى دليل عليه . وقال مالك : لا يحمله غير طاهر بعلاقة ولا على وسادة . وقال أبو حنيفة : لا بأس بذلك . ولم يمنع من حمله بعلاقة أو مسه بمائل . وقد روى عن الحكم وحماد وداود بن علي أنه لا بأس بحمله ومسّه للمسلم والكافر طاهرا أو محدثا إلا أن داود قال : لا يجوز للشرك حمله . واحتجوا في إباحة ذلك بكتاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى قيصر ، وهو موضع ضرورة فلا حجة فيه . وفي مس الصبيان إياه على وجهين : أحدهما المنع اعتبارا بالبالغ . والثاني الجواز ؛ لأنه لو منع لم يحفظ القرآن ؛ لأن تعلمه حال الصغر ؛ ولأن الصبي وإن كانت له طهارة إلا أنها ليست بكاملة ؛ لأن النية لا تصح منه ، فإذا جاز أن يحمله على غير طهارة كاملة جاز أن يحمله محدثا .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ أي منزل ؛ كقولهم : ضرب الأمير ونسج اليمن . وقيل : « تَنْزِيلٌ » صفة لقوله تعالى : « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » . وقيل : أي هو تنزيل .

قوله تعالى : أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُذْهَبُونَ ﴿٨١﴾ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴿٨٢﴾ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴿٨٣﴾ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ ﴿٨٤﴾ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿٨٥﴾ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ﴿٨٦﴾ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٨٧﴾

قوله تعالى : ﴿ أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ ﴾ يعني القرآن ﴿ أَنْتُمْ مُذْهَبُونَ ﴾ أي مكذبون ؛ قاله ابن عباس وعطاء وغيرهما . والمذهبن الذي ظاهره خلاف باطنه ، كأنه شبه بالذهن في سهولة ظاهره . وقال مقاتل بن سليمان وقادة : مُذْهَبُونَ كافرين ؛ نظيره : « وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُذْهِبُونَ » . وقال المورج : المذهبن المنافق أو الكافر الذي يلين جانبه ليخفي كفره ،

والإدهان والمداهنة التكذيب والكفر والنفاق ، وأصله اللين وأن يسر حلاف ما يظهر ،  
وقال أبو قيس بن الأسلت :

الْحَزْمُ وَالْقُوَّةُ خَيْرٌ مِنَ الْإِدْهَانِ وَالْفَهْمَةِ وَالْمَنَاجِ<sup>(١)</sup>

وأدهن وداهن واحد . وقال قوم : داهنت بمعنى وارىت وأدهنت بمعنى غششت . وقال الضحاك : « مدهنون » معرضون . مجاهد : ممالئون الكفار على الكفر به . ابن كيسان : المدهن الذي لا يعقل ما حق الله عليه ويدفعه بالعلل . وقال بعض اللغويين : مدهنون تاركون للحزم في قبول القرآن .

قوله تعالى : ﴿ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ﴾ قال ابن عباس : تجعلون شرككم التكذيب . وذكر الهيثم بن عدي : أن من لغة أزد شناعة ما رزق فلان ؟ أى ما شكره . وإنما صلح أن يوضع اسم الرزق مكان شكره ، لأن شكر الرزق يقتضى الزيادة فيه فيكون الشكر رزقا على هذا المعنى . ف قيل : « وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ » أى شكر رزقكم الذى لو وجد منكم لعاد رزقا لكم ﴿ أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ﴾ بالرزق أى تضعون الكذب مكان الشكر ، كقوله تعالى : « وَمَا كَانَتْ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مَكَاةً وَتَصَدِيَةً » أى لم يكونوا يصلّون ولكنهم كانوا يصفّقون مكان الصلاة . ففيه بيان أن ما أصاب العباد من خير فلا ينبغي أن يروه من قبل الوسائط التى جرت العادة بأن تكن أسبابا ، بل ينبغي أن يروه من قبل الله تعالى ، ثم يقابلونه بشكر إن كان نعمة ، أو صبر إن كان مكروها تعبداله وتثلا . وروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ « وَتَجْعَلُونَ شُكْرَكُمْ أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ » حقيقة . وعن ابن عباس أيضا : أن المراد به الاستسقاء بالأنواء وهو قول العرب مطرنا بنوء كذا . رواه علي بن أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس قال : مطر الناس على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أصبح من الناس شاكروا ومنهم كافر قالوا

(١) الفهم التى . والمناجى هنا : سوء الحزم مع ضعف .



هذه رحمة الله وقال بعضهم لقد صدق نوء كذا وكذا<sup>(١)</sup> قال فترلت هذه الآية : « فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ » حتى بلغ « وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ » . وعنه أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج في سفر فمطشوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أرايتم إن دعوت الله لكم فسقيتم لعلكم تقولون هذا المطر بنوء كذا » فقالوا : يا رسول الله ما هذا بحين الأنواء . فصلت ركعتين ودعا ربه فهاجت ريح ثم هاجت سحابة فطروا ؛ فتر النبي صلى الله عليه وسلم ومعه عصاية من أصحابه برجل بغترف بقذح له وهو يقول سقينا بنوء كذا ولم يقل هذا من رزق الله فترلت : « وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ » أي شكركم لله على رزقه إياكم « أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ » بالنعمة وتقولون سقينا بنوء كذا ؛ كقولك : جعلت إحسانى إليك إساءة منك إلى ، وجعلت إثمى لديك أن اتخذتني عدوا . وفي الموطأ عن زيد بن خالد الجهني أنه قال : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية على إثر سماء<sup>(٢)</sup> كانت من الليل ، فلما أنصرف أقبل على الناس وقال : « أتدرون ماذا قال ربكم » قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال : « أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر بالكوكب فأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك مؤمن بى كافر بالكوكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا فذلك مؤمن بالكوكب كافر بى » . قال الشافعى رحمه الله : لا أحب أحدا أن يقول مطرنا بنوء كذا وكذا ، وإن كان النوء عندنا الوقت المخلوق لا يضر ولا ينفع ، ولا يمطر ولا يحبس شيئا من المطر ، والذي أحب أن يقول : مطرنا وقت كذا كما تقول مطرنا شهر كذا ، ومن قال ، مطرنا بنوء كذا ، وهو يريد أن النوء أنزل الماء ، كما عني بعض أهل الشرك من الجاهلية بقوله فهو كافر ، حلال دمه إن لم يتب . وقال أبو عمر بن عبد البر : وأما قوله عليه الصلاة والسلام ما يكافى الله سبحانه : « أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر » فعناه عندى على وجهين ؛ أما أحدهما فإن المعتقد بأن النوء هو الموجب لتزول الماء ، وهو المنشئ للسحاب دون الله عز وجل فذلك كافر كفرا صريحا يجب استتابته عليه وقلته [إن أبى] لنبذه الإسلام وردّه القرآن ؛ والوجه الآخر أن

(١) فى إثر سماء : أى بعد مطر - وفى « إثر » لفتان : كسر الهزة وسكون الراء وتحتها .

(٢) زيادة يقتضها السياق .

يُعتقد أن النّوء يُنزّل الله به الماء ، وأنه سبب الماء على ما قدره الله وسبق في علمه ؛ وهذا وإن كان وجهها مباحا ، فإن فيه أيضا كفرا بنعمة الله عز وجل ، وجهلا بلطف حكته في أنه ينزل الماء متى شاء ، مرة بنوء كذا ، ومرة بنوء كذا ، وكثيرا ما ينوء النّوء فلا ينزل معه شيء من الماء ، وذلك من الله تعالى لا من النّوء . وكذلك كان أبو هريرة يقول إذا أصبح وقد مُطر : مُطِرْنَا بنوء الفتح ؛ ثم يتلو : « مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا » قال أبو عمر : وهذا عندي نحو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « مُطِرْنَا بفضل الله ورحمته » . ومن هذا الباب قول عمر بن الخطاب للعباس بن عبد المطلب حين استسقى به : يا عم رسول الله صلى الله عليه وسلم كم بقي من نوء الثريا ؟ فقال العباس : العلماء يزعمون أنها تعترض في الأفق سبعا بعد سقوطها . فامضت سابعة حتى مطروا ؛ فقال عمر : الحمد لله هذا بفضل الله ورحمته . وكان عمر رحمه الله قد علم أن نوء الثريا وقت يُرجى فيه المطر ويؤمل فسأله عنه أخرج أم بقيت منه بقية . وروى سفيان بن عيينة عن إسماعيل بن أمية أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلا في بعض أسفاره يقول : مطرنا ببعض عتّانين الأسد ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كَذَبْتَ بل هو سُقْيَا الله عز وجل » قال سفيان : عتّانين الأسد الذراع والجهة . وقراءة العامة « تُكْذَّبُونَ » من التكذيب . وقرأ المفضل عن عاصم ويحيى بن وثّاب « تُكْذَّبُونَ » بفتح التاء مخففا . ومعناه ما قدمناه من قول من قال : مطرنا بنوء كذا . وثبت من حديث أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاث لن يزلن في أمتي التفاجر في الأحساب والنياحة والأنواء » ولفظ مسلم في هذا « أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونهن الفخر في الأحساب والطعن في الأنساب والاستسقاء بالنجوم والنياحة » .

قوله تعالى : ﴿ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُقُومَ ﴾ أي فهلا إذا بلغت النفس أو الروح الخلقوم .

ولم يتقدم لها ذكر ؛ لأن المعنى معروف ؛ قال حاتم :

أَسَاوِي مَا يُغْنِي الثَّرَاءُ عَنِ الْفَتَى \* إِذَا حَشَرَجَتْ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ



وفي حديث : " إِنَّ مَلَكَ الْمَوْتِ لَهُ أَعْوَانٌ يَقْطَعُونَ الْعُرُوقَ وَيَجْمَعُونَ الرُّوحَ شَيْئًا فَشِيئًا حَتَّى يَنْتَهِيَ بِهَا إِلَى الْخُلُقُومِ فَيَتَوَفَّاها مَلَكُ الْمَوْتِ " . ( وَأَنْتُمْ حِينَئِذٍ تَنْظُرُونَ ) أمرى وسلطاني . وقيل : تنظرون إلى الميت لا تقدرون له على شيء . وقال ابن عباس : يريد من حضر من أهل الميت ينتظرون متى تخرج نفسه . ثم قيل : هو رد عليهم في قولهم لإخوانهم « لَوْ كُنَّا عِنْدَ مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا » أي فهل ردوا رُوح الواحد منهم إذا بلغت الخُلُقُوم . وقيل : المعنى فهلا إذا بلغت نفس أحدكم الخُلُقُوم عند الترع وأنتم حضور أسكنتم روحه في جسده ، مع حرصكم على امتداد عمره ، وحبكم لبقائه . وهذا رد لقولهم : « نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّمَرُ » . وقيل : هو خطاب لمن هو في الترع ؛ أي إن لم يك ما بك من الله فهلا حفظت على نفسك الروح . ( وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ ) أي بالقدرة والعلم والرؤية قال عامر بن عبد القيس : ما نظرت إلى شيء إلا رأيت الله تعالى أقرب إلى منه . وقيل أراد ورسلا الذين يتولون قبضه « أقرب إليه منكم » ( وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ) أي لا ترونهم . قوله تعالى : ( فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ) أي فهلا إن كنتم غير محاسبين ولا مجزيين بأعمالكم ؛ ومنه قوله تعالى : « إِنَّا لَمَدِينُونَ » أي مجزيون محاسبون . وقد تقدم . وقيل : غير مملوكين ولا مقهورين . قال الفراء وغيره : دنته ملكته ؛ وأنشد للخطيئة :  
لَقَدْ دُنَيْتُ أَمْرَ بَنِيكَ حَتَّى \* تَرَكْتَهُمْ أَدَقَّ مِنَ الطَّحِينِ

يعنى مُلْكْتِ . ودانته أي أذله وأستعبده ؛ يقال : دنته فدان . وقد مضى في « الفاتحة » (٣) القول في هذا عند قوله تعالى : « يَوْمَ الدِّينِ » . ( تَرْجِعُونَهَا ) ترجعون الروح إلى الجسد . ( إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ) أي ولن ترجعوها فبطل زعمكم أنكم غير مملوكين ولا محاسبين . و « تَرْجِعُونَهَا » جواب لقوله تعالى : « فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُقُومَ » ولقوله : « فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ »

(١) راجع ج ١٥ ص ٨٢ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) و يروى : سوت ؛ يخاطب أمه .

(٣) راجع ج ١ ص ١٤٣ فابعدا طبعة ثانية أو ثالثة .

أجيبا بجواب واحد . قاله الفراء . وربما أعادت العرب الحرفين ومعناهما واحد، ومنه قوله تعالى : « فَأَمَّا يَا تِيزُكُم مِّنِّي هُدًى فَمَن تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » أجيبا بجواب واحد وهما شرطان . وقيل : حذف أحدهما لدلالة الآخر عليه . وقيل : فيها تقديم وتأخير مجازها : فلو لا وهلا إن كنتم غير مدينين ترجعونها ؛ تردون نفس هذا الميت إلى جسده إذا بلغت الحلقوم .

قوله تعالى : فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٨٨﴾ فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّتْ نَعِيمٌ ﴿٨٩﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩٠﴾ فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩١﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ ﴿٩٢﴾ فَنَزُلُ مِنْ جَحِيمٍ ﴿٩٣﴾ وَتَصْلِيَةٌ جَمِيمٌ ﴿٩٤﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ﴿٩٥﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٩٦﴾

قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴾ ذكر طبقات الخلق عند الموت وعند البعث، وبين درجاتهم فقال : « فَأَمَّا إِنْ كَانَ » هذا المتوفى « مِنَ الْمُقَرَّبِينَ » وهم السابقون . ﴿ فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّةٌ نَّعِيمٌ ﴾ وقراءة العامة « فَرُوحٌ » بفتح الراء ومعناه عند ابن عباس وغيره فراحة من الدنيا . وقال الحسن : الرُّوح الرحمة . الضحاك : الرُّوح الاستراحة . القتيبي : المعنى له في القبر طيب نسيم . وقال أبو العباس بن عطاء : الرُّوح النظر إلى وجه الله ، والريحان الاستماع لكلامه ووحيه ، وجنة نعيم هو ألا يحجب فيها عن الله عز وجل . وقرأ الحسن وقتادة ونصر بن عاصم والمجذرى ورؤيس وزيد عن يعقوب « فَرُوحٌ » بضم الراء ورويت عن ابن عباس . قال الحسن : الرُّوح الرحمة ؛ لأنها كالحياة للرحوم . وقالت عائشة رضي الله عنها : قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « فَرُوحٌ » بضم الراء ومعناه فبقاء له وحياة



في الجنة وهذا هو الرحمة . « وَرَيْحَانٌ » قال مجاهد وسعيد بن جبير : أى رزق . قال مقاتل : هو الرزق بلغة حمير ، يقال خرجت أطلب ريحان الله أى رزقه ، قال النمر بن تولب :  
سَلَامُ الإِلهِ وَرَيْحَانُهُ \* وَرَحْمَتُهُ وَسَمَاءٌ دَرَرُ

وقال قتادة : إنه الجنة . الضحاك : الرحمة . وقيل هو الريحان المعروف الذى يشم .  
قاله الحسن وقتادة أيضا . الربيع بن خيثم : هذا عند الموت والجنة مخبوءة له إلى أن يبعث .  
أبو الجوزاء : هذا عند قبض روحه يتلقى بضباثر الريحان . أبو العالية : لا يفارق أحد رُوحه .  
من المقربين في الدنيا حتى يؤتى بغصنين<sup>(١)</sup> من ريحان فيشمهما ثم يقبض روحه فيهما وأصل  
ريحان وأشتقاقه تقدم في أول سورة « الرحمن » فتأمله . وقد سرد الثعلبي في الروح والريحان  
أقوالا كثيرة سوى ما ذكرنا من أرادها وجدها هناك .

قوله تعالى : ( وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ) أى « إِنْ كَانَ » هذا المتوفى « مِنْ  
أَصْحَابِ الْيَمِينِ » ( فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ) أى لست ترى منهم إلا ما تحب من السلامة  
فلا تهتم لهم ، فإنهم يسمون من عذاب الله . وقيل : المعنى سلام لك منهم ؛ أى أنت سالم  
من الاعتماد لهم . والمعنى واحد . وقيل : أى إن أصحاب اليمين يدعون لك يا محمد بأن يصل  
الله عليك ويسلم . وقيل : المعنى إنهم يسمون عليك يا محمد . وقيل : معناه سلمت أيها العبد  
مما تكره فإنك من أصحاب اليمين فحذف إنك . وقيل : إنه يحيا بالسلام إكراما ؛ فعلى هذا  
في محل السلام ثلاثة أقاويل : أحدها عند قبض روحه في الدنيا يسلم عليه ملك الموت ؛  
قاله الضحاك . وقال ابن مسعود : إذا جاء ملك الموت ليقبض روح المؤمن قال : ربك يقرئك  
السلام . وقد مضى هذا في سورة « النحل » عند قوله تعالى : « الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ »  
الثانى عند مساءلته في القبر يسلم عليه منكر ونكير . الثالث عند بعثه في القيامة تسلم عليه الملائكة  
قبل وصوله إليها .

(١) في رواية أخرى « بغصن » . (٢) راجع ص ١٥٧ فابعدا من هذا الجزء .

(٣) راجع ج ١٠ ص ١٠١ فابعدا طبعة أول أو ثانية .

قلت : وقد يحتمل أن تسلم عليه في المواطن الثلاثة ويكون ذلك إكراما بعد إكرام . والله أعلم . وجواب « إن » عند المبرد محذوف والتقدير مهما يكن من شيء « فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ » إن كان من أصحاب اليمين « فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ » محذوف جواب الشرط لدلالة ما تقدم عليه ، كما حذف الجواب في نحو قولك أنت ظالم إن فعلت ؛ لدلالة ما تقدم عليه . ومذهب الأخفش أن الفاء جواب « أمّا » و « إن » ومعنى ذلك أن الفاء جواب « أمّا » وقد سدت مسدّ جواب « إن » على التقدير المتقدم ، والفاء جواب لها على هذا الحد . ومعنى « أمّا » عند الزجاج الخروج من شيء إلى شيء ؛ أى دع ما كنا فيه وخذ في غيره .

قوله تعالى : ( وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ ) بالبعث ( الضَّالِّينَ ) عن الهدى وطريق الحق ( فَتَرَى مِنْهُمْ ) أى فلهم رزق من حميم ، كما قال : « ثُمَّ إِنَّكُمْ أَهْلُ الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ . لَا يَكُونُونَ » وكما قال : « ثُمَّ إِنْ هُمْ عَلَيْهِمْ لَشَوَابًا مِنْ حَمِيمٍ » ( وَتَصْلِيَةٌ جَمِيمٌ ) إدخال في النار . وقيل : إقامة في الجحيم ومقاساة لأنواع عذابها ؛ يقال : أصلاه النار وصلاه ؛ أى جعله يصلها والمصدر ههنا أضيف إلى المفعول ؛ كما يقال : لفلان إعطاء مال أى يعطى المال . وقرئ « وَتَصْلِيَةٌ » بكسر التاء أى ونزل من تصلية جحيم . ثم أذغم أبو عمرو التاء في الجحيم وهو بعيد . ( إِنْ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ) أى هذا الذى قصصناه محض اليقين وخالصه . وجاز إضافة الحق إلى اليقين وهما واحد لاختلاف لفظهما . قال المبرد : هو كقولك عين اليقين ومحض اليقين فهو من باب إضافة الشيء إلى نفسه عند الكوفيين . وعند البصريين حق الأمر اليقين أو الخبر اليقين . وقيل : هو تأكيد . وقيل : أصل اليقين أن يكون نعتا للحق فأضيف المنعوت إلى النعت على الاتساع والمجاز ؛ كقوله : « وَلَدَارُ الْآخِرَةِ » وقال قتادة في هذه الآية : إن الله ليس بتبارك أحدا من الناس حتى يقفه على اليقين من هذا القرآن ، فأما المؤمن فإيقن في الدنيا فتنعه ذلك يوم القيامة ، وأما الكافر فإيقن يوم القيامة حين لا ينفعه اليقين . ( فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ) أى تزه الله تعالى عن السوء . والباء زائدة أى سبّح اسم ربك والاسم المسمى . وقيل :



« قَسَّبَحْ » أى فصل بذكر ربك وبأمره . وقيل : فاذا ذكر اسم ربك العظيم وسبحه . وعن عقبة بن عامر قال : لما نزلت « قَسَّبَحْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ » قال النبي صلى الله عليه وسلم « أجعلوها فى ركوعكم » ولما نزلت « سَبِّحْ أَسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى » قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أجعلوها فى سجودكم » نرجه أبو داود . والله أعلم .

## سورة الحديد

مدنية فى قول الجميع وهى تسع وعشرون آية

عن العرياض بن سارية أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بالمسبحات قبل أن يرقد ويقول : « إن فى هذه آية أفضل من ألف آية » يعنى بالمسبحات « الحديد » و « الحشر » و « الصف » و « الجمعة » و « التغابن » .

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾  
لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢﴾  
هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣﴾

قوله تعالى : ﴿ سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أى مجد الله ونزهه عن السوء . وقال ابن عباس : صلى الله عليه « مَا فِي السَّمَوَاتِ » ممن خلق من الملائكة « وَالْأَرْضِ » من شىء فيه روح أولا روح فيه . وقيل : هو تسبيح الدلالة . وأنكر الزجاج هذا وقال : لو كان هذا تسبيح الدلالة وظهور آثار الصنعة لكانت مفهومة ، فلم قال : « وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ » وإنما هو تسبيح مقال . واستدل بقوله تعالى : « وَنَحْنُ نَعْلَمُ مَا دَاوُدُ الْجَبَّالُ يُسَبِّحُنَا » فلو كان هذا تسبيح دلالة فأى تخصيص لداود ؟ !

قلت : وما ذكره هو الصحيح ، وقد مضى بيانه والقول فيه في «سبحان» عند قوله تعالى :  
« وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ » ( وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ) .

قوله تعالى : ( لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) أى أتورد بذلك . والملك عبارة عن  
الملك ونفوذ الأمر فهو سبحانه الملك القادر القاهر . وقيل : أراد خزان المطر والنبات وسائر  
الرزق . ( يُحْيِي وَيُمِيتُ ) يميت الأحياء فى الدنيا ويحيى الأموات للبعث . وقيل : يحيى  
النطف وهى موات ويميت الأحياء . وموضع « يُحْيِي وَيُمِيتُ » رفع على معنى وهو يحيى  
ويميت . ويجوز أن يكون نصبا بمعنى « لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » محيا ومميتا على الحال  
من المجرور فى « له » والجار عاملا فيها . ( وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ) أى الله لا يعجزه شئ .  
قوله تعالى : ( هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ) اختلف فى معانى هذه الأسماء  
وقد بينها فى الكتاب الأسنى . وقد شرحها رسول الله صلى الله عليه وسلم شرحا يعنى من  
قول كل قائل ؛ فقال فى صحيح مسلم من حديث أبى هريرة : « اللهم أنت الأول فليس قبلك  
شئ وأنت الآخر فليس بعدك شئ وأنت الظاهر فليس فوقك شئ وأنت الباطن فليس دونك  
شئ أفض عنا الدين وأغننا من الفقر » عنى بالظاهر الغالب ، وبالباطن العالم ؛ والله أعلم .  
( وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ) بما كان أو يكون فلا يخفى عليه شئ .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ  
ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا  
وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ وَاللَّهُ  
بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ  
الْأُمُورُ ۝ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ  
عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝



قوله تعالى : ( هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ )  
تقدم في « الأعراف » مستوفى .

قوله تعالى : ( يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ ) أى يدخل فيها من مطر وغيره ( وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا ) من نبات وغيره ( وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ ) من رزق ومطر وملك ( وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ) يصعد فيها من ملائكة وأعمال العباد ( وَهُوَ مَعَكُمْ ) يعنى بقدرته وسلطانه وعلمه ( أَيْنَمَا كُنْتُمْ ) وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ) يبصر أعمالكم ويراهها ولا يخفى عليه شئ منها . وقد جمع في هذه الآية بين « اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ » وبين « وَهُوَ مَعَكُمْ » والأخذ بالظاهرين تناقض فدل على أنه لا بد من التأويل ، والإعراض عن التأويل أعتراف بالتناقض . وقد قال الإمام أبو المعالى : إن محمدا صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء لم يكن بأقرب إلى الله عز وجل من يونس بن متى حين كان فى بطن الحوت . وقد تقدم .

قوله تعالى : ( لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) هذا التكرير للتأكيد أى هو المعبود على الحقيقة ( وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ) أى أمور الخلائق فى الآخرة . وقرأ الحسن والأعرج ويعقوب وآبن عامر وأبو حيوة وآبن محيصن وحيد والأعمش وحمة والكسائى وخلف « تُرْجَعُ » بفتح التاء وكسر الجيم ، الباقون « تُرْجَعُ » .

قوله تعالى : ( يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ) تقدم فى « آل عمران » .  
( وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ) أى لا تخفى عليه الضمائر ، ومن كان بهذه الصفة فلا يجوز أن يعبد من سواه .

(١) راجع ج ٧ ص ٢١٨ فابعدا طبعة أول أو ثانية .

(٢) راجع ج ٤ ص ٥٦ طبعة أول أو ثانية .

قوله تعالى : **ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ** ﴿٧﴾ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٩﴾

قوله تعالى : **( ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ )** أى صدقوا أن الله واحد وأن محمدا رسوله **( وَأَنْفِقُوا )** تصدقوا . وقيل أنفقوا فى سبيل الله . وقيل : المراد الزكاة المفروضة . وقيل : المراد غيرها من وجوه الطاعات وما يقرب منه **( مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ )** دليل على أن أصل الملك لله سبحانه ، وأن العبد ليس له فيه إلا التصرف الذى يرضى الله فيثيبه على ذلك بالجنة . فمن أنفق منها فى حقوق الله وهان عليه الإنفاق منها ، كما يهون على الرجل النفقة من مال غيره إذا أذن له فيه ، كان له الثواب الجزيل والأجر العظيم . وقال الحسن : « مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ » بورائتكم إياه عن كان قبلكم . وهذا يدل على أنها ليست بأموالكم فى الحقيقة ، وما أتم فيها إلا بمنزلة النسيئة والوكلاء ، فأغتنموا الفرصة فيها بإقامة الحق قبل أن تزال عنكم إلى من بعدكم . **( فَالَّذِينَ ءَامَنُوا )** وعملوا الصالحات **( مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا )** فى سبيل الله **( لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ )** وهو الجنة .

قوله تعالى : **( وَمَالَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ )** استفهام يراد به التوبيخ . أى أى عذر لكم فى ألا تؤمنوا وقد أزيحت العلل ؟ **( وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ )** بين بهذا أنه لا حكم قبل ورود الشرائع . وقرأ أبو عمرو : **( وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ )** على غير مسمى الفاعل . والباقون على مسمى الفاعل . أى أخذ الله ميثاقكم . قال مجاهد : هو الميثاق الأول الذى كان وهم فى ظهر آدم بأن الله ربكم لا إله لكم سواه . وقيل : أخذ ميثاقكم بأن ركب فيكم العقول ، وأقام عليكم الدلائل والنجح التى تدعو إلى متابعة الرسول **( إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ )** أى إذ كنتم . وقيل : أى



إن كنتم مؤمنين بالهجج والدلائل . وقيل : أى إن كنتم مؤمنين بحق يومنا من الأيام فالآن  
أخرى الأوقات أن تؤمنوا لقيام الحج والأعلام ببعثة محمد صلى الله عليه وسلم فقد صحت  
براهينه . وقيل : إن كنتم مؤمنين بالله خالقكم . وكانوا يعترفون بهذا . وقيل : هو خطاب  
لقوم آمنوا وأخذ النبي صلى الله عليه وسلم ميثاقهم فأرتدوا . وقوله : « إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ »  
أى إن كنتم تقرون بشروط الإيمان .

قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ) يريد القرآن . وقيل : المعجزات ؛  
أى لزمكم الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ؛ لما معه من المعجزات ، والقرآن أكبرها  
وأعظمها . (لِيُخْرِجَكُمْ) أى بالقرآن . وقيل : بالرسول . وقيل : بالدعوة . (مِنَ الظَّالِمَاتِ)  
وهو الشرك والكفر (إِلَى النُّورِ) وهو الإيمان . (وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ) .

قوله تعالى : وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أَوْلِيكَ  
أَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَتْلَوْا وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى  
وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٠١﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ) أى أى شىء يمنعكم من  
الإتفاق فى سبيل الله ، وفيما يقربكم من ربكم وأتم تموتون وتختلفون أموالكم وهى صائرة إلى  
الله تعالى . فعنى الكلام التوبيخ على عدم الإتفاق . ( وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ )  
أى إنهما راجعتان إليه بأقراض من فيهما كرجوع الميراث إلى المستحق له .

الثانية - قوله تعالى : ( لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلَ ) أى  
المفسرين على أن المراد بالفتح فتح مكة . وقال الشعبي والزهرى : فتح الحديبية . قال قتادة :

كان قتالان أحدهما أفضل من الآخر، وثقتان إحداهما أفضل من الأخرى، كان القتال والنفقة قبل فتح مكة أفضل من القتال والنفقة بعد ذلك. وفي الكلام حذف؛ أي «لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلٌ» ومن أنفق من بعد الفتح وقاتل. لحذف لدلالة الكلام عليه. وإنما كانت النفقة قبل الفتح أعظم؛ لأن حاجة الناس كانت أكثر لضعف الإسلام، وفصل ذلك كان على المذنبين حيثئذ أشق والأجبر على قدر النصب. والله أعلم.

الثالثة - روى أشهب عن مالك قال: ينبغي أن يقدم أهل الفضل والعزم؛ وقد قال الله تعالى: «لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلٌ» وقال الكلبي: نزلت في أبي بكر رضي الله عنه؛ ففيها دليل واضح على تفضيل أبي بكر رضي الله عنه وتقديمه؛ لأنه أول من أسلم. وعن ابن مسعود: أول من أظهر الإسلام بسيفه النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر؛ ولأنه أول من أنفق على نبي الله صلى الله عليه وسلم. وعن ابن عمر قال: كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد خللها في صدره بخيلاق فتزل جبريل فقال: يا نبي الله! مالي أرى أبا بكر عليه عباءة قد خللها في صدره بخيلاق فقال: «قد أنفق على ماله قبل الفتح» قال: فإن الله يقول لك اقرأ على أبي بكر السلام وقل له أراض أنت في فترك هذا أم ساخط؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يا أبا بكر إن الله عز وجل يقرأ عليك السلام ويقول أراض أنت في فترك هذا أم ساخط» فقال أبو بكر: أأسخط على ربي؟ إني عن ربي لراض، إني عن ربي لراض، قال: «فإن الله يقول لك قد رضيت عنك كما أنت عن راض» فبكى أبو بكر فقال جبريل عليه السلام: والذي بعثك يا محمد بالحق، لقد تخللت حملة العرش بالعبي منذ تخلل صاحبك هذا بالعباءة؛ ولهذا قدمته الصحابة على أنفسهم، وأقرأوا له بالتقدم والسبق. وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: سبق النبي صلى الله عليه وسلم وصلى أبو بكر وثلاث عمر، فلا أوتي برجل فضلي على أبي بكر إلا جلده حدة المقترى ثمانين جلدة وطرح الشهادة. فقال المتقدمون من المشقة أكثر مما قال من بعدهم، وكانت بصائرهم أيضا أنفذ.



الرابعة - التقدّم والتأخر قد يكون في أحكام الدنيا، فأما في أحكام الدين فقد قالت عائشة رضي الله عنها : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ننزل الناس منازلهم . وأعظم المنازل مرتبة الصلاة . وقد قال صلى الله عليه وسلم في مرضه : " مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ فليصل بالناس " الحديث . وقال : " يَوْمَ الْقَوْمِ أَفْرَوْهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ " وقال : " وَلِيُؤْتَمَّكُمْ أَكْبَرُكُمْ " من حديث مالك بن الحويرث وقد تقدم . وفهم منه البخاري وغيره من العلماء أنه أراد كبر المنزلة، كما قال صلى الله عليه وسلم : " الْوَلَاءُ لِلْكِبَرِ " ولم يعن كبر السن . وقد قال مالك وغيره : إن للسن حقاً . وراعاه الشافعي وأبو حنيفة وهو أحق بالمراعاة ؛ لأنه إذا اجتمع العلم والسن في خيرين قُدِّم العلم، وأما أحكام الدنيا فهي مرتبة على أحكام الدين، فمن قُدِّم في الدين قُدِّم في الدنيا . وفي الآثار : " لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَوْقُرْ كِبَرَنَا وَرَحِمَ صَغِيرَنَا وَيَسْرِفَ لِعَالَمِنَا حَقَّهُ " . ومن الحديث الثابت في الأفراد : " مَا أَكْرَمَ شَابٌ شَيْخًا لِسَنَّهُ إِلَّا قَبِضَ اللَّهُ لَهُ عِنْدَ سَنِّهِ مِنْ يَكْرَمِهِ " <sup>(١)</sup> وأنشدوا :

يَا عَائِبًا لِلشُّيُوخِ مِنْ أَشِيرٍ \* دَاخِلَهُ فِي الصَّبَا وَمِنْ بَدَخٍ  
أَذْكَرَ إِذَا شِئْتَ أَنْ تُعَيِّرَهُمْ \* جَدَّكَ وَأَذْكَرَ أَبَاكَ يَا بَنَ أَخٍ  
وَأَعْلَمَ بَانَ الشَّبَابِ مَنْسَلِخٌ \* عَنْكَ وَمَا وَزَّرَهُ بِمَنْسَلِخٍ  
مَنْ لَا يَنْعَزِ الشُّيُوخَ لَا بَلَعَتْ \* يَوْمًا بِهِ يَسْنُهُ إِلَى الشَّيْخِ

الخامسة - قوله تعالى : « وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى » أي المتقدمون المتناهون السابقون والمتأخرون اللاحقون وعدمهم الله جميعا الجنة مع تفاوت الدرجات . وقرأ ابن عامر « وَكُلُّ » بالرفع وكذلك هو بالرفع في مصاحف أهل الشام . الباقر « وَكُلًّا » بالنصب على ما في مصاحفهم ؛ فمن نصب فعلى إيقاع الفعل عليه أي وعد الله كلا الحسنى . ومن رفع فلأن المفعول إذا تقدم ضعف عمل الفعل، والماء محذوفة من وعده .

(١) هو لادن عبد الصمد السرقسطي كما في « أحكام القرآن » لابن العربي .

قوله تعالى : مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿١١﴾ يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَاكُمْ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ( مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ) تدب إلى الإنفاق في سبيل الله . وقد مضى في « البقرة » القول فيه . والعرب تقول لكل من فعل فعلا حسنا قد أقرض كما قال :<sup>(١)</sup>

وإذا جُوزيت قَرْضًا فَأَجْرُهُ \* إِنَّمَا يَجْزِي الْفَتَى لَيْسَ الْجَمَلُ

وسمى قرضا ؛ لأن القرض أخرج لاسترداد البذل . أى من ذا الذى ينفق في سبيل الله حتى يبذله الله بالأضعاف الكثيرة . قال الكلبي : « قرضا » أى صدقة « حسنا » أى محتسبا من قلبه بلا من ولا أذى . ( فَيُضَاعِفُهُ لَهُ ) ما بين السبع إلى سبعمائة إلى ما شاء الله من الأضعاف . وقيل : القرض الحسن هو أن يقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر . رواه سفيان عن أبي حيان . وقال زيد بن أسلم : هو النفقة على الأهل . الحسن : التطوع بالعبادات . وقيل : إنه عمل الخير ؛ والعرب تقول : لى عند فلان قرض صديق وقرض سوء . القشيري : والقرض الحسن أن يكون المتصدق صادق النية طيب النفس ، يبتغي به وجه الله دون الرياء والسمعة ، وأن يكون من الحلال . ومن القرض الحسن ألا يقصد إلى الردى فيخرجه ؛ لقوله تعالى : « وَلَا تَتِمَّمُوا الْحَيْثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ »

(١) راجع ج ٤ ص ٢٣٧ فاعلمها .

(٢) قاله ليد ؛ ومعنى البيت : إذا أسدى إليك معروف فكافئ عليه .

(٣) كل نسخ الأصل بلفظ أبي حيان والظاهر أن صوابه : أبو حيان .



وأن يتصدق في حال يأمل الحياة ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن أفضل الصدقة فقال : " أن تعطيه وأنت صحيح شحيح تأمل العيش ولا تمهل حتى إذا بلغت التراقي قلت لفلان كذا ولفلان كذا " وأن يخفى صدقته ؛ لقوله تعالى : « وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ » وألا يمتن ؛ لقوله تعالى : « لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى » وأن يستحقر كثيرا ما يعطى ؛ لأن الدنيا كلها قليلة ، وأن يكون من أحب أمواله ؛ لقوله تعالى : « لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ » وأن يكون كثيرا ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : " أفضل الرقاب أغلاها ثمننا وأنفسها عند أهلها " . « فَيُضَاعَفُهُ لَهُ » وقرأ ابن كثير وابن عامر « فَيُضَاعَفُهُ » بإسقاط الألف إلا ابن عامر ويعقوب نصبوا الفاء . وقرأ نافع وأهل الكوفة والبصرة « فَيُضَاعَفُهُ » بالألف وتخفيف العين إلا أن عاصما نصب الفاء . ورفع الباقون عطفا على « يُقْرَضُ » . وبالنصب جوابا على الاستفهام . وقد مضى في « البقرة » القول في هذا مستوفى . ( وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ ) يعني الجنة .

قوله تعالى : ( يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ) العامل في « يوم » « وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ » وفي الكلام حذف أي « وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ » في « يوم ترى » فيه ( الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ ) أي يمضي على الصراط في قول الحسن . وهو الضياء الذي يملكون فيه ( يَبِينُ أَيْدِيهِمْ ) أي قدامهم . ( وَبِأَيْمَانِهِمْ ) قال الفراء : الباء بمعنى في أي في أيمانهم أو بمعنى عن أي عن أيمانهم . وقال الضحاك : « نُورُهُمْ » هداهم « وَبِأَيْمَانِهِمْ » كتبهم ؛ واختاره الطبري . أي يسعى إيمانهم وعملهم الصالح بين أيديهم ، وفي أيمانهم كتب أعمالهم . فالباء على هذا بمعنى في . ويجوز على هذا أن يوقف على « يَبِينُ أَيْدِيهِمْ » ولا يوقف إذا كانت بمعنى عن . وقرأ سهل ابن سعد الساعدي وأبو حيوة « وَبِأَيْمَانِهِمْ » بكسر الألف أراد الإيمان الذي هو ضد الكفر . وعطف ما ليس بظرف على الظرف ؛ لأن معنى الظرف الحال وهو متعلق بمحذوف . والمعنى

يسعى كاشا « بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » وكاشا « بِإِيْمَانِهِمْ » وليس قوله « بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » متعلقا بنفس « يَسْعَى » . وقيل : أراد بالنور القرآن . وعن ابن مسعود : يؤتون نورهم على قدر أعمالهم ، فمنهم من يؤتى نوره كالنخلة ، ومنهم من يؤتى نوره كالرجل القائم ، وأدناهم نورا من نوره على إيهام رجله فيطفا مرة ويوقد أخرى . وقال قتادة : ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن من المؤمنين من يضيء نوره كما بين المدينة وعدن أو ما بين المدينة وصنعاء ودون ذلك حتى يكون منهم من لا يضيء نوره إلا موضع قدميه " قال الحسن : ليستضيئوا به على الصراط كما تقدم . وقال مقاتل : ليكون دليلا لهم إلى الجنة . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ بُشِّرَاكُمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ التقدير يقال لهم « بُشِّرَاكُمُ الْيَوْمَ » دخول جنات ولا بد من تقدير حذف المضاف ؛ لأن البشري حدث والجنة عين فلا تكون هي هي . « تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » أى من تحتهم أنهار اللبن والماء والخمر والعسل من تحت مساكنها . ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ حال من الدخول المحذوف ؛ التقدير « بُشِّرَاكُمُ الْيَوْمَ » دخول جنات « تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » مقدرين الخلود فيها ولا تكون الحال من بشراكم ؛ لأن فيه فصلا بين الصلة والموصول . ويجوز أن يكون مما دل عليه البشري ، كأنه قال : تبشرون خالدين . ويجوز أن يكون الظرف الذى هو « الْيَوْمَ » خبرا عن « بُشِّرَاكُمُ » و « جَنَّاتٌ » بدلا من البشري على تقدير حذف المضاف كما تقدم . و « خَالِدِينَ » حال حسب ما تقدم . وأجاز الفراء نصب « جَنَّاتٌ » على الحال على أن يكون « الْيَوْمَ » خبرا عن « بُشِّرَاكُمُ » وهو بعيد ؛ إذ ليس فى « جَنَّاتٌ » معنى الفعل . وأجاز أن يكون « بُشِّرَاكُمُ » نصبا على معنى يشرونهم بشري وينصب « جنات » بالبشري وفيه تفرقة بين الصلة والموصول .



قوله تعالى : يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا  
 انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا  
 فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ  
 الْعَذَابُ ﴿١٣﴾ يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَى وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ  
 أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِيُّ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَّكُمْ  
 بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿١٤﴾ قَالِيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا  
 مَأْوَاكُمْ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ( يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ ) العامل في « يوم » « ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ » .  
 وقيل : هو بدل من اليوم الأول . ( انظُرُونَا نَقْتَبِسْ ) قراءة العامة بوصل الألف مضمومة  
 الظاء من نظروا والنظر الانتظار أى أنتظرونا . وقرأ الأعمش وحمة ويحيى بن وثاب « انظُرُونَا »  
 بقطع الألف وكسر الظاء من الإنظار . أى أمهلونا وأخرونا ، انظرته أخرته وأستنظرته  
 أى آستمهله . وقال الفراء : تقول العرب : أنظرني أنتظرني ، وأنشد لعمر بن كثر :  
 أباهند فلا تعجل علينا \* وأنظرونا تخبرك اليقيناً

أى أنتظرونا . ( نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ ) أى نستضيء من نوركم . قال ابن عباس وأبو أمامة :  
 يمشى الناس يوم القيامة ظلمة — قال الماوردى : أظنها بعد فصل القضاء — ثم يعطون  
 نورا يمشون فيه . قال المفسرون : يعطى الله المؤمنين نورا يوم القيامة على قدر أعمالهم يمشون  
 به على الصراط ، ويعطى المنافقين أيضا نورا خديعة لهم ، دليله قوله تعالى : « وَهُوَ خَادِعُهُمْ » .  
 وقيل : إنما يعطون النور ، لأن جميعهم أهل دعوة دون الكافر ، ثم يسلب المنافق نوره  
 لنفاقه ، قاله ابن عباس . وقال أبو أمامة : يعطى المؤمن النور ويترك الكافر والمنافق بلا نور .  
 وقال الكلبي : بل يستضيء المنافقون بنور المؤمنين ولا يعطون النور ، فبينما هم يمشون

إذ بعث الله فيهم ريحا وظلمة فاطفاً بذلك نور المنافقين ؛ فذلك قوله تعالى : « رَبَّنَا أْتَمَمْ لَنَا نُورَنَا » يقوله المؤمنون ؛ خشية أن يسلبوه كما سلبه المنافقون ، فإذا بقى المنافقون في الظلمة لا يبصرون مواضع أقدامهم قالوا للأومنين : « أَنْظِرُونَا تَقْتَبِسُ مِن نُّورِكُمْ » . ( قِيلَ أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ ) أى قالت لهم الملائكة « أَرْجِعُوا » . وقيل : بل هو قول المؤمنين لهم « أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ » إلى الموضع الذى أخذنا منه النور فاطلبوا هناك لأنفسكم نورا فإنكم لا تقبسون من نورنا . فلما رجعوا وانعزلوا فى طلب النور ( ضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٌ ) . وقيل : أى هلا طلبتم النور من الدنيا بأن تؤمنوا . « بِسُورٍ » أى سُورٌ ؛ والباء صلة . قاله الكسائى . والسور حاجز بين الجنة والنار . وروى أن ذلك السور بيت المقدس عند موضع يعرف بوادى جهنم . ( بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ ) يعنى ما يلى منه المؤمنين ( وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ ) يعنى ما يلى المنافقين . قال كعب الأحبار : هو الباب الذى بيت المقدس المعروف بباب الرحمة . وقال عبد الله بن عمرو : إنه سور بيت المقدس الشرقى باطنه فيه المسجد « وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ » يعنى جهنم . ونحوه عن ابن عباس . وقال زياد بن أبى سودة : قام عبادة ابن الصامت على سور بيت المقدس الشرقى فبكى ، وقال : من هاهنا أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى جهنم . وقال قتادة : هو حائط بين الجنة والنار « بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ » يعنى الجنة « وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ » يعنى جهنم . وقال مجاهد : إنه حجاب كما فى « الأعراف » وقد مضى القول فيه<sup>(١)</sup> . وقد قيل : إن الرحمة التى فى باطنه نور المؤمنين ، والعذاب الذى فى ظاهره ظلمة المنافقين .

قوله تعالى : ( يَنَادُونَهُمْ ) أى ينادى المنافقون المؤمنين ( أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ ) فى الدنيا يعنى نصلى مثل ما تصلون ، ونغزو مثل ما تغزون ، ونفعل مثل ما تفعلون ( قَالُوا بَلَى ) أى يقول المؤمنون « بَلَى » قد كنتم معنا فى الظاهر ( وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ ) أى استعملتموها فى الفتنة . وقال مجاهد : أهلكتموها بالنفاق . وقيل : بالمعاصى ؛ قاله أبو سنان . وقيل : بالشهوات واللذات

(١) راجع ج ٧ ص ٢١١ طبعة أول أو ثانية .



رواه أبو نعيم الحمّداني . ( وَتَرَبَّصْتُ وَأَرْبَتُمْ ) أى « تَرَبَّصْتُ » بالنبي صلى الله عليه وسلم الموت  
وبالمؤمنين الدوائر . وقيل : « تَرَبَّصْتُ » بالتوبة « وَأَرْبَتُمْ » أى شككتكم في التوحيد والنيوة  
( وَغَرَّكُمْ الْأَمَانِيُّ ) أى الأباطيل . وقيل : طول الأمل . وقيل : هو ما كانوا يتمنونونه من  
ضعف المؤمنين ونزول الدوائر بهم . وقال قتادة : الأمانى هنا خدع الشيطان . وقيل : الدنيا ،  
قاله عبد الله بن عباس<sup>(١)</sup> . وقال أبو سنان : هو قولهم سيغفر لنا . وقال بلال بن سعد : ذكرك  
حسناتك ونسياتك سيئاتك غرة . ( حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ ) يعنى الموت . وقيل : نصرة نبيه  
صلى الله عليه وسلم . وقال قتادة : إلباؤهم في النار . ( وَغَرَّكُمْ ) أى خدعكم ( يَا اللَّهُ الْغُرُورُ )  
أى الشيطان . قاله عكرمة ، وقيل : الدنيا ، قاله الضحاك . وقال بعض العلماء : إن للباقي  
بالماضى معتبرا ، وللآخر بالأول مزدجرا ، والسعيد من لا يغتر بالطمع ، ولا يركن إلى الخدع  
ومن ذكر المنية نسي الأمنية ، ومن أطال الأمل نسي العمل ، وغفل عن الأجل . وجاء  
« الْغُرُورُ » على لفظ المبالغة للكثرة . وقرأ أبو حيوه ومحمد بن السميع وسماك بن حرب  
« الْغُرُورُ » بضم الغين يعنى الأباطيل وهو مصدر . وعن ابن عباس : أن نبي الله صلى الله عليه  
وسلم خط لنا خطوطا ، وخط منها خطا ناحية فقال : « أتدرون ما هذا هذا مثل ابن آدم  
ومثل التنى وتلك الخطوط الآمال بينما هو يتنى إذ جاءه الموت » . وعن ابن مسعود قال :  
خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا مربعا ، وخط في وسطه خطا وجعله خارجا منه ،  
وخط عن يمينه ويساره خطوطا صفارا فقال : « هذا ابن آدم وهذا أجله محيط به وهذا  
أمله قد جاوز أجله وهذه الخطوط الصغار الأعراض فإن أخطأه هذا نهشه هذا وإن أخطأه  
هذا نهشه هذا » .

فوله تعالى : ( فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ ) أيها المنافقون ( وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ) أيانهم  
من النجاة . وقراءة العامة « يُؤْخَذُ » بالياء ، لأن التانيث غير حقيقى ، ولأنه قد فصل بينها  
وبين الفعل . وقرأ ابن عامر ويعقوب « تُؤْخَذُ » بالتاء واختاره أبو حاتم لتانيث الفدية . والأول

(١) في بعض الأصول : عدا الله بن عباس .

اختيار أبي عبيد؛ أي لا يقبل منكم بدل ولا عوض ولا نفس أخرى . ( مَاوَاكُمْ النَّارُ ) أي مقامكم ومنزلكم ( هِيَ مَوَلَاكُمْ ) أي أولى بكم والمولى من يتولى مصالح الإنسان ، ثم أستعمل فيمن كان ملازماً للشيء . وقيل : أي النار تملك أمرهم ؛ بمعنى أن الله تبارك وتعالى يركب فيها الحياة والعقل فهي تتميز غيظاً على الكفار ، ولهذا خوطبت في قوله تعالى : « يَوْمَ تَقُولُ لِحِمَمٍ هَلْ أَمْتَلَيْتَ وَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ » . ( وَيَلْسَ الْمَصِيرُ ) أي ساءت مرجعاً ومصيراً .

قوله تعالى : أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿١٦﴾ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ( أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا ) أي يقرب ويحين ، قال الشاعر :

أَلَمْ يَأْنِ لِي يَا قَلْبُ أَنْ أَتَرَكَ الْجَهْلَ \* وَأَنْ يُحْدِثَ الشَّيْبُ الْمَيْنَ لَنَا عَقْلًا

وماضيه أَنَّى بالقصر يَأْنِي . ويقال : آن لك - بالمد - أن تفعل كذا يئين أي حان ،

مثل أَنَّى لك وهو مقلوب منه . وأنشد ابن السكيت :

الْمَسَائِنُ لِي أَنْ تَجْلِيَ عَمَائِي \* وَأَقْصُرُ عَنْ لَيْلٍ بَلَى قَدْ أَتَى لِيَا

بجمع بين اللغتين . وقرأ الحسن « الْمَسَائِنِ » وأصلها « ألم » زبدت « ما » فهي هي لقول القائل : قد كان كذا ؛ و « لم » هي لقوله : كان كذا . وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود قال : ما كان بين إسلامنا وبين أن عاتبنا الله بهذه الآية « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ » إلا أربع سنين . قال الخليل : العتاب مخاطبة الإدلال ومذاكرة الموجدة ؛ تقول عاتبته معاتبته ( أَنْ تَخْشَعَ ) أي تذلل وتلين ( قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ )



روى أن المزاح والضحك كثير في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لما ترفهوا بالمدينة، فنزلت الآية؛ ولما نزلت هذه الآية قال صلى الله عليه وسلم : " إن الله يستبطنكم بالخشوع " فقالوا عند ذلك : خَشَعْنَا . وقال ابن عباس : إن الله استبطن قلوب المؤمنين، فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن . وقيل : نزلت في المنافقين بعد الهجرة بسنة . وذلك أنهم سألوا سلمان أن يحدثهم بعجائب التوراة فنزلت « الرَّتِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ » إلى قوله : « نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ » الآية ؛ فأخبرهم أن هذا القصص أحسن من غيره وأنفع لهم، فكفوا عن سلمان، ثم سأله مثل الأول فنزلت : « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ » فعلى هذا التأويل يكون الذين آمنوا في العلانية باللسان . قال السدي وغيره : « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا » بالظاهر وأسرؤا الكفر « أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ » . وقيل : نزلت في المؤمنين . قال سعد : قيل يا رسول الله لو قصصت علينا فنزل « نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ » فقالوا بعد زمان : لو حدثتنا فنزل « اللَّهُ نُزِّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ » فقالوا بعد مدة لو ذكرتنا فأنزل الله تعالى « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ » ونحوه عن ابن مسعود قال : ما كان بين إسلامنا وبين أن عوتبتنا بهذه الآية إلا أربع سنين، فجعل ينظر بعضنا إلى بعض ويقول : ما أحدثنا ؟ قال الحسن : استبطنهم وهم أحب خلقه إليه . وقيل : هذا الخطاب لمن آمن بموسى وعيسى دون محمد عليهم السلام لأنه قال عقيب هذا : « وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ » أى ألم يأن للذين آمنوا بالتوراة والإنجيل أن تلين قلوبهم للقرآن، وألا يكونوا كمتقدمي قوم موسى وعيسى؛ إذ طال عليهم الأمد بينهم وبين نبيهم فقصت قلوبهم .

قوله تعالى : ( وَلَا يَكُونُوا ) أى وألا يكونوا فهو منصوب عطفا على « أَنْ تَخْشَعَ » . وقيل . محزوم على النهي ؛ مجازه ولا يكون ؛ ودليل هذا التأويل رواية رؤيس عن يعقوب « وَلَا تَكُونُوا » بالتاء ؛ وهى قراءة عيسى وابن إسحق . يقول : لا تسلكوا سبيل اليهود والنصارى، أعطوا التوراة والإنجيل فطالت الأزمان بهم . قال ابن مسعود : إن بني إسرائيل

لما طال عليهم الأمد فست قلوبهم ، فآخترعوا كتابا من عند أنفسهم استعملته أنفسهم ، وكان الحق يحول بينهم وبين كثير من شهواتهم ، حتى نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون . ثم قالوا : أعرضوا هذا الكتاب على بني إسرائيل ، فإن تابوكم فأتركوهم وإلا فأقتلوه . ثم أصطلحوا على أن يرسلوه إلى عالم من علمائهم ، وقالوا : إن هو تابعا لم يخالفنا أحدا ، وإن أبي قتلناه فلا يختلف علينا بعده أحد ، فأرسلوا إليه ، فكتب كتاب الله في ورقة وجعلها في [ قرن وعلقه في ] عنقه<sup>(١)</sup> ثم لبس عليه ثيابه ، فاتاهم فعرضوا عليه كتابهم ، وقالوا : أتؤمن بهذا ؟ فضرب بيده على صدره ، وقال : آمنت بهذا يعني المعلق على صدره . فافترقت بنو إسرائيل على بضع وسبعين ملة ، وخير ملهم أصحاب ذى القرن . قال عبد الله : ومن بعث منكم فسيرى منكرا ، وبحسب أحدكم إذا رأى المنكر لا يستطيع أن يغيره أن يعلم الله من قلبه أنه له كاره . وقال مقاتل بن حيان<sup>(٢)</sup> : يعني مؤمنى أهل الكتاب طال عليهم الأمد وأستبطثوا بعث النبي صلى الله عليه وسلم ( فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ) يعني الذين ابتدعوا الرهبانية أصحاب الصوامع . وقيل : من لا يعلم ما يتدين به من الفقه ويخالف من يعلم . وقيل : هم من لا يؤمن في علم الله تعالى . ثبت طائفة منهم على دين عيسى حتى بعث النبي صلى الله عليه وسلم فآمنوا به ، وطائفة منهم رجعوا عن دين عيسى وهم الذين فسقهم الله . وقال محمد بن كعب : كانت الصحابة بمكة مجدين ، فلما هاجروا أصابوا الرِّيف والنعمة ، ففقدوا عما كانوا فيه ، فقسَتْ قُلُوبُهُمْ ، فوعظهم الله فآفاقوا . وذكر ابن المبارك : أخبرنا مالك بن أنس ، قال بلغني أن عيسى عليه السلام قال لقومه : لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله تعالى فتفسو قلوبكم ، فإن القلب القاسى بعيد من الله ولكن لا تعلمون . ولا تنظروا في ذنوب الناس كأنكم أرباب وأنظروا فيها — أو قال في ذنوبكم — كأنكم عبيد ، فإنما الناس رِجلان معاف ومبتلى ، فأرحموا أهل البلاء ، وأحمدوا الله على العافية . وهذه الآية « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ » كانت سبب توبة الفضيل بن عياض وابن المبارك رحمهما الله

(١) الزيادة من تفسير الطبري . (٢) في بعض التفاسير مقاتل بن سليمان وهو المفسر .



تعالى . ذكر أبو المطرف عبد الرحمن بن مروان القلاني قال : حدثنا أبو محمد الحسن بن رشيق ، قال حدثنا علي بن يعقوب الزيات ، قال حدثنا إبراهيم بن هشام ، قال حدثنا زكريا ابن أبي أبان ، قال حدثنا الليث بن الحرث قال حدثنا الحسن بن داهر ، قال سئل عبد الله بن المبارك عن بدء زهده قال : كنت يوما مع إخواني في بستان لنا ، وذلك حين حلت الثمار من ألوان القواكه ، فأكلنا وشربنا حتى الليل فتمنا ، وكنت مولعا بضرب العود والطنبور ، فقممت في بعض الليل فضربت بصوت يقال له راشين السحر<sup>(١)</sup> ، وأراد سنان يئني ، وطار يصيح فوق رأسي على شجرة ، والعود يسدي لا يجيني إلى ما أريد ، وإذا به ينطق كما ينطق الإنسان — يعني العود الذي بيده — ويقول : « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ » قلت : بلى والله ! وكسرت العود ، وصرفت من كان عندي ، فكان هذا أول زهدي وتشميري . وبلغنا عن الشعر الذي أراد ابن المبارك أن يضرب به في العود :

أَلَمْ يَأْنِ لِي مِنْكَ أَنْ تَرْحَمَا \* وَتَعِصَ الْعَوَازِلَ وَاللُّومَا  
وَتَرْنِي لَصَبٍّ بِكُمْ مُغْرَمٌ \* أَقَامَ عَلَى هَجْرِكُمْ مَا تَمَّا  
يَبِيتُ إِذَا جَنَّهُ لَيْلُهُ \* يُرَاعِي الْكَوَائِبَ وَالْأَنْجَمَا  
وماذا على الظبي لو أنه \* أحل من الوصل ما حرما

وأما الفضيل بن عياض فكان سبب توبته أنه عشق جارية فواعدته ليلا ، فبينما هو يرتقي الجدران إليها إذ سمع قارئا يقرأ : « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ » فرجع القهقري وهو يقول : بلى والله قد آن ، فأواه الليل إلى خربة وفيها جماعة من الساملة ، وبعضهم يقول لبعض : إن فضيلا يقطع الطريق . فقال الفضيل : أواه ! أراني بالليل أسعى في معاصي الله وقوم من المسلمين يخافونني ! اللهم إني قد تبت إليك ، وجعلت توبتي إليك جواريتك الحرام .

(١) هكذا في الأصول ولم تقف عليها بعد البحث .

قوله تعالى : ﴿ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ أى « يُحْيِي الْأَرْضَ » الجديدة « بعد موتها » بالمطر . وقال صالح المري : المعنى يلين القلوب بعد قساوتها . وقال جعفر ابن محمد : يحييها بالعدل بعد الجور . وقيل : المعنى فكذلك يحيي الكافر بالهدى إلى الإيمان بعد موته بالكفر والضلالة . وقيل : كذلك يحيي الله الموتى من الأمم ، ويميز بين الخاشع قلبه وبين القاسى قلبه . ﴿ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ أى إحياء الله الأرض بعد موتها دليل على قدرة الله وأنه لمحي الموتى .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضَعُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ۝١٨ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَادَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۝١٩ ﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴾ قرأ ابن كثير وأبو بكر عن عاصم بتخفيف الصاد فيهما من التصديق ، أى المؤمنين بما أنزل الله تعالى . الباقيون بالشديد أى المؤمنين والمتصدقات فادغمت التاء فى الصاد . وكذلك فى مصحف أبى وهو حث على الصدقات ؛ ولهذا قال : ﴿ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ بالصدقة والتفقة فى سبيل الله . قال الحسن : كل ما فى القرآن من القرض الحسن فهو التطوع . وقيل : هو العمل الصالح من الصدقة وغيرها محتسبا صادقا . وإنما عطف بالفعل على الاسم ؛ لأن ذلك الاسم فى تقدير الفعل ؛ أى إن الذين صدقوا وأقرضوا ﴿ يَضَعُ لَهُمْ ﴾ أمثالا . وقراءة العامة بفتح العين على ما لم يسم فاعله . وقرأ الأعمش « يَضَاعِفُهُ » بكسر العين وزيادة هاء . وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب « يَضَعُفُ » بفتح العين وتشديد دها . ﴿ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴾ يعنى الجنة .



قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ ﴾ اختلف في « الشهداء » هل هو مقطوع مما قبل أو متصل به . فقال مجاهد وزيد بن أسلم : إن الشهداء والصادقين هم المؤمنون وأنه متصل ، وروى معناه عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا يوقف على هذا على قوله « الصَّادِقُونَ » وهذا قول ابن مسعود في تأويل الآية . قال القشيري قال الله تعالى : « فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشَّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ » فالصادقون هم الذين يتلون الأنبياء ، والشهداء هم الذين يتلون الصادقين ، والصالحون يتلون الشهداء ، فيجوز أن تكون هذه الآية في جملة من صدق بالرسول أعني « وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَدَاءُ » ويكون المعنى بالشهداء من شهد الله بالوحدانية ، فيكون صديق فوق صديق في الدرجات ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن أهل الجنة الملا ليراهم من دونهم كما يرى أحدكم الكوكب الذي في أفق السماء وإن أبا بكر وعمر منهن وأنعماً<sup>(١)</sup> » وروى عن ابن عباس ومسروق أن الشهداء غير الصادقين . فالشهداء على هذا متفصل عما قبله والوقف على قوله : « الصَّادِقُونَ » حسن . والمعنى « وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ » أي لهم أجر أنفسهم ونور أنفسهم . وفيهم قولان . أحدهما - أنهم الرسل يشهدون على أممهم بالتصديق والتكذيب ؛ قلله الكلبي ؛ ودليله قوله تعالى : « وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا » . الثاني - أنهم أمم الرسل يشهدون يوم القيامة ؛ وفيما يشهدون به قولان : أحدهما - أنهم يشهدون على أنفسهم بما عملوا من طاعة ومعصية . وهذا معنى قول مجاهد . الثاني - يشهدون لأنبيائهم بتليغهم الرسالة إلى أممهم ؛ قاله الكلبي . وقال مقاتل قولاً ثالثاً : إنهم القتلى في سبيل الله تعالى . ونحوه عن ابن عباس أيضاً قال : أراد شهداء المؤمنين . والواو واو الابتداء . والصادقون على هذا القول مقطوع من الشهداء .

(١) « أنما » أي زادا وفضلا . وقيل معناه مارا إلى النعم ودخلا فيه .

وقد اختلف في تعيينهم ؛ فقال الضحاك : هم ثمانية نفر ؛ أبو بكر وعلي وزيد وعثمان  
وطلحة والزبير وسعد وحزمة . وتابعهم عمر بن الخطاب رضى الله عنهم ؛ ألحقه الله بهم  
لما صدق نبيه صلى الله عليه وسلم . وقال مقاتل بن حيان : الصديقون هم الذين آمنوا  
بالرسل ولم يكذبوهم طرفة عين ، مثل مؤمن آل فرعون ، وصاحب آل ياسين ، وأبي بكر  
الصديق ، وأصحاب الأخدود .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ﴾ أى بالرسل والمعجزات ﴿ أُولَئِكَ أَصْحَابُ  
الْجَحِيمِ ﴾ فلا أجر لهم ولا نور .

قوله تعالى : أَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ  
بَيْنَهُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ  
ثُمَّ يَهْبِجُ فَتَرَبُّهُ مُضْفَرًا ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ  
وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ﴿٢٠﴾  
سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ  
أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ  
وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ أَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ ﴾ وجه الاتصال أن الإنسان قد  
يترك الجهاد خوفا على نفسه من القتل ، وخوفا من لزوم الموت فين أن الحياة الدنيا  
منقضية فلا ينبغي أن يترك أمر الله محافظة على ما لا يبقى . و « ما » صلة تقديره : أعلموا  
أن الحياة الدنيا لعب باطل وهو فرح ثم ينقضى . وقال قتادة : لعب ولهوا كل وشرب .  
وقيل : إنه على اليهود من أسمه ؛ قال مجاهد : كل لعب هو . وقد مضى هذا المعنى





الكفار هنا الكافرون بالله عز وجل ؛ لأنهم أشد إعجابا بزينة الدنيا من المؤمنين . وهذا قول حسن ؛ فإن أصل الإعجاب لهم وفيهم ، ومنهم يظهر ذلك ، وهو التعظيم للدنيا وما فيها . وفي الموحدين من ذلك فروع تحدث من شهواتهم ، وتتقلل عندهم وتديق إذا ذكروا الآخرة . وموضع الكاف رفع على الصفة . ( ثُمَّ يَبْهِجُ ) أى يحف بعد خضرته ( فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ) أى متغيرا عما كان عليه من النضرة . ( ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا ) أى فتاتا وتبنا فيذهب بعد حسنه ، كذلك دنيا الكافر . ( وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ ) أى للكافرين . والوقف عليه حسن ، ويتبدى ( وَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ ) أى للمؤمنين . وقال الفراء : « وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ » تقديره إما عذاب شديد وإما مغفرة ، فلا يوقف على « شديد » . ( وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ) هذا تأكيد ما سبق ؛ أى تغر الكفار ، فأما المؤمن فالدنيا له متاع بلاغ إلى الجنة . وقيل : العمل للحياة الدنيا متاع الغرور تهيدا في العمل للدنيا ، وترغيبا في العمل للآخرة .

قوله تعالى : ( سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ) أى سارعوا بالأعمال الصالحة التي توجب المغفرة لكم من ربكم . وقيل : سارعوا بالتوبة ؛ لأنها تؤدي إلى المغفرة ؛ قاله الكاظمي . وقيل : التكير الأولى مع الإمام ؛ قاله مكحول . وقيل : الصف الأول . ( وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ) لو وصل بعضها ببعض . قال الحسن : يعنى جميع السموات والأرضين مبسوطتان كل واحدة إلى صاحبتهما . وقيل : يريد لرجل واحد أى لكل واحد جنة بهذه السعة . وقال ابن كيسان : عني به جنة واحدة من الجنة . والعرض أقل من الطول ؛ ومن عادة العرب أنها تعبر عن سعة الشيء بعرضه دون طوله . قال :

كَأَنَّ بِلَادَ اللَّهِ وَهِيَ عَرِيضَةٌ \* عَلَى الْخَائِيفِ الْمَطْلُوبِ كِفَّةُ حَابِلٍ

وقد مضى هذا كله في « آل عمران » . وقال طارق بن شهاب : قال قوم من أهل الحيرة لعمر رضى الله عنه أرايت قول الله عز وجل « وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ »



فأين النار؟ فقال لهم عمر: أرايتم الليل إذا ولى وجاء النهار أين يكون الليل؟ فقالوا: لقد نزلت بما في الثوراة مثله. (أَعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ) شرط الإيمان لا غير وفيه تقوية الرجاء. وقد قيل: شرط الإيمان هنا وزاد عليه في «آل عمران» فقال «أَعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ». (ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ) أي إن الجنة لا تتال ولا تدخل إلا برحمة الله تعالى وفضله. وقد مضى هذا في «الأعراف» وغيرها. (وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ).

قوله تعالى: مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٢٢﴾ لِكَلَّا تُتَاسَّوْا عَلَى مَا قَاتَكُمُ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمُ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿٢٣﴾ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى: (مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ) قال مقاتل: القحط وقلة النبات والثمار. وقيل: الجوائح في الزرع. (وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ) بالأوصاب والأسماء؛ قاله قتادة. وقيل: إقامة الحدود؛ قاله ابن حبان. وقيل: ضيق المعاش. وهذا معنى رواه ابن جرير (إِلَّا فِي كِتَابٍ) يعني في اللوح المحفوظ. (مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا) الضمير في «نبرأها» عائد على النفوس أو الأرض أو المصائب أو الجميع. وقال ابن عباس: من قبل أن يخلق المصيبة. وقال سعيد بن جبير: من قبل أن يخلق الأرض والنفس. (إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ) أي خلق ذلك وحفظ جميعه «عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ» هين. قال الربيع بن صالح: لما أخذ سعيد بن جبير رضى الله عنه بكيت؛ فقال: ما يبكيك؟ قلت: أبكى لما أرى بك ولما تذهب إليه. قال:

فلا تبك فإنه كان في علم الله أن يكون، ألم تسمع قوله تعالى: «مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ» الآية . وقال ابن عباس : لما خلق الله القلم قال له أكتب ، فكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة . وقد ترك لهذه الآية جماعة من الفضلاء الدواء في أمراضهم فلم يستعملوه ثقة بربهم وتوكلا عليه ، وقالوا قد علم الله أيام المرض وأيام الصحة ، فلو حرص الخلق على تقليل ذلك أوزيادته ما قدروا ؛ قال الله تعالى : «مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا» . وقد قيل : إن هذه الآية تتصل بما قبل ، وهو أن الله سبحانه هون عليهم ما يصيبهم في الجهاد من قتل وجرح ، وبين أن ما يخلفهم عن الجهاد من المحافظة على الأموال وما يقع فيها من خسران ، فالحل مكتوب مقدر لا مدفع له ، وإنما على المرء أمثال الأمر ، ثم أدبهم فقال هذا ( لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ ) أى حتى لا تحزنوا على ما فاتكم من الرزق ؛ وذلك أنهم إذا علموا أن الرزق قد فرغ منه لم يأسوا على ما فاتهم منه . وعن ابن مسعود أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا يجد أحدكم طعم الإيمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطاه لم يكن ليصيبه » ثم قرأ « لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ » أى كي لا تحزنوا على ما فاتكم من الدنيا فإنه لم يقدر لكم ولو قدر لكم لم يفتمكم ( وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ) أى من الدنيا ؛ قاله ابن عباس . وقال سعيد بن جبير : من العافية والخصب . وروى عكرمة عن ابن عباس : ليس من أحد إلا وهو يحزن ويفرح ، ولكن المؤمن يجعل مصيبته صبرا وغنيمة شكرا ، والحزن والفرح المنهى عنهما هما اللذان يتعدى فيهما إلى ما لا يحوز . قال الله تعالى : ( وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ) أى متكبر بما أوتي من الدنيا ، فخوره على الناس . وقراءة العامة « آتاكم » بمد الألف أى أعطاكم من الدنيا . وأختره أبو حاتم . وقرأ أبو العالية ونصر بن عاصم وأبو عمرو « آتاكم » بقصر الألف وأختره أبو عبيد . أى جاءكم ، وهو معادل لـ «فاتكم» ولهذا لم يقل أفاتكم . قال جعفر بن محمد الصادق : يابن آدم مالك تأسى على مفقود لا يرده عليك القوت ، أو تفرح بموجود لا يتركه في يدك الموت . وقيل لبزرجهر : أيها الحكيم ! مالك لا تحزن على ما فات ، ولا تفرح بما هو آت ؟ قال : لأن الفائت لا يتلافى بالعبرة ، والآتى لا يستدام بالحسرة .



وقال الفضيل بن عياض في هذا المعنى : الدنيا مُبِيدٌ ومُفِيدٌ ، فما أباد فلا رجعة له ، وما أفاد آذن بالرحيل . وقيل : المختال الذي ينظر إلى نفسه بعين الافتخار ، والفخور الذي ينظر إلى الناس بعين الاحتقار وكلاهما يشرك خفي . والفخور بمنزلة المصراة تُشد أخلافاها ليجتمع فيها اللب ، فيتوهم المشتري أن ذلك معتاد وليس كذلك ، فكذلك الذي يرى من نفسه حالا وزينة وهو مع ذلك مدع فهو الفخور .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَتَخَلَّوْنَ ﴾ أى لا يحب المختالين « الَّذِينَ يَتَخَلَّوْنَ » ذ « الَّذِينَ » في موضع خفض نعتا للمختال . وقيل : رفع بالابتداء أى الذين يتخلون فالله غنى عنهم . قيل : أراد رؤساء اليهود الذين يتخلون ببيان صفة محمد صلى الله عليه وسلم التى في كتبهم ؛ لئلا يؤمن به الناس فتذهب ما كلهم . قاله السدى والكلي . وقال سعيد بن جبير : « الَّذِينَ يَتَخَلَّوْنَ » معنى بالعلم ﴿ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ ﴾ أى بالآياعلموا الناس شيئا . زيد بن أسلم : إنه البخل بأداء حق الله عز وجل . وقيل : إنه البخل بالصدقة والحقوق ؛ قاله عامر بن عبد الله الأشعري . وقال طاوس : إنه البخل بما في يديه . وهذه الأقوال الثلاثة متقاربة المعنى . وفرق أصحاب الخواطر بين البخل والسخاء بفرقين : أحدهما أن البخل الذي يلتذ بالإمساك . والسخى الذي يلتذ بالإعطاء . الثاني — إن البخل الذي يعطى عند السؤال ، والسخى الذي يعطى بغير سؤال . ﴿ وَمَنْ يَتَوَلَّ ﴾ أى عن الإيمان ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ ﴾ غنى عنه . ويجوز أن يكون لما حث على الصدقة أعلمهم أن الذين يتخلون بها ويأمرون الناس بالبخل بها فإن الله غنى عنهم . وقراءة العامة « بِالْبُخْلِ » بضم الباء وسكون الخاء . وقرأ أنس وعبيد بن عمير ويحيى ابن يعمر ومجاهد وحيد وآبن محيصن وحمزة والكسائي « بِالْبُخْلِ » بفتح الخاء وهي لغة الأنصار . وقرأ أبو العالية وآبن السميع « بِالْبُخْلِ » بفتح الباء وإسكان الخاء . وعن نصر بن عاصم <sup>(٢)</sup> « بِالْبُخْلِ » بضم الخاء وكلها لغات مشهورة . وقد تقدم الفرق بين البخل والشح في آخر « آل عمران » .

(١) يريد ما يأكلونه من الناس باسم الدين من الأموال .

(٢) راجع ج ٤ ص ٢٩٣ طبعة أول أو ثانية .

وقرأ نافع وابن عامر ( فَإِنَّ اللَّهَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ) بغير « هو » . والباقون « هُوَ الْغَنِيُّ » على أن يكون فصلاً . ويجوز أن يكون مبتدأ و « الْغَنِيُّ » خبره والجملة خبر إن . ومن حذفها فلا حسن أن يكون فصلاً ؛ لأن حذف الفصل أسهل من حذف المبتدأ .

قوله تعالى : لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢٥﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النَّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ( لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ ) أى بالمعجزات البينة والشرائع الظاهرة . وقيل : الإخلاص لله تعالى في العبادة ، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، بذلك دعت الرسل ؛ نوح فمن دونه إلى محمد صلى الله عليه وسلم . ( وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ ) أى الكتاب ؛ أى أوحينا إليهم خبر ما كان قبلهم ( وَالْمِيزَانَ ) قال ابن زيد : هو ما يوزن به ويتعامل ( لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ) أى بالعدل في معاملاتهم . وقوله : « بِالْقِسْطِ » يدل على أنه أراد الميزان المعروف . وقال قوم : أراد به العدل . قال القشيري : وإذا حملناه على الميزان المعروف ، فالمعنى أنزلنا الكتاب ووضعنا الميزان فهو من باب :

\* عَلَّقَهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا \*

ويدل على هذا قوله تعالى : « وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ » ثم قال : « وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ » وقد مضى القول فيه . ( وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ ) روى عمر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله أنزل أربع بركات من السماء إلى الأرض الحديد



والنار والماء والملح . وروى عكرمة عن ابن عباس قال : ثلاثة أشياء نزلت مع آدم عليه السلام ، الحجر الأسود وكان أشد بياضا من الثلج وعصا موسى وكانت من آس الجنة ، طولها عشرة أذرع مع طول موسى ، والحديد أنزل معه ثلاثة أشياء السندان والكلبتان والميقعة وهي المطرقة . ذكره الماوردي . وقال الثعلبي : قال ابن عباس نزل آدم من الجنة ومعه من الحديد خمسة أشياء من آلة الحدادين ؛ السندان ، والكلبتان ، والميقعة ، والمطرقة ، والإبرة . وحكاه القشيري قال : والميقعة ما يحد به ؛ يقال وقعت الحديد أقعها أى أعددتها . وفي الصحاح : والميقعة الموضع الذى يالفه البازي فيقع عليه ، وخشبة القصار التى يدق عليها والمطرقة والمسن الطويل . وروى أن الحديد أنزل فى يوم الثلاثاء . « فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ » أى لإهراق الدماء . ولذلك نهى عن الفصد والحجامة فى يوم الثلاثاء ؛ لأنه يوم جرى فيه الدم . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « فى يوم الثلاثاء ساعة لا يرقا فيها الدم » . وقيل : « أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ » أى أنشأناه وخلقناه ؛ كقوله تعالى : « وَأَنْزَلْ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ » وهذا قول الحسن . فيكون من الأرض غير منزل من السماء . وقال أهل المعانى : أى أخرج الحديد من المعادن وعلمهم صنعته بوجيه . « فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ » يعنى السلاح والكراع والجنّة . وقيل : أى فيه من خشية القتل خوف شديد . ( وَمَنْافِعُ لِلنَّاسِ ) قال مجاهد : يعنى جنة . وقيل : يعنى انتفاع الناس بالماعون من الحديد ، مثل السكين والفأس والإبرة ونحوه . ( وَلَيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ ) أى أنزل الحديد ليعلم من ينصره . وقيل : هو عطف على قوله تعالى : « لَيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ » أى أرسلنا رسلنا وأنزلنا معهم الكتاب ، وهذه الأشياء ؛ ليتعامل الناس بالحق ، « وَلَيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ » وليرى الله من ينصر دينه ( وَ ) ينصر ( رُسُلَهُ بِالْغَيْبِ ) قال ابن عباس : ينصرونهم لا يكذبونهم ، ويؤمنون بهم « بِالْغَيْبِ » أى وهم لا يرونهم . ( إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ) « قَوِيٌّ » فى أخذه « عَزِيزٌ » أى منيع غالب . وقد تقدم . وقيل : « بِالْغَيْبِ » بالإخلاص .

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ ) فصل ما أجمل من إرسال الرسل بالكتب ، وأخبر أنه أرسل نوحا وإبراهيم وجعل النبوة في نسلهما . ( وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ ) أى جعلنا بعض ذريتهما الأنبياء ، وبعضهم أمما يتلون الكتب المنزلة من السماء ، التوراة والإنجيل والزيور والفرقان . وقال ابن عباس : الكتاب الخط بالقلم ( فَمِنْهُمْ ) أى من أئمة بإبراهيم ونوح ( مُهْتَدٍ ) . وقيل : « فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ » أى من ذريتهما مهتدون . ( وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ) كفرون خارجون عن الطاعة .

قوله تعالى : ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِم بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهَابَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٧٧﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( ثُمَّ قَفَّيْنَا ) أى أتبعنا ( عَلَىٰ آثَرِهِمْ ) أى على آثار الذرية . وقيل : على آثار نوح وإبراهيم ( بِرُسُلِنَا ) موسى وإلياس وداود وسليمان ويونس وغيرهم ( وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ) فهو من ذرية إبراهيم من جهة أمه ( وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ ) وهو الكتاب المنزل عليه . وتقدم اشتقاقه في أول سورة « آل عمران » .

الثانية - قوله تعالى : ( وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ ) على دينه يعنى الحوارين واتباعهم ( رَأْفَةً وَرَحْمَةً ) أى مودة فكان يواد بعضهم بعضا . وقيل : هذا إشارة إلى أنهم أمروا في الإنجيل بالصلح وترك إيذاء الناس وألأن الله قلوبهم لذلك ، بخلاف اليهود الذين قست قلوبهم وحرفوا الكلم عن مواضعه . والرأفة اللين ، والرحمة الشفقة . وقيل : الرأفة



تخفيف الكُلِّ والرحمة تحمل الثقل . وقيل : الرأفة أشد الرحمة . وتم الكلام . ثم قال :  
 ( وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا ) أى من قبل أنفسهم . والأحسن أن تكون الرهبانية منصوبة  
 بإضمار فعل ؛ قال أبو علي : وأبتدعوها رهبانية ابتدعوها . وقال الزجاج : أى ابتدعوها  
 رهبانية كما تقول رأيت زيدا وعمرا كلمت . وقيل : إنه معطوف على الرأفة والرحمة ؛  
 والمعنى على هذا أن الله تعالى أعطاهم إياها فغيروا وأبتدعوا فيها . قال الماوردي : وفيها  
 قراءتان ؛ إحداهما بفتح الراء وهى الخوف من الرهب ، الثانية بضم الراء وهى منسوبة  
 إلى الرهبان كالرُضوانية من الرُضوان ؛ وذلك لأنهم حملوا أنفسهم على المشقات فى الامتناع  
 من المطعم والمشرب والنكاح والتعلق بالكهوف والصوامع ؛ وذلك أن ملوكهم غيروا وبدلوا  
 وبقى نفر قليل فترهبوا وتبتلوا . قال الضحاك : إن ملوكا بعد عيسى عليه السلام ارتكبوا المحارم  
 ثلثمائة سنة ، فأنكرها عليهم من كان بقى على منهاج عيسى فقتلوهم ، فقال قوم بقوا بعدهم :  
 نحن إذا نهيناكم قتلونا فليس يسعنا المقام بينهم ، فأعتزلوا الناس وأتخذوا الصوامع . وقال  
 قتادة . الرهبانية التى ابتدعوها رفض النساء وأتخذ الصوامع . وفى خبر مرفوع : " هى لحوقهم  
 بالبرارى والحيال " . ( مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ ) أى ما فرضناها عليهم ولا أمرناهم بها ؛ قاله ابن  
 زيد . وقوله تعالى : ( إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ ) أى ما أمرناهم إلا بما يرضى الله ؛ قاله ابن  
 مسلم . وقال الزجاج : « مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ » معناه لم نكتب عليهم شيئا البتة . ويكون  
 « ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ » بدلا من الهاء والألف فى « كَتَبْنَاهَا » والمعنى : ما كتبنا عليهم إلا ابتغاء  
 رضوان الله . وقيل : « إِلَّا ابْتِغَاءَ » الاستثناء منقطع ، والتقدير ما كتبناها عليهم لكن ابتدعوها  
 ابتغاء رضوان الله . ( فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا ) أى فما قاموا بها حق القيام . وهذا خصوص ؛  
 لأن الذين لم يرعوها بعض القوم ، وإنما تسببوا بالترهب إلى طلب الرياسة على الناس وأكل  
 أموالهم ؛ كما قال تعالى : « يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَآكُلُونَ أُمُالَ  
 النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ » وهذا فى قوم آذاهم الترهب إلى طلب الرياسة  
 فى آخر الأمر . وروى سفيان الثورى عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس  
 فى قوله تعالى : « وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا » قال : كانت ملوك بعد عيسى بدلوا التوراة والإنجيل

وكان فيهم مؤمنون يقرعون التوراة والإنجيل ويدعون إلى دين الله تعالى ، فقال أناس للمكهنين لو قتلت هذه الطائفة . فقال المؤمنون : نحن نكفيكم أنفسنا . فطائفة قالت : آبنوا لنا أسطوانة أرفعونا فيها ، وأعطونا شيئا نرفع به طعامنا وشرابنا ولا نرد عليكم . وقالت طائفة : دعونا نهم في الأرض ونسبح ، ونشرب كما تشرب الوحوش في البرية ، فإذا قدرتم علينا فاقتلونا ، وطائفة قالت : آبنوا لنا دورا في القياقي ونحفر الآبار ونحترث البقول فلا ترونا . وليس أحد من هؤلاء إلا وله حميم منهم ففعلوا ، فمضى أولئك على منهاج عيسى ، وخلف قوم من بعدهم ممن قد غير الكتاب فقالوا : نسبح ونتعبد كما تعبد أولئك ، وهم على شركهم لا علم لهم بإيمان من تقدم من الذين اقتدوا بهم . فذلك قوله تعالى : « وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ » الآية . يقول : ابتدعها هؤلاء الصالحون « فَاَرْعَوْهَا » المتأخرون « حَقَّ رِعَايَتِهَا » ( فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ ) يعني الذين ابتدعوها أولا ورعوها ( وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ) يعني المتأخرين ، فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم ولم يبق منهم إلا قليل جاءوا ، من الكهوف والصوامع والغيران فأمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم .

الثالثة — وهذه الآية دالة على أن كل محدثة بدعة ، فينبغي لمن ابتدع خيرا أن يدوم عليه ، ولا يعدل عنه إلى ضده فيدخل في الآية . وعن أبي أمامة الباهلي — وأسمه صدق بن عجلان — قال : أحدثتم قيام رمضان ولم يكتب عليكم ، إنما كتب عليكم الصيام ، فدوموا على القيام إذ فعلتموه ولا تتركوه ، فإن ناسا من بني إسرائيل ابتدعوا بدعا لم يكتبها الله عليهم ابتغوا بها رضوان الله فما رعوها حق رعايتها ، فعابهم الله بتركها فقال : « وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا » .

الرابعة — وفي الآية دليل على العزلة عن الناس في الصوامع والبيوت ، وذلك مندوب إليه عند فساد الزمان وتغير الأصدقاء والإخوان . وقد مضى بيان هذا في سورة « الكهف »<sup>(١)</sup> مستوفى والحمد لله . وفي مسند أحمد بن حنبل من حديث أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال :

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٦٠ فابعدا طبعة أول أرثانية .



خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية من سراياه فقال : مر رجل بفار فيه شيء  
 من ماء ، فحدث نفسه بأن يقيم في ذلك الفار ، فيقوته ما كان فيه من ماء ويصيب ما حوله من  
 البقل ويتخلى عن الدنيا . قال : لو أني أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فإن  
 أذن لي فعلت وإلا لم أفعل ، فأثاه فقال : يا نبي الله ! إني مررت بفار فيه ما يقوتني من  
 الماء والبقل ، فحدثتني نفسي بأن أقيم فيه وأتخلى من الدنيا . قال فقال النبي صلى الله عليه  
 وسلم : " إني لم أبعث باليهودية ولا بالنصرانية ولكني بعثت بالحنيفية السمعة والذي نفس  
 محمد بيده لغدوة أو روحة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ولمقام أحدكم في الصف الأول  
 خير من صلاته ستين سنة " . وروى الكوفيون عن ابن مسعود ، قال قال لي رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم : " هل تدري أي الناس أعلم " قال قلت : الله ورسوله أعلم . قال : " أعلم  
 الناس أبصرهم بالحق إذا اختلف الناس فيه وإن كان مقصرا في العمل وإن كان يزحف على  
 آسته هل تدري من أين آتخذ بنو إسرائيل الرهبانية ظهرت عليهم الجبابة بعد عيسى يعملون  
 بمعاصي الله فغضب أهل الإيمان فقاتلوهم فهزم أهل الإيمان ثلاث مرات فلم يبق منهم  
 إلا القليل فقالوا إن أفنونا فلم يبق للدين أحد يدعوا إليه فتعالوا تفرق في الأرض إلى أن  
 يبعث الله النبي الأمي الذي وعدنا عيسى — يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم — فتفرقوا  
 في غيران الجبال وأحدثوا رهبانية فمنهم من تمسك بدينه ومنهم من كفر — ويلا « وَرَهْبَانِيَّة »  
 الآية — أتدري ما رهبانية أمي الهجرة والجهاد والصوم والصلاة والنج والعمرة والتكبير على  
 التلاع يابن مسعود اختلف من كان قبلكم من اليهود على إحدى وسبعين فرقة ففجأ منهم فرقة  
 وهلك سائرهما واختلف من كان من قبلكم من النصارى على اثنين وسبعين فرقة ففجأ منهم ثلاثة  
 وهلك سائرهما فرقة وازت الملوك وقتلتهم على دين الله ودين عيسى — عليه السلام — حتى  
 قتلوا وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازاة الملوك أقاموا بين ظهرائي قومهم فدعواهم إلى دين الله  
 ودين عيسى بن مريم فأخذتهم الملوك وقتلتهم وقطعتهم بالمنشير وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازاة  
 الملوك ولا بأن يقيموا بين ظهرائي قومهم فيدعواهم إلى دين الله ودين عيسى بن مريم فساحوا  
 في الجبال وترهبوا فيها وهي التي قال الله تعالى فيهم « وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا » — الآية — فمن

آمن بي وأتبعني وصدقتي فقد رعاها حق رعايتها ومن لم يؤمن بي فأولئك هم الفاسقون «  
يعني الذين تهودوا وتنصروا . وقيل : هؤلاء الذين أدركوا محمدا صلى الله عليه وسلم فلم يؤمنوا به  
فأولئك هم الفاسقون . وفي الآية تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أي إن الأولين أصروا على  
الكفر أيضا فلا تعجب من أهل عصرك إن أصروا على الكفر . والله أعلم .

قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَءَامِنُوا بِرَسُولِهِ  
يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ**  
**وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ** ﴿٢٨﴾ **لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ**  
**مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ**  
**الْعَظِيمِ** ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : **( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا )** أي آمنوا بموسى وعيسى **( اتَّقُوا اللَّهَ وَءَامِنُوا بِرَسُولِهِ )**  
بمحمد صلى الله عليه وسلم **( يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ )** أي مثلين من الأجر على إيمانكم بعيسى  
ومحمد صلى الله عليه وسلم ، وهذا مثل قوله تعالى : **« أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا »**  
وقد تقدم القول فيه . والكفل الحظ والنصيب وقد مضى في « النساء » وهو في الأصل  
كساء يكتفل به الراكب فيحفظه من السقوط ؛ قاله ابن جريج . ونحوه قال الأزهري ؛  
قال : اشتقاقه من الكساء الذي يحويه راكب البعير على سنامه إذا ارتدفه لئلا يسقط ؛ فتأويله  
يؤتكم نصيبين يحفظانكم من هلكة المعاصي كما يحفظ الكفل الراكب . وقال أبو موسى  
الأشعري : « كِفْلَيْنِ » ضعفين بلسان الحبشة . وعن ابن زيد : « كِفْلَيْنِ » أجر الدنيا  
والآخرة . وقيل : لما نزلت **« أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا »** آفتخر مؤمنو أهل

(١) راجع ج ١٣ ص ٢٩٧ فابعدا طبعة أولى أوثانية .

(٢) راجع ج ٤ ص ٢٩٥ فابعدا طبعة أولى أوثانية .



الكتاب على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فترلت هذه الآية . وقد استدل بعض العلماء بهذه الآية على أن الحسنة إنما لها من الأجر مثل واحد ؛ فقال : الحسنة اسم عام ينطلق على كل نوع من الإيمان ، وينطلق على عمومها ، فإذا انطلقت الحسنة على نوع واحد فليس له عليها من الثواب إلا مثل واحد . وإن انطلقت على حسنة تشتمل على نوعين كان الثواب عليها مثليين ؛ بدليل هذه الآية فإنه قال : « كَفَلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ » والكفل النصيب كالمثل ، بفعل لمن أتقى الله وآمن برسوله نصيبين ؛ نصيبا لتقوى الله ونصيبا لإيمانه برسوله . فدل على أن الحسنة التي جعل لها عشر هي التي جمعت عشرة أنواع من الحسنات ، وهو الإيمان الذي جمع الله تعالى في صفته عشرة أنواع ؛ لقوله تعالى : « إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ » الآية بكاملها . فكانت هذه الأنواع العشرة التي هي ثوابها أمثالها فيكون لكل نوع منها مثل . وهذا تأويل فاسد ؛ لخروجه عن عموم الظاهر ؛ في قوله تعالى : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ امْتِثَالِهَا » بما لا يحتمله تخصيص العموم ؛ لأن ما جمع عشر حسنات فليس يُجزى عن كل حسنة إلا بمثلها . وبطل أن يكون جزاء الحسنة عشر أمثالها والأخبار دالة عليه . وقد تقدم ذكرها . ولو كان كما ذكر لما كان بين الحسنة والسيئة فرق . ( وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا ) أى بيانا وهدى ؛ عن مجاهد . وقال ابن عباس : هو القرآن . وقيل : ضياء ( تَمْشُونَ بِهِ ) في الآخرة على الصراط ، وفي القيامة إلى الجنة . وقيل تمشون به في الناس تدعونهم إلى الإسلام فتكونون رؤساء في دين الإسلام لا تزول عنكم رياسة كنتم فيها . وذلك أنهم خافوا أن تزول رياستهم لو آمنوا بمحمد عليه السلام . وإنما كان يفوتهم أخذ رشوة يسيرة من الضعفة بتحريف أحكام الله ، لا الرياسة الحقيقية في الدين . ( وَيَغْفِرَ لَكُمْ ) ذنوبكم ( وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ) .

قوله تعالى : ( لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ ) أى ليعلم و « أن لا » صلة زائدة مؤكدة ؛ قاله الأخفش . وقال الفراء : معناه لأن يعلم و « لا » صلة زائدة في كل كلام دخل عليه

جحد . قال قتادة : حسد أهل الكتاب المسلمين فزلت « لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ » أى لأن يعلم أهل الكتاب أنهم ( لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ ) . وقال مجاهد : قالت اليهود يوشك أن يخرج منا نبي يقطع الأيدي والأرجل ، فلما خرج من العرب كفروا فزلت « لَيْلًا يَعْلَمُ » أى يعلم أهل الكتاب « أَنَّ لَا يَقْدِرُونَ » أى أنهم لا يقدرُونَ ، كقوله تعالى : « أَنَّ لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا » . وعن الحسن : « لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ » وروى ذلك عن ابن مجاهد . وروى قطرب بكسر اللام وإسكان الياء . وفتح لام الجر لغة معروفة . ووجه إسكان الياء أن همزة « أَنَّ » حذفت فصارت « لَنْ » فادغمت النون في اللام فصار « لَلَا » فلما اجتمعت اللامات أبدلت الوسطى منها ياء ، كما قالوا : فى أَمَا أَيْمًا . وكذلك القول فى قراءة من قرأ « لَيْلًا » بكسر اللام إلا أنه أبى اللام على اللغة المشهورة فيها فهو أقوى من هذه الجهة . وعن ابن مسعود « لَيْكَلًا يَعْلَمُ » وعن حِطَّان بن عبد الله « لِأَنَّ يَعْلَمُ » وعن عكرمة « لِيَعْلَمُ » وهو خلاف المرسوم . « مِنْ فَضْلِ اللَّهِ » قيل : الإسلام . وقيل : الثواب . وقال الكلبي : من رزق الله . وقيل : نعم الله التى لا تحصى . « وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ » ليس بأيديهم فيصرفون النبوة عن محمد صلى الله عليه وسلم إلى من يحبون . وقيل : « وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ » أى هو له ( يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ) . وفى البخارى : حدثنا الحكم بن نافع ، قال حدثنا شعيب عن الزهري ، قال أخبرني سالم بن عبد الله ، أن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو قائم على المنبر : « إِنَّمَا بَقَاؤُكُمْ فِيَّ مَا سَلَفَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ كَمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ أُعْطِيَ أَهْلَ التَّوْرَةِ التَّوْرَةُ فَعَمَلُوا بِهَا حَتَّى آتَتْ صَفَ النَّهَارِ ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا ثُمَّ أُعْطِيَ أَهْلَ الْإِنْجِيلِ الْإِنْجِيلَ فَعَمَلُوا بِهِ حَتَّى صَلَاةِ الْعَصْرِ ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا ثُمَّ أُعْطِيَ الْقُرْآنَ فَعَمِلْتُمْ بِهِ حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ فَأَعْطَيْتُمْ قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ قَالَ أَهْلُ التَّوْرَةِ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَقْلُ عَمَلًا وَأَكْثَرُ أَجْرًا قَالَ هَلْ

(١) مثل ليل آسم المرأة ورفع الفعل بعدها .

(٢) روى قطرب عن الحسن أيضا كما فى السمين وغيره ، فتكون الحسن قراءتان فتح اللام وكسرها مع إسكان



ظلمتكم من أجركم من شيء قالوا لا فقال فذلك فضلي أوتيه من أشياء في رواية : " ففضبت اليهود والنصارى وقالوا ربنا " الحديث . ( وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ) . تم تفسير سورة « الحديد » والحمد لله .

## تفسير سورة المجادلة

وهي اثنتان وعشرون آية

مدنية في قول الجميع . إلا رواية عن عطاء : أن العشر الأول منها مدني وباقها مكّي . وقال الكلبي : نزل جميعها بالمدينة غير قوله تعالى : « مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ » نزلت بمكة .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ  
وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرُكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿١﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ( قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ )  
التي أشتكى إلى الله هي خولة بنت ثعلبة . وقيل بنت حكيم . وقيل اسمها جميلة . وخولة  
أصح ؛ وزوجها أوس بن الصامت أخو عبادة بن الصامت ، وقد مر بها عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه في خلافته والناس معه على حمار فاستوقفته طويلا ووعظته وقالت : يا عمر  
قد كنت تدعى عميرا ، ثم قيل لك عمر ، ثم قيل لك أمير المؤمنين ؛ فأتق الله يا عمر ؛ فإنه  
من أيقن بالموت خاف الفوت ، ومن أيقن بالحساب خاف العذاب . وهو واقف يسمع  
كلامها ؛ فقيل له : يا أمير المؤمنين أتقف لهذه المعجزة هذا الوقوف ؟ فقال ؛ والله لو حسنتي  
من أول النهار إلى آخره لا زلت إلا للصلاة المكتوبة ، أتدرون من هذه المعجزة ؟ هي خولة

بنت ثعلبة سمع الله قولها من فوق سبع سموات ، أسمع رب العالمين قولها ولا يسمعه عمر ؟  
وقالت عائشة رضي الله عنها : تبارك الذي وسع سمعه كل شيء إني لأسمع كلام خولة بنت  
ثعلبة ويخفى عليّ بعضه ، وهي تشتكي زوجها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهي تقول :  
يا رسول الله ! أكل شبابي ونثرت له بطني ، حتى إذا كبر سني وأتقطع ولدي ظاهر مني ؛  
اللهم إني أشكو إليك ! فما برحت حتى نزل جبريل بهذه الآية : « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي  
تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ » أخرجه ابن ماجه في السنن . والذي في البخاري من هذا  
عن عائشة قالت : الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات ، لقد جاءت المجادلة تشكو إلى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ، وأنا في ناحية البيت ما أسمع ما تقول ، فأنزل الله عز وجل :  
« قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا » . وقال الماوردي : هي خولة بنت ثعلبة ،  
وقيل : بنت خويلد . وليس هذا يختلف ؛ لأن أحدهما أبوها والآخر جدّها فنسبت إلى  
كل واحد منهما . وزوجها أوس بن الصامت أخو عبادة بن الصامت . وقال الثعلبي قال ابن  
عباس : هي خولة بنت خويلد الخزرجية ، كانت تحت أوس بن الصامت أخو عبادة بن  
الصامت ، وكانت حسنة الجسم ؛ فرآها زوجها ساجدة فنظر عجيزتها فأعجبه أمرها ، فلما  
أنصرفت أرادها فأبت فغضب عليها <sup>(١)</sup> قال عروة : وكان أمراء به لم <sup>(٢)</sup> فأصابه بعض لممه  
فقال لها : أنت عليّ كظهر أمي . وكان الإيلاء والظهار من الطلاق في الجاهلية ، فسالت  
النبي صلى الله عليه وسلم فقال لها : « حرمت عليه » فقالت : والله ما ذكر طلاقاً ، ثم قالت :  
أشكو إلى الله فاقني ووحّدني ووحشتني وفراق زوجي وابن عمي وقد نفضت له بطني ، فقال :  
« حرمت عليه » فما زالت تراجعته ويراجعها حتى نزلت عليه الآية . وروى الحسن : أنها  
قالت : يا رسول الله ! قد نسخ الله سنن الجاهلية وإن زوجي ظاهر مني ؛ فقال رسول الله  
عليه وسلم : « ما أوحى إليّ في هذا شيء » فقالت يا رسول الله : أوحى إليك في كل شيء  
وطوى عنك هذا ؟ ! فقال : « هو ما قلت لك » فقالت : إلى الله أشكو لا إلى رسوله .

(١) عروة هو روى حديث عائشة المتقدم .

(٢) لم طريق من الجنون لم بالإنعاش أي بهتريه .



وزوجها أوس بن الصامت ، وأختلفوا في نسبها ، قال بعضهم : هي أنصارية وهي بنت ثعلبة ، وقال بعضهم : هي بنت دليج ، وقيل : هي بنت خويلد ، وقال بعضهم : هي بنت الصامت ، وقال بعضهم : هي أمة كانت لعبد الله بن أبي ، وهي التي أنزل الله فيها « وَلَا تُكْرِهُوا قَبَائِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْتُمْ تَحَصُّنًا » لأنه كان يكرها على الزنى . وقيل : هي بنت حكيم . قال النحاس : وهذا ليس بمتناقض يجوز أن تنسب مرة إلى أبيها ، ومرة إلى أمها ، ومرة إلى جدّها ، ويجوز أن تكون أمة كانت لعبد الله بن أبي فقل لها أنصارية بالولاء ؛ لأنه كان في عداد الأنصار وإن كان من المنافقين .

الثانية - قرئ « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ » بالأدغام و « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ » بالإظهار . والأصل في السماع إدراك المسموعات ، وهو اختيار الشيخ أبي الحسن . وقال ابن فورك : الصحيح أنه إدراك المسموع . وقال الحاكم أبو عبد الله في معنى السميع : إنه المدرك للأصوات التي يدركها المخلوقون بأذانهم من غير أن يكون له أذن ، وذلك راجع إلى أن الأصوات لا تخفى عليه ، وإن كان غير موصوف بالحس المركب في الأذن ؛ كالأصم من الناس لما لم تكن له هذه الحاسة لم يكن أهلاً لإدراك الصوت . والسمع والبصر صفتان كالعلم والقدرة والحياة والإرادة ، فهما من صفات الذات لم يزل الخالق سبحانه وتعالى متصفا بهما . وشكى واشتكى بمعنى واحد . وقرئ « تُحَاوِرُكَ » أي تراجعك الكلام و « تُجَادِلُكَ » أي تسائلك .

قوله تعالى : الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِّنْ نِّسَائِهِمْ مِمَّا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ  
إِنَّ أُمَّهَاتِهِمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا  
وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُؤٌ غَفُورٌ ﴿٢﴾

فأنزل الله : « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ » الآية . وروى الدارقطني من حديث قتادة أن أنس بن مالك حدثه قال : إن أوس بن الصامت ظاهر من أمراته خويلة بنت ثعلبة فشكت ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : ظاهر حين كبرت سني ورق عظمي . فأنزل الله تعالى آية الظهار ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأوس : « أعتق رقبة » قال : مالي بذلك يدان . قال : « فصم شهرين متتابعين » قال : أما إني إذا أخطأتني أن آكل في يوم ثلاث مرات يكل بصرى . قال : « فاطعم ستين مسكينا » قال : ما أجد إلا أن تعينني منك بعون وصلة . قال : فأعانه رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمسة عشر صاعا حتى جمع الله له . ( إِنْ اللَّهَ سَمِعَ بِصِيرٍ ) قال : فكانوا يرون أن عنده مثلها وذلك لستين مسكينا . وفي الترمذي وسنن ابن ماجه : أن سلمة ابن صخر البياضي ظاهر من أمراته ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : « أعتق رقبة » قال : فضربت صفحة عنق بيدي . فقلت : لا والذي بعثك بالحق ما أصبحت أملك غيرها . قال : « فصم شهرين » فقلت : يا رسول الله ! وهل أصابني ما أصابني إلا في الصيام . قال : « فاطعم ستين مسكينا » الحديث . وذكر ابن العربي في أحكامه : روى أن خولة بنت دليج ظاهر منها زوجها ، فأتت النبي صلى الله عليه وسلم فسأته عن ذلك ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « قد حرمت عليه » فقالت : أشكو إلى الله حاجتي . [ ثم عادت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حرمت عليه » فقالت : إلى الله أشكو حاجتي إليه ]<sup>(١)</sup> وعائشة تغسل شق رأسه الأيمن ، ثم تحولت إلى الشق الآخر وقد نزل عليه الوحي ، فذهبت أن تعيد ، فقالت عائشة : أمسكتي فإنه قد نزل الوحي . فلما نزل القرآن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزوجها : « أعتق رقبة » قال : لا أجد . قال : « صم شهرين متتابعين » قال : إن لم آكل في اليوم ثلاث مرات خفت أن يعشو بصرى . قال : « فاطعم ستين مسكينا . قال : فأعني . فأعانه بشيء . قال أبو جعفر النحاس : أهل التفسير على أنها خولة

(١) الزيادة من الأحكام لابن العربي -



فيه ثلاث وعشرون مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ( الَّذِينَ يَظْهَرُونَ<sup>(١)</sup> ) قرأ ابن عامر وحمة والكسائي وخلف « يَظْهَرُونَ » بفتح الياء وتشديد الظاء وألف . وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب « يَظْهَرُونَ » بحذف الألف وتشديد الهاء والظاء وفتح الياء . وقرأ أبو العالية وعاصم ويزيد ابن حبيش « يَظْهَرُونَ » بضم الياء وتخفيف الظاء وألف وكسر الهاء . وقد تقدم هذا في « الأحزاب »<sup>(٢)</sup> . وفي قراءة أبي « يَظْهَرُونَ » وهي معنى قراءة ابن عامر وحمة . وذكر الظهر كناية عن معنى الركوب ، والآدمية إنما يركب بطنها ولكن كنى عنه بالظهر ؛ لأن ما يركب من غير الآدميات فأنما يركب ظهره ، فكنى بالظهر عن الركوب . ويقال : نزل من أمراته أى طلقها كأنه نزل عن مركوب . ومعنى أنت على كظهر أمى أى أنت على محزمة لا يحمل لي ركوبك .

الثانية - حقيقة الظهار تشبيه ظهر بظهر ، والموجب للحكم منه تشبيه ظهر محل بظهر محرم ؛ ولهذا أجمع الفقهاء على أن من قال لزوجته : أنت على كظهر أمى أنه مظاهر . وأكثرهم على أنه إن قال لها : أنت على كظهر أبتى أو أختى أو غير ذلك من ذوات المحارم أنه مظاهر . وهو مذهب مالك وأبي حنيفة وغيرهما . واختلف فيه عن الشافعي رضي الله عنه ؛ فروى عنه نحو قول مالك ؛ لأنه شبه أمراته بظهر محرم عليه مؤبد كالأم . وروى عنه أبو ثور : أن الظهار لا يكون إلا بالأم وحدها . وهو مذهب قتادة والشعبي . والأول قول الحسن والنخعي والزهرى والأوزاعي والثوري .

الثالثة - أصل الظهار أن يقول الرجل لامرأته : أنت على كظهر أمى . وإنما ذكر الله الظهر كناية عن البطن وسترا . فإن قال : أنت على كأمى ولم يذكر الظهر ، أو قال : أنت على مثل أمى ؛ فإن أراد الظهار فله نيته ، وإن أراد الطلاق كان مطلقا البتة عند مالك ،

(١) نسخ الأصل على « يظهرون » وهي قراءة نافع التي سيذكرها المؤلف .

(٢) آية الظهار في ج ١٤ ص ١١٨ ولم يذكر هناك شيئا بل أحال الكلام على هذه السورة .

وإن لم تكن له نية في طلاق ولاظهار كان مظاهرا . ولا ينصرف صريح الظهار بالنية إلى الطلاق ؛ كما لا ينصرف صريح الطلاق وكنايته المعروفة له إلى الظهار ، وكناية الظهار خاصة تنصرف بالنية إلى الطلاق البت .

الرابعة - ألقاظ الظهار ضربان : صريح وكناية ؛ فالصريح أنت على كظهر أمي ، وأنت عندي وأنت مني وأنت معي كظهر أمي . وكذلك أنت على كطن أمي أو كراسها أو فرجها أو نحوه ، وكذلك فرجك أو رأسك أو ظهرك أو بطنك أو رجلك على كظهر أمي فهو مظاهر ؛ مثل قوله : يدك أو رجلك أو رأسك أو فرجك طاق تطلق عليه . وقال الشافعي في أحد قوله : لا يكون ظهرا . وهذا ضعيف منه ؛ لأنه قد وافقنا على أنه يصح إضافة الطلاق إليه خاصة حقيقة خلافا لأبي حنيفة فصح إضافة الظهار إليه . ومتى شبهها بأمه أو بإحدى جداته من قبل أبيه أو أمه فهو ظهار بلا خلاف . وإن شبهها بغيرهن من ذوات المحارم التي لا تحل له بحال كالبنات والأخت والعمة والخالة كان مظاهرا عند أكثر الفقهاء ، وعند الإمام الشافعي رضي الله عنه على الصحيح من المذهب على ما ذكرنا . والكناية أن يقول : أنت على كأمي أو مثل أمي فإنه يعتبر فيه النية . فإن أراد الظهار كان ظهرا ، وإن لم يد الظهار لم يكن مظاهرا عند الشافعي وأبي حنيفة . وقد تقدم مذهب مالك رضي الله عنه في ذلك ؛ والدليل عليه أنه أطلق تشبيه أمراته بأمه فكان ظهرا . أصله إذا ذكر الظهر وهذا قوي فإن معنى اللفظ فيه موجود - واللفظ بمعناه - ولم يلزم حكم الظهر للفظه وإنما ألزمه بمعناه وهو التحريم ؛ قاله ابن العربي .

الخامسة - إذا شبه جملة أهله بعضو من أعضاء أمه كان مظاهرا ؛ خلافا لأبي حنيفة في قوله : إنه إن شبهها بعضو يحل له النظر إليه لم يكن مظاهرا . وهذا لا يصح ؛ لأن النظر إليه على طريق الاستمتاع لا يحل له ، وفيه وقع التشبيه وإياه قصد المظاهر ؛ وقد قال الإمام الشافعي في قول : إنه لا يكون ظهرا إلا في الظهر وحده . وهذا فاسد ؛ لأن كل عضو منها محترم ، فكان التشبيه به ظهرا كالظهر ؛ ولأن المظاهر إنما يقصد تشبيه المحلل بالمحترم فلزم على المعنى .



السادسة — إن شبه أمراته بأجنبية فإن ذكر الظهر كان ظهارة حملا على الأول ، وإن لم يذكر الظهر فآختلف فيه علماءنا ؛ فمنهم من قال : يكون ظهارة ، ومنهم من قال : يكون طلاقا . وقال أبو حنيفة والشافعي : لا يكون شيئا . قال ابن العربي : وهذا فاسد ؛ لأنه شبه محلا من المرأة بمحرم فكان مقيدا بحكمه كالظهر ، والأسماء بمعانيها عندنا ، وعندهم بالفاظها وهذا نقض للأصل منهم .

قلت : الخلاف في الظهار بالأجنبية قوى عند مالك . وأصحابه منهم من لا يرى الظهار إلا بذوات المحارم خاصة ولا يرى الظهار بغيرهن . ومنهم من لا يجعله شيئا . ومنهم من يجعله في الأجنبية طلاقا . وهو عند مالك إذا قال : كظهر أبي أو غلامي أو كظهر زيد أو كظهر أجنبية ظهارة لا يحل له وطؤها في حين يمينه . وقد روى عنه أيضا : أن الظهار بغير ذوات المحارم ليس بشيء ؛ كما قال الكوفي والشافعي . وقال الأوزاعي : لو قال لها أنت على كظهر فلان رجل فهو يمين يكفرها . والله أعلم .

السابعة — إذا قال : أنت على حرام كظهر أمي كان ظهارة ولم يكن طلاقا ؛ لأن قوله : أنت حرام على يحتمل التحريم بالطلاق فهي مطلقة : ويحتمل التحريم بالظهار فلما صرح به كان تفسيرا لأحد الاحتمالين يقضى به فيه .

الثامنة — الظهار لازم في كل زوجة مدخول بها أو غير مدخول بها على أي الأحوال كانت من كل زوج يجوز طلاقه . وكذلك عند مالك من يجوز له وطؤها من إمامته ، إذا ظاهر منهن لزمه الظهار فيهن . وقال أبو حنيفة والشافعي : لا يلزم . قال القاضي أبو بكر ابن العربي : وهي مسألة عسيرة جدا علينا ؛ لأن مالكا يقول : إذا قال لأمنه أنت على حرام لا يلزم . فكيف يبطل فيها صريح التحريم وتصح كتابته . ولكن تدخل الأمة في عموم قوله : « مِنْ نِسَائِهِمْ » لأنه أراد من محلاتهم . والمعنى فيه أنه لفظ يتعلق بالوضع دون رفع العقد فصح في الأمة ؛ أصله الحلف بالله تعالى .

التاسعة - ويلزم الظهار قبل النكاح إذا نكح التي ظاهر منها عند مالك . ولا يلزم عند الشافعي وأبي حنيفة ؛ لقوله تعالى : « مِنْ نِسَائِهِمْ » وهذه ليست من نسائه . وقد مضى أصل هذه المسئلة في سورة « براءة » عند قوله تعالى : « وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ <sup>(١)</sup> » الآية .  
 العاشرة - الذي لا يلزم ظهاره . وبه قال أبو حنيفة . وقال الشافعي : يصح ظهار الذي ؛ ودليلنا قوله تعالى : « مِنْكُمْ » يعني من المسلمين . وهذا يقتضي خروج الذي من الخطاب . فإن قيل : هذا استدلال بدليل الخطاب . قلنا : هو استدلال بالاشتقاق والمعنى ؛ فإن أنكحة الكفار فاسدة مستحقة الفسخ ، فلا يتعلق بها حكم طلاق ولا ظهار ؛ وذلك كقوله تعالى : « وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ » وإذا خلت الأنكحة عن شروط الصحة فهي فاسدة ولا ظهار في النكاح الفاسد بحال .

الحادية عشرة - قوله تعالى : « مِنْكُمْ » يقتضي صحة ظهار العبد خلافا لمن منعه . وحكاة الثعلبي عن مالك ؛ لأنه من جملة المسلمين وأحكام النكاح في حقه ثابتة وإن تعذر عليه العتق والإطعام فإنه قادر على الصيام .

الثانية عشرة - وقال مالك رضي الله عنه : ليس على النساء تظاهر ، وإنما قال الله تعالى : « وَالَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ » ولم يقل اللاتي يظهرن منكن من أزواجهن ، إنما الظهار على الرجال . قال ابن العربي : هكنا روى عن ابن القاسم وسالم ويحيى بن سعيد وربيعة وأبي الزناد . وهو صحيح معنى ؛ لأن الحل والعقد [ والتحليل والتحريم ] في النكاح بيد الرجال ليس بيد المرأة منه شيء وهذا إجماع . قال أبو عمر : ليس على النساء ظهار في قول جمهور العلماء . وقال الحسن بن زياد : هي مظهرة . وقال الثوري وأبو حنيفة ومحمد : ليس ظهار المرأة من الرجل بشيء قبل النكاح كان أو بعده . وقال الشافعي : لا ظهار للمرأة من الرجل . وقال الأوزاعي : إذا قالت المرأة لزوجها ؛ أنت على كظهر أم

(١) راجع ج ٨ ص ٢١٠ فابعدا طبعة أول أو ثانية .

(٢) الزيادة من ابن العربي .



فلانة فهي يمين تكفرها . وكذلك قال إسحق ؛ قال : لا تكون امرأة متظاهرة من رجل ولكن عليها يمين تكفرها . وقال الزهري : أرى أن تكفر كفارة الظهار ولا يحول قولها هذا بينها وبين زوجها أن يصيبها . رواه عنه معمر . وابن جريج عن عطاء قال : حرمت ما أحل الله ، عليها كفارة يمين . وهو قول أبي يوسف . وقال محمد بن الحسن : لا شيء عليها .

الثالثة عشرة — من به لَمَسُ وانتظمت له في بعض الأوقات الكلام إذا ظاهر لزم ظهاره ؛ لما روى في الحديث : أن خولة بنت ثعلبة وكان زوجها أوس بن الصامت وكان به لَمَسٌ فأصابه بعض لَمَمِهِ فظاهر من أمراته .

الرابعة عشرة — من غضب وظاهر من أمراته أو طلق لم يسقط عنه غضبه حكمه . وفي بعض طرق هذا الحديث ، قال يوسف بن عبد الله بن سلام : حدثتني خولة امرأة أوس بن الصامت ، قالت : كان بيني وبينه شيء ، فقال : أنت على كظهر أمي ثم خرج إلى نادى قومه . فقولها : كان بيني وبينه شيء . دليل على منازعة أخرجته فظاهر منها . والغضب لغو لا يرفع حكما ولا يغير شرعا وكذلك السكران . وهي :

الخامسة عشرة — يلزمه حكم الظهار والطلاق في حال سكره إذا عقل قوله ونظم كلامه ؛ لقوله تعالى : « حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ » على ما تقدم في « النساء » <sup>(١)</sup> بيانه . والله أعلم .

السادسة عشرة — ولا يقرب المظاهر أمراته ولا يباشرها ولا يتسلذ منها بشيء حتى يكفر خلافا للشافعي في أحد قولييه ؛ لأن قوله : أنت على كظهر أمي يقتضي تحريم كل استمتاع بلفظه ومعناه ، فإن وطئها قبل أن يكفر ، وهي :

السابعة عشرة — استغفر الله تعالى وأمسك عنها حتى يكفر كفارة واحدة . وقال مجاهد وفيه : عليه كفارتان . روى سعيد عن قتادة ، ومطرف عن رجاء بن حيوة عن قبيصة ابن ذؤيب عن عمرو بن العاص في المظاهر : إذا وطئ قبل أن يكفر عليه كفارتان . ومعمر عن قتادة قال قال قبيصة بن ذؤيب : عليه كفارتان . وروى جماعة من الأئمة منهم ابن ماجه

(١) راجع ج ٥ ص ٢٠٣ طبعة أولى أو ثانية .

والنسائي عن ابن عباس : أن رجلا ظاهرا من أمراته نفسها قبل أن يكفر فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال : "ما حملك على ذلك" فقال : يا رسول الله ! رأيت بياض خلخالها في ضوء القمر فلم أملك نفسي أن وقعت عليها . فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وأمره ألا يقربها حتى يكفر . وروى ابن ماجه والدارقطني عن سليمان بن يسار عن سلمة ابن صحرة أنه ظاهرا في زمان النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم وقع بأمراته قبل أن يكفر ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فأمره أن يكفر تكفيرا واحدا .

الثامنة عشرة - إذا ظاهرا من أربع نسوة في كلمة واحدة ، كقوله : أنتن على كظهر أمي كان مظاهرا من كل واحدة منهن ، ولم يحزله وطء إحداهن وأجزأته كفارة واحدة . وقال الشافعي : تلزمه أربع كفارات . وليس في الآية دليل على شيء من ذلك ؛ لأن لفظ الجمع إنما وقع في عامة المؤمنين والمعول على المعنى . وقد روى الدارقطني عن ابن عباس قال كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول : إذا كان تحت الرجل أربع نسوة فظاهرا منهن يحزیه كفارة واحدة ، فإن ظاهرا من واحدة بعد أخرى لزمه في كل واحدة منهن كفارة . وهذا إجماع .

التاسعة عشرة - فإن قال لأربع نسوة إن تزوجتكن فأتن على كظهر أمي فتزوج إحداهن لم يقربها حتى يكفر ، ثم قد سقط عنه اليمين في سائرهن . وقد قيل : لا يبطأ البواق منهن حتى يكفر . والأول هو المذهب .

الموفية عشرين - وإن قال لامراته : أنت على كظهر أمي وأنت طالق البتة<sup>(١)</sup> ، لزمه الطلاق والظهار معا ، ولم يكفر حتى ينكحها بعد زوج آخر ولا يطاها إذا نكحها حتى يكفر ، فإن قال لها : أنت طالق البتة وأنت على كظهر أمي لزمه الطلاق ولم يلزمه الظهار ؛ لأن المتبوتة لا يلحقها طلاق .

(١) يريد بالبتة هنا الطلاق الثلاث كما يفهم من العبارة بعد وكما في ابن العربي حيث قال : إذا طلقها ثلاثا بعد الظهار ثم عادت إليه بنكاح جديد لم يبطأ حتى يكفر .



الحادية والعشرون — قال بعض العلماء : لا يصح ظهار غير المدخول بها . وقال المزني : لا يصح الظهار من المطلقة الرجعية وهذا ليس بشيء ؛ لأن أحكام الزوجية في الموضعين ثابتة وكما يلحقها الطلاق كذلك يلحقها الظهار قياسا ونظرا . والله أعلم .

الثانية والعشرون — قوله تعالى : ( مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ ) أى ما نساؤهم بأمهاتهم . وقراءة العامة « أُمَّهَاتِهِمْ » بخفض التاء على لغة أهل الحجاز ؛ كقوله تعالى : « مَا هَذَا بَشَرًا » . وقراء أبو معمر والسلمي وغيرهما « أُمَّهَاتُهُمْ » بالرفع على لغة تميم . قال القراء : أهل نجد وبنو تميم يقولون « مَا هَذَا بَشَرٌ » ، و « مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ » بالرفع . ( إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ ) أى ما أمهاتهم إلا الوالدات . وفي المثل : وَلَدِكَ مِنْ دَمِي عَقِيكَ . وقد تقدم القول في اللاتي في « الأحزاب »<sup>(١)</sup> .

الثالثة والعشرون — قوله تعالى : ( وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا ) أى فظيما من القول لا يعرف في الشرع . والزور الكذب ( وَإِنْ اللَّهَ لَعَفَوْ غُفُورٌ ) إذ جعل الكفارة عليهم مغلصة لهم من هذا القول المنكر .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا ذَٰلِكَ تَوْعَظُونَ بِهِ ؕ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٢﴾ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا فَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ فَلِطَعَامٍ مِائَتِينَ مِسْكِينًا ذَٰلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ؕ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٣﴾

(١) ليس في الأحزاب كلام على اللاتي ويبدو أن سقطا رقم في نسخ الأصل التي بأيدينا .

فيه اثنا عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ( وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ) هذا ابتداء والخبر «تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ» وحذف عليهم لدلالة الكلام عليه ؛ أى فعلهم تحرير رقة . وقيل : أى فكفارتهم عن رقبة والمجمع عليه عند العلماء فى الظهار قول الرجل لامرأته : أنت على كظهر أمى . وهو قول المنكر والزور الذى عنى الله بقوله : « وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا » فمن قال هذا القول حرم عليه وطء امرأته . فمن عاد لما قال لزمته كفارة الظهار ؛ لقوله عز وجل : « وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ » وهذا يدل على أن كفارة الظهار لا تلزم بالقول خاصة حتى ينضم إليها العود ، وهذا حرف مشكل اختلف الناس فيه على أقوال سبعة :

الأول - إنه العزم على الوطء وهو مشهور قول العراقيين أبى حنيفة وأصحابه . وروى عن مالك : فإن عزم على وطئها كان عودا ، وإن لم يعزم لم يكن عودا . الثانى - العزم على الإمساك بعد التظاهر منها ؛ قاله مالك . الثالث - العزم عليهما . وهو قول مالك فى موطنه ؛ قال مالك فى قوله الله عز وجل : « وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا » قال سمعت أن تفسير ذلك أن يظاهر الرجل من امرأته ثم يجمع على إصابتها وإمساكها . فإن أجمع على ذلك فقد وجبت عليه الكفارة ، وإن طلقها ولم يجمع بعد تظاهره منها على إمساكها وإصابتها فلا كفارة عليه . قال مالك : وإن تزوجها بعد ذلك لم يمسه حتى يكفر كفارة التظاهر . القول الرابع - إنه الوطء نفسه فإن لم يطأ لم يكن عودا . قاله الحسن ومالك أيضا . الخامس - وقال الإمام الشافعى رضى الله عنه : هو أن يمسه زوجها بعد التظاهر مع القدرة على الطلاق ؛ لأنه لما ظاهر قصد التحريم فإن وصل به الطلاق فقد جرى على خلاف ما ابتدأه من إيقاع التحريم ولا كفارة عليه . وإن أمسك عن الطلاق فقد عاد إلى ما كان عليه فتجب عليه الكفارة . السادس - إن الظهار يوجب تحريما لا يرفعه إلا الكفارة ومعنى العود عند القائلين بهذا أنه لا يستبيح وطأها إلا بكفارة يقدمها ، قاله أبو حنيفة وأصحابه والليث بن سعد . السابع - هو تكرير الظهار بلفظه . وهذا قول أهل الظاهر الناقين للقياس ، قالوا : إذا كرر اللفظ بالظهار فهو العود ، وإن لم يكرر فليس بعود . يسند ذلك إلى بكير بن



الأشجع وأبي العالية وأبي حنيفة أيضا وهو قول الفراء . وقال أبو العالية : وظاهر الآية يشهد له ، لأنه قال : « ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا » أى إلى قول ما قالوا . وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فى قوله عز وجل : « وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا » هو أن يقول لما أنت على كظهر أمى . فإذا قال لها ذلك فليست تحمل له حتى يكفر كفارة الظهار . قال ابن العربي : فأما القول بأنه العود إلى لفظ الظهار فهو باطل قطعا لا يصح عن بكير، وإنما يشبه أن يكون من جهالة داود وأشياعه . وقد رويت قصص المتظاهرين وليس فى ذكر الكفارة عليهم ذكر لعود القول منهم وأيضا فإن المعنى ينقضه ؛ لأن الله تعالى وصفه بأنه منكر من القول وزور، فكيف يقال له إذا أعدت القول المحرم والسبب المحذور وجبت عليك الكفارة، وهذا لا يعقل ؛ ألا ترى أن كل سبب يوجب الكفار لا تشترط فيه الإعادة من قتل ووطء فى صوم أو غيره .

قلت : قوله يشبه أن يكون من جهالة داود وأشياعه حمل منه عليه ، وقد قال بقول داود من ذكرناه عنهم ، وأما قول الشافعى : بأنه ترك الطلاق مع القدرة عليه فينقضه ثلاثة أمور أمهات ، الأول — أنه قال : « ثُمَّ » وهذا بظاهره يقتضى الترانى . الثانى — أن قوله تعالى : « ثُمَّ يَعُودُونَ » يقتضى وجود فعل من جهته ومرور الزمان ليس بفعل منه . الثالث — أن الطلاق الرجعى لا ينافى البقاء على الملك فلم يسقط حكم الظهار كالإبلاء . فإن قيل : فإذا رآها كالأم لم يمسكها إذ لا يصح إمساك الأم بالنكاح . وهذه عمدة أهل ما وراء النهر . قلنا : إذا عزم على خلاف ما قال ورآها خلاف الأم كفر وعاد إلى أهله . وتحقيق هذا القول أن العزم قول نفسى ، وهذا رجل قال قولا أقتضى التحليل وهو النكاح ، وقال قولا أقتضى التحريم وهو الظهار ، ثم عاد لما قال وهو التحليل ، ولا يصح أن يكون منه ابتداء عقد ، لأن العقد باق فلم يبق إلا أنه قول عزم يخالف ما اعتقده وقاله فى نفسه من الظهار الذى أخبر عنه بقوله أنت على كظهر أمى ، وإذا كان ذلك كفر وعاد إلى أهله لقوله « مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا » . وهذا تفسير بالغ [ فى فنه ]<sup>(١)</sup> .

(١) الزيادة من أحكام القرآن لابن العرب .

الثانية - قال بعض أهل التأويل : الآية فيها تقديم وتأخير والمعنى «وَالَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ» إلى ما كانوا عليه من الجماع «فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ» لما قالوا ؛ أى فعلهم تحرير رقبة من أجل ما قالوا ؛ فالجار في قوله «لَمَّا قَالُوا» متعلق بالمحذوف الذى هو خبر الابتداء وهو عليهم . قاله الأخفش . وقال الزجاج : المعنى ثم يعودون إلى إرادة الجماع من أجل ما قالوا . وقيل : المعنى الذين كانوا يظهرون من نسائهم فى الجاهلية ، ثم يعودون لما كانوا قالوه فى الجاهلية فى الإسلام فكفارة من عاد أن يحرر رقبة . الفراء : اللام بمعنى عن والمعنى ثم يرجعون عز ما قالوا ويريدون الوطء . وقال الأخفش : لما قالوا وإلى ما قالوا واحد ، واللام وإلى يتناوبان ؛ قال : «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا» وقال : «فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ» وقال : «يَا رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا» وقال : «وَأَوْحَى إِلَى نُوحٍ» .

الثالثة - قوله تعالى : (فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ) أى فعلية إعتاق رقبة ، يقال : حرره أى جعلته حراً . ثم هذه الرقبة يجب أن تكون كاملة سليمة من كل عيب ، ومن كمالها إسلامها عند مالك والشافعى ؛ كالرقبة فى كفارة القتل . وعند أبى حنيفة وأصحابه تجزى الكافرة ومن فيها شائبة رِقَةٍ كالمكاتبه وغيرها .<sup>(١)</sup>

الرابعة - فإن أعتق نصفى عبدين فلا يجزيه عندنا ولا عند أبى حنيفة . وقال الشافعى : يجزى ؛ لأن نصف العبدین فى معنى العبد الواحد ؛ ولأن الكفارة بالعتق طريقها المال بخاز أن يدخلها التبعض والتجزى كالإطعام ؛ ودليلنا قوله تعالى : «فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ» وهذا الاسم عبارة عن شخص واحد ، وبعض الرقبة ليس برقبة ، وليس ذلك مما يدخله التلفيق ؛ لأن العبادة المتعلقة بالرقبة لا يقوم النصف من رقتين مقامها ؛ أصله إذا اشتراك رجلان فى أمهيتين ؛ ولأنه لو أمر رجلين أن يحبا عنه حجة لم يجز أن يحج عنه واحد منهما نصفها كذلك هنا ؛ ولأنه لو أوصى بأن تشتري رقبة فتعتق عنه لم يجز أن يعتق عنه نصف عبدين ، كذلك فى مستثنتنا وبهذا يبطل دليلهم . والإطعام وغيره لا يجزى فى الكفارة عندنا .

(١) فى بعض الأصول : شعبة رق ، والمعنى واحد .



الخامسة - قوله تعالى : ( مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا ) أى يجامعها فلا يحوز للظاهر الوطء قبل التكفير ، فإن جامعها قبل التكفير أثم وعصى ولا يسقط عنه التكفير . وحكى عن مجاهد : أنه إذا وطئ قبل أن يشرع في التكفير لزمته كفارة أخرى . وعن غيره : أن الكفارة الواجبة بالظهار تسقط عنه ولا يلزمه شيء أصلاً ؛ لأن الله تعالى أوجب الكفارة وأمر بها قبل المسيس ، فإذا أنحرها حتى مس فقد فات وقتها . والصحيح ثبوت الكفارة ؛ لأنه بوطئه ارتكب إثماً فلم يكن ذلك مسقطاً للكفارة ، ويأتى بها قضاء كما لو أنحر الصلاة عن وقتها . وفي حديث أوس بن الصامت لما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بأنه وطئ امرأته أمره بالكفارة . وهذا نص وسواء كانت كفارة بالعتق أو الصوم أو الإطعام . وقال أبو حنيفة : إن كانت كفارته بالإطعام جاز أن يطأ ثم يطعم فأما غير الوطء من القبلة والمباشرة والتلذذ فلا يحرم في قول أكثر العلماء . وقاله الحسن وسفيان وهو الصحيح من مذهب الشافعى . وقيل : وكل ذلك محرم وكل معانى المسيس . وهو قول مالك وأحد قولى الشافعى . وقد تقدم .

السادسة - قوله تعالى : ( ذَلِكُمْ تُوَعِّظُونَ بِهِ ) أى تؤمرون به ( وَأَقْبَهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَيْرٌ ) من التكفير وغيره .

السابعة - من لم يجد الرقبة ولا ثمنها ، أو كان مالكا لها إلا أنه شديد الحاجة إليها فخدمته ، أو كان مالكا لثمنها إلا أنه يحتاج إليه لنفقته ، أو كان له مسكن ليس له غيره ولا يجد شيئاً سواه ، فله أن يصوم عند الشافعى . وقال أبو حنيفة : لا يصوم وعليه عتق ولو كان محتاجاً إلى ذلك . وقال مالك : إذا كان له دار وخدام لزمه العتق فإن عجز عن الرقبة ، وهى :

الثامنة - فعليه صوم شهرين متتابعين . فإن أفطر فى اثنتاهما بغير عذر استأنفهما ، وإن أفطر لعذر من سفر أو مرض ، فليل : يبنى ؛ قاله ابن المسيب والحسن وعطاء بن أبى رباح وعمرو بن دينار والشعبى . وهو أحد قولى الشافعى وهو الصحيح من مذهبه . وقال مالك :

(١) لم يتقدم العود في حديث أوس ، وإنما هو في ظاهر آخر وهو القتال : رأيت خلخالها في ضوء القمر .

انه إذا مرض في صيام كفارة الظهار بنى إذا صح . ومذهب أبي حنيفة رضى الله عنه أنه  
يتدئ . وهو أحد قولى الشافعى .

الثامنة - إذا ابتدأ الصيام ثم وجد الرقبة أتم الصيام وأجزأه عند مالك والشافعى ؛  
لأنه بذلك أمر حين دخل فيه . ويهدم الصوم ويعتق عند أبي حنيفة وأصحابه ؛ قياسا على  
الصغيرة المعتدة بالشهور ترى الدم قبل انعقادها ، فإنها تستأنف الحيض إجماعا من العلماء .  
وإذا ابتدأ سفرا في صيامه فأفطر ، ابتدأ الصيام عند مالك والشافعى وأبي حنيفة ؛ لقوله :  
« مُتَّابِينَ » . ويبنى في قول الحسن البصرى ؛ لأنه عذر وقياسا على رمضان ، فإن تخللها  
زمان لا يحل صومه في الكفارة كالعيدين وشهر رمضان أنقطع .

العاشرة - إذا وطئ المتظاهر في خلال الشهرين نهرا ، بطل الساج في قول الشافعى ،  
وليل فلا يبطل ؛ لأنه ليس محلا للصوم . وقال مالك وأبو حنيفة : يبطل بكل حال  
ووجب عليه ابتداء الكفارة ؛ لقوله تعالى : « مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا » وهذا الشرط عائد إلى  
جملة الشهرين ، وإلى أبعاضهما ، فإذا وطئ قبل انعقادهما فليس هو الصيام المأمور به . فلزمه  
استثنائه ؛ كما لو قال : صل قبل أن تكلم زيدا . فكلم زيدا في الصلاة ، أو قال : صل قبل  
أن تبصر زيدا فأبصره في الصلاة لزمه استثنائها ؛ لأن هذه الصلاة ليست هي الصلاة المأمور  
بها كذلك هذا ؛ والله أعلم .

الحادية عشرة - ومن تطاول مرضه طولا لا يرجى برؤه كان بمنزلة العاجز من كبر ،  
وجازله العدول عن الصيام إلى الإطعام . ولو كان مرضه مما يرجى برؤه واشتدت حاجته  
إلى وطء امرأته كان الاختيار له أن ينتظر البرء حتى يقدر على الصيام . ولو كفر بالإطعام  
ولم ينتظر القدرة على الصيام أجزأه .

الثانية عشرة - ومن تظاهر وهو معسر ثم أيسر لم يحزه الصوم . ومن تظاهر وهو  
موسر ثم أعسر قبل أن يكفر صام . وإنما ينظر إلى حاله يوم يكفر . ولو جامعها في عدمه



وعصره ولم يصب حتى أيسر لزمه العتق . ولو ابتدأ بالصوم ثم أيسر فإن كان مضى من صومته صدر صالح نحو الجمعة وشبهها تمادى . وإن كان اليوم واليومين ونحوهما ترك الصوم وعاد إلى العتق وليس ذلك بواجب عليه . ألا ترى أنه غير واجب على من طرأ الماء عليه وهو قد دخل بالتييم في الصلاة أن يقطع ويتدئ الطهارة عند مالك .

الثالثة عشرة — ولو أعتق رقبتين عن كفارتى ظهار أو قتل أو فطر في رمضان وأشرك بينهما في كل واحدة منهما لم يحزه . وهو بمنزلة من أعتق رقبة واحدة عن كفارتين . وكذلك لو صام عنهما أربعة أشهر حتى يصوم عن كل واحدة منهما شهرين . وقد قيل : إن ذلك يحزیه . ولو ظاهر من أمرائين له فاعتق رقبة عن إحداهما بنفي عينها لم يحز له وطء واحدة منهما حتى يكفر كفارة أخرى . ولو من الكفارة عن إحداهما جاز له أن يطأها . قبل أن يكفر الكفارة عن الأخرى . ولو ظاهر من أربع نسوة فاعتق هنّ ثلاث رقاب ، وصام شهرين ، لم يحزه العتق ولا الصيام ؛ لأنه إنما صام عن كل واحدة خمسة عشر يوما ، فإن كفر هنّ بالإطعام جاز أن يطعم هنّ مائتي مسكين ، وإن لم يفسد فرق بخلاف العتق والصيام ؛ لأن صيام الشهرين لا يفرق والإطعام يفرق .

#### فصل وفيه ست مسائل :

الأولى — ذكر الله عز وجل الكفارة هنا مرتبة ؛ فلا سبيل إلى الصيام إلا عند العجز عن الرقبة ، وكذلك لا سبيل إلى الإطعام إلا عند علم الاستطاعة على الصيام ، فمن لم يطق الصيام وجب عليه إطعام ستين مسكينا لكل مسكين مِئْذَان بِمِثْلِ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وإن أطعم مِثْلًا بِمِثْلِ هِشَام ، وهو مِئْذَانٌ إِلَّا ثَلَاثًا ، أو أطعم مِثْلًا وَنِصْفًا بِمِثْلِ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْزَاءً . قال أبو عمر بن عبد البر : وأفضل ذلك مِئْذَانٌ بِمِثْلِ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ لأن الله عز وجل لم يقل في كفارة الظهار «مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ» فوجب قصد الشبع . قال ابن العربي : وقال مالك في رواية ابن القاسم وابن عبد الحكم مِثْلًا بِمِثْلِ هِشَام وهو الشبع هاهنا ؛ لأن الله تعالى أطلق الطعام ولم يذكر الوسط . وقال في رواية أشهب : مِئْذَانٌ بِمِثْلِ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ إِلَيَّ . وكذلك قال عنه ابن القاسم أيضا .

قلت : وهي رواية ابن وهب ومطرف عن مالك : أنه يعطى مدين لكل مسكين بمدة النبي صلى الله عليه وسلم . وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه . ومذهب الشافعي وغيره مدة واحد لكل مسكين لا يلزمه أكثر من ذلك ؛ لأنه يكفر بالإطعام ولم يلزمه صرف زيادة على المد ؛ أصله كفارة الإفطار واليمين . ودليلنا قوله تعالى : « فَأَطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا » وإطلاق الإطعام يتناول الشبع ، وذلك لا يحصل بالعادة بمدة واحد إلا بزيادة عليه . وكذلك قال أشهب : قلت لمالك أينختلف الشبع عندنا وعندكم ؟ قال نعم ! الشبع عندنا مدة النبي صلى الله عليه وسلم والشبع عندكم أكثر ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم دعا لنا بالبركة دونكم ، فاتم تاكلون أكثر مما نأكل نحن . وقال أبو الحسن القاسبي إنما أخذ أهل المدينة بمدة هشام في كفارة الظهار تفيظا على المتظاهرين الذين شهد الله عليهم أنهم يقولون منكرا من القول وزورا . قال ابن العربي : وقع الكلام ما هنا في مدة هشام كما ترون ، وودت أن يهشم الزمان ذكره ، ويحعو من الكتب رسمه ؛ فإن المدينة التي نزل الوحي بها وأستقر الرسول بها ووقع عندهم الظهار ، وقيل لهم فيه « فَأَطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا » فهموه وعرفوا المراد به وأنه الشبع ، وقدره معروف عندهم متقرر لديهم ، وقد ورد ذلك الشبع في الأخبار كثيرا ، وأستمرت الحال على ذلك أيام الخلفاء الراشدين المهديين حتى نفخ الشيطان في أذن هشام ، فرأى أن مدة النبي صلى الله عليه وسلم لا يشبعه ، ولا مثله من حواشيه ونظرائه فسؤل له أن يتخذ مدا يكون فيه شبعه ، فجعله رطلين وحمل الناس عليه ، فإذا أبطل عاد نحو الثلاثة الأبطال ؛ فغير السنة وأذهب محل البركة . قال النبي صلى الله عليه وسلم حين دعا ربه لأهل المدينة بأن تبقى لهم البركة في مداهم وصاعهم ، مثل ما بارك لإبراهيم بمكة ، فكانت البركة تجري بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم في مده ، فسعى الشيطان في تغيير هذه السنة وإذهاب هذه البركة ، فلم يستجب له في ذلك إلا هشام ، فكان من حق العلماء أن يلغوا ذكره ويحجوا رسمه إذا لم يغيروا أمره ، وأما أن يحيلوا على ذكره في الأحكام ، ويعملوه تفسيرا لما ذكر الله ورسوله بعد أن كان مفسرا عند الصحابة الذين نزل عليهم نخطب جسيم ؛ ولذلك كانت رواية أشهب في ذكر مدين بمدة النبي صلى الله عليه وسلم في كفارة الظهار أحب إلينا من



الرواية بأنها بمدة هشام . ألا ترى كيف نبه مالك على هذا العلم بقوله لأشهب : الشيع عندنا بمدة النبي صلى الله عليه وسلم ، والشيع عندكم أكثر لأن النبي صلى الله عليه وسلم دعا لنا بالبركة وبهذا أقول فإن العبادة إذا أدت بالسنة ، فإن كانت بالبدن كانت أسرع إلى القبول ، وإن كانت بالمال كان قليلها أثقل في الميزان ، وأبرك في يد الآخذ ، وأطيب في شذقه ، وأقل آفة في بطنه ، وأكثر إقامة لصلبه . والله أعلم .

الثانية — ولا يجزئ عند مالك والشافعي أن يطعم أقل من ستين مسكينا ، وقال أبو حنيفة وأصحابه : إن أطعم مسكينا واحدا كل يوم نصف صاع حتى يكمل العدد أجزاء .

الثالثة — قال أبو بكر بن العربي : من غريب الأمر أن أبا حنيفة قال إن الجحر على الحر باطل . وأحتج بقوله تعالى : « فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ » ولم يفرق بين الرشيد والسفيه ؛ وهذا فقه ضعيف لا يناسب قدره ، فإن هذه الآية عامة ، وقد كان القضاء بالجحر في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشيا والنظر يقتضيه ، ومن كان عليه حجر لصغير أو لولاية وبلغ سفيها قد نهى عن دفع المال إليه ، فكيف ينفذ فعله فيه والخاص يقضى على العام .

الرابعة — وحكم الظهار عند بعض العلماء ناسخ لما كانوا عليه من كون الظهار طلاقا ، وقد روى معنى ذلك عن ابن عباس وأبي قلابة وغيرهما .

الخامسة — قوله تعالى : « ذَلِكَ لِيُثَبِّتُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » أي ذلك الذي وصفنا من التغليب في الكفارة « لِيُثَبِّتُوا » أي لتصدقوا أن الله أمر به . وقد استدل بعض العلماء على أن هذه الكفارة إيمان بالله سبحانه وتعالى ؛ لما ذكرها وأوجبها قال : « ذَلِكَ لِيُثَبِّتُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » أي ذلك لتكونوا مطيعين لله تعالى واقفين عند حدوده لا تتعدوها ، فسمى التكفير لأنه طاعة ومراعاة للحد إيمانا ، فثبت أن كل ما أشبهه فهو إيمان . فإن قيل : معنى قوله : « ذَلِكَ لِيُثَبِّتُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » أي لئلا تعودوا للظهار الذي هو منكرومن القول وزور .

قيل له : قد يجوز أن يكون هذا مقصودا والأول مقصودا ، فيكون المعنى ذلك لثلاث تهودوا للقول المنكر والزور ، بل تدعونهما طاعة لله سبحانه وتعالى إذ كان قد حرهما ، ولتجنبوا المظاهر منها إلى أن تكفروا . إذ كان الله منع من ميسرها ، وتكفروا إذ كان الله تعالى أمر بالكفارة وألزم إخراجها منكم ؛ فتكونوا بهذا كله مؤمنين بالله ورسوله ؛ لأنها حدود تحفظونها ، وطاعات تؤدونها والطاعة لله ورسوله صلى الله عليه وسلم إيمان ، وبالله التوفيق .

السادسة - قوله تعالى : ( وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ) أى بين معصيته وطاعته ، فمعصيته الظهار ، وطاعته الكفارة . ( وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ) أى لمن لم يصدق بأحكام الله تعالى عذاب جهنم .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٦٠﴾ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنُسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : ( إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ) لما ذكر المؤمنين الواقفين عند حدوده ، ذكر المحادين المخالفين لها . والمحادة المعادة والمخالفة في الحدود ؛ وهو مثل قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ يُشَاقُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ » . وقيل : « يُحَادُّونَ اللَّهَ » أى أولياء الله كما في الخبر : « من أهان لى وإيا فقد بارزنى بالمحاربة » . وقال الزجاج : المحادة أن تكون في حد يخالف حد صاحبه . وأصلها الممانعة ومنه الحديد ومنه الحداد للبواب . ( كُتِبُوا ) قال أبو عبيدة والأخفش : أهلكوا . وقال قتادة : أخزوا كما أخزى الذين من قبلهم . وقال ابن زيد : عذبوا . وقال السدى : لعنوا . وقال الفراء : غيظوا يوم الحندق . وقيل : يوم بدر . والمراد المشركون . وقيل : المنافقون . ( كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ) وقيل : « كُتِبُوا »



أى سيكتون وهو بشارة من الله تعالى للؤمنين بالنصر ، وأخرج الكلام بلفظ المياضى  
تقريباً للخبر عنه . وقيل : هى بلغة مذجج . ( وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ) فىمن حاد الله ورسوله  
من الذين من قبلهم فيما فعلنا بهم . ( وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ) .

قوله تعالى : ( يَوْمَ ) نصب بـ « عَذَابٌ مُهِينٌ » أو بفعل مضمر تقديره وأذ كر تعظيماً  
لليوم . ( يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً ) أى الرجال والنساء يبعثهم من قبورهم فى حالة واحدة ( فَيُنَبِّئُهُمُ )  
أى يخبرهم ( بِمَا عَمِلُوا ) فى الدنيا ( أَحْصَاهُ اللَّهُ ) عليهم فى صحائف أعمالهم ( وَنَسُوهُ ) هم حتى  
ذكرهم به فى صحائفهم ليكون أبلغ فى الحجة عليهم . ( وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ) مطلع وناظر  
لا يخفى عليه شئ .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ  
مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ  
وَلَا آدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يَنبِئُهُمْ  
بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧﴾

قوله تعالى : ( أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ ) فلا يخفى عليه سر  
ولا علانية . ( مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ) قراءة العامة بالياء ؛ لأجل الحائل بينهما . وقراً  
أبو جعفر بن القعقاع والأعرج وأبو حنيفة وعيسى « مَا تَكُونُ » بالناء لتأنيث الفعل .  
والنجوى السرار . وهو مصدر والمصدر قد يوصف به . يقال : قوم نجوى أى ذوو نجوى ؛  
ومنه قوله تعالى : « وَإِذْ هُمْ نَجْوَى » . وقوله تعالى : ( ثَلَاثَةٌ ) خفض بإضافة « نَجْوَى »  
إليها . قال الفراء : « ثَلَاثَةٌ » نعت للنجوى فأنخفضت وإن شئت أضفت « نَجْوَى » إليها .  
ولو نصبت على إضمار فعل جاز ، وهى قراءة ابن أبى عتبة « ثَلَاثَةٌ » و « خَمْسَةٌ » بالنصب  
على الحال بإضمار يتناجون ؛ لأن نجوى يدل عليه ؛ قاله الزمخشري . ويجوز رفع « ثَلَاثَةٌ »  
على البديل من موضع « نجوى » . ثم قيل : كل سرار نجوى . وقيل : النجوى ما يكون من

خلوة ثلاثة يسرون شيئا ويتناجون به ، والسرار ما كان بين اثنين . ( **إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ** ) يعلم ويسمع نجواهم ؛ يدل عليه افتتاح الآية بالعلم ثم ختمها بالعلم . وقيل : النجوى من الجوة وهى ما أرتفع من الأرض ، فالمتاجيان يتناجيان ويخلوان بسرهما تكلو المرتفع من الأرض عما يتصل به ، والمعنى أن سمع الله محيط بكل كلام ، وقد سمع الله مجادلة المرأة التى ظاهى منها زوجها . ( **وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ** ) قرأ سلام ويعقوب وأبو العالية ونصر وعيسى بالرفع على موضع « **مِنْ نَجْوَى** » قبل دخول « **مِنْ** » لأن تقديره ما يكون نجوى ، و « **ثلاثة** » يجوز أن يكون مرفوعا على محل « **لا** » مع « **أدنى** » كقولك : لا حول ولا قوة إلا بالله بفتح الحول ورفع القوة . ويجوز أن يكونا مرفوعين على الابتداء كقولك لا حول ولا قوة إلا بالله . وقد مضى فى « **البقرة** » بيان هذا مستوفى . وقرأ الزهرى وعكرمة « **أكبر** » بالباء . والعامة بالناء وفتح الراء على اللفظ وموضعها جر . وقال الفراء فى قوله « **مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ** » قال : المعنى غير مصمود والعدد غير مقصود ؛ لأنه تعالى إنما قصد وهو أعلم أنه مع كل عدد قل أو أكثر ، يعلم ما يقولون سرا وجهرا ولا تخفى عليه خافية ؛ فمن أجل ذلك أكتفى بذكر بعض العدد دون بعض . وقيل : معنى ذلك أن الله معهم بعلمه حيث كانوا من غير زوال ولا انتقال . ونزل ذلك فى قوم من المنافقين كانوا فعلوا شيئا سرا فأعلم الله أنه لا يخفى عليه ذلك ؛ قاله ابن عباس . وقال قتادة ومجاهد : نزلت فى اليهود . ( **ثُمَّ يَنْبِئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا** ) من حسن وسيئ ( **يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءًا عَلِيمٌ** ) .

قوله تعالى : **أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَجَّجُونَ بِالْإِفْهِمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسِبَهُمْ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَنَسِيَ الْمَصِيرُ** ﴿٨﴾



فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ﴾ قيل : إن هذا في اليهود والمنافقين حسب ما قسمناه . وقيل : في المسلمين . قال ابن عباس : نزلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم ، وينظرون للمؤمنين ويتغامزون بأعينهم ، فيقول المؤمنون : لعليهم بلغهم عن إخواننا وقرابتنا من المهاجرين والأنصار قتل أو مصيبة أو هزيمة ، ويسوءهم ذلك فكثر شكاؤهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فنهاهم عن النجوى فلم ينتهوا فنزلت . وقال مقاتل : كان بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين اليهود مودة ، فإذا مر بهم رجل من المؤمنين تاجوا بينهم حتى يظن المؤمن شرا ، فيخرج عن طريقه ، فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينتهوا فنزلت . وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : كان الرجل يأتي النبي صلى الله عليه وسلم فيسأله الحاجة ويناجيه والأرض يومئذ حرب ، فيتوهمون أنه يناجيه في حرب أو بلية أو أمر مهم فيفزعون لذلك فنزلت .

الثانية — روى أبو سعيد الخدري قال : كنا ذات ليلة نتحدث إذ خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " ما هذه النجوى ألم تنهوا عن النجوى " فقلنا : تنهوا إلى الله يا رسول الله ؛ إنا كنا في ذكر المسيح — يعني الدجال — فرقا منه . فقال : " ألا أخبركم بما هو أخوف عندي منه " قلنا : بلى يا رسول الله ؛ قال : " الشرك الخفى أن يقوم الرجل يعمل لمكان رجل " ذكره الماوردي . وقرأ حمزة وخلف ورويس عن يعقوب « وَيَتَنَجَّوْنَ » في وزن يفتعلون وهي قراءة عبد الله وأصحابه . وقرأ الباقر « وَيَتَنَاجَوْنَ » في وزن يتفاعلون ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم . لقوله تعالى : « إِذَا تَنَاجَيْتُمْ » و « تَنَاجَوْا » . النحاس : وحكى سيبويه أن تفاعلوا وأفتعلوا يأتيان بمعنى واحد ، نحو تخاصموا واختصموا ، وتقاتلوا وأقتتلوا . فعل هذا « يَتَنَاجَوْنَ » و « يَتَنَجَّوْنَ » واحد . ومعنى ﴿ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾ أى الكذب والظلم . ﴿ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ ﴾ أى مخالفته . وقرأ الضحاك ومجاهد وحيد « وَمَعْصِيَاتِ الرَّسُولِ » بالجمع .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ ﴾ لا خلاف بين النقلة أن المراد بها اليهود ؛ كانوا يأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيقولون : السام عليك . يريدون بذلك السلام ظاهرا وهم يعنون الموت باطنا ، فيقول النبي صلى الله عليه وسلم : " عليكم " في رواية وفي رواية أخرى " وعليكم " . قال ابن العربي : وهي مشكلة . وكانوا يقولون : لو كان محمد نبيا لما أمهلنا الله بسبه والاستخفاف به ، وجهلوا أن الباري تعالى حلیم لا يعاجل من سبه ، فكيف من سب نبيه . وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا أحد أصبر على الأذى من الله يدعون له الصاحبة والولد وهو يعافهم ويرزقهم " فأنزل الله تعالى هذا كشفا لسرائرهم ، وفضحا لبواطنهم ، ومعزة لرسوله صلى الله عليه وسلم . وقد ثبت عن قتادة عن أنس أن يهوديا أتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أصحابه فقال : السام عليكم . فرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم وقال : " أتدرون ما قال هذا " قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : " قال كذا ردوه على " فردوه ؛ قال : " قلت السام عليكم " قال : نعم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك : " إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا عليكم ما قلت " فأنزل الله تعالى : ﴿ وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ ﴾ .

قلت : نخرجه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح . وثبت عن عائشة أنها قالت : جاء أناس من اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : السام عليك يا أبا القاسم . فقلت : السام عليكم وفعل الله بكم وفعل . فقال عليه السلام : " مه يا عائشة فإن الله لا يحب الفحش ولا التفحش " فقلت : يا رسول الله أأست ترى ما يقولون ؟! فقال : " أأست ترى أرد عليهم ما يقولون أقول وعليكم " فنزلت هذه الآية ﴿ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ ﴾ أي إن الله سلم عليك وهم يقولون السام عليك ، والسام الموت . نخرجه البخاري ومسلم بمعناه . وفي الصحيحين من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم " كذا الرواية " وعليكم " بالواو وتكلم عليها العلماء ؛ لأن الواو العاطفة تقتضي التشريك فيلزم منه أن يدخل معهم فيما دعوا به علينا من الموت ، أو من



سامة ديننا وهو الملل . يقال : سُمَّ يسام سامة وساما . فقال بعضهم : الواو زائدة كما زيدت في قول الشاعر :

\* فَلَمَّا أَجَرْنَا سَامَةَ الْحَيِّ وَأَتَّحَى \*

أى لما أجرنا أتحى فزاد الواو . وقال بعضهم : هى للاستئناف ، كأنه قال : والسام طيكم . وقال بعضهم : هى على بابها من العطف ولا يضرنا ذلك ؛ لأننا نجاب عليهم ولا يجابون علينا ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم . روى الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول : سلم ناس من يهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : السام طيك يا أبا القاسم ؛ فقال : ” وعليكم ” فقالت عائشة وغضبت : ألم تسمع ما قالوا ؟ قال : ” بلى قد سمعت فرددت عليهم وإنا نجاب عليهم ولا يجابون علينا ” أخرجه مسلم . ورواية الواو أحسن معنى ، وإثباتها أصح رواية وأشهر .

وقد اختلف في رد السلام على أهل الذمة هل هو واجب كالرد على المسلمين ، وإليه ذهب ابن عباس والشعبي وقادة ؛ للأمر بذلك . وذهب مالك فيما روى عنه أشهب وابن وهب إلى أن ذلك ليس بواجب فإن رددت فقل عليك . وقد أختار ابن طاوس أن يقول في الرد عليهم : علاك السلام أى أرتفع عنك . وأختار بعض أصحابنا : السلام بكسر السين يعنى المجارة . وما قاله مالك أولى أتباعا للسنّة ؛ والله أعلم . وروى مسروق عن عائشة قالت : أتى النبي صلى الله عليه وسلم ناس من اليهود ، فقالوا : السام عليك يا أبا القاسم ؛ قال : ” وعليكم ” قالت عائشة : قلت بل عليكم السام والذام . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” يا عائشة لا تكونى فاحشة ” فقالت : ما سمعت ما قالوا ! فقال : ” أو ليس قد رددت عليهم الذى قالوا قلت وعليكم ” . فى رواية قال : ففطنت بهم عائشة فسبتهم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” مه يا عائشة فإن الله لا يحب الفحش والتفحش ” وزاد فأنزل الله تبارك وتعالى : « وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ » إلى آخر الآية . الذام بتخفيف الميم هو العيب ؛ وفى المثل ( لا تعدم الحسناء ذاما ) أى عيبا ، ويهمز ولا يهمز ؛

يقال : ذَامَهُ يَذَامُهُ ، مثل ذَاب يَذَابُ ، والمفعول مَذُوم مهموزا ، ومنه « مَذُومًا مَذُورًا »  
ويقال : ذَامَهُ يَذُومُهُ مخففا كرامه يرومه .

قوله تعالى : ( وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ) قالوا : لو كان محمد  
نبيا لعذبنا الله بما نقول فهلا يعذبنا الله . وقيل : قالوا إنه يرد علينا ويقول عليكم السام  
والسام الموت ، فلو كان نبيا لاستجيب له فينا ومتنا . وهذا موضع تعجب منهم ؛ فإنهم  
كانوا أهل كتاب ، وكانوا يعلمون أن الأنبياء قد يغضبون فلا يعاجل من يفضيهم  
بالعذاب . ( حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ ) أى كافيتهم جهنم عقابا غدا ( فَيُفَسِّسَ الْمَصِيرُ ) أى  
المرجع .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَنَجَّجُوا بِالْإِنِّمِ  
وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَجَّجُوا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَآتَقُوا اللَّهَ  
الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ①

قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ ) نهى المؤمنين أن يتناجوا فيما بينهم كفعل  
المنافقين واليهود فقال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ » أى تسارتم . ( فَلَا تَنَاجَوْا ) هذه  
قراءة العامة . وقرأ يحيى بن وثاب وعاصم ورويس عن يعقوب « فَلَا تَنَجَّجُوا » من الانقضاء .  
( بِالْإِنِّمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَاجَوْا بِالْبِرِّ ) أى بالطاعة ( وَالتَّقْوَى ) بالعفاف عما  
نهى الله عنه . وقيل : الخطاب للمنافقين ؛ أى يا أيها الذين آمنوا بزعمهم . وقيل : أى يا أيها  
الذين آمنوا بموسى . ( وَآتَقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ) أى تجمعون فى الآخرة .

قوله تعالى : إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزُنَ الَّذِينَ آمَنُوا  
وَلَيْسَ بِضَارِهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ②



فيه مستثان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ ﴾ أى من ترين الشياطين ﴿ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ إذ توهموا أن المسلمين أصيبوا فى السرايا ، أو إذا أجروا اجتماعهم على مكيدة المسلمين ، وربما كانوا يتاجون النبی صلى الله عليه وسلم فيظن المسلمون أنهم يتقصونهم عند النبی صلى الله عليه وسلم ﴿ وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ ﴾ أى التناجى ﴿ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ أى بمشيئته . وقيل : بعلمه . وعن ابن عباس : بأمره . ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ أى يكون أمرهم إليه ، ويفوضون جميع شؤونهم إلى عونه ، ويستعينون به من الشيطان ومن كل شر ، فهو الذى سلب الشيطان بالوساوس ابتلاء للعبد وأمتحانا ولو شاء لصرفه عنه .

الثانية — فى الصحيحين عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إذا كان ثلاثة فلا يتناجى آثنان دون الواحد " وعن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى آثنان دون الآخر حتى تختلطوا بالناس من أجل أن يحزنه " فبين فى هذا الحديث غاية المنع وهى أن يجد الثالث من يتحدث معه كما فعل ابن عمر ، وذلك أنه كان يتحدث مع رجل بغاء آخر يريد أن يناجيه فلم يناجيه حتى دعا رابعا ، فقال له وللأول : تأخرا وتناجى الرجل الطالب للنجاة . خرج الموطأ . وفيه أيضا التنبيه على التعليل بقوله : " من أجل أن يحزنه " أى يقع فى نفسه ما يحزن لأجله . وذلك بأن يقدر فى نفسه أن الحديث عنه بما يكره ، أو أنه لم يروه أصلا ليشركوه فى حديثهم ، إلى غير ذلك من القياب الشيطان وأحاديث النفس . وحصل ذلك كله من بقائه وحده ، فإذا كان معه غيره أمن ذلك ، وعلى هذا يستوى فى ذلك كل الأعداد ، فلا يتناجى أربعة دون واحد ولا عشرة ولا ألف مثلا ، لوجود ذلك المعنى فى حقه ، بل وجوده فى العدد الكثير أمكن وأوقع ، فيكون بالمنع أولى . وإنما خص الثلاثة بالذكر ، لأنه أول عدد يتأق ذلك المعنى فيه . وظاهر الحديث يعم جميع الأزمان والأحوال ، وإليه ذهب ابن عمر ومالك والجمهور . وسواء أكان التناجى فى مندوب أو مباح أو واجب فإن الحزن يقع به . وقد ذهب بعض الناس إلى أن ذلك كان

في أول الإسلام ، لأن ذلك كان في حال المناققين فيتناجى المناققون دون المؤمنين ، فلما  
فشا الإسلام سقط ذلك . وقال بعضهم : ذلك خاص بالسفر في المواضع التي لا يأمن الرجل  
فيها صاحبه ، فأما في الحضر وبين العمار فلا ؛ فإنه يجد من يعينه ، بخلاف السفر فإنه مظنة  
الاعتبال وعدم المغيث . والله أعلم .

قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا**  
**فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ** وَإِذَا قِيلَ آنشُرُوا فَآنشُرُوا  
**يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ** وَاللَّهُ بِمَا  
**تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ** ﴿١١﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ ﴾ <sup>(١)</sup> لما بين  
أن اليهود يحبونهم بما لم يحبه به الله وذمهم على ذلك وصل به الأمر بتحسين الأدب في مجالسة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى لا يضيّقوا عليه المجلس ، وأمر المسلمين بالتعاطف  
والتآلف حتى يفسح بعضهم لبعض ، حتى يتمكنوا من الاستماع من رسول الله صلى الله عليه  
وسلم والنظر إليه . قال قتادة ومجاهد : كانوا يتنافسون في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم ،  
فأمرهم أن يفسح بعضهم لبعض . وقاله الضحاك . وقال ابن عباس : المراد بذلك مجالس  
القتال إذا أصطفوا للحرب . قال الحسن ويزيد بن أبي حبيب : كان النبي صلى الله عليه  
وسلم إذا قاتل المشركين تشاح أصحابه على الصف الأول فلا يوسع بعضهم لبعض ، رغبة  
في القتال والشهادة فترلت . فيكون كقوله : « مَقَاعِدُ لِلْقِتَالِ » . وقال مقاتل : كان النبي  
صلى الله عليه وسلم في الصفّة ، وكان في المكان ضيق يوم الجمعة ، وكان النبي صلى الله عليه

(١) الأصول على قراءة نافع « في المجلس » بالأفراد .



وسلم يكرم أهل بدر من المهاجرين والأنصار ، بجاء أناس من أهل بدر فيهم ثابت بن قيس  
 ابن شماس وقد سبقوا في المجلس ، فقاموا حيال النبي صلى الله عليه وسلم على أرجلهم  
 ينتظرون أن يوسع لهم فلم يفسحوا لهم ، فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال لمن  
 حوله من [ غير ] أهل بدر : <sup>(١)</sup> " قم يا فلان وأنت يا فلان " بعدد القائمين من أهل بدر ، فشق  
 ذلك على من أقيم ، وعرف النبي صلى الله عليه وسلم الكراهية في وجوههم ، فغمز المنافقون  
 وتكلموا بأن قالوا : ما أنصف هؤلاء وقد أحسبوا القرب من نبيهم فسبقوا إلى المكان .  
 فأنزل الله عز وجل هذه الآية . « تَفْسَحُوا » أى توسعوا . وفتح فلان لأخيه في مجلسه  
 يَفْسَحُ فُسْحًا أى وَسَّعَ له ؛ ومنه قولهم بلد فسيح ولك في كذا فُسْحَةٌ ، وَفَسَحَ يَفْسَحُ مثل منع  
 يَمْنَعُ ، أى وَسَّعَ في المجلس ، وَفَسَحَ يَفْسَحُ فَسَاحَةً مثل كَرَّمَ يَكْرُمُ أى صار واسعا ؛ ومنه  
 مكان فسيح .

الثانية — قرأ السلمي وزر بن حبيش وعاصم « في المجاليس » وقرأ قتادة وداود  
 ابن أبي هند والحسن باختلاف عنه « إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا » الباقون « تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ »  
 فمن جمع فلان قوله : « تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ » ينهى أن لكل واحد مجلسا . وكذلك إن  
 أريد به الحرب . وكذلك يجوز أن يراد مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وجمع لأن لكل  
 مجالس مجلسا . وكذلك يجوز إن أريد بالمجالس المفرد مجلس النبي صلى الله عليه وسلم ، ويجوز  
 أن يراد به الجمع على مذهب الجنس ؛ كقولهم : كثر الدينار والدرهم .

قلت : الصحيح في الآية أنها عامة في كل مجلس اجتمع المسلمون فيه للخير والأجر ، سواء  
 كان مجلس حرب أو ذكر أو مجلس يوم الجمعة ، فإن كل واحد أحق بمكانه الذي سبق إليه  
 [ قال صلى الله عليه وسلم : <sup>(٢)</sup> " من سبق إلى ما لم يسبق إليه فهو أحق به " ] ولكن يوسع  
 لأخيه ما لم يتأذ بذلك فيخرجه الضيق عن موضعه . روى البخاري ومسلم عن ابن عمر عن

(١) الزيادة من أسباب النزول وبعض التفاسير .

(٢) الزيادة من حاشية الجمل نقلا عن القرطبي .

النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا يُقيم الرجلُ الرجلَ من مجلسه ثم يجلس فيه " . وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى أن يقام الرجل من مجلسه ويجلس فيه آخر ، ولكن تفسحوا وتوسعوا . وكان ابن عمر يكره أن يقوم الرجل من مجلسه ثم يجلس مكانه . لفظ البخاري .

الثالثة - إذا قعد واحد من الناس في موضع من المسجد لا يجوز لغيره أن يقيمه حتى يقعد مكانه ؛ لما روى مسلم عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا يقيم أحدكم أخاه يوم الجمعة ثم يخالف إلى مقعده فيقعد فيه ولكن يقول آفسحوا " .

فرع - القاعد في المكان إذا قام حتى يقعد غيره . موضعه يُنظر ؛ فإن كان الموضع الذي قام إليه مثل الأول في سماع كلام الإمام لم يكره له ذلك ، وإن كان أبعد من الإمام كره له ذلك ؛ لأن فيه تفويت حظه .

الرابعة - إذا أمر إنسان إنساناً أن يبكر إلى الجامع فيأخذ له مكاناً يقعد فيه لا يكره ، فإذا جاء الأمر يقوم من الموضع ؛ لما روى : أن ابن سيرين كان يرسل غلامه إلى مجلس له في يوم الجمعة فيجلس له فيه ، فإذا جاء قام له منه .

فسرع - وعلى هذا من أرسل بساطاً أو سجادة فتبسط له في موضع من المسجد .

الخامسة - روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا قام أحدكم - وفي حديث أبي عوانة من قام من مجلسه - ثم رجع إليه فهو أحق به " قال علماؤنا : هذا يدل على صحة القول بوجوب اختصاص الجالس بموضعه إلى أن يقوم منه ؛ لأنه إذا كان أولى به بعد قيامه فقبله أولى به وأخرى . وقد قيل : إن ذلك على الندب ؛ لأنه موضع غير ممتلك لأحد لا قبل الجلوس ولا بعده . وهذا فيه نظر ؛ وهو أن يقال : سلمنا أنه غير ممتلك لكنه يختص به إلى أن يفرغ غرضه منه ، فنصار كأنه يملك . فنفعت ؛ إذ قد منع غيره من أن يزاحمه عليه . والله أعلم .



السادسة - قوله تعالى : ( يَفْضَحُ اللَّهُ لَكُمْ ) أى فى قبوركم . وقيل : فى قلوبكم .  
 وقيل : يوسع عليكم فى الدنيا والآخرة . ( وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا فَأَنشُرُوا ) قرأ نافع وابن عامر  
 وعاصم بضم الشين فيهما . وكسر الباقون وهما لفتان مثل « يَعِكْفُونَ » و « يَعْرِشُونَ »  
 والمعنى أنهضوا إلى الصلاة والجهاد وعمل الخير؛ قاله أكثر المفسرين . وقال مجاهد والضحاك :  
 إذا نودى للصلاة فقوموا إليها . وذلك أن رجلا تناقلوا عن الصلاة فترلت . وقال الحسن  
 ومجاهد أيضا : أى أنهضوا إلى الحرب . وقال ابن زيد : هذا فى بيت النبي صلى الله  
 عليه وسلم ، كان كل رجل منهم يحب أن يكون آخر عهده بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال  
 الله تعالى : ( وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا ) عن النبي صلى الله عليه وسلم « فَأَنشُرُوا » فإن له حوائج  
 فلا تمكثوا . وقال قتادة : المعنى أجيئوا إذا دعيت إلى أمر بمعروف . وهذا هو الصحيح ؛  
 لأنه يعم . والنشر الارتفاع مأخوذ من نشر الأرض وهو ارتفاعها ؛ يقال : تَشْرُ يَنْشُرُ  
 وَيَنْشُرُ إذا آتت من موضعه ؛ أى ارتفع منه . وأمراة ناشر متحبة عن زوجها . وأصل  
 هذا من النَّشْر ، والنَّشْر هو ما ارتفع من الأرض وتبقى . ذكره النحاس .

السابعة - قوله تعالى : ( يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ )  
 أى فى الثواب فى الآخرة وفى الكرامة فى الدنيا ، فيرفع المؤمن على من ليس بمؤمن والعالم على  
 من ليس بعالم . وقال ابن مسعود : مدح الله العلماء فى هذه الآية . والمعنى أنه يرفع الله  
 الذين أوتوا العلم على الذين آمنوا ولم يؤتوا العلم « دَرَجَاتٍ » أى درجات فى دينهم إذا فعلوا  
 ما أمروا به . وقيل : كان أهل الغنى يكرهون أن يزاحمهم من يلبس الصوف فيستيقون إلى  
 مجلس النبي صلى الله عليه وسلم فالخطاب لهم . ورأى عليه الصلاة والسلام رجلا من الأغنياء  
 يقبض ثوبه نفورا من بعض الفقراء أراد أن يجلس إليه فقال : « يا فلان خشيت أن يتعدى  
 غناك إليه أو فقره إليك » وبين فى هذه الآية أن الرفعة عند الله بالعلم والإيمان لا بالسبق إلى  
 صدور المجالس . وقيل : أراد بالذين أوتوا العلم الذين قرءوا القرآن . وقال يحيى بن يحيى  
 عن مالك : « يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ » الصحابة « وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ » يرفع الله  
 بها العالم والطالب للحق .

قلت : والعموم أوقع في المسئلة وأولى بمعنى الآية ؛ فيرفع المؤمن بإيمانه أولا ثم بعلمه  
ثانيا . وفي الصحيح أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان يقدم عبد الله بن عباس على  
الصعابة ، فكلّموه في ذلك فدعاهم ودعاه ، وسألهم عن تفسير « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ »  
فسكتوا ، فقال ابن عباس : هو أَجَلُ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم أعلمه الله أيّاه . فقال  
عمر : ما أعلم منها إلا ما تعلم . وفي البخارى عن عبد الله بن عباس قال : قدم عِيْنَةُ  
أَبْنِ حِصْنِ بْنِ حَذِيفَةَ بْنِ بَدْرِ فَنَزَلَ عَلَى أَبْنِ أَخِيهِ الْحُرِّ بْنِ قَيْسِ بْنِ حِصْنٍ ، وَكَانَ مِنَ النَّفَرِ  
الَّذِينَ يَدْنِيهِمْ عَمْرٌ ، وَكَانَ الْقُرَاءُ أَصْحَابَ مَجَالِسِ عَمْرٍ وَمَشَاوِرَتِهِ كَهَوْلًا كَانُوا أَوْ شَبَابًا . الْحَدِيثُ .  
وَقَدْ مَضَى فِي آخِرِ « الْأَعْرَافِ » <sup>(١)</sup> . وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ أَنَّ نَافِعَ بْنَ عَبْدِ الْحَرِثِ لَقِيَ عَمْرَ بَعْثَفَانَ  
وَكَانَ عَمْرٌ يَسْتَعْمِلُهُ عَلَى مَكَّةَ فَقَالَ : مَنْ أَسْتَعْمَلْتَهُ عَلَى أَهْلِ الْوَادِي ؟ فَقَالَ : أَبْنِ أَبِي  
فَقَالَ : وَمَنْ أَبْنِ أَبِي ؟ قَالَ : مَوْلَى مِنْ مَوَالِينَا . قَالَ : فَاسْتَخْلَفْتَ عَلَيْهِمْ مَوْلَى ! قَالَ : إِنَّهُ  
قَارِئُ لِكِتَابِ اللَّهِ وَإِنَّهُ عَالِمٌ بِالْقُرْآنِ . قَالَ عَمْرٌ : أَمَا إِنْ نَبِّيْكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ قَالَ :  
« إِنْ اللَّهُ يَرْفَعُ بِهَذَا الْكِتَابِ أَقْوَامًا وَيَضَعُ بِهِ الْآخَرِينَ » وَقَدْ مَضَى أَوَّلُ الْكِتَابِ <sup>(٢)</sup> . وَمَضَى الْقَوْلُ  
فِي فَضْلِ الْعِلْمِ وَالْعُلَمَاءِ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ مِنْ هَذَا الْكِتَابِ <sup>(٣)</sup> . وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ  
قَالَ : « بَيْنَ الْعَالَمِ وَالْعَابِدِ مِائَةٌ دَرَجَةً بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ حُضْرُ الْجَوَادِ الْمُضْمَرِّ سَبْعِينَ سَنَةً » . وَعَنْهُ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « فَضْلُ الْعَالَمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ » .  
وَعَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « يَشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةُ أَنْبِيَاءَ ثُمَّ الْعُلَمَاءُ ثُمَّ الشُّهَدَاءُ »  
فَأَعْظَمُ بِمَنْزِلَةٍ هِيَ وَاسِطَةٌ بَيْنَ النَّبَوَةِ وَالشَّهَادَةِ بِشَهَادَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .  
وَعَنْ أَبِي عَبَّاسٍ : خَيْرُ سَلِيمَانٍ بَيْنَ الْعِلْمِ وَالْمَالِ وَالْمَلِكِ فَاخْتَارَ الْعِلْمَ فَأَعْطِيَ الْمَالَ وَالْمَلِكَ  
مَعَهُ .

(١) راجع ج ٧ ص ٣٤٧ فابعد طبعه أولى أو ثانية .

(٢) راجع ج ١ ص ٦ فابعد طبعه ثانية أو ثالثة .

(٣) راجع ج ١٤ ص ٣٤٣ فابعد طبعه أولى أو ثانية .



قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرُّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوٰتِكُمْ صَدَقَةٌ ذَٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَظْهَرُ فَإِنْ لَّمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرُّسُولَ ) « نَجَّيْتُم » ساررتم . قال ابن عباس : نزلت بسبب أن المسلمين كانوا يكثرُونَ المسائل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى شقوا عليه ، فأراد الله عز وجل أن يخفف عن نبيه صلى الله عليه وسلم ، فلما قال ذلك كف كثير من الناس . ثم وسع الله عليهم بالآية التي بعدها . وقال الحسن : نزلت بسبب أن قوما من المسلمين كانوا يستغلون النبي صلى الله عليه وسلم ويناجونه ، فظن بهم قوم من المسلمين أنهم ينتقصونهم في النجوى ، فشق عليهم ذلك فأمرهم الله تعالى بالصدقة عند النجوى ليقطعهم عن استغلاله . وقال زيد بن أسلم : نزلت بسبب أن المنافقين واليهود كانوا يناجون النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون : إنه أذن يسمع كل ما قيل له ، وكان لا يمنع أحدا مناجاته . فكان ذلك يشق على المسلمين ؛ لأن الشيطان كان يلقي في أنفسهم أنهم ناجوه بأن جموعا اجتمعت لقتاله . قال : فأمر الله تبارك وتعالى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَجَّيْتُم فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرُّسُولِ » الآية ، فلم ينتهوا فانزل الله هذه الآية ، فأنتهى أهل الباطل عن النجوى ؛ لأنهم لم يقدموا بين يدي نجواهم صدقة ، وشق ذلك على أهل الإيمان وأمتنعوا من النجوى ؛ لضعف مقدرة كثير منهم عن الصدقة لخفف الله عنهم بما بعد الآية .

الثانية — قال ابن العربي : وفي هذا الخبر عن زيد ما يدل على أن الأحكام لا ترتب بسبب المصالح ، فإن الله تعالى قال : « ذَٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَظْهَرُ » ثم نسخه مع كونه خيرا وأظهره ،

وهذا رد على المعتلة عظيم في الترام المصالح، لكن راوى الحديث عن زيد أبنة عبد الرحمن وقد ضعفه العلماء . والأمر في قوله تعالى : « ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ » نص متواتر في الرد على المعتلة . والله أعلم .

الثالثة - روى الترمذى عن علي بن علقمة الأثمارى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : لما نزلت « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ » قال لى النبي صلى الله عليه وسلم : « ماترى ديناراً » قلت لا يطيقونه . قال : « فنصف دينار » قلت : لا يطيقونه . قال : « فكم » قلت : شعيرة . قال : « إنك لزهيد » قال فنزلت « أَسْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ » الآية . قال : ففى خفف الله عن هذه الأمة . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب إنما نعرفه من هذا الوجه ، ومعنى قوله : شعيرة يعنى وزن شعيرة من ذهب . قال ابن العربى : وهذا يدل على مسئلتين حسنتين أصوليتين ؛ الأولى - نسخ العبادة قبل فعلها . والثانية - النظر فى المقدرات بالقياس ؛ خلافاً لأبى حنيفة .

قلت : الظاهر أن النسخ إنما وقع بعد فعل الصدقة . وقد روى عن مجاهد : أن أول من تصدق فى ذلك علي بن أبي طالب رضى الله عنه وناجى النبي صلى الله عليه وسلم . روى أنه تصدق بخاتم . وذكر القشيرى وغيره عن علي بن أبي طالب أنه قال : « فى كتاب الله آية ما عمل بها أحد قبلى ولا يعمل بها أحد بعدى ، وهى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ » كان لى دينار فبعته ، فكنت إذا ناجيت الرسول تصدقت بدينار حتى نفذ ، فنسخت بالآية الأخرى « أَسْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ » . وكذلك قال ابن عباس : نسخها الله بالآية التى بعدها . وقال ابن عمر : لقد كانت لعلى رضى الله عنه ثلاث لو كانت لى واحدة منهن كانت أحب إلى من حمر النعم ، تزويجه فاطمة ، وإعطاؤه الراية يوم خيبر ، وآية النجوى . « ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ » أى من إمساكها ( وَأَطْهَرُ ) لقلوبكم من المعاصى . ( فَلْيَنْ لَمْ يَجِدُوا ) يعنى الفقراء ( فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ) .



قوله تعالى : **ءَأَشْفَقْتُمْ أَنَّ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقْتُمْ** فَإِذَا  
لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا  
اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾

فيه مستثنان :

الأولى — قوله تعالى : **(ءَأَشْفَقْتُمْ)** أمستفهام معناه التقرير . قال ابن عباس :  
« **ءَأَشْفَقْتُمْ** » أى أبخلتم بالصدقة ، وقيل : خفتم والإشفاق الخوف من المكروه . أى خفتم  
وبخلتم بالصدقة وبشق عليكم **(أَنَّ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ)** . قال مقاتل بن حيان :  
إنما كان ذلك عشر ليالٍ ثم نسخ . وقال الكلبي : ما كان ذلك إلا ليلة واحدة . وقال  
ابن عباس : ما بقى إلا ساعة من النهار حتى نسخ . وكذا قال قتادة . والله أعلم .

الثانية — قوله تعالى : **(فَإِذَا لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ)** أى نسخ الله ذلك الحكم .  
وهذا خطاب لمن وجد ما يتصدق به **(فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ)** فنسخت فرضية الزكاة  
هذه الصدقة . وهذا يدل على جواز النسخ قبل الفعل ، وما روى عن علي رضي الله عنه  
ضعيف ؛ لأن الله تعالى قال : **« فَإِذَا لَمْ تَفْعَلُوا »** وهذا يدل على أن أحدا لم يتصدق بشيء .  
والله أعلم . **(وَأَطِيعُوا اللَّهَ)** فى فرائضه **(وَرَسُولَهُ)** فى سننه **(وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ)** .

قوله تعالى : **الَّذِينَ تَرَى إِلَى الدِّينِ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ**  
**مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ** ﴿١٤﴾ **أَعَدَّ**  
**اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا** إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾ **اتَّخَذُوا اٰيمَنَهُمْ**  
**جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ** ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ( أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ) قال قتادة : هم المنافقون تولوا اليهود ( مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ ) يقول : ليس المنافقون من اليهود ولا من المسلمين بل هم مذبذبون بين ذلك ، وكانوا يحملون أخبار المسلمين إليهم . قال السدي ومقاتل : نزلت في عبد الله بن أبيّ وعبد الله بن نبتل المنافقين ؛ كان أحدهما يجالس النبي صلى الله عليه وسلم ثم يرفع حديثه إلى اليهود ، فبينما النبي صلى الله عليه وسلم في حجرة من حجراته إذ قال : " يدخل عليكم الآن رجل قلبه قلب جبار وينظر بعيني شيطان " فدخل عبد الله بن نبتل - وكان أزرق أسمر قصيرا خفيف اللحية - فقال عليه الصلاة والسلام : " علام تستمني أنت وأصحابك " خلف بالله ما فعل ذلك . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " فعلت " فأنطلق بجاء بأصحابه فحلفوا بالله ما سبوه ؛ فترأت هذه الآية . وقال معناه ابن عباس . روى عكرمة عنه ؛ قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم جالسا في ظل شجرة قد كاد الظل يتقلص عنه إذ قال : " يجيئكم الساعة رجل أزرق ينظر إليكم نظر شيطان " فنحن على ذلك إذ أقبل رجل أزرق ، فدعا به النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " علام تستمني أنت وأصحابك " قال : دعني أجئك بهم . فترجاء بهم فحلفوا جميعا أنه ما كان من ذلك شيء ، فانزل الله عز وجل « يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا » إلى قوله : « هُمُ الْخَاسِرُونَ » واليهود مذكورون في القرآن بـ « غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ » . ( أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ ) أي للزلاء المنافقين ( عَذَابًا شَدِيدًا ) في جهنم وهو الدرك الأسفل . ( إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ) أي بشئ الأعمال أعمالهم ( اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً ) يستجنون بها من القتل . وقرأ الحسن وأبو العالية « إِيْمَانَهُمْ » بكسر الهمزة هنا وفي « المنافقين » . أي إقرارهم اتَّخَذُوهُ جُنَّةً ، فأمنت ألسنتهم من خوف القتل ، وكشفت قلوبهم ( فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ) في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالنار . والصد المنع « عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » أي عن الإسلام . وقيل : في قتلهم بالكفر لما أظهروه من النفاق . وقيل : أي بإلقاء الأراجيف وتشبيط المسلمين عن الجهاد وتخويفهم .



قوله تعالى : لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا  
 أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٧﴾ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا  
 فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ  
 الْكَاذِبُونَ ﴿١٨﴾ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَئِكَ  
 حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ( لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ) أى من عذابه شيئاً .  
 وقال مقاتل : قال المنافقون إن محمدا يزعم أنه ينصر يوم القيامة ؛ لقد شقينا إذا ! نقول الله  
 لننصرن يوم القيامة بأنفسنا وأولادنا وأموالنا إن كانت قياة . فقلت : ( يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا )  
 أى لهم عذاب مهين يوم يبعثهم ( فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ ) اليوم . وهذا أمر عجيب  
 وهو مغالطتهم باليمين غدا ، وقد صارت المعارف ضرورية . وقال ابن عباس : هو قولهم  
 « وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » ( وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ ) بإنكارهم وحلفهم . قال ابن زيد :  
 ظنوا أنهم ينفعهم في الآخرة . وقيل : « يَحْسَبُونَ » في الدنيا « أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ » لأنهم في الآخرة  
 يعلمون الحق بأضطرار . والأول أظهر . وعن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم :  
 " ينادى مناد يوم القيامة أين خصماء الله فتقوم القدرية مسوذة وجوههم مزرقة أعينهم مائل  
 شدقهم يسيل لعابهم فيقولون والله ما عبدنا من دونك شمساً ولا قمراً ولا صنماً ولا وثناً  
 ولا اتخذنا من دونك إلهاً " قال ابن عباس : صدقوا والله ! أتاكم الشرك من حيث لا تعلمون  
 ثم تلا ( وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ ) هم والله القدرية . ثلاثاً .

قوله تعالى : ( اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ ) أى غلب وأستعلى أى بوسوسته في الدنيا .  
 وقيل : قوى عليهم . وقال المفضل : أحاط بهم . ويحتمل رابعا أى جمعهم وضمهم . يقال :  
 أحوذ الشيء أى جمعه وضم بعضه إلى بعض ، وإذا جمعهم فقد غلبهم وقوى عليهم وأحاط بهم .  
 ( فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ ) أى أوامره في العمل بطاعته . وقيل : زواجه في النهي عن معصيته .

والنسيان قد يكون بمعنى الغفلة ، ويكون بمعنى الترك ، والوجهان محتملان هنا . ( أُولَئِكَ  
حِزْبُ الشَّيْطَانِ ) طائفته ورهطه ( أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ) في بيعهم ؛ لأنهم  
باعوا الجنة ببيعهم ، وباعوا الهدى بالضلالة .

قوله تعالى : ( إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ - أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ )  
كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ

قوله تعالى : ( إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ) تقدم أول السورة . ( أُولَئِكَ  
فِي الْأَذَلِّينَ ) أى من جملة الأذلاء لا أذل منهم ( كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ ) أى قضى الله ذلك .  
وقيل : كتب فى اللوح المحفوظ ؛ عن قتادة . الفراء : كتب بمعنى قال . ( أَنَا ) تأكيد  
( وَرُسُلِي ) من بعث منهم بالحرب فإنه غالب بالحرب ، ومن بعث منهم بالهجرة فإنه غالب  
بالهجرة . قال مقاتل قال المؤمنون : لئن فتح الله لنا مكة والطائف وخيبر وما حولهن رجونا  
أن يظهرنا الله على فارس والروم ؛ فقال عبد الله بن أبى بن سلول : أنتظنون الروم وفارس  
مثل القرى التى غلبتم عليها ؟ ! والله إنهم لأكثر عددا ، وأشد بطشا من أن تظنوا فيهم  
ذلك . فزلت : « لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي » . نظيره : « وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ  
إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ وَإِن جُنَدُنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ » .

قوله تعالى : لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ  
مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ  
أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ  
وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ



فيه مستثنان :

الأولى — قوله تعالى : ( لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ ) أى يحبون ويوالون ( مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ) تقدم ( وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ ) قال السدى : نزلت في [ عبد الله بن ] عبد الله بن أبي ، جلس إلى النبي صلى الله عليه وسلم فشرب النبي صلى الله عليه وسلم ماء ، فقال له : يا رسول الله ما أبقيت من شرابك فضلة أسقيها أبي ، لعل الله يطهر بها قلبه ؟ فأنضبل له فأتاه بها ، فقال له عبد الله : ما هذا ؟ فقال : هى فضلة من شراب النبي صلى الله عليه وسلم جئت بها لتسريها لعل الله يطهر قلبك بها . فقال له أبوه : فهلا جئتني ببول أمك فإنه أطهر منها . فغضب وجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال : يا رسول الله ! أما أدنت لي في قتل أبي ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " بل ترفق به وتحسن إليه " . وقال ابن جريج : حدثت أن أبا خفافة سب النبي صلى الله عليه وسلم فصكه أبو بكر ابنه صكة فسقط منها على وجهه ، ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له ، فقال : " أو فعلته لا تمد إليه " فقال : والذي بعثك بالحق نيا لو كان السيف مني قريبا لقتلته . وقال ابن مسعود : نزلت في أبي عبيدة بن الجراح ، قتل أباه عبد الله بن الجراح يوم أحد وقيل يوم بدر . وكان الجراح يتصدى لأبي عبيدة وأبو عبيدة يحيد عنه ، فلما أكثر قصد إليه أبو عبيدة فقتله ، فأنزل الله حين قتل أباه : ( لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ) الآية . قال الواقدي : كذلك يقول أهل الشام . ولقد سألت رجالا من بني الحارث بن فهر فقالوا : توفي أبوه من قبل الإسلام . ( أَوْ أَبْنَاءَهُمْ ) يعنى أبا بكر دعى ابنه عبد الله إلى البراز يوم بدر ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " متعنا بنفسك يا أبا بكر أما تعلم أنك عندى بمنزلة السمع والبصر " . ( أَوْ إِخْوَانَهُمْ ) يعنى مصعب بن عمير

(١) راجع ج ٨ ص ١٩٤ طبعة أول أو ثانية .

(٢) زيادة لازمة ؛ فقد كان عبد الله بن عبد الله بن أبي بن سلول رضى الله عنه من فضلاء الصحابة وخيارهم وكان

عبد الله رأس المنافقين .

قتل أخاه عبيد بن عمير يوم بدر . ( أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ) يعني عمر بن الخطاب قتل خاله العاص  
 ابن هشام بن المغيرة يوم بدر ، وعلياً وحمزة قتلا عتبة وشيبة والوليد يوم بدر . وقيل : إن  
 الآية نزلت في حاطب بن أبي بلتعة ، لما كتب إلى أهل مكة بمسير النبي صلى الله عليه وسلم  
 عام الفتح . على ما يأتي بيانه أول سورة « المنتحة » إن شاء الله تعالى . بين أن الإيمان  
 يفسد بموالة الكفار وإن كانوا أقارب .

الثانية - استدل مالك رحمه الله من هذه الآية على مفاداة القدرية وترك مجالستهم .  
 قال أشهب عن مالك : لا تجالس القدرية وعاديتهم في الله ؛ لقوله تعالى : « لَا تَجِدُ قَوْمًا  
 يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ » .

قلت : وفي معنى أهل القدر جميع أهل الظلم والعدوان . وعن الثوري أنه قال : كانوا  
 يرون أنها نزلت في من كان يصحب السلطان . وعن عبد العزيز بن أبي داود أنه لقي المنصور  
 في الطواف فلما عرفه هرب منه وتلاها . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول :  
 « اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ لِفَاجِرٍ عِنْدِي نِعْمَةً فَإِنِّي وَجَدْتُ فِيهَا أَوْحِيَتْ » « لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ  
 وَالْيَوْمِ الْآخِرِ - إِلَى قَوْلِهِ - أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ » « أَى خَلَقَ فِي قُلُوبِهِمُ التَّصْدِيقَ  
 يعني من لم يوال من حاد الله . . وقيل : كتب أثبت ؛ قاله الربيع بن أنس . وقيل : جعل ؛  
 كقوله تعالى : « فَأَكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ » أَى أَجْعَلْنَا . وقوله : « فَمَا كُتِبَ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ » .  
 وقيل : « كَتَبَ » أَى جمع ؛ ومنه الكتيبة ؛ أَى لم يكونوا ممن يقولون يؤمن ببعض ونكفر ببعض .  
 وقراءة العامة بفتح الكاف من « كتب » ونصب النون من « الإيمان » بمعنى كتب الله وهو الأجود ؛  
 لقوله تعالى : ( وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ ) وقرأ أبو العالية ووزر بن حبيش والمفضل عن عاصم  
 « كُتِبَ » على من لم يسم فاعله « الإيمان » برفع النون . وقرأ زر بن حبيش « وَعَشِيرَاتِهِمْ »  
 بآلف وكسر التاء على الجمع . ورواها الأعمش عن أبي بكر عن عاصم . وقيل : « كَتَبَ  
 فِي قُلُوبِهِمْ » أَى على قلوبهم ، كما في قوله : « فِي جُدُوعِ النَّخْلِ » وخص القلوب بالذكر لأنها  
 موضع الإيمان . « وَأَيَّدَهُمْ » قواهم ونصرهم بروح منه ؛ قال الحسن : بنصر منه . وقال



الريبع بن أنس : بالقرآن وحججه . وقال ابن جريج : بنور وإيمان وبرهان وهدى . وقيل :  
 برحمة من الله . وقال بعضهم : أيدهم يجريل عليه السلام . ﴿ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ  
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ﴾ أي قبل أعمالهم ﴿ وَرَضُوا عَنْهُ ﴾ فرحوا بما أعطاهم  
 ﴿ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ قال سعيد بن أبي سعيد الجرجاني عن  
 بعض مشايخه ، قال داود عليه السلام : إلهي ! من حزبك وحول عرشك ؟ فأوحى الله إليه :  
 « يا داود الفاضة أبصارهم ، النقية قلوبهم ، السليمة أكفهم ؛ أولئك حزبي وحول عرشي » .

ختمت والحمد لله " سورة المجادلة "



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سورة الحشر

مَدَنِيَّةٌ فِي قَوْلِ الْجَمِيعِ ، وَهِيَ أَرْبَعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً

روى ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من قرأ سورة الحشر لم يبق شيء من الجنة والنار والعرش والكرسي والسموات والأرض والهوام والريح والسحاب والطير والدواب والشجر والجبال والشمس والقمر والملائكة إلا صَلَّوْا عليه واستغفروا له ، فإن مات من يومه أو ليلته مات شهيداً " ، نَحْرَجُهُ التَّعْلِي . وَخَرَجَ التَّعَالِي عَنْ يَزِيدِ الرَّقَاشِيِّ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : " من قرأ آخر سورة الحشر « لو أنزلنا هذا القرآن على جبل » - إلى آخرها - فمات من ليلته مات شهيداً " ، وروى الترمذي عن مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " من قال حين يُصْبِحُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَقَرَأَ ثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْحَشْرِ وَكَلَّمَ اللَّهُ بِهِ سَبْعِينَ أَلْفَ مَلَكٍ يُصَلُّونَ عَلَيْهِ حَتَّى يُمَيِّتَ وَإِنْ مَاتَ فِي يَوْمِهِ مَاتَ شَهِيدًا وَمَنْ قَرَأَهَا حِينَ يُمَيِّتُ فَكَذَلِكَ " ، قَالَ : حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ .

قوله تعالى : سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ①  
قُلْتُمْ .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ

(١) راجع أول سورة الحديد ج ١٧ ص ٢٢٥ .



حُصُونَهُمْ مِّنَ اللَّهِ فَآتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ  
الرُّعْبَ يُجْرِبُونَ يَوْمَهُم بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يٰٓأُولِي  
الْأَبْصَارِ ﴿١﴾

قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ  
لأُولِ الْحَشْرِ) فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ)  
قال سعيد بن جبير : قلت لابن عباس : سورة الحشر؟ قال قل سورة النضير؛ وهم رهط من  
اليهود من ذرية هارون عليه السلام، تزلوا المدينة في قن بن إسرائيل انتظاراً لمحمد صلى الله  
عليه وسلم، وكان من أمرهم ما نص الله عليه .

الثانية — قوله تعالى : (لأُولِ الْحَشْرِ) الحشر الجمع؛ وهو على أربعة أوجه : حشران  
في الدنيا وحشران في الآخرة؛ أما الذي في الدنيا فقوله تعالى : «هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ  
كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأُولِ الْحَشْرِ» قال الزهري : كانوا من سبط<sup>(١)</sup> لم يصبهم  
جلاء، وكان الله عز وجل قد كتب عليهم الجلاء؛ فلولا ذلك لعذبهم في الدنيا . وكان أول  
حشر حُشِرُوا في الدنيا إلى الشام . قال ابن عباس وعكرمة : من شك أن المحشر في الشام فليقرأ  
هذه الآية ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم : «انخرجوا» قالوا إلى أين؟ قال : «إلى  
أرض المحشر» . قال قتادة : هذا أول المحشر . قال ابن عباس : هم أول من حُشِرَ من أهل  
الكتاب وأخرج من دياره . وقيل : إنهم أخرجوا إلى خير ، وأن معنى «لأُولِ الْحَشْرِ»  
إخراجهم من حصونهم إلى خير، وآخره إخراج عمرو بن عبد الله عنه إياهم من خير إلى نجد  
وأذرعات . وقيل تيماء وأريحاء ، وذلك بكفرهم وتقض عهدهم . وأما الحشر الثاني :

(١) السبط : ولد الولد . والسبط من اليهود : كاتبة من العرب .

فحشرهم قرب القيامة . قال قتادة : تأتي نار تحشر الناس من المشرق الى المغرب ، تأتي معهم حيث باتوا ، وتهيل معهم حيث قالوا ، وتأكل منهم من تحلف . وهذا ثابت في الصحيح ، وقد ذكرناه في ( كتاب التذكرة ) . ونحوه روى ابن وهب عن مالك قال : قلت لمالك هو جلاؤهم من ديارهم ؟ فقال لي : الحشر يوم القيامة حشر اليهود . قال : وأجلى رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهود الى خير حين سئلوا عن المال فكتموه ؛ فاستحلهم بذلك . قال ابن العربي : للحشر أول ووسط وآخر ؛ فالأول إجلاء بني النضير ، والأوسط إجلاء خير ، والآخر حشر يوم القيامة . وعن الحسن : هم بنو قريظة . وخالفه بقية المفسرين وقالوا : بنو قريظة ما حشروا ولكنهم قتلوا . حكاه الثعلبي .

الثالثة — قال الكيا الطبري : ومصالحة أهل الحرب على الجلاء من ديارهم من غير شيء لا يجوز الآن ، وإنما كان ذلك في أول الإسلام ثم نسخ . والآن فلا بد من قتالهم أو سبيهم أو ضرب الجزية عليهم .

قوله تعالى : ( مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا ) يريد لعظم أمر اليهود ومنعتهم وقوتهم في صدور المسلمين ، واجتماع كلمتهم . ( وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ ) قيل : هي الوطيع والنظاة والسلام والكتيبة . ( مِنْ اللَّهِ ) أي من أمره . وكانوا أهل حلقة — أي سلاح كثير — وحصون منيعة ؛ فلم يمنعهم شيء منها . ( فَأَتَاهُمُ اللَّهُ ) أي أمره وعذابه . ( مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا ) أي لم يظنوا . وقيل : من حيث لم يعلموا . وقيل : « مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا » بقتل كعب بن الأشرف ؛ قاله ابن جرير والسدي وأبو صالح .

قوله تعالى : ( وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ ) بقتل سيدهم كعب بن الأشرف ؛ وكان الذي قتله هو محمد بن مسلمة ، وأبو نائلة سلكان بن سلامة بن وقش — وكان أخا كعب ابن الأشرف من الرضاعة — وعباد بن بشر بن وقش ، والحارث بن أوس بن معاذ ، وأبو عبس بن جبر . وخبره مشهور في السيرة . وفي الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ بَيْنَ يَدَيَّ مَسِيرَةِ شَهْرٍ » فكيف لا ينصر به مسيرة ميل من المدينة الى محلة بني النضير . وهذه خصيصي لمحمد صلى الله عليه وسلم دون غيره .



قوله تعالى : ( يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ ) قراءة العامة بالتخفيف من أحرب ؛ أى يهدمون .  
وقرأ السَّكَنِي والحسن ونصر بن طاصم وأبو العالية وقتادة وأبو عمرو « يُخْرِبُونَ » بالتشديد من  
التخريب . قال أبو عمرو : إنما اخترت التشديد لأن الإحراب ترك الشيء خراباً بغير ما كن ،  
وبنو النضير لم يتركوها خراباً وإنما تخربوها بالهدم ؛ يؤيده قوله تعالى : « بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدَى  
الْمُؤْمِنِينَ » . وقال آخرون : التخريب والإحراب بمعنى واحد ، والتشديد بمعنى الكثير . وحكى  
سيبويه : أن معنى فعلت وأفعلت يتعاقبان ؛ نحو أخربته وتخربته وأفرحته وفرحته .  
واختار أبو عبيد وأبو حاتم الأولى . قال قتادة والضحاك : كان المؤمنون يخربون من خارج  
ليدخلوا ، واليهود يُخَرَّبُونَ من داخل لينتوا به مأخرب من حصنهم . فروى أنهم صالحوا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم على ألا يكونوا عليه ولالة ؛ فلما ظهر يوم بدر قالوا :  
هو النبي الذي بُعِثَ في التوراة ، فلا ترد له راية . فلما هُزِمَ المسلمون يوم أحد ارتابوا  
ونكثوا ، فخرج كعب بن الأشرف في أربعين راكباً إلى مكة ، خالفوا عليه فريشاً عند الكعبة ،  
فامر عليه السلام محمد بن مسلمة الأنصاري فقتل كعباً غيلةً ثم صَبَحَهُم بالكاتب ؛ فقال  
لهم : اخرجوا من المدينة . فقالوا : الموت أحب إلينا من ذلك ؛ فتأدوا بالحرب . وقيل :  
استمهلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة أيام ليتجهزوا للخروج ، فدنس إليهم عبد الله  
ابن أبي المنافق وأصحابه لا تخرجوا من الحصن ، فإن قاتلوكم فنحن معكم لا نخذ لكم ، وإن  
أخرجتم لنخرجن معكم . فدربوا على الأرزقة وحصنوها إحدى وعشرين ليلة ، فلما قذف الله  
في قلوبهم الرعب وأيسوا من نصر المنافقين طلبوا الصلح ؛ فأبى عليهم إلا الجلاء ؛ على ما يأتي  
بيانه . وقال الزهري وابن زيد وعروة بن الزبير : لما صالحهم النبي صلى الله عليه وسلم  
على أن لهم ما أقلت الإبل ؛ كانوا يستحسنون الخشبة والعمود فيهدمون بيوتهم ويحملون ذلك  
على إبلهم ويخرب المؤمنون باقيها . وعن ابن زيد أيضاً : كانوا يخربونها لئلا يسكنها  
المسلمون بعدهم . وقال ابن عباس : كانوا كلما ظهر المسلمون على دار من دورهم هدموها  
ليتسع موضع القتال ، وهم يتقبون دورهم من أديارها إلى التي بعدها ليتحصنوا فيها ، ويرموا

بأني أخرجوا منها المسلمين . وقيل : ليستأوا بها أزقتهم . وقال عكرمة « بأيديهم » في إخراج  
دواخلها وما فيها لثلا يأخذها المسلمون . و « أيدي المؤمنين » في إخراج ظاهرها ليصلوا  
بذلك إليهم . قال عكرمة : كانت منازلهم مزخرفة فحسدوا المسلمين أن يسكنوها ، فخرّبوها  
من داخل وخرّبها المسلمون من خارج . وقيل : « يخرّبون بيوتهم » بتقص المواعدة  
« وأيدي المؤمنين » بالمقاتلة ، قاله الزهري أيضا . وقال أبو عمرو بن العلاء « بأيديهم »  
في تركهم لها . و « أيدي المؤمنين » في إجلائهم عنها . قال ابن العربي : التناول للإفساد  
إذا كان باليد كان حقيقة ، وإذا كان بتقص العهد كان مجازاً ، إلا أن قول الزهري  
في المجاز أمثل من قول أبي عمرو بن العلاء .

قوله تعالى : ﴿ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ ﴾ أي آتوا يا أصحاب العقول والألباب .  
وقيل : يا من عاين ذلك ببصره . فهو جمع للبصر . ومن جملة الاعتبار هنا أنهم اعتصموا  
بالحصون من الله فأنزله الله منها . ومن وجوهه : أنه سلط عليهم من كان ينصرهم . ومن  
وجوهه أيضا : أنهم هدموا أموالهم بأيديهم . ومن لم يعتبر بغيره آتت في نفسه . وفي الأمثال  
الصحيحة : « السعيد من وعظ بغيره » .

قوله تعالى : وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا  
وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ ﴿٣٠﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ  
وَمَنْ يَشَاقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٣١﴾

قوله تعالى . ﴿ وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ ﴾ أي لولا أنه قضى أنه سيُجلبهم عن  
دارهم ، وأنهم يبقون مدة فيؤمن بعضهم ويولد لهم من يؤمن . ﴿ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا ﴾ أي  
بالقتل والسبي كما فعل بني قريظة . والجلء مفارقة الوطن ، يقال : جلا بنفسه جلاء ،  
وأجلء غيره إجلء . والفرق بين الجلاء والإخراج وإن كان معناه في الإبعاد واحداً من  
وجهين : أحدهما — أن الجلاء ما كان مع الأهل والولد ، والإخراج قد يكون مع بقاء



الأهل والولد . الثاني — أن الجلاء لا يكون إلا لجماعة ، والإخراج يكون لواحد وجماعة ؛  
قوله المأوردى .

قوله تعالى : ( ذَلِكَ ) أى ذلك الجلاء ، ( بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ ) أى عادوه وخالفوا أمره .  
( وَمَنْ يُشَاقِّ اللَّهَ ) قرأ طلحة بن مصرف ومحمد بن السميع « وَمَنْ يُشَاقِّ اللَّهَ » بإظهار  
التضعيف كالتى فى « الأنفال » ، وأدغم الباقون .

قوله تعالى : مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا  
فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ ﴿٥٥﴾  
فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ ) « ما » فى محل نصب بـ « قَطَعْتُمْ » ؛  
كانه قال : أى شئ قطعتم . وذلك أن النبى صلى الله عليه وسلم لما نزل على حصون بنى  
النضير — وهى البويرة — حين نقضوا العهد بمعونة قريش عليه يوم أحد ، أمر بقطع  
نخيلهم وإحراقها . واختلفوا فى عدد ذلك ؛ فقال قتادة والضحاك : إنهم قطعوا من نخيلهم  
وأحرقوا ست نخلات . وقال محمد بن إسحاق : إنهم قطعوا نخلة وأحرقوا نخلة . وكان ذلك  
من إقرار رسول الله صلى الله عليه وسلم أو بأمره ؛ إما لإضعافهم بها وإما لسعة المكان بقطعها .  
فشق ذلك عليهم فقالوا — وهم يهود أهل الكتاب — : يا محمد ، ألسنت تزعم أنك نبى  
تريد الإصلاح ، أفمن الإصلاح قطع النخل وحرق الشجر ، وهل وجدت فيما أنزل الله عليك  
إباحة الفساد فى الأرض ! ؟ فشق ذلك على النبى صلى الله عليه وسلم . ووجد المؤمنون  
فى أنفسهم حتى اختلفوا ؛ فقال بعضهم : لا تقطعوا مما أفاء الله علينا . وقال بعضهم :  
اقطعوا لنغيظهم بذلك . فنزلت الآية بتصديق من نهى عن القطع وتحليل من قطع من الإثم ،  
وأخبر أن قطعه وتركه بإذن الله . وقال شاعرهم سمالك اليهودى فى ذلك :

التنا ورثنا الكتاب الحكيم \* على عهد موسى ولم نصيف  
 وأنتم رعاء إ شاء عجاف \* بتمهل تهامة والأخيف  
 ترؤن الرعاية مجدا لكم \* لدى كل دهر لكم مجحف  
 فأيها الشاهدون آتوها \* عن الظلم والمنطق المؤنف  
 لعل الليالي وصرف الدهور \* يدن من العادل المنصف  
 بقتل النصير وإجلاتها <sup>(١)</sup> \* وعقر النخيل ولم تقطف

فأجابه حسان بن ثابت :

تفاقد معشر نصرؤا قريشا <sup>(٢)</sup> \* وليس لهم ببلدتهم نصير  
 همؤا أوتوا الكتاب فضيموه \* وهم عمن عن التوراة بور  
 كفرتم بالقرآن وقد أبيتم <sup>(٣)</sup> \* بتصديق الذي قال النذير  
 وهان على سرة بني لؤي \* حريق بالبؤيرة مستطير

فأجابه أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب :

أدام الله ذلك من صنع \* وخرق في نواحيها السيمير <sup>(٤)</sup>  
 ستعلم أننا منها بئره \* وتعلم أي أرضينا نصير  
 فلو كان النخيل بها ركابا \* لقالوا لا مقام لكم فيسيروا

الثانية - كان خروج النبي صلى الله عليه وسلم إليهم في ربيع الأول أول السنة الرابعة  
 من الهجرة ، وتحصنوا منه في الحصون ، وأمر بقطع النخل وإحراقها ، وحينئذ نزل تحريم  
 الخمر . ودس عبد الله بن أبي بن سلول ومن معه من المنافقين إلى بني النضير : إنا معكم ،  
 وإن قوتلتم قاتلنا معكم ، وإن أخرجتم نخرجنا معكم ، فأغترؤا بذلك . فلما جاءت الحقيقة  
 خذلوهم وأسلموهم وألقوا بأيديهم ، وسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكف عن

(١) في سيرة ابن هشام : « وأحلافها » . (٢) في سيرة ابن هشام : « تعاود » .

(٣) في السيرة : « آتيتهم » . (٤) في السيرة : « في طراقتها » .



دمائهم ويُحْلِيهم؛ على أن لهم ما حلت الإبل من أموالهم إلا السلاح، فاحتملوا كذلك إلى خيبر، ومنهم من سار إلى الشام. وكان ممن سار منهم إلى خيبر أكارهم؛ كحَيِّ بن أخطب، وسَلَام بن أبي الحَقِيق، وَكَانَة بن الربيع. فدانت لهم خيبر.

**الثالثة** = ثبت في صحيح مسلم وغيره عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع نخل بني النضير وحرَّق. ولها يقول حسان :

وهان على سَرَاة بن لُؤَيٍّ \* حريقٌ بالبُسْويرة مستنظير

وفي ذلك نزلت « ما قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ » الآية .

واختلف الناس في تخريب دار المدوّ وتحريقها وقطع ثمارها على قولين : الأول — أن ذلك جائز؛ قاله في المدوّنة . الثاني — إن علم المسلمون أن ذلك لهم لم يفعلوا ، وإن يسوا فعلوا ؛ قاله مالك في الواضحة ، وعليه يناظر أصحاب الشافعي . ابن العربي : والصحيح الأول . وقد علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نخل بني النضير له ؛ ولكنه قطع وحرَّق ليكون ذلك نكايَةً لهم ووهناً فيهم حتى يخرجوا عنها . وإتلافُ بعض المال لصالح باقية مصلحةٌ جائزة شرعاً ، مقصودٌ عقلاً .

**الرابعة** — قال الماوردي : إن في هذه الآية دليلاً على أن كلَّ مجتهد مصيب . وقاله الكجكا الطبري قال : وإن كان الاجتهاد يبعد في مثله مع وجود النبي صلى الله عليه وسلم بين أظهرهم . ولا شك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ذلك وسكت ؛ فتلقوا الحكم من تقريره فقط . وقال ابن العربي : وهذا باطل ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان معهم ، ولا اجتهاد مع حضور رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإنما يدل على اجتهاد النبي صلى الله عليه وسلم فيما لم يتزل عليه ؛ أخذاً بعموم الإذابة للكفار ، ودخولاً في الأذن لكل بما يقضى عليهم بالاجتياح والبوار ؛ وذلك قوله تعالى : « وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ » .

**الخامسة** — اختلف في اللينة ما هي ؛ على أقوال عشرة : الأول — النخل كله إلا العجوة ؛ قاله الزهري ومالك وسعيد بن جبيرة وعكرمة والحليل . وعن ابن عباس ومجاهد

والحسن : أنها النخل كله ، ولم يستثنوا عَجْوَةً ولا غيرها . وعن ابن عباس أيضا : أنها لون من النخل . وعن الثوري : أنها كرام النخل . وعن أبي عبيدة : أنها جميع ألوان التمر سوى العجوة والبُرني . وقال جعفر بن محمد : إنها العجوة خاصة . وذكر أن العتيق والعجوة كانتا مع نوح عليه السلام في السفينة . والعتيق : الفعل . وكانت العجوة أصل الإناث كلها فلذلك شق على اليهود قطعها ، حكاه الماوردي . وقيل : هي ضرب من النخل يقال لثمره : اللون ، ثمره أجود التمر ، وهو شديد الصفرة ، يرى نواه من خارجه ويغيب فيه الضرس ، النخلة منها أحب إليهم من وصيف . وقيل : هي النخلة القريبة من الأرض . وأنشد الأخفش :

قد شجاني الحمام حين قَنَى \* بفراق الأحباب من فوق يَنَى

وقيل : إن اللينة القسيلة ، لأنها ألين من النخلة . ومنه قول الشاعر :

غَرَسُوا لِيْهَا بِمَجْرَى مَعِين \* ثُمَّ حَفَّوْا النَّخِيلَ بِالْأَجَامِ

وقيل : إن اللينة الأشجار كلها لئنها بالحياة ، قال ذو الرمة :

طَرَأُ الْحَوَافِي واقِعٌ فوق لِينَةٍ \* نَدَى لَيْلِيهِ فِي رِيْشِهِ يَتَفَرَّقُ

والقول العاشر - أنها الدقل ، قاله الأصمعي . قال : وأهل المدينة يقولون لا تلتفتخ الموائد حتى توجد الألوان ، يعنون الدقل . قال ابن العربي : والصحيح ما قاله الزهري ومالك لوجهين : أحدهما - أنهما أعرف ببلدهما وأشجارهما . الثاني - أن الاشتقاق يعُضده وأهل اللغة يصححونه ، فإن اللينة وزنها لونة ، واعتلت على أصلهم فآلت إلى لينة فهي لون ، فإذا دخلت الهاء كُسر أولها ، كبرك الصدر ( بفتح الباء ) وبركه ( بكسرهما ) لأجل الهاء . وقيل لينة أصلها لونة فقلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها . وجمع اللينة لين . وقل ليان ، قال امرؤ القيس يصف عتق فرسه :

ومالفة كَسَحُوقِ اللَّيَا \* نِ أَضْرَمَ فِيهَا الْغَيُوقُ الشُّعْرُ

(١) (البرني يفتح فسكون) : ضرب من التمر أحمر مشرب بصفرة كثير الحما ، عذب الحلاوة .



وقال الأخفش : إنما سميت لينة اشتقاقاً من اللون لا من اللين . المهدوي : واختلف في اشتقاقها ؛ ف قيل : هي من اللون وأصلها لونة . وقيل : أصلها لينة من لان يلين . وقرا عبد الله « ما قطعتم من لينة ولا تركتم قوماء على أصولها » أي قائمة على سوقها . وقرا الأعمش « ما قطعتم من لينة أو تركتموها قوماء على أصولها » المعنى لم تقطعوها . وقرئ « قوماء على أصولها » . وفيه وجهان : أحدهما — أنه جمع أصل ؛ كرهن ورهن . والثاني — اكتفى فيه بالضممة عن الواو . وقرئ « قائماً على أصوله » ذهاباً إلى لفظ « ما » . ( فَيَا ذِينَ اللَّهِ ) أي بأمره ( وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ ) أي ليدل اليهود الكفار به وبنبية وكتبه .

قوله تعالى : وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَاطِرُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦٦﴾ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَآبِنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا تَنْكُرُ الرَّسُولُ فَعْدُوهُ وَمَا نَهَكَ عَنْهُ فَأَنْتَهُوا وَآتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : ( وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ ) فيه عشر مسائل :  
الأولى — قوله تعالى : ( وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ ) يعنى ما رده الله تعالى ( عَلَى رَسُولِهِ ) من أموال بني النضير . ( فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ ) أوضعتم عليه . والإيجاف : الإيضاع في السير وهو الإسراع ؛ يقال : وجف الفرس إذا أسرع ، وأوجفته أنا أي حركته وأتعبته ؛ ومنه قول تميم بن مقبل :

مداويد بالبيض الحديث صقالها \* عن الركب أحيانا إذا الركب أوجفوا

والركاب الإبل ، واحدها راحلة . يقول : لم تقطعوا إليها شقة ولا لقيم بها حرباً ولا مشقة ؛ وإنما كانت من المدينة على ميلين . قال الفراء : فمشوا إليها مشياً ولم يركبوا خيلاً

ولا إبلا ؛ إلا أنبيّ صلى الله عليه وسلم فإنه ركب جملاً وقيل حملاً مخطوماً بليف ، فافتتحها صلحاً وأجلاهم وأخذ أموالهم . فسأل المسلمون النبي صلى الله عليه وسلم أن يقسم لهم ، فنزلت « وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه » الآية . فجعل أموال بني النضير للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة يضعها حيث شاء ؛ فقسمها النبي صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين . قال الواقدي ورواه ابن وهب عن مالك : ولم يعط الأنصار منها شيئاً إلا ثلاثة نفر محتاجين ؛ منهم أبو دجانة سيمك بن خرشة ، وسهل بن حنيف ، والحارث بن الصمة . وقيل : إنما أعطى رجلين ، سهلاً وأبا دجانة . ويقال : أعطى سعد بن معاذ سيف ابن أبي الحقيق ، وكان سيفاً له في كركهم . ولم يسلم من بني النضير إلا رجلان : سفيان ابن عمير ، وسعد بن وهب ؛ أسلما على أموالهما فأحرزاها . وفي صحيح مسلم عن عمر قال : كانت أموال بني النضير مما أفاء الله على رسوله مما لم يوجف عليه المسلمون بخيل ولا ركاب ، وكانت للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة ، فكان ينفق على أهله نفقة سنة ، وما بقي يجعله في الكراع وال سلاح عتة في سبيل الله تعالى . وقال العباس لعمر - رضى الله عنهما - : اقض بيني وبين هذا الكاذب الآثم الغادر الخائن - يعني علياً رضى الله عنه - فيما أفاء الله على رسوله من أموال بني النضير . فقال عمر : أتعلمان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا نورث ما تركناه صدقة » قالوا نعم . قال عمر : إن الله عز وجل كان خص رسول الله صلى الله عليه وسلم بخاصة لم يخص بها أحداً غيره . قال : « ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى لله وللرسول » ( ما أدرى هل قرأ الآية التي قبلها أم لا ) فقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم بينكم أموال بني النضير ، فوالله ما استأثرها عليكم ولا أخذها دونكم حتى بقي هذا المال . فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ منه نفقة سنة ، ثم يجعل ما بقي أسوة المال ... الحديث بطوله ، خرجه مسلم . وقيل : لما ترك بنو النضير ديارهم وأموالهم طلب المسلمون أن يكون لهم فيها حظ كالغنائم ؛ فبين الله تعالى أنها فيء ، وكان قد جرى ثم بعض القتال ؛ لأنهم حوِّصروا أياماً وقاتلوا وقتلوا ، ثم صالحوا على الجلاء . ولم يكن قتال على التحقيق . بل جرى مبادئ القتال وجرى الحصار ،



وخص الله تلك الأموال برسوله صلى الله عليه وسلم . وقال مجاهد : أعلمهم الله تعالى وذكّرهم أنه إنما نصر رسوله صلى الله عليه وسلم ونصرهم بغير كراع ولا عُدّة . ( وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ) أى من أعدائه . وفى هذا بيان أن تلك الأموال كانت خاصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم دون أصحابه .

الثانية - قوله تعالى : ( مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى ) قال ابن عباس : هى قُرَيْظَةُ وَالنَّضِيرُ ، وهما بالمدينة وفدك ، وهى على ثلاثة أيام من المدينة وخيبر . وقُرَى عُرَيْنَةٌ وَيَنْبُغُ جعلها الله لرسوله . ويّين أن فى ذلك المال الذى خصه بالرسول عليه السلام سُبْحَانَا لغير الرسول نظراً منه لعباده . وقد تكلم العلماء فى هذه الآية والتى قبلها ، هل معناها واحد أو مختلف ، والآية التى فى الأنفال ؛ فقال قوم من العلماء : إن قوله تعالى : « مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى » منسوخ بما فى سورة الأنفال من كون الخمس لمن سُمِّيَ له ، والأنحاص الأربعة لمن قاتل . وكان فى أول الإسلام تُقسم الغنيمة على هذه الأصناف ولا يكون لمن قاتل عليها شيء . وهذا قول يزيد بن رومان وقتادة وغيرهما . ونحوه عن مالك . وقال قوم : إنما غنم بصلح من غير إيجاف خيل ولا ركاب ؛ فيكون لمن سَمِيَ الله تعالى فيه فيثاً والأولى للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة ، إذا أخذ منه حاجته كان الباقي فى مصالح المسلمين . وقال معمر : الأولى للنبي صلى الله عليه وسلم . والثانية هى الجزية والخراج للأصناف المذكورة فيه . والثالثة الغنيمة فى سورة الأنفال للغانمين . وقال قوم منهم الشافعى : إن معنى الآيتين واحد ؛ أى ما حصل من أموال الكفار بغير قتال قسم على خمسة أسهم ؛ أربعة منها للنبي صلى الله عليه وسلم . وكان الخمس الباقي على خمسة أسهم : سهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم أيضاً ، وسهم لذوى القربى - وهم بنو هاشم وبنو المطلب - لأنهم مُنِعُوا الصدقة بفعل لهم حق فى الفىء . وسهم لليتامى . وسهم للساكين . وسهم لابن السبيل . وأما بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فالذى كان من الفىء لرسول الله صلى الله عليه وسلم يصرف عند الشافعى فى قول إلى المجاهدين المترصدين للقتال فى الثغور ؛ لأنهم القائمون

مقام الرسول عليه الصلاة والسلام . وفي قول آخر له : يصرف إلى مصالح المسلمين من سد الثغور وحفر الأنهار وبناء القناطر ، يُقدم الأهم فالأهم ، وهذا في أربعة أخماس النوى فاما السهم الذي كان له من خمس النوى والغنيمة فهو لمصالح المسلمين بعد موته صلى الله عليه وسلم بلا خلاف ؛ كما قال عليه الصلاة والسلام : " ليس لي من غنائمكم إلا الخمس والخمس مردود فيكم " . وقد مضى القول فيه في سورة « الأنفال » . وكذلك ما خلفه من المال غير موروث ، بل هو صدقة يُصرف عنه إلى مصالح المسلمين ؛ كما قال عليه السلام : " إنا لا نورث ما تركناه صدقة " . وقيل : كان مال النوى لنبيه صلى الله عليه وسلم ؛ لقوله تعالى : « مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ » فاضافه إليه ؛ غير أنه كان لا يتأهل<sup>(٢)</sup> مالا ، إنما كان يأخذ بقدر حاجة عياله ويصرف الباقي في مصالح المسلمين . قال القاضي أبو بكر بن العربي : لا إشكال أنها ثلاثة معانٍ في ثلاث آيات ؛ أما الآية الأولى فهي قوله : « هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ » ثم قال تعالى : « وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ » يعني من أهل الكتاب معطوفاً عليهم . ( فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ ) يريد كما بينا ؛ فلاحق لكم فيه ، ولذلك قال عمر : إنها كانت خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ يعني بني النضير وما كان مثلها . فهذه آية واحدة ومعنى متحد . الآية الثانية — قوله تعالى : « مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ » وهذا كلام مبتدأ غير الأول لمستحق غير الأول . وسمى الآية الثالثة آية الغنيمة ، ولا شك في أنه معنى آخر باستحقاق ثانٍ لمستحق آخر ، بيد أن الآية الأولى والثانية ، اشتراكاً في أن كل واحدة منهما تضمنت شيئاً أفاءه الله على رسوله ، واقتضت الآية الأولى أنه حاصل بغير قتال ، واقتضت آية الأنفال أنه حاصل بقتال ، وعبرت الآية الثالثة وهي قوله تعالى : « مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى » عن ذكر حصوله بقتال أو بغير قتال ؛ فنشأ الخلاف من هاهنا ، فمن طائفة قالت : هي ملحقة بالأولى ، وهو مال الصلح كله ونحوه .

(٢) التائل : الجامع .

(١) راجع ج ٨ ص ١١ طبعة أول أو ثانية .



ومن طائفة قالت : هي ملحقة بالثانية وهي آية الأنفال . والذين قالوا إنها ملحقة بآية الأنفال اختلفوا ؛ هل هي منسوخة — كما تقدم — أو محكمة؟ وإلحاقها بشهادة الله بالأولى أولى ؛ لأن فيه تجديد فائدة ومعنى . ومعلوم أن حمل الحرف من الآية فضلا عن الآية على فائدة متجددة أولى من حمله على فائدة معادة . وروى ابن وهب عن مالك في قوله تعالى : « مَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ » بنى النضير . لم يكن فيها خمس ولم يُوجف عليها بخيل ولا ركاب . كانت صافية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقسمها بين المهاجرين وثلاثة من الأنصار ؛ حسب ما تقدم . وقوله : « مَا أَقَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى » هي قُرَيْظَة ، وكانت قريظة والخندق في يوم واحد . قال ابن العربي : قول مالك إن الآية الثانية في بني قريظة ، إشارة إلى أن معناها يعود إلى آية الأنفال ، ويلحقها النسخ . وهذا أقوى من القول بالإحكام . ونحن لا نختار إلا ما قسمنا وبيننا أن الآية الثانية لها معنى مجدد حسب ما دللنا عليه . والله أعلم .

قلت — ما اختاره حسن . وقد قيل : إن سورة « الحشر » نزلت بعد الأنفال ، فمن المحال أن ينسخ المتقدم المتأخر . وقال ابن أبي نجيم : المال ثلاثة : مغنم ، أوقية ، أو صدقة ؛ وليس منه درهم إلا وقد بين الله موضعه . وهذا أشبه .

الثالثة — الأموال التي للأئمة والولاة فيها مدخل ثلاثة أضرب : ما أخذ من المسلمين على طريق التطهير لهم ؛ كالصدقات والزكوات . والثاني — الغنائم ؛ وهو ما يحصل في أيدي المسلمين من أموال الكافرين بالحرب والقهر والغلبة . والثالث — الفئ ؛ وهو ما رجع للمسلمين من أموال الكفار عفوًا صفوا من غير قتال ولا إيجاف ؛ كالصلح والخزبة والخراج والعشور المأخوذة من تجار الكفار . ومثله أن يهرب المشركون ويتركوا أموالهم ، أو يموت أحد منهم في دار الإسلام لا وارث له . فاما الصدقة فمصرفها الفقراء والمساكين والعاملين عليها ؛ حسب ما ذكره الله تعالى ، وقد مضى في « براءة » . وأما الغنائم فكانت

في صدر الإسلام للنبي صلى الله عليه وسلم يصنع فيها ما شاء ؛ كما قال في سورة « الأنفال » :  
« قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ » ، ثم نسخ بقوله تعالى : « وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ » الآية .  
وقد مضى في الأنفال بيانهُ . فأما الفئء فنقسمته وقسمة الخمس سواء . والأمر عند مالك  
فيهما إلى الإمام ، فإن رأى حبسهما لنوازل تنزل بالمسلمين فعل ، وإن رأى قسمتهما  
أو قسمة أحدهما قسمة كله بين الناس ، ومضى فيه بين عربيهم ومولاهم . ويبدأ بالفقراء  
من رجال ونساء حتى يغنوا ، ويعطوا ذؤؤ القربى من رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
الفئء سهمهم على ما يراه الإمام ، وليس له حد معلوم . واختلف في إعطاء الفئء منهم ؛ فأكثر  
الناس على إعطائه لأنه حق لهم . وقال مالك : لا يعطى منه غير فقرائهم ؛ لأنه جعل لهم  
عوضاً من الصدقة . وقال الشافعي : أيما حصل من أموال الكفار من غير قتال كان يقسم  
في عهد النبي صلى الله عليه وسلم على خمسة وعشرين سهماً : عشرون للنبي صلى الله عليه وسلم  
يفعل فيها ما يشاء . والخمس يقسم على ما يقسم عليه خمس الغنيمة . قال أبو جعفر أحمد  
ابن نصر الداؤدي : وهذا قول ما سبقه به أحد علمناه ، بل كان ذلك خالصاً له ؛ كما ثبت  
في الصحيح عن عمر مينا للآية . ولو كان هذا لكان قوله : « خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ »  
يدل على أنه يجوز الموهوبة لغيره ، وأن قوله : « خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ » يجوز أن يشركهم فيها<sup>(٢)</sup>  
غيرهم . وقد مضى قول الشافعي مستوعباً في ذلك والحمد لله . ومذهب الشافعي رضي الله عنه :  
أن سبيل خمس الفئء سبيل خمس الغنيمة ، وأن أربعة أنحاسه كانت للنبي صلى الله عليه وسلم ،  
وهي بعده لمصالح المسلمين . وله قول آخر : أنها بعده للرصدين أنفسهم للقتال بعده  
خاصة ؛ كما تقدم .

الرابعة — قال علماؤنا : ويقسم كل مال في البلد الذي جِي فيه ، ولا ينقل عن ذلك  
البلد الذي جِي فيه حتى يغنوا ، ثم ينقل إلى الأقرب من غيرهم ؛ إلا أن ينزل بغير البلد الذي  
جِي فيه فاقعة شديدة ، فينتقل ذلك إلى أهل الفاقة حيث كانوا ؛ كما فعل عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه في أعوام الرمادة ، وكانت خمسة أعوام أوستة . وقد قيل عامين . وقيل :

(١) راجع ج ٨ ص ٩ (٢) آية ٥٠ سورة الأحزاب . (٣) آية ٣٢ سورة الأعراف .



عام فيه اشتد الطاعون مع الجوع . وإن لم يكن ما وصفنا ورأى الإمام إيقاف الفئء أوقفه لنواب المسلمين ؛ ويعطى منه المنقوس ويبدأ بمن أبوه فقير . والفئء حلال للأغنياء . ويسوى بين الناس فيه إلا أنه يؤثر أهل الحاجة والفاقة . والفضل فيه إنما يكون على قدر الحاجة . ويعطى منه الغرماء ما يؤدون به ديونهم . ويعطى منه الجائزة والصلة إن كان ذلك أهلاً ، ويرزق القضاة والحكام ومن فيه منفعة للمسلمين . وأولاهم بتوفر الحظ منهم أعظمهم للمسلمين نفعا . ومن أخذ من الفئء شيئا في الديوان كان عليه أن يغزو إذا غزى .

الخامسة - قوله تعالى : ( كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً ) قراءة العامة « يكون » بالياء . « دُولَةً » بالنصب ؛ أى كى لا يكون الفئء دُولَةً . وقرأ أبو جعفر والأعرج وهشام - عن ابن عامر - وأبو حيوة « تكون » بقاء « دُولَةً » بالرفع ؛ أى كى لا تقع دُولَةً . فكان تامة . و « دُولَةً » رفع على أمم كان ولا خبر له . ويجوز أن تكون ناقصة وخبرها « بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ » . وإذا كانت تامة فقوله : « بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ » متعلق بـ « دُولَةً » على معنى تداول بين الأغنياء منكم . ويجوز أن يكون « بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ » وصفا لـ « دُولَةً » . وقراءة العامة « دُولَةً » بضم الدال . وقرأها السلمي وأبو حيوة بالنصب . قال عيسى بن عمر ويونس والأصمعي : هما لغتان بمعنى واحد . وقال أبو عمرو بن العلاء : الدُولَةُ ( بالفتح ) الظفر في الحرب وفيه ؛ وهى المصدر . وبالضم اسم الشيء الذى يتداول من الأموال . وكذا قال أبو عبيدة : الدُولَةُ اسم الشيء الذى يتداول . والدُولَةُ الفعل . ومعنى الآية : فعلنا ذلك فى هذا الفئء ؛ كى لا تقسمه الرؤساء والأغنياء والأقوياء بينهم دون الفقراء والضعفاء ؛ لأن أهل الجاهلية كانوا إذا غنموا أخذ الرئيس رُبْعَهَا لنفسه ؛ وهو المِرباع . ثم يصطفى منها أيضا بعد المِرباع ما شاء . وفيها قال شاعرهم :

لَكَ الْمِربَاعُ مِنْهَا وَالصَّفَايَا<sup>(١)</sup> .

(١) البيت بتمامه .

لَكَ الْمِربَاعُ مِنْهَا وَالصَّفَايَا \* وحكمك والنشيطه والفضول

وهو لعبد الله بن عنة الضبي يخاطب بسطام بن قيس . والنشيطه ما أصاب الرئيس فى الطريق قبل أن يصل إلى مجتمع الحى . والفضول : ما فضل من القسمة عما لا تصح قسمه على عدد الغزاة كالبعير والقرص ونحوهما .

يقول: كي لا يعمل فيه كما كان يعمل في الجاهلية . فجعل الله هذا الرسول صلى الله عليه وسلم؛

يقسمه في المواضع التي أمر بها ليس فيها خمس ، فإذا جاء خمس وقع بين المسلمين جميعا  
السادسة - قوله تعالى : ( وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ) أي  
ما أعطاكم من مال الغنمة فخذوه ، وما نهاكم عنه من الأخذ والغلول فأنتهوا ؛ قاله الحسن  
وفيره . السدي : ما أعطاكم من مال القى فآقبلوه ، وما منعكم منه فلا تطلبوه . وقال ابن  
جريج : ما آتاكم من طاعتي فافعلوه ، وما نهاكم عنه من معصيتي فاجتنبوه . الماوردي :  
وقيل إنه محمول على العموم في جميع أوامره ونواهيه ؛ لا يأمر إلا بصالح ولا ينهى إلا عن فساد .  
قلت : هذا هو معنى القول الذي قبله . فهي ثلاثة أقوال .

السابعة - قال المهدوي : قوله تعالى : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » هذا يوجب أن كل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم أمر من الله تعالى . والآية وإن  
كانت في الغنائم بأوامره صلى الله عليه وسلم ونواهيه داخل فيها . وقال الحكم بن عُمير -  
وكانت له صحبة - قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن هذا القرآن صعبٌ مستصعبٌ عسيرٌ  
على من تركه يسير على من أتبعه وطيله . وحديثي صعب مستصعب وهو الحكم فمن استمسك  
بحديثي وحفظه نجا مع القرآن . ومن تهاون بالقرآن وحديثي خسر الدنيا والآخرة . وأمرتم  
أن تأخذوا بقولي وتكتفوا أمرى وتتبعوا سنتي فمن رضى بقولي فقد رضى بالقرآن ومن  
استهزأ بقولي فقد استهزأ بالقرآن قال الله تعالى : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ  
عَنْهُ فَانْتَهُوا » .

الثامنة - قال عبد الرحمن بن زيد : لقي ابن مسعود رجلاً محزناً وعليه ثياب به فقال له :  
انزع عنك هذا . فقال الرجل أنقرأ على بهذا آية من كتاب الله تعالى ؟ قال : نعم ، « وَمَا آتَاكُمُ  
الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » . وقال عبد الله بن محمد بن هارون الفريابي : سمعت  
الشافعي رضى الله عنه يقول : سلوني عما شئتم أخبركم من كتاب الله تعالى وستة نبيكم صلى الله  
عليه وسلم ، قال فقلت له : ما تقول - أصلحك الله - في المحرم يقتل الزنبر ؟ قال فقال :



بسم الله الرحمن الرحيم ، قال الله تعالى : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » .  
 وحدثنا سفيان بن عيينة عن عبد الملك بن عمير عن ربيعة بن حراش عن حذيفة بن اليمان قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر » . حدثنا سفيان  
 ابن عيينة عن مسعر بن كدام عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن عمر بن الخطاب —  
 رضى الله عنه — أنه أمر بقتل الزنبر . قال علماؤنا : وهذا جواب في نهاية الحسن ؛ أقي  
 بجواز قتل الزنبر في الإحرام ، وبين أنه يقتدى فيه بعمر ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر  
 بالاعتداء به ، وأن الله سبحانه أمر بقبول ما يقوله النبي صلى الله عليه وسلم . بجواز قتله  
 مستنبط من الكتاب والسنة . وقد مضى هذا المعنى من قول عكرمة حين سئل عن أمهات  
 الأولاد فقال : هن أحرار في سورة « النساء » عند قوله تعالى : « أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا  
 الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ » . وفي صحيح مسلم وغيره عن علقمة عن ابن مسعود قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم : « لَعَنَ اللَّهُ الْوَاشِمَاتِ وَالْمُسْتَوْشِمَاتِ وَالْمُتَمَصِّصَاتِ وَالْمُتَقَلِّجَاتِ لِلْحُسْنِ  
 الْمُغَيَّرَاتِ خَلَقَ اللَّهُ « فبلغ ذلك امرأة من بني أسد يقال لها أم يعقوب ، فجاءت فقالت :  
 بلغني أنك لعنت كيت وكيت ! فقال . وما لي لا ألعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وهو في كتاب الله ! فقالت : لقد قرأت ما بين اللوحين فما وجدت فيه ما تقول . فقال :  
 لأن كنت قرأته لقد وجدته ! أما قرأت « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » !  
 قالت : بلى . قال : فانه قد نهى عنه . الحديث . وقد مضى القول فيه في « النساء »  
 مستوفى .

التاسعة — قوله تعالى : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ » وإن جاء بلفظ الإيتاء وهو المناولة  
 فإن معناه الأمر ؛ بدليل قوله تعالى : « وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » فقابله بالنهى ، ولا يقابل  
 النهى إلا بالأمر ؛ والدليل على فهم ذلك ما ذكرناه قبل مع قوله عليه الصلاة والسلام : « إذا

(١) راجع ج ٥ ص ٢٥٩ ضبعة أول أو ثمانية . (٢) المنتمصات : ( جمع متمصة ) وهي التي تنف

الشعر من وجهها . والمتقلجات : ( جمع متقلجة ) وهي التي تتكلف أن تفرق بين سنها من التنايا والرباعيات .

(٣) راجع ج ٥ ص ٣٩٢

أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم . وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه . وقال الكلبي : إنما نزلت في رؤساء المسلمين ، قالوا فيما ظهر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من أموال المشركين : يا رسول الله ، خذ صفيك والرَّبع ، ودعنا والباقي ؛ فهكذا كنا نفعل في الجاهلية . وأنشدوه :  
لك المِرباع منها والصفايا \* وحكك والنشيطه والفضول

فأنزل الله تعالى هذه الآية .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ أى عذاب الله . إنه شديد لمن عصاه . وقيل : اتقوا الله في أوامره ونواهيه فلا تضيعوها . ﴿ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ لمن خالف ما أمره به .

قوله تعالى : لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿٨﴾

أى الفى والغنائم . لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ . وقيل : « كَى لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ » ولكن يكون « للفقراء » . وقيل : هو بيان لقوله : « وَلِذِى الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ » فلما ذكروا بأصنافهم قيل المال لهؤلاء ، لأنهم فقراء ومهاجرون وقد أخرجوا من ديارهم ؛ فهم أحق الناس به . وقيل : « وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ » للفقراء المهاجرين لكيلا يكون المال دولة للأغنياء من بنى الدنيا . وقيل : والله شديد العقاب للمهاجرين ؛ أى شديد العقاب للكفار بسبب الفقراء المهاجرين ومن أجلهم . ودخل في هؤلاء الفقراء المتقدم ذكرهم في قوله تعالى : « وَلِذِى الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى » . وقيل : هو عطف على ماضى ، ولم يأت بواو العطف كقولك : هذا المال لزيد لزيد لفلان لفلان . والمهاجرون هنا من هاجر إلى النبي صلى الله عليه وسلم حباً فيه ونصرة له . قال قتادة : هؤلاء المهاجرون الذين تركوا الديار والأموال والأهلين والأوطان حباً لله ولرسوله ، حتى إن الرجل منهم كان يحصب الحجر على بطنه ليقيم به صلبه من الجوع ، وكان الرجل يتخذ الحفيرة في الشتاء



ماله دينار غيرها . وقال عبد الرحمن بن أبزى وسعيد بن جبير : كان ناس من المهاجرين لأحدهم العبد والزوجة والدار والناقة يحج عليها وينفرو ، فنسبهم الله إلى الفقر وجعل لهم سهماً في الزكاة . ومعنى « أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ » أى أخرجهم كفار مكة ؛ أى أخرجوهم إلى الخروج ؛ وكانوا مائة رجل . ( يَتَغَوَّنَ ) يطلبون . ( فَضَلَّاهُ مِنَ اللَّهِ ) أى غنمة في الدنيا ( وَرِضْوَانًا ) في الآخرة ؛ أى مرضاة ربهم . ( وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ) في الجهاد في سبيل الله . ( أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ) في فعلهم ذلك . وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه خطب بالجابية فقال : من أراد أن يسأل عن القرآن فليأت أبا بن كعب . ومن أراد أن يسأل عن الفرائض فليأت زيد بن ثابت . ومن أراد أن يسأل عن الفقه فليأت معاذ بن جبل . ومن أراد أن يسأل عن المال فليأتني ؛ فإن الله تعالى جعلني له خازناً وقاسماً . ألا وإني بادٍ بأزواج النبي صلى الله عليه وسلم فمعطين ، ثم المهاجرين الأولين ؛ أنا وأصحابي أخرجنا من مكة من ديارنا وأموالنا .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ** (١)

فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ( **وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ** ) لا خلاف أن الذين تبوءوا الدار هم الأنصار الذين استوطنوا المدينة قبل المهاجرين إليها . « **وَالْإِيمَانَ** » نصب بفعل غير تبوأ ؛ لأن التبوء إنما يكون في الأماكن . و ( **مِنْ قَبْلِهِمْ** ) « من » صلة تبوأ والمعنى : والذين تبوءوا الدار من قبل المهاجرين واعتقدوا الإيمان وأخلصوه ؛ لأن الإيمان

(١) ليس بمكان يتبؤا . كقوله تعالى : « فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ » أي وادعوا شركاءكم ؛ ذكره أبو علي والزمخشري وغيرهما . ويكون من باب قوله : طَلَفْتُهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا . ويجوز حمله على حذف المضاف كأنه قال : تبؤوا الدار ومواقع الإيمان . ويجوز حمله على ما دل عليه تبؤا ؛ كأنه قال : لزمو الدار ولزمو الإيمان فلم يفارقوهما . ويجوز أن يكون تبؤا الإيمان على طريق المثل ؛ كما تقول : تبؤا من بنى فلان الصميم . والتبؤ : التمكن والاستقرار . وليس يريد أن الأنصار آمنوا قبل المهاجرين ، بل أراد آمنوا قبل هجرة النبي صلى الله عليه وسلم إليهم .

الثانية - واختلف أيضا هل هذه الآية مقطوعة مما قبلها أو معطوفة ؛ فتأول قوم أنها معطوفة على قوله : « لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ » وأن الآيات التي في الحشر كلها معطوفة بعضها على بعض . ولو تأملوا ذلك وأنصفوا لوجدوه على خلاف ما ذهبوا إليه ؛ لأن الله تعالى يقول : « هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا - إِلَى قَوْلِهِ - الْفَلْسِيقِينَ » فأخبر عن بني النضير وبني قينقاع . ثم قال : « وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رَسُولَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ » فأخبر أن ذلك للرسول صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه لم يوجب عليه حين خلقه . وما تقدم فيهم من القتال وقطع شجرهم فقد كانوا رجعوا عنه وانقطع ذلك الأمر . ثم قال : « مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ » وهذا كلام غير معطوف على الأول . وكذا « وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ » ابتداء كلام في مدح الأنصار والثناء عليهم ؛ فإنهم سلموا ذلك الفء للمهاجرين ؛ وكأنه قال : الفء للفقراء المهاجرين ؛ والأنصار يحبون لهم لم يحسدوهم على ما صفا لهم من الفء . وكذا « وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ » ابتداء كلام ؛ والخبر « يَقُولُونَ رَبَّنَا آغْفِرْ لَنَا » . وقال إسماعيل ابن إسحاق : إن قوله « وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ » « وَالَّذِينَ جَاءُوا » معطوف على ما قبل ، وأنهم



شركاء في النعماء ؛ أي هذا المال للمهاجرين والذين تبوءوا الدار . وقال مالك بن أوس : قرأ عمر بن الخطاب رضي الله عنه هذه الآية « إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ » فقال : هذه لهؤلاء . ثم قرأ « وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ نَحْمَهُ » فقال : هذه لهؤلاء . ثم قرأ « مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ — حتى بلغ — للفقراء المهاجرين » ، « والذين تبوءوا الدار والإيمان » ، « والذين جاءوا من بعدهم » ثم قال : لئن عشت لياطين الراعي وهو بسر وحمير نصيبه منها<sup>(١)</sup> لم يعمق فيها جبينه . وقيل : إنه دعا المهاجرين والأنصار واستشارهم فيما فتح الله عليه من ذلك ، وقال لهم : تثبتوا الأمر وتدبروه ثم أغدوا على . ففكر في ليلته فتيين له أن هذه الآيات في ذلك أنزلت . فلما غدوا عليه قال : قد مررت البارحة بالآيات التي في سورة « الحشر » وتلا « مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى — إلى قوله — للفقراء المهاجرين » فلما بلغ قوله : « أولئك هم الصادقون » قال : ما هي لهؤلاء فقط . وتلا قوله « والذين جاءوا من بعدهم — إلى قوله — رَّعَوْفٌ رَّحِيمٌ » . ثم قال : ما بقي أحد من أهل الإسلام إلا وقد دخل في ذلك . والله أعلم .

الثالثة — روى مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر قال : لولا من يأتي من آخر الناس ما فتحت قرية إلا قسمتها كما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر . وفي الروايات المستفيضة من الطرق الكثيرة ، أن عمر أبقى سواد العراق ومصر وما ظهر عليه من الغنائم ؛ لتكون من أعطيات المقاتلة وأرزاق الحشوة والذراري ، وأن الزبير وبلا لا وغير واحد من الصحابة أرادوه على قسم ما فتح عليهم ؛ فكره ذلك منهم . واختلف فيما فعل من ذلك ؛ فقيل : إنه استطاب أنفس أهل الجيش ؛ فمن رضي له بترك حظه بغير ثمن ليبقيته للمسلمين قله . ومن أبي أعطاه ثمن حظه . فمن قال : إنما أبقى الأرض بعد استطابة أنفس القوم جعل فعله كفعل النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه قسم خيبر ، لأن اشتراؤه إياها وترك من ترك عن طيب نفسه بمنزلة قسمها . وقيل : إنه أبقاها بغير شيء أعطاه أهل الجيوش . وقيل : إنه

(١) سر وحمير : منازل حمير بأرض اليمن . والسرور من الجبل ما ارتفع عن مجرى النيل وانحدر عن غلط الجبل .

تأول في ذلك قول الله سبحانه وتعالى : « للفقراء المهاجرين - إلى قوله - ربنا إنك رؤوف رحيم » على ما تقدم . والله أعلم .

الرابعة - واختلف العلماء في قسمة العقار ؛ فقال مالك : للإمام أن يوقفها لمصالح المسلمين . وقال أبو حنيفة : الإمام مخير بين أن يقسمها أو يجعلها وقفًا لمصالح المسلمين . وقال الشافعي : ليس للإمام حبسها عنهم بغير رضاهم ، بل يقسمها عليهم كسائر الأموال . فمن ظاب نفسًا عن حقه للإمام أن يجعله وقفًا عليهم فله . ومن لم يظب نفسه فهو أحق بماله . وعمر رضي الله عنه استطاب نفوس الغانمين وأشترها منهم .

قلت : وعلى هذا يكون قوله : « والذين جاءوا من بعدهم » مقطوعًا مما قبله ، وأنهم ندبوا بالدعاء للأولين والثناء عليهم .

الخامسة - قال ابن وهب : سمعت مالكًا يذكر فضل المدينة على غيرها من الآفاق فقال : إن المدينة تَبَوَّتْ بالإيمان والهجرة ، وإن غيرها من القرى افتتحت بالسيف ؛ ثم قرأ « والذين تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ » الآية . وقد مضى الكلام في هذا ، وفي فضل الصلاة في المسجدين : المسجد الحرام ومسجد المدينة ؛ فلا معنى للإعادة . السادسة - قوله تعالى : ( وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا ) يعني لا يجدون المهاجرين على ما خصُّوا به من مال الفئ وغيره ؛ كذلك قال الناس . وفيه تقدير حذف مضافين ؛ المعنى مَسَّ حاجةٍ مِنْ فَقْدِ ما أُوتُوا . وكل ما يجد الإنسان في صدره مما يحتاج إلى إزالته فهو حاجة . وكان المهاجرون في دور الأنصار ، فلما غمَّ عليه الصلاة والسلام أموال بني النضير ، دعا الأنصار وشكرهم فيما صنعوا مع المهاجرين في إزالتهم إياهم في منازلهم ، وإشراكهم في أموالهم . ثم قال : « إن أحببتُم قسمت ما أفاء الله على من بني النضير بينكم وبينهم ، وكان المهاجرون على ما هم عليه من السكنى في مساكنكم وأموالكم وإن أحببتُم أعطيتهم وخرجوا من دوركم » . فقال سعد بن عُبادة ومعد بن معاذ : بل نقسمه بين المهاجرين ويكونون في دورنا كما كانوا . ونادت الأنصار : رضيْنَا وسَلَمْنَا يا رسول الله . فقال رسول الله



صلى الله عليه وسلم : ” اللَّهُمَّ ارحم الأنصار وأبناء الأنصار “ . وأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم المهاجرين ولم يعط الأنصار شيئا إلا الثلاثة الذين ذكرناهم . ويحتمل أن يريد به « وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا » إذا كان قليلا [بل] يقنعون به ويرضون عنه . وقد كانوا على هذه الحالة حين حياة النبي صلى الله عليه وسلم دنيا ، ثم كانوا عليه بعد موته صلى الله عليه وسلم بحكم الدنيا . وقد أُنذِرهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال : ” سترون بعدى أثره فأصبروا حتى تلقوني على الحوض “ .

السابعة — قوله تعالى : ( وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ) في الترمذي عن أبي هريرة : أن رجلا بات به ضيف فلم يكن عنده إلا قوته وقوت صبيانه ؛ فقال لامرأته : تومي الصبية وأطفئي السراج وقزبي للضيف ما عندك ؛ فنزلت هذه الآية « وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ » قال : هذا حديث حسن صحيح . ترجمه مسلم أيضا . وخرج عن أبي هريرة قال : جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إني مجهود . فأرسل الى بعض نسائه فقالت : والذي بعثك بالحق ما عندي إلا ماء . ثم أرسل الى الأخرى فقالت مثل ذلك ؛ حتى قلن كلهن مثل ذلك : لا والذي بعثك بالحق ما عندي إلا ماء . فقال : ” مَنْ يُضِيفُ هَذَا اللَّيْلَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ . ؟ فقام رجل من الأنصار فقال : أنا يا رسول الله . فانطلق به الى رحله فقال لامرأته : هل عندك شيء ؟ قالت : لا ، إلا قوت صبياني . قال : فعَلِّمِهِمْ شَيْءًا فَإِذَا دَخَلَ ضَيْفُنَا فَأُطْفِئِ السَّرَاجَ وَأَرِيهِ أَنَا نَأْكُلُ ، فَإِذَا أَهْوَى لِيَ كُلُّ فَقُومِي إِلَى السَّرَاجِ حَتَّى تَطْفِئِيهِ . قال : فقعدوا وأكل الضيف . فلما أصبح غدا على النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ” قَدْ عَجِبَ اللَّهُ — عَزَّ وَجَلَّ — مِنْ صَنِيعِكَا بِضَيْفِكَا اللَّيْلَةَ “ . وفي رواية عن أبي هريرة قال : جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليضيفه فلم يكن عنده ما يضيفه . فقال : ” أَلَا رَجُلٌ يُضِيفُ هَذَا رَحِمَهُ اللَّهُ “ ؟ فقام رجل من الأنصار يقال له أبو طلحة ، فانطلق به الى رحله ... ؛ وساق الحديث بنحو الذي قبله ، وذكر فيه نزول الآية . وذكر المهدوي عن أبي هريرة أن هذا نزل في ثابت بن قيس ورجل

من الأنصار - نزل به ثابت - يقال له أبو المتوكل ، فلم يكن عند أبي المتوكل إلا قوته وقوت صبيانه ؛ فقال لامرأته : أطفئي السراج وتومي الصبية ؛ وقدم ما كان عنده الى ضيفه . وكذا ذكر النحاس قال قال أبو هريرة : نزل برجل من الأنصار - يقال له أبو المتوكل - ثابت بن قيس ضيفاً ، ولم يكن عنده إلا قوته وقوت صبيانه ؛ فقال لامرأته : أطفئي السراج وتومي الصبية ؛ فزلت « ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة - الى قوله - فأولئك هم المفلحون » . وقيل : إن فاعل ذلك أبو طلحة . وذكر القشيري أبو نصر عبد الرحيم ابن عبد الكريم : وقال ابن عمر أهدى لرجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة فقال : إن أنى فلانا وعياله أحوج الى هذا منا ؛ فبعته إليهم ، فلم يزل يبعث به واحد الى آخر حتى تداولها سبعة أبيات ، حتى رجعت الى أولئك ؛ فزلت « ويؤثرون على أنفسهم » . ذكره الثعلبي عن أنس قال : أهدى لرجل من الصحابة رأس شاة وكان مجهوداً فوجه به الى جاري له ، فتداولته سبعة أنفس في سبعة أبيات ، ثم عاد الى الأول ؛ فزلت « ويؤثرون على أنفسهم » الآية . وقال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم للأنصار يوم بني النضير : « إن شئتم قسمت للمهاجرين من دياركم وأموالكم وشاركتموهم في هذه الغنيمة وإن شئتم كانت لكم دياركم وأموالكم ولم تقسم لكم من الغنيمة شيئاً » فقالت الأنصار : بل نقسم لإخواننا من ديارنا وأموالنا ونؤثرهم بالغنيمة ؛ فزلت « ويؤثرون على أنفسهم » الآية . والأول أصح . وفي الصحيحين عن أنس : أن الرجل كان يجعل للنبي صلى الله عليه وسلم النخلات من أرضه حتى فتحت عليه قريظة والنضير ؛ فجعل بعد ذلك يرد عليه ما كان أعطاه . لفظ مسلم . وقال الزهري عن أنس بن مالك : لما قدم المهاجرون من مكة المدينة قديموا وليس بأيديهم شيء ، وكان الأنصار أهل الأرض والعقار ، فقاسمهم الأنصار على أن أعطوهم أنصاف ثمار أموالهم كل عام ويكفونهم العمل والمؤونة ؛ وكانت أم أنس بن مالك تدعى أم سليم ، وكانت أم عبد الله بن أبي طلحة ، كان أخاً لأنس لأمه ؛ وكانت أعطت أم أنس رسول الله صلى الله عليه وسلم عذاقاً لها ؛ فاعطاها رسول الله صلى

(١) المذاق : بكسر العين جمع عذق يفتحها ومعناها النخلات .



الله عليه وسلم أم أيمن مولاته ، أم أسامة بن زيد . قال ابن شهاب : فأخبرني أنس بن مالك : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فرغ من قتال أهل خيبر وانصرف إلى المدينة ، رد المهاجرون إلى الأنصار منائحهم التي كانوا منحومين منها . قال : فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أمي عذاقها ، وأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أم أيمن مكانهن من حائطة . خرجه مسلم أيضا .

الثامنة — الإيثار؛ هو تقديم الغير على النفس وحفظها الدنياوية ، ورغبة في الحفظ الدينية . وذلك ينشأ عن قوة اليقين وتوكيد المحبة والصبر على المشقة . يقال : أثرته بكذا ؛ أى خصصته به وفضلته . ومنقول الإيثار محذوف ؛ أى يؤثرونهم على أنفسهم بأموالهم ومنازلهم ، لا عن غنى بل مع احتياجهم إليها ؛ حسب ما تقدم بيانه . وفي موطأ مالك : « أنه بلغه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، أن مسكينا سألها وهي صائمة وليس في بيتها إلا رغيف ؛ فقالت لمولاة لها : أعطيه إياه ؛ فقالت : ليس لك ما تطيرين عليه ؛ فقالت : أعطيه إياه . قالت : ففعلت . قالت : فلما أمسينا أهدى لنا أهل بيت أو إنسان ما كان يهدى لنا : شاة وكفنها . فدعيتني عائشة فقالت : كُلي من هذا ، فهذا خير من قرصك . قال علماؤنا : هذا من المال الرابع والفعل الزاكي عند الله تعالى يجعل منه ما يشاء ، ولا ينقص ذلك مما يدخر عنه . ومن ترك شيئا لله لم يجد فقده . وعائشة رضي الله عنها في فعلها هذا من الذين أثنى الله عليهم بأنهم يؤثرون على أنفسهم مع ما هم فيه من الخصاصة ، وأن من فعل ذلك فقد وقى شئ نفسه وأفلح فلاحا لا خسارة بعده . ومعنى ( شاة وكفنها ) فإن العرب — أو بعض العرب أو بعض وجوههم — كان هذا من طعامهم ، يأتون إلى الشاة أو الخروف إذا سلخوه غطوه كله بعجين البر وكفئوه به ثم علقوه في الثور ، فلا يخرج من ذلك شيء إلا في ذلك الكفن ؛ وذلك من طيب الطعام عندهم . وروى النسائي عن نافع

(١) أى أنها كانت ملفوفة بالرغف ؛ ومباني معناه بارضح من هذا . وقولها : « ما كان يهدى لنا » تريد أن عائشة رضي الله عنها لم تعلم بذلك ولم تختص به فتق به وتقول عليه ، ولكن الله سبحانه عرضها من حيث لا تحسب (شرح الموطأ) .

أن ابن عمر اشكى واشتهى عنباً ، فأشترى له عنقود بدرهم ، بخاء مسكين فسأل ؛ فقال : أعطوه إياه ؛ فخالف إنسان فاشتراه بدرهم ، ثم جاء به إلى ابن عمر ، بخاء المسكين فسأل . فقال : أعطوه إياه ؛ ثم خالف إنسان فاشتراه بدرهم ، ثم جاء به إليه ؛ فأراد السائل أن يرجع فمنع . ولو علم ابن عمر أنه ذلك العنقود ما ذاقه ؛ لأن ما خرج لله لا يعود فيه . وذكر ابن المبارك قال : أخبرنا محمد بن مطرف قال حدثنا أبو حازم عن عبد الرحمن بن سعيد ابن يربوع عن مالك الدار : أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أخذ أربعائة دينار ، بفعلها في صرة ثم قال للغلام : اذهب بها إلى أبي عبيدة بن الجراح ، ثم تَلَكَّ ساعة في البيت حتى تنظر ماذا يصنع بها . فذهب بها الغلام إليه فقال : يقول لك أمير المؤمنين : اجعل هذه في بعض حاجتك ؛ فقال : وَصَلَهُ اللهُ وَرَحِمَهُ ، ثم قال : تعالى يا جارية ، اذهبي بهذه السبعة إلى فلان ، وبهذه الخمسة إلى فلان ؛ حتى أتقدها . فرجع الغلام إلى عمر ، فأخبره فوجده قد أعد مثلها لمعاذ بن جبل ؛ وقال : اذهب بهذا إلى معاذ بن جبل ، وتَلَكَّ في البيت ساعة حتى تنظر ماذا يصنع ؛ فذهب بها إليه فقال : يقول لك أمير المؤمنين : اجعل هذه في بعض حاجتك ؛ فقال : رحمه الله وَوَصَلَهُ ، وقال : يا جارية ، اذهبي إلى بيت فلان بكذا وبيت فلان بكذا ؛ فأطلعت امرأة معاذ فقالت : ونحن ! والله مساكين فأعطنا . ولم يبق في الخرفة إلا ديناران قد جاء بهما إليها . فرجع الغلام إلى عمر فأخبره فسر بذلك عمر وقال : إنهم إخوة ! بعضهم من بعض . ونحوه عن عائشة رضى الله عنها في إعطاء معاوية إياها ؛ وكان عشرة آلاف وكان المنكدر دخل عليها . فإن قيل : وردت أخبار صحيحة في النهي عن التصدق بجميع ما يملكه المرء ؛ قيل له : إنما كره ذلك في حق من لا يوثق منه الصبر على الفقر ، وخاف أن يتعرض للسؤال إذا فقد ما ينفقه . فأما الأنصار الذين أثنى الله عليهم بالإيثار على أنفسهم ، فلم يكونوا بهذه الصفة ؛ بل كانوا كما قال الله تعالى : « وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ <sup>(١)</sup> » . وكان الإيثار فيهم أفضل من الإمساك . والإمساك لمن لا يصبر

(١) آية ١٧٧ سورة البقرة .



ويتعرض للسؤال أولى من الإيثار . وروى أن رجلا جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم بمثل  
البيضة من الذهب فقال : هذه صدقة ، فرماه بها وقال : " يأتى أحدكم بجميع الملك  
فيتصدق به ثم يقعد يتكفف الناس " . والله أعلم .

التاسعة : — والإيثار بالنفس فوق الإيثار بالمال وإن عاد إلى النفس . ومن  
الأمثال السائرة :

\* والجود بالنفس أقصى غاية الجود<sup>(١)</sup> \*

ومن عبارات الصوفية الرشيقة في حد المحبة : أنها الإيثار ، ألا ترى أن امرأة العزيز  
لما تناهت في حبها ليوسف عليه السلام ، أثرته على نفسها فقالت : أنا راودته عن نفسه .  
وأفضل الجود بالنفس الجود على حماية رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ففي الصحيح أن  
أبا طلحة ترس على النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتطلع  
إلى القوم . فيقول له أبو طلحة : لا تشرف يا رسول الله ! لا يصيبونك ! نحري دون  
نحرك ! ووقى بيده رسول الله صلى الله عليه وسلم فشلت . وقال حذيفة العَدَوِيّ : انطلقت  
يوم اليرموك أطلب ابن عم لي — ومعى شيء من الماء — وأنا أقول : إن كان به رمق  
سقيته ، فإذا أنا به ، فقلت له : أسقيك ، فأشار برأسه أن نعم ، فإذا أنا برجل يقول :  
آه ! آه ! فأشار إلى ابن عمي أن انطلق إليه ، فإذا هو هشام بن العاص فقلت : أسقيك ؟  
فأشار أن نعم . فسمع آخر يقول : آه ! آه ! فأشار هشام أن انطلق إليه فجئت فإذا هو قد  
مات . فرجعت إلى هشام فإذا هو قد مات . فرجعت إلى ابن عمي فإذا هو قد مات .  
وقال أبو يزيد البسطامي : ما غلبني أحد ما غلبني شاب من أهل بلخ ، قدم علينا حاجا فقال  
لي : يا أبا يزيد ، ما حدُّ الزهد عنكم ؟ فقلت : إن وجدنا أكلنا ، وإن فقدنا صبرنا .

(١) هو من بيت لمسلم بن الوليد ، صدره :

\* تجود بالنفس إذا أنت الضنين بها \*

يقول : تجود بنفسك في الحرب إذا أنت الضنين بها في الذم . وروى :

\* يجود بالنفس إذا ضن الجواد بها \*

قال : هكذا كلاب بلخ عندنا . قلت : وما حد الزهد عندكم ؟ قال : إن فقدنا شركنا وإن وجدنا آثارنا . وسئل ذو النون المصري : ما حد الزاهد المنتشر صدره ؟ قال ثلاث : تفريق المجموع ، وترك طلب المفقود ، وإيثار عند القوت . وحكى عن أبي الحسن الأنطاكي : أنه اجتمع عنده ثيف وثلاثون رجلا بقرية من قرى الرى ، ومعهم أرغفة معدودة لا تسبع جميعهم ، فكسروا الرغفان وأطفئوا السراج وجلسوا للطعام ؛ فلما رفع فإذا الطعام بحاله لم يأكل منه أحد شيئا ؛ إيثارا لصاحبه على نفسه .

العاشرة - قوله تعالى : ( وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ) الخصاصة : الحاجة التي تختل بها الحال . وأصلها من الاختصاص وهو الانفراد بالأمر . فالخصاصة الانفراد بالحاجة ؛ أى ولو كان بهم فاقة وحاجة . ومنه قول الشاعر :

أما الربيع إذا تكون خصاصة \* عاش السقيم به وأثرى المفتر

الحادية عشرة - قوله تعالى : ( وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ) الشح والبخل سواء ؛ يقال : رجل شحيح بين الشح والشح والشحاحة . قال عمرو بن كلثوم :  
ترى اللحز الشحيح إذا أمرت \* عليه لماله فيها مهنسا<sup>(١)</sup>

وجعل بعض أهل اللغة الشح أشد من البخل . وفي الصحاح : الشح البخل مع حرص ؛ تقول : شحيت ( بالكسر ) شح . وشححت أيضا شح وشح . ورجل شحيح ، وقوم شحاح وأشحة . والمراد بالآية الشح بالزكاة وما ليس بفرض من صلة ذوى الأرحام والضيافة ، وما شاكل ذلك . فليس بشحيح ولا بخيل من أنفق في ذلك وإن أمسك عن نفسه . ومن وسع على نفسه ولم ينفق فيما ذكرناه من الزكوات والطاعات فلم يوق شح نفسه . وروى الأسود عن ابن مسعود أن رجلا أتاه فقال له : إني أخاف أن أكون قد هلكت ! قال :

(١) في شرح التبريزي : « اللحز : الضيق البخيل . وقيل : هو السبي الخلق اللئيم . وقوله : إذا أمرت عليه . أى أدبرت . والمعنى : أن الخمر إذا كثرت دوراتها عليه أهان ماله ؛ يقال : فلان مهنس ماله ؛ إذا كان سخيا . وفلان مزم ماله ؛ إذا كان بخيلا . »



وما ذاك ؟ قال : سمعت الله عز وجل يقول : « وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ »  
 وأنا رجل شحيح لا أكاد أن أخرج من يدي شيئاً . فقال ابن مسعود : ليس ذلك بالشح  
 الذي ذكره الله تعالى في القرآن ، إنما الشح الذي ذكره الله تعالى في القرآن أن تأكل  
 مال أخيك ظلماً ؛ ولكن ذلك البخل ، وبئس الشيء البخل . ففرق رضي الله عنه بين الشح  
 والبخل . وقال طاووس : البخل أن يبخل الإنسان بما في يده ، والشح أن يشح بما في أيدي  
 الناس ؛ يجب أن يكون له ما في أيديهم بالحل والحرام ؛ لا يقنع . ابن جبير : الشح منع  
 الزكاة وأدخار الحرام . ابن عيينة : الشح الظلم . الليث : ترك الفرائض وانتهاك المحارم .  
 ابن عباس : من أتبع هواه ولم يقبل الإيمان فذلك الشحيح . ابن زيد : من لم يأخذ شيئاً  
 [ لشيء ] نهاه الله عنه ، ولم يدعه الشح [ على أن يمنع شيئاً من شيء ] أمره الله به ، فقد  
 وقاه الله شح نفسه . وقال أنس : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « بَرِيءٌ مِنَ الشَّحِّ مَنْ أَدَّى  
 الزَّكَاةَ وَقَرَى الضَّعِيفَ وَأَعْطَى فِي النَّائِبَةِ » . وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو  
 « اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شُحِّ نَفْسِي وَإِسْرَافِهَا وَوَسْوَاسِهَا » . وقال أبو الهيثاج الأسدي :  
 رأيت رجلاً في الطواف يدعو : اللهم فني شح نفسي . لا يزيد على ذلك شيئاً ؛ فقلت له ؟  
 فقال : إذا وقيت شح نفسي لم أشرق ولم أزين ولم أفعل . فإذا الرجل عبد الرحمن  
 ابن عوف .

قلت : يدل على هذا قوله صلى الله عليه وسلم : « اتَّقُوا الظُّلْمَ فَإِنَّ الظُّلْمَ ظُلُمَاتٌ يَوْمَ  
 الْقِيَامَةِ وَاتَّقُوا الشَّحَّ فَإِنَّ الشَّحَّ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَمَلَهُمْ عَلَى أَنْ سَفَكُوا دِمَاءَهُمْ وَاسْتَحْلَوْا  
 مَحَارِمَهُمْ » . وقد بيناه في آخر « آل عمران »<sup>(١)</sup> . وقال كسرى لأصحابه : أي شيء أضرت بآب  
 آدم ؟ قالوا : الفقر . فقال كسرى : الشح أضرت من الفقر ؛ لأن الفقير إذا وجد شح ،  
 والشحيح إذا وجد لم يشبع أبداً .

(١) راجع ج ٤ ص ٢٩٣ طبعة أول أو ثانية .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا  
وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا  
رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٠﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ ) يعني التابعين ومن دخل  
في الإسلام إلى يوم القيامة . قال ابن أبي ليلى : الناس على ثلاثة منازل : المهاجرون ، والذين  
تبوءوا الدار والإيمان ، والذين جاءوا من بعدهم . فَأَجْهَدُ الْآخِرُ مِنْ هَذِهِ الْمَنَازِلِ . وقال  
بعضهم : كن شمساً فإن لم تستطع فكن قمرًا ، فإن لم تستطع فكن كوكبًا مضيئًا ، فإن لم تستطع  
فكن كوكبًا صغيرًا ، ومن جهة النور لا تنقطع . ومعنى هذا : كن مهاجرًا . فإن قلت :  
لا أجد ، فكن أنصاريًا . فإن لم تجد فأعمل كأعمالهم ، فإن لم تستطع فأحبهم واستغفر لهم  
كما أمرك الله . وروى مُصْعَبُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ : النَّاسُ عَلَى ثَلَاثَةِ مَنَازِلَ ؛ فَضُتْ مَثَلَتَانِ  
وَبَقِيَتْ مَنَزَلَةٌ ؛ فَأَحْسَنُ مَا أَتَمَّ عَلَيْهِ أَنْ تَكُونُوا بِهَذِهِ الْمَنَزَلَةِ الَّتِي بَقِيَتْ . وعن جعفر بن محمد  
ابن علي عن أبيه عن جده علي بن الحسين رضي الله عنه ، أنه جاءه رجل فقال له : يَا بَنِي بَنِي  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، مَا تَقُولُ فِي عَثْمَانَ ؟ فَقَالَ لَهُ : يَا أُنْحَى أَنْتَ مِنْ قَوْمِ قَالَ اللَّهُ  
فِيهِمْ : « لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ » الْآيَةَ . قَالَ لَا ! قَالَ : فَوَاللَّهِ لئن لم تكن من أهل الآية فانت  
من قوم قال الله فيهم : « وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ » الْآيَةَ . قَالَ لَا ! قَالَ : فَوَاللَّهِ لئن  
لم تكن من أهل الآية الثالثة لتخرجن من الإسلام ! وهى قوله تعالى : « وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ  
بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ » الْآيَةَ . وقد قيل : إن محمد  
ابن علي بن الحسين ، رضي الله عنهم ، روى عن أبيه أن نفرًا من أهل العراق جاءوا إليه ،  
فَسَبُّوا أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - ثُمَّ عَثْمَانَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - فَأَكْثَرُوا ؛ فَقَالَ  
لَهُمْ : أَمِنَ الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ أَنْتُمْ ؟ قَالُوا لَا . فَقَالَ : أَمِنَ الَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ



قبلهم ؟ فقالوا لا . فقال : قد تبرا من هذين الفريقين ! أنا أشهد أنكم لستم من الذين قال الله عز وجل : « وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ » قوموا ، فعل الله بكم وفعل . ذكره النحاس .

الثانية — هذه الآية دليل على وجوب محبة الصحابة ؛ لأنه جعل لمن بعدهم حظاً في الشيء ما أقاموا على محبتهم وموالاتهم والاستغفار لهم ، وأن من سبهم أو احدا منهم أو اعتقد فيه شراً إنه لاحق له في الشيء . روى ذلك عن مالك وغيره . قال مالك : من كان يُبغض أحداً من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، أو كان في قلبه عليهم غلٌّ ، فليس له حق في شيء المسلمين . ثم قرأ « وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ » الآية .

الثالثة — هذه الآية تدل على أن الصحيح من أقوال العلماء قسمة المنقول ، وإبقاء العقار والأرض شملًا بين المسلمين أجمعين ؛ كما فعل عمر رضي الله عنه ؛ إلا أن يجتهد الوالي فينفذ أمرًا فيمضي عمله فيه لاختلاف الناس عليه وإن هذه الآية قاضية بذلك ؛ لأن الله تعالى أخبر عن الشيء وجعله لثلاث طوائف : المهاجرين والأنصار — وهم معلومون — « وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ » . فهي عامة في جميع التابعين والآتين بعدهم إلى يوم الدين . وفي الحديث الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج إلى المقبرة فقال : « السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون ووددت أن رأيت إخواننا » قالوا : يا رسول الله ، ألسنا بإخوانك ؟ فقال « بل أتم أصحابي وإخواننا الذين لم يأتوا بعدُ وأنا فرطهم على الخوض » . فبين صلى الله عليه وسلم أن إخوانهم كل من يأتي بعدهم ؛ لا كما قال السدي والكشي : إنهم الذين رهاجروا بعد ذلك . وعن الحسن أيضا « وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ » من قصد إلى النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة بعد انقطاع الهجرة .

(١) كذا في الأصول . والمراد جعلها عامة شاملة بين المسلمين .

(٢) في صحيح مسلم : « أنا قد رأينا ... » .

الرابعة - قوله تعالى : ( يَقُولُونَ ) نصب في موضع الحال ؛ أى قائلين . ( رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ ) فيه وجهان : أحدهما - أمروا أن يستغفروا لمن سبق هذه الأمة من مؤمنى أهل الكتاب . قالت عائشة رضى الله عنها : فأمرُوا أن يستغفروا لهم فسبّوهم . الثانى - أمروا أن يستغفروا للسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار . قال ابن عباس : أمر الله تعالى بالاستغفار لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو يعلم أنهم سيقتلون . وقالت عائشة : أمرتم بالاستغفار لأصحاب محمد فسبّتموهم ، سمعت نبيكم صلى الله عليه وسلم يقول : " لا تذهب هذه الأمة حتى يلعن آخرها أولها " وقال ابن عمر : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إذا رأيتم الذين يسبون أصحابي فقولوا لعن الله أشركم " . وقال العوام بن حوشب : أدركت صدر هذه الأمة يقولون : اذكروا محاسن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تألف عليهم القلوب ، ولا تذكروا ما شجر بينهم فتجسروا الناس عليهم . وقال الشعبي : تفاضلت اليهود والنصارى على الرافضة بخصلة ؛ سئلت اليهود : من خير أهل ملتكم ؟ فقالوا : أصحاب موسى . وسئلت النصارى : من خير أهل ملتكم ؟ فقالوا : أصحاب عيسى . وسئلت الرافضة من شر أهل ملتكم ؟ فقالوا : أصحاب محمد ؛ أمروا بالاستغفار لهم فسبّوهم ، فالسيف عليهم مسلول إلى يوم القيامة ، لا تقوم لهم راية ، ولا تثبت لهم قدم ، ولا تجتمع لهم كلمة ؛ كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله بسفك دماهم وإدحاض حجّتهم . أعاذنا الله وإياكم من الأهواء المضلة . ( وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا ) أى حقدًا وحسدًا ( رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ) .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَاقَثُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١١﴾



(١)

تمجيب من اغترار اليهود بما وعدهم المنافقون من النصر مع علمهم بأنهم لا يعتقدون ديناً ولا كتاباً . ومن جملة المنافقين عبد الله بن أبي بن سلول وعبد الله بن بئيل ورفاعة بن زيد . وقيل : رافعة بن تابوت وأوس بن قَيْطِيٍّ ، كانوا من الأنصار ولكنهم نافقوا وقالوا لليهود قُرَيْظَةَ والنَّضِيرَ : ( لَنْ أُخْرِجَنَّكُمْ لَنُخْرِجَنَّ مَعَكُمْ ) . وقيل : هو من قول بني النضير لقُرَيْظَةَ . وقوله : ( وَلَا نَطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا ) يعنون محمداً صلى الله عليه وسلم ؛ لا نطيعه في قتالكم . وفي هذا دليل على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من جهة علم الغيب ؛ لأنهم أخرجوا فلم يخرجوا ، وقولوا فلم ينصروهم ؛ كما قال الله تعالى : ( وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ) أى فى قولهم وفعلهم .

قوله تعالى : لَنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَنْ نَنْصُرَهُمْ لِيَوَلَّنَ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ( لَنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَنْ نَنْصُرَهُمْ لِيَوَلَّنَ الْأَدْبَارَ ) أى منهزمين . ( ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ) قيل معنى « لا ينصرونهم » طائعين . « ولَنْ نَنْصُرَهُمْ » مكرهين « لِيَوَلَّنَ الْأَدْبَارَ » . وقيل : معنى « لا ينصرونهم » لا يدومون على نصرهم . هذا على أن الضميرين متفقان . وقيل : إنهما مختلفان ؛ والمعنى لَنْ أُخْرِجَ اليهود لا يخرج معهم المنافقون ، ولَنْ قُوتِلُوا لا ينصرونهم . « ولَنْ نَنْصُرَهُمْ » أى ولَنْ نصر اليهود المنافقين « لِيَوَلَّنَ الْأَدْبَارَ » . وقيل : « لَنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ » أى علم الله منهم أنهم لا يخرجون إن أخرجوا . « وَلَنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ » أى علم الله منهم ذلك . ثم قال : « لِيَوَلَّنَ الْأَدْبَارَ » فآخبر عما قد أخبر أنه لا يكون كيف كان يكون لو كان ؛ وهو كقوله تعالى : « وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ » . وقيل : معنى « ولَنْ نَنْصُرَهُمْ » أى ولَنْ شئنا أن ينصروهم زينا ذلك لهم . « لِيَوَلَّنَ الْأَدْبَارَ » .

قوله تعالى : لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنْ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : (لَأَنْتُمْ) يا معشر المسلمين . (أَشَدُّ رَهْبَةً) أى خوفاً وخشية . (فِي صُدُورِهِمْ مِنْ اللَّهِ) يعنى صدور بنى النضير . وقيل : فى صدور المنافقين . ويحتمل أن يرجع إلى الفريقين ؛ أى يخافون منكم أكثر مما يخافون من ربهم ذلك الخوف . (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ) أى لا يفقهون قدر عظمة الله وقدرته .

قوله تعالى : لَا يُقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قَرْيٍ مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (لَا يُقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا) يعنى اليهود (إِلَّا فِي قَرْيٍ مُحَصَّنَةٍ) أى بالحيطان والدُّور ، يظنون أنها تمنعهم منكم . (أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ) أى من خلف حيطان يسترون بها الجُنُبِهم ورَهْبَتَهُمْ . وقراءة العامة « جُدُرٍ » على الجمع ، وهو اختيار أبى عبيدة وأبى حاتم ؛ لأنها نظير قوله تعالى : « فِي قَرْيٍ مُحَصَّنَةٍ » وذلك جمع . وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن كثير وابن مُحَيِّص وأبو عمرو « جُدَارٍ » على التوحيد ؛ لأن التوحيد يؤدى عن الجمع . وروى عن بعض المكين « جَدْر » (بفتح الجيم وإسكان الدال) ؛ وهى لغة فى الجدار . ويجوز أن يكون معناه من وراء نخيلهم وشجرهم ؛ يقال : أجدر النخل إذا طلعت رءوسه فى أول الربيع . والجُدْر نبتٌ واحدة جذرة . وقُرئ « جُدْر » (بضم الجيم وإسكان الدال) جمع الجدار . ويجوز أن تكون الألف فى الواحد كَألفِ كتاب ، وفى الجمع كَألفِ ظراف . ومثله ناقة هِجَانٌ ونوقٌ هِجَانٌ ؛ لأنك تقول فى التثنية : هِجَانَانِ ؛ فصار لفظ الواحد والجمع مشتبهين فى اللفظ مختلفين فى المعنى ؛ قاله ابن جنى .



قوله تعالى : ( بِأَسْهَمٍ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ ) يعني عداوة بعضهم لبعض . وقال مجاهد : « بأسهم بينهم شديد » أي بالكلام والوعيد لنفعلن كذا . وقال السدي : المراد اختلاف قلوبهم حتى لا يتفقوا على أمر واحد . وقيل : « بأسهم بينهم شديد » أي إذا لم يلقوا عدوا نسبوا أنفسهم إلى الشدة والبأس ، ولكن إذا لَقُوا العدو انهزموا . ( تَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ) يعني اليهود والمنافقين ؛ قاله مجاهد . وعنه أيضا يعني المنافقين . الثوري : هم المشركون وأهل الكتاب . وقال قتادة : « تحسبهم جميعا » أي مجتمعين على أمر ورأى . « وقلوبهم شتى » متفرقة . فاهل الباطل مختلفة آراؤهم ، مختلفة شهادتهم ، مختلفة أهواؤهم ؛ وهم مجتمعون في عداوة أهل الحق . وعن مجاهد أيضا أراد أن دين المنافقين مخالف لدين اليهود . وهذا ليقوى أنفس المؤمنين عليهم . وقال الشاعر :

إلى الله أشكو نية شئت العصا \* هي اليوم شتى وهي أمس جمع

وفي قراءة ابن مسعود « وقلوبهم أشت » يعني أشد تشتيئا ؛ أي أشد اختلافا . ( ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ) أي ذلك التشيت والكفر بأنهم لا عقل لهم يعقلون به أمر الله .

قوله تعالى : كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٥﴾

قال ابن عباس : يعني به قَيْقَاع ؛ أمكن الله منهم قبل بني النضير . وقال قتادة : يعني بني النضير ؛ أمكن الله منهم قبل قُرَيْظَةَ ، مجاهد : يعني كفار قريش يوم بدر . وقيل : هو عام في كل من انتقم منه على كفره قبل بني النضير من نوح إلى محمد صلى الله عليه وسلم . ومعنى ( وَبَالَ ) جزاء كفرهم . ومن قال : هم بنو قُرَيْظَةَ ، جعل « وبال أمرهم » نزولهم على حكم سعد بن معاذ ؛ فحكم فيهم بقتل المقاتلة وسبي الذرية . وهو قول الضحاك . ومن قال المراد بنو النضير قال : « وبال أمرهم » الجلاء والنفي . وكان بين النضير وقُرَيْظَةَ سنتان . وكانت وقعة بدر قبل غزوة بني النضير بستة أشهر ؛ فلذلك قال : « قريبا » وقد قال قوم : غزوة بني النضير بعد وقعة أحد . ( وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ) في الآخرة .

قوله تعالى : كَتَّلَ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ  
إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا  
أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ( كَتَّلَ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ ) هذا ضَرْبٌ مِّثْلُ النَّاظِقِينَ واليهود  
في تخاذلهم وعدم الوفاء في نُصْرَتِهِمْ . وحَذَفَ حرف العطف ، ولم يقل : وكتل الشيطان ؛  
لأن حذف حرف العطف كثير ؛ كما تقول : أنت عاقل أنت كريم أنت عالم . وقد روى عن  
النبي صلى الله عليه وسلم أن الإنسان الذي قال له الشيطان اكفر ، راهب تركت عنده امرأة  
أصابتها لَمَسٌ لِدَعْوِهَا ، فزَيْنَ له الشيطان فوطئها فحملت ، ثم قتلها خوفاً أن يفتضح ، فدل  
الشيطان قومها على موضعها ، بفاءوا فاستزلوا الراهب ليقتلوه ، بفاءه الشيطان فوعده أنه إن  
سجد له أنجاه منهم ، فسجد له فترا منه فأسلمه . ذكره القاضي إسماعيل وعلي بن المديني عن  
سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عروة بن حاصر عن عبيد بن رفاعة الزُّرْقِيِّ عن النبي  
صلى الله عليه وسلم . وذكر خبره مطولا ابن عباس ووهب بن منبه . ولفظهما مختلف .  
قال ابن عباس في قوله تعالى « كَتَّلَ الشَّيْطَانِ » : كان راهب في الفترة يقال له : برصيصا ؛  
قد تعبد في صومعته سبعين سنة ، لم يعص الله فيها طرفة عين ، حتى أعيا إبليس . فجمع  
إبليس مَرَدَةَ الشياطين فقال : ألا أجد منكم من يكفيني أمر برصيصا ؟ فقال الأبيض ،  
وهو صاحب الأنبياء ، وهو الذي قصد النبي صلى الله عليه وسلم في صورة جبريل ليوسوس  
إليه على وجه الوحي ، بفاء جبريل فدخل بينهما ، ثم دفعه بيده حتى وقع بأقصى الهند ؛ فذلك  
قوله تعالى : « ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ » فقال : أنا أكفيك<sup>(١)</sup> ؛ فانطلق قَتْرِيَا بَرِيءَا  
الرهبان ، وحلق وسط رأسه حتى أتى صومعة برصيصا فناداه فلم يجبه ؛ وكان لا ينفقل من  
صلاته إلا في كل عشرة أيام يوما ، ولا يفطر إلا في كل عشرة أيام ؛ وكان يواصل العشرة

(١) آية ٢٠ سورة التكوين .



الأيام والعشرين والأكثر؛ فلما رأى الأبيض أنه لا يجيبه أقبل على العبادة في أصل صومعته؛ فلما انتقل برصيصا من صلاته ، رأى الأبيض قائما يصلي في هيئة حسنة من هيئة الرهبان ؛ فندم حين لم يجبه ، فقال له : ما حاجتك ؟ فقال : أن أكون معك ، فأناذب بأدبك ، وأقتبس من عملك ، ونجتمع على العبادة ؛ فقال : إني في شغل عنك ؛ ثم أقبل على صلاته ؛ وأقبل الأبيض أيضا على الصلاة ؛ فلما رأى برصيصا شدة اجتهاده وعبادته قال له : ما حاجتك ؟ فقال : أن تاذن لي فأرتفع إليك . فأذن له فأقام الأبيض معه حولا لا يفطر إلا في كل أربعين يوما يوما واحدا ، ولا ينقل من صلاته إلا في كل أربعين يوما ، وربما مد إلى الثمانين ؛ فلما رأى برصيصا اجتهاده تقاصرت إليه نفسه . ثم قال الأبيض : عندي دعوات يشفي الله بها السقيم والمبتلى والمجنون ؛ فعلمه إياها . ثم جاء إلى إبليس فقال : قد والله أهلك الرجل . ثم تعرض لرجل نخنقه ، ثم قال لأهله — وقد تصور في صورة الآدميين — : إن بصاحبكم جنونا أفأطبه ؟ قالوا نعم . فقال : لا أقوى على جنته ، ولكن اذهبوا به إلى برصيصا ، فإن عنده اسم الله الأعظم الذي إذا سئل به أعطى ، وإذا دعى به أجاب ؛ فجاءوه فدعا بتلك الدعوات ، فذهب عنه الشيطان . ثم جعل الأبيض يفعل بالناس ذلك ويرشدهم إلى برصيصا فيعافون . فانطلق إلى جارية من بنات الملوك بين ثلاثة إخوة ، وكان أبوهم ملكا فسات واستخلف أخاه ، وكان عمها ملكا في بني إسرائيل ؛ فعذبها وخنقها . ثم جاء إليهم في صورة رجل متطيب ليعالجها فقال : إن شيطانها مارد لا يطاق ، ولكن اذهبوا بها إلى برصيصا فدعوها عنده ، فإذا جاء شيطانها دعا لها فبرئت ؛ فقالوا : لا يجيبنا إلى هذا ؛ قال : فأبتوا صومعة في جانب صومعته ثم وضعوها فيها ، وقولوا : هي أمانة عندك فاحتسب فيها . فسأله ذلك فآبى ، فببتوا صومعة ووضعوها فيها الجارية ؛ فلما انتقل من صلاته عاين الجارية وما بها من الجمال فأسقط في يده ، فجاءها الشيطان فخنقها فانقل من صلاته ودعا لها فذهب عنها الشيطان ، ثم أقبل على صلاته فجاءها الشيطان فخنقها . وكان يكشف عنها ويتعرض بها لبرصيصا ، ثم جاءه الشيطان فقال : ويحك ! واقعها ، فما تجد

مثلاً ثم تتوب بعد ذلك . فلم يزل به حتى واقعها فحملت وظهر حملها . فقال له الشيطان :  
ويحك ! قد اقتضحت . فهل لك أن تقتلها ثم تتوب فلا تفتضح ، فإن جاءوك وسألك  
قتل جاءها شيطانها فذهب بها . فقتلها برصيصا ودفنها ليلاً ؛ فأخذ الشيطان طرف ثوبها حتى  
بقى خارجاً من التراب ؛ ورجع برصيصا إلى صلاته . ثم جاء الشيطان إلى إختوها في المنام  
فقال : إن برصيصا فعل بأختكم كذا وكذا ، وقتلها ودفنها في جبل كذا وكذا ؛ فاستعظموا  
ذلك وقالوا لبرصيصا : ما فعلت أختنا ؟ فقال : ذهب بها شيطانها ؛ فصدقوه وانصرفوا .  
ثم جاءهم الشيطان في المنام وقال : إنما مدفونة في موضع كذا وكذا ، وإن طرف رداءها  
خارج من التراب ؛ فاطلقوها فوجدوها ، فهدموا صومعته وأنزلوه وختقوه ، وحملوه إلى الملك  
فأقر على نفسه فأمر بقتله . فلما صلب قال الشيطان : أتعرفني ؟ قال لا والله ! قال : أنا  
صاحبك الذي علمتك الدعوات ، أما أتيت الله أما استحييت وأنت أعبد بني إسرائيل ! ثم  
لم يكفك صنيعك حتى فضحت نفسك ، وأقررت عليها وفضحت أشباهك من الناس ! فإن  
مت على هذه الحالة لم يفلح أحد من نظرائك بعدك . فقال : كيف أصنع ؟ قال : تطيعني  
في خصلة واحدة وأنجيك منهم وأخذ بأعينهم . قال : وما ذاك ؟ قال : تسجد لي سجدة  
واحدة ؛ فقال : أنا أفعل ؛ فسجد له من دون الله . فقال : يا برصيصا ، هذا أردت منك ؛  
كان عاقبة أمرك أن كفرت بربك ، إني برىء منك ، إني أخاف الله رب العالمين . وقال وهب  
ابن منبه : إن عابداً كان في بني إسرائيل ، وكان من أعبد أهل زمانه ، وكان في زمانه ثلاثة إخوة  
لهم أخت ، وكانت بكراً ، ليست لهم أخت غيرها ، فخرج البعث على ثلاثتهم ، فلم يدروا عند من  
يخلفون أختهم ، ولا عند من يأمنون عليها ، ولا عند من يضعونها . قال : فاجتمع رأيهم على  
أن يخلفوها عند عابد بني إسرائيل ، وكان ثقة في أنفسهم ؛ فاتوه فسألوه أن يخلفوها عنده ؛  
فكون في كنفه وجواره إلى أن يقفلوا من غزاتهم ؛ فأبى ذلك عليهم وتعوذ بالله منهم ومن  
أختهم . قال فلم يزالوا به حتى أطعمهم فقال : أنزلوها في بيت حذاء صومعتي ؛ فأنزلوها في  
ذلك البيت ثم انطلقوا وتركوها ؛ فمكثت في جوار ذلك العابد زماناً ، يُنزل إليها الطعام من



صومعته ، فيضعه عند باب الصومعة ، ثم يخلق بابه ويصعد في صومعته ، ثم يأمرها فتخرج من بيتها فتأخذ ما وضع لها من الطعام . قال : فتلطف له الشيطان فلم يزل يرغبه في الخير ، ويعظم عليه خروج الجارية من بيتها نهائياً ، ويخوفه أن يراها أحد فيعلقها . قال : فلبث بذلك زماناً ، ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير والأجر ، وقال له : لو كنت تمشي إليها بطعامها حتى تضعه في بيتها كان أعظم لأجرك ؛ قال : فلم يزل به حتى مشى إليها بطعامها فوضعه في بيتها ؛ قال : فلبث بذلك زماناً ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير وحضه عليه ؛ وقال : لو كنت تكلمها وتحديثها فتأنس بحديثك ، فإنها قد استوحشت وحشة شديدة . قال : فلم يزل به حتى حدثها زماناً يطلع عليها من فوق صومعته . قال : ثم أتاه إبليس بعد ذلك فقال : لو كنت تترى إليها فتقعد على باب صومعته وتحديثها وتقعد على باب بيتها فتحدثك كان آنس لها . فلم يزل به حتى أزاله وأجلسه على باب صومعته يحدثها ، وتخرج الجارية من بيتها ؛ فلبث زماناً يتحدثان ؛ ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير والثواب فيما يصنع بها ، وقال : لو خرجت من باب صومعتك بخلست قريباً من باب بيتها كان آنس لها . فلم يزل به حتى فعل . قال : فلبث زماناً ؛ ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير وفيما له من حسن الثواب فيما يصنع بها ، وقال له : لو دئوت من باب بيتها فحدثتها ولم تخرج من بيتها ؛ ففعل . فكان يتزل من صومعته فيقعد على باب بيتها فيحدثها . فلبث بذلك حيناً ثم جاءه إبليس فقال : لو دخلت البيت معها تحدثها ولم تتركها تبرز وجهها لأحد كان أحسن بك . فلم يزل به حتى دخل البيت ؛ فجعل يحدثها نهاره كله ، فإذا أمسى صعد في صومعته . قال : ثم أتاه إبليس بعد ذلك ، فلم يزل يزينها له حتى ضرب العابد على نخذها وقبلها . فلم يزل به إبليس يحسنها في عينه ويسؤل له حتى وقع عليها فأحبلها ، فولدت له غلاماً . فجاءه إبليس فقال له : أرايت أن جاء إخوة هذه الجارية وقد ولدت منك ! كيف تصنع ! لا آمن عليك أن تفتضح أو يفضحوك ؟ فاعمد إلى ابنها فأذبحه وأدفنه ؛ فإنها ستكتم عليك مخافة إخوانها أن يطلعوا على ما صنعت بها ؛ ففعل . فقال له : أتراها تكتم إخوانها ما صنعت بها وقتلت ابنها ! خذها فأذبحها وادفنها مع ابنها . فلم يزل به حتى ذبحها

وَأَلْقَاهَا فِي الْحَفِيرَةِ مَعَ ابْنِهَا ، وَأَطْبَقَ عَلَيْهَا صَخْرَةً عَظِيمَةً ، وَسَوَّى عَلَيْهَا التَّرَابَ ، وَصَعَدَ فِي صَوْمَعَتِهِ يَتَعَبَّدُ فِيهَا ، فَكَثَّ بِذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكْثَ ، حَتَّى قَفَلَ إِخْوَتَهَا مِنَ الْغَزْوِ ، بِخَافِئِهِ فَسَأَلُوهُ عَنْهَا فَنَعَاهَا لَهُمْ وَتَرَحَّمَّ عَلَيْهَا ، وَبَكَى لَهُمْ وَقَالَ : كَانَتْ خَيْرَ أُمَّةٍ ، وَهَذَا قَبْرُهَا فَانْظُرُوا إِلَيْهِ . فَاتَى إِخْوَتَهَا الْقَبْرَ فَبَكَوْا عَلَى قَبْرِهَا وَتَرَحَّمُوا عَلَيْهَا ، وَأَقَامُوا عَلَى قَبْرِهَا أَيَّامًا ثُمَّ انْصَرَفُوا إِلَى أَهَالِيهِمْ . فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِمُ اللَّيْلُ وَأَخَذُوا مُضَاجِعَهُمْ ، أَتَاهُمُ الشَّيْطَانُ فِي صُورَةِ رَجُلٍ مُسَافِرٍ ، فَبَدَأَ بِأَكْبَرِهِمْ فَسَأَلَهُ عَنْ أَخْتِهِمْ ، فَأَخْبَرَهُ بِقَوْلِ الْعَابِدِ وَمَوْتِهَا وَتَرَحُّمِهِ عَلَيْهَا ، وَكَيْفَ أَرَاهُمْ مَوْضِعَ قَبْرِهَا ، فَكَذَّبَهُ الشَّيْطَانُ وَقَالَ : لَمْ يَصُدُقْكُمْ أَمْرُ أَخْتِكُمْ ، إِنَّهُ قَدْ أَحْبَلَ أَخْتَكُمْ وَوَلَدَتْ مِنْهُ فَلَامًا فَذَبَحَتْهُ وَذَبَحَهَا مَعَهُ فَرَعَا مِنْكُمْ ، وَأَلْقَاهَا فِي حَفِيرَةٍ احْتَقَرَهَا خَلْفَ الْبَابِ الَّذِي كَانَتْ فِيهِ عَنْ يَمِينٍ مِنْ دَخَلِهِ . فَانْطَلَقُوا فَادْخَلُوا الْبَيْتَ الَّذِي كَانَتْ فِيهِ عَنْ يَمِينٍ مِنْ دَخَلِهِ ، فَإِنَّكُمْ سَتَجِدُونَهُمَا هُنَاكَ جَمِيعًا كَمَا أَخْبَرْتُمْ . قَالَ : وَآتَى الْأَوْسَطُ فِي مَنَامِهِ وَقَالَ لَهُ مِثْلُ ذَلِكَ . ثُمَّ آتَى أَصْغَرَهُمْ فَقَالَ لَهُ مِثْلُ ذَلِكَ . فَلَمَّا اسْتَيْقِظَ الْقَوْمُ اسْتَيْقِظُوا مُتَعَجِّبِينَ لِمَا رَأَوْا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ . فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ، يَقُولُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ لَقَدْ رَأَيْتُ عَجَبًا ، فَأَخْبَرَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا بِمَا رَأَى . قَالَ أَكْبَرُهُمْ : هَذَا حُلْمٌ لَيْسَ بِشَيْءٍ ، فَاْمْضُوا بِنَا وَدَعُوا هَذَا . قَالَ أَصْغَرُهُمْ : لَا أَمْضِي حَتَّى آتِيَ ذَلِكَ الْمَكَانَ فَانْظُرَ فِيهِ . قَالَ : فَانْطَلَقُوا جَمِيعًا حَتَّى دَخَلُوا الْبَيْتَ الَّذِي كَانَتْ فِيهِ أَخْتُهُمْ ، فَفَتَحُوا الْبَابَ وَبَحَنُوا الْمَوْضِعَ الَّذِي وُصِفَ لَهُمْ فِي مَنَامِهِمْ ، فَوَجَدُوا أَخْتَهُمْ وَابْنَهَا مَذْبُوحَيْنِ فِي الْحَفِيرَةِ كَمَا قِيلَ لَهُمْ ، فَسَأَلُوا عَنْهَا الْعَابِدَ فَصَدَّقَ قَوْلَ إِبْلِيسَ فِيمَا صَنَعَ بِهِمَا . فَاسْتَعْدَوْا عَلَيْهِ مِلْكَهُمْ ، فَأَنْزَلَ مِنْ صَوْمَعَتِهِ فَقَدَّمُوهُ لِيُصَلِّبَ ، فَلَمَّا أَوْقَفُوهُ عَلَى الْحَشَبَةِ أَتَاهُ الشَّيْطَانُ فَقَالَ لَهُ : قَدْ عَلِمْتَ أَنِّي صَاحِبُكَ الَّذِي فَتَنَكَ فِي الْمَرَاةِ حَتَّى أَحْبَلْتَهَا وَذَبَحْتَهَا وَذَبَحْتَ ابْنَهَا ، فَإِنْ أَنْتِ أَطَعْتَنِي الْيَوْمَ وَكَفَرْتَ بِاللَّهِ الَّذِي خَلَقَكَ خَلَصْتُكَ مِمَّا أَنْتَ فِيهِ . قَالَ : فَكَفَرَ الْعَابِدُ بِاللَّهِ . فَلَمَّا كَفَرَ خَلَّى عَنْهُ الشَّيْطَانُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَصْحَابِهِ فَضَلَبُوهُ . قَالَ : فَقَبِيهِ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ « كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ » — إِلَى قَوْلِهِ — جَزَاءُ الظَّالِمِينَ » .



قال ابن عباس : ف ضرب الله هذا مثلاً للمنافقين مع اليهود . وذلك أن الله تعالى أمر نبيه عليه السلام أن يُجلى بنى النضير من المدينة ، فدس إليهم المنافقون ألا تخرجوا من دياركم ، فإن قاتلوكم كما معكم ، وإن أخرجوكم كما معكم ؛ فحاربوا النبي صلى الله عليه وسلم فخذلهم المنافقون ، وتبرءوا منهم كما تبرأ الشيطان من برصيصا العابد . فكان الرهبان بعد ذلك لا يمشون إلا بالتيقة والكتمان . وطمع أهل الفسوق والفجور في الأحبار فرموهم بالبهتان والقيح ؛ حتى كان أمر جريح الراهب ، و برأه الله فانبسطت بعده الرهبان وظهروا للناس . وقيل : المعنى مثل المنافقين في غدرهم لبنى النضير كمثل إبليس إذ قال لكفار قريش : « لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ » <sup>(١)</sup> الآية . وقال مجاهد : المراد بالإنسان هاهنا جميع الناس في غرور الشيطان إياهم . ومعنى قوله تعالى : « إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ » أى أغواه حتى قال : إني كافر . وليس قول الشيطان : « إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ » حقيقة ، إنما هو على وجه التبرؤ من الإنسان ؛ فهو تأكيد لقوله تعالى : « إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ » . وفتح الباء من « إني » نافع وابن كثير وأبو عمرو . وأسكن الباقون . ( فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا ) أى عاقبة الشيطان وذلك الإنسان . ( أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدَيْنِ فِيهَا ) نصب على الحال . والتثنية ظاهرة فيمن جعل الآية مخصوصة في الراهب والشيطان . ومن جعلها في الجنس فالمعنى : وكان عاقبة الفريقين أو الصنفين . ونصب « عاقبتهم » على أنه خبر كان . والاسم « أَنَّهُمَا فِي النَّارِ » . وقرأ الحسن « فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا » بالرفع على الضد من ذلك . وقرأ الأعمش « خَالِدَانِ فِيهَا » بالرفع وذلك خلاف المرسوم . ورفع على أنه خبر « أن » والظرف ملغى .

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ) في أوامره ونواهيه، وأداء فرائضه واجتناب معاصيه . (وَلَتَنْظُرُنَّ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ) يعني يوم القيامة . والعرب تكني عن المستقبل بالغد . وقيل : ذكر الغد تنبيها على أن الساعة قريبة ؛ كما قال الشاعر :  
(١)

\* وإن غدا للناظرين قريب \*

وقال الحسن وقتادة : قرب الساعة حتى جعلها كغد . ولا شك أن كل آت قريب ؛ والموت لا محالة آت . ومعنى « مَا قَدَّمَتْ » يعني من خير أو شر . (وَاتَّقُوا اللَّهَ) أعاد هذا تكريرا ، كقولك : اعجل اعجل ، إرم إرم . وقيل التقوى الأولى التوبة فيما مضى من الذنوب ، والثانية اتقاء المعاصي في المستقبل . (إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ) قال سعيد بن جبير : أى بما يكون منكم . والله أعلم .

قوله تعالى : وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١٩٣﴾

قوله تعالى : (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ) أى تركوا أمره . (فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ) أن يعملوا لها خيرا ؛ قاله ابن حبان . وقيل : نسوا حق الله فأنساهم حق أنفسهم ؛ قاله مفيان . وقيل : « نسوا الله » بترك شكره وتعظيمه . « فأنساهم أنفسهم » بالعذاب أن يذكر بعضهم بعضا ؛ حكاه ابن عيسى . وقال سهل بن عبد الله : « نسوا الله » عند الذنوب . « فأنساهم أنفسهم » عند التوبة . ونسب تعالى الفعل إلى نفسه في « أنساهم » إذ كان ذلك بسبب أمره ونهيه الذى تركوه . وقيل : معناه وجدهم تاركين أمره ونهيه ؛ كقولك : أحمدت الرجل إذا وجدته محمودا . وقيل : « نسوا الله » فى الرخاء . « فأنساهم أنفسهم » فى الشدائد . (أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) قال ابن جبير : العاصون . وقال ابن زيد : الكاذبون . وأصل الفسق الخروج ؛ أى الذين خرجوا عن طاعة الله .

(١) فى فرائد اللآل أن قاتل هذا هو فراد بن أجدع لثمان بن المنذر . ولفظ البيت :

فإن بك صدر هذا اليوم ولئى \* فأت غدا لناظره قريب



قوله تعالى : لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ( لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ ) أى فى الفضل والرتبة . ( أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ ) أى المقربون المكرمون . وقيل : الناجون من النار . وقد مضى الكلام فى معنى هذه الآية فى « المائدة » عند قوله تعالى : « قُلْ لَا يَسْتَوِي الْحَيُّ وَالطَّيِّبُ » . وفى سورة « السجدة » عند قوله تعالى : « أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ » . وفى سورة « ص » « أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ » (٢) فلا معنى للإعادة .

قوله تعالى : لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ( لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا ) حث على تأمل مواضع القرآن ، ويين أنه لا عذر فى ترك التدبر ، فإنه لو خطب بهذا القرآن الجبال مع تركيب العقل فيها لأنقادت لمواعظه ، ولرايتها على صلابتها ورزاتها خاشعة متصدعة ، أى متشفقة من خشية الله ، والخاشع : الذليل . والمتصدع : المتشقق . وقيل : « خاشعاً » لله بما كلفه من طاعته . « متصدعاً » من خشية الله أن يعصيه فيعاقبه . وقيل : هو على وجه المثل للكفار .

قوله تعالى : ( وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ ) أى إنه لو أنزل هذا القرآن على جبل لخشع لوعده وتصدع لوعيده ، وأتم أيها المتهورون بلاعجازه لا ترغبون فى وعده ولا تهربون من

(١) آية ١٠٠ راجع ج ٦ ص ٣٢٧ (٢) آية ١٨ راجع ج ١٤ ص ١٠٥

(٣) آية ٢٨ راجع ج ١٥ ص ١٩١ طبعة أول أو ثانية .

وعنده ! وقيل : الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى لو أنزلنا هذا القرآن يا محمد على جبل لما ثبت ، وتصدع من نزوله عليه ؛ وقد أنزلناه عليك وثبتناك له ؛ فيكون ذلك امتناناً عليه أن ثبته لما لا تثبت له الجبال . وقيل : إنه خطاب للأمة ، وأن الله تعالى لو أنذر بهذا القرآن الجبال لتصدعت من خشية الله . والإنسان أقل قوة وأكثر ثباتاً ؛ فهو يقوم بحقه إن أطاع ، ويقدر على رده إن عصى ؛ لأنه موعود بالثواب ومنجور بالعقاب .

قوله تعالى : **هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ** ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ( **هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ** ) قال ابن عباس : عالم السر والعانية . وقيل : ما كان وما يكون . وقال سهل : عالم بالآخرة والدنيا . وقيل : « الغيب » ما لم يعلم العباد ولا عاينوه . « والشهادة » ما علموا وشاهدوا . ( **هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ** ) تقدم .

قوله تعالى : **هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ** ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ( **هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ** ) أى المتزه عن كل نقص ، والطاهر عن كل عيب . والقُدس ( بالتحريك ) : السُّطْل بِلُغَةِ أَهْلِ الْجَزَّاز ؛ لأنه يُتَطَهَّر به . ومنه القادوس لواحد الأواني التى يستخرج بها الماء من البئر بالسانية . وكان سيبويه يقول : قُدُّوسٌ وَسُبُّوحٌ ؛ بفتح أولهما . وحكى أبو حاتم عن يعقوب أنه سمع عند الكسانى أعرابياً فصيحاً يُكْنَى أبا الدينار يقرأ « القُدوس » بفتح القاف . قال ثعلب : كل اسم على

(١) راجع ج ١ ص ١٠٣ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

(٢) من معنى السانية . الدلو وأدواته . والمراد هنا الأدوات التى يستخرج بها الماء .



فَقَوْلُ فَهُوَ مَفْتُوحُ الْأَوَّلِ ؛ مِثْلُ سَفُودٍ وَكَلُوبٍ وَتَنُورٍ وَتَمُورٍ وَشَبُوطٍ ، إِلَّا السَّبُوحَ وَالْقُدُّوسَ  
فَإِنَّ الضَّمَّ فِيهِمَا أَكْثَرُ ؛ وَقَدْ يَفْتَحَانِ . وَكَذَلِكَ الذُّرُوحُ <sup>(٢)</sup> (بِالضَّمِّ) وَقَدْ يَفْتَحُ . (السَّلَامُ)  
أَيُّ ذُو السَّلَامَةِ مِنَ النَّقَائِصِ . وَقَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ : اتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ عَلَى أَنَّ مَعْنَى  
قَوْلِنَا فِي اللَّهِ «السَّلَامُ» : النَّسَبَةُ ؛ تَقْدِيرُهُ ذُو السَّلَامَةِ . ثُمَّ اخْتَلَفُوا فِي تَرْجُمَةِ النَّسَبَةِ عَلَى ثَلَاثَةِ  
أَقْوَالٍ : الْأَوَّلُ — مَعْنَاهُ الَّذِي سَلِمَ مِنْ كُلِّ عَيْبٍ وَبَرِيءٌ مِنْ كُلِّ قَعَصٍ . الثَّانِي — مَعْنَاهُ  
ذُو السَّلَامِ ؛ أَيُّ الْمُسْلِمِ عَلَى عِبَادِهِ فِي الْجَنَّةِ ؛ كَمَا قَالَ : «سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ» . الثَّالِثُ —  
أَنَّ مَعْنَاهُ الَّذِي سَلِمَ الْخَلْقُ مِنْ ظَلَمِهِ .

قُلْتُ : وَهَذَا قَوْلُ الْخَطَّابِيِّ ؛ وَعَلَيْهِ وَالَّذِي قَبْلَهُ يَكُونُ صِفَةً فَعَلٌ ، وَعَلَى أَنَّهُ الْبَرِيُّ مِنْ  
الْعُيُوبِ وَالنَّقَائِصِ يَكُونُ صِفَةً ذَاتٌ . وَقِيلَ : السَّلَامُ مَعْنَاهُ الْمُسْلِمُ لِعِبَادِهِ . (الْمُؤْمِنُ)  
أَيُّ الْمَصْدَقِ لِرَسُولِهِ بِإِنْطِهَارِ مَجْزَأَتِهِ عَلَيْهِمْ ، وَمَصْدَقِ الْمُؤْمِنِينَ مَا وَعَدَهُمْ بِهِ مِنَ الثَّوَابِ ،  
وَمَصْدَقِ الْكَافِرِينَ مَا أَوْعَدَهُمْ مِنَ الْعِقَابِ . وَقِيلَ : الْمُؤْمِنُ الَّذِي يُؤْمِنُ أَوْلِيَاءَهُ مِنْ عَذَابِهِ ،  
وَيُؤْمِنُ عِبَادَهُ مِنْ ظَلَمِهِ ؛ يُقَالُ : آمَنَهُ مِنَ الْأَمَانِ الَّذِي هُوَ ضِدُّ الْخَوْفِ ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى :  
«وَأَمَّنَّهُمْ مِنْ خَوْفٍ» فَهُوَ مُؤْمِنٌ ؛ قَالَ النَّابِغَةُ :

وَالْمُؤْمِنُ الْعَائِذَاتِ الطَّيْرِ يَمْسَحُهَا \* رُجَانُ مَكَّةَ بَيْنَ الْفِيلِ وَالسِّنْدِ <sup>(٣)</sup>

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : الْمُؤْمِنُ الَّذِي وَحَدَ نَفْسَهُ بِقَوْلِهِ : «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» . وَقَالَ  
ابْنُ عَبَّاسٍ : إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أُخْرِجَ أَهْلُ التَّوْحِيدِ مِنَ النَّارِ . وَأَوَّلُ مَنْ يَخْرُجُ مِنْ وَاقٍ  
اسْمُهُ اسْمُ نَبِيٍّ ، حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ فِيهَا مِنْ يُوَافِقُ اسْمَهُ اسْمُ نَبِيٍّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِبَاقِيهِمْ : أَتَمَّ

(١) السَفُودُ : حَدِيدَةٌ يَشْرَى عَلَيْهَا الْحَمُّ ؛ وَالْجَمْعُ مَفَافِدُ . وَالْكَلُوبُ : حَدِيدَةٌ مَعْطُوفَةٌ كَالْخَطَافِ . وَالتَّنُورُ :  
الْكَائُونُ يَخْتَبِزُ فِيهِ . وَالتَّمُورُ : حَيَوَانٌ بَرِيٌّ يَشَبُ السَّنُورَ يَتَخَذُ مِنْ جِلْدِهِ فَرَاةً ثَمِيَّةً لِيْنِهَا وَخَفَتَهَا وَادْفَأَتْهَا وَحَسَنَهَا . وَالشَبُوطُ :  
سَمَكٌ رَقِيقُ الذَّنْبِ عَرِيزُ الْوَسْطِ لَيْنُ الْمَسِّ صَغِيرُ الرَّأْسِ . وَالْجَمْعُ شَبَابِيظٌ .

(٢) الذُّرُوحُ : دَوَابٌّ حَرَاءٌ مُنْفَقَةٌ بِسَوَادِ طَيْرٍ ، وَهِيَ مِنَ السَّمُومِ الْقَاتِلَةِ .

(٣) الْعَائِذَاتُ : مَا عَازَبَ الْبَلِيَّتَ مِنَ الطَّيْرِ . وَالْفِيلُ : الشَّجَرُ الْكَثِيرُ الْمَلْتَفُ . وَالسِّنْدُ : مَا قَابَلَكَ مِنَ الْجَبَلِ وَعَلَا

عَنِ السَّفْحِ . (٤) آيَةُ ١٨ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ .

المسلمون وأنا السلام، وأتم المؤمنون وأنا المؤمن، فيخرجهم من النار ببركة هذين الاسمين .  
 (المُهَيَّمُ الْعَزِيزُ) تقدم الكلام في المهيمن في «المائدة» وفي «العزيز» في غير موضع .  
 (الجَبَّارُ) قال ابن عباس : هو العظيم . وجبروت الله عظمتة . وهو على هذا القول صفة ذات ؛ من قولهم : نخلة جَبَّارة . قال امرؤ القيس :

سوامق جبار أثبت فروعه \* وعالين قنوانا من البسر أحمر<sup>(١)</sup>

يعنى النخلة التي قامت اليد . فكان هذا الاسم يدل على عظمة الله وتقديسه عن أن تناله النقائص وصفات الحدث . وقيل : هو من الجبر وهو الإصلاح ؛ يقال : جبرت العظم فجبر ؛ إذا أصلحته بعد الكسر ؛ فهو فعال من جبر إذا أصلح الكسير وأغنى الفقير . وقال الفراء : هو من أجبره على الأمر أى قهره . قال : ولم أسمع فعالا من أفعل إلا في جبار ودراك من أدرك . وقيل : الجبار الذى لا تطاق سطوته . (الْمُتَكَبِّرُ) الذى تكبر برؤيته فلا شئ مثله . وقيل : المتكبر عن كل سوء ، المتعظم عما لا يليق به من صفات الحدث والدم . وأصل الكبر والكبرياء الامتناع وقلة الاتقياد . وقال حميد بن ثور :

عَفَتْ مثل ما يعفو الفصيل فأصبحت \* بها ككبرياء الصعب وهى ذلول

والكبرياء فى صفات الله مدح ، وفى صفات المخلوقين ذم . وفى الصحيح عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى أنه قال : «الكبرياء ردائى والعظمة إزارى فمن نازعنى فى واحد منهما قصمته ثم قذفته فى النار» . وقيل : المتكبر معناه العالى . وقيل : معناه الكبير لأنه أجل من أن يتكلف كبرا . وقد يقال : تظلم بمعنى ظلم ، وتشتم بمعنى شتم ، واستقر بمعنى قر . كذلك المتكبر بمعنى الكبير . وليس كما يوصف به المخلوق إذا وصف بتفعل إذا نسب إلى ما لم يكن منه . ثم نزه نفسه فقال : (سُبْحَانَ اللَّهِ) أى تنزيهاً لجلالته وعظمتة . (عَمَّا يُشْرِكُونَ) .

(١) راجع ج ٦ ص ٢١٠ طبعه أول أو ثانية . (٢) راجع ج ٢ ص ١٣١ طبعه ثانية .

(٣) سوامق : مرتفعات . والأثيث : المثلث . والقنوان : العنق . (٤) فى نسخة : «راستمر بمعنى مر» .



قوله تعالى : هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى  
يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ﴿ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ ﴾ « الخالق » هنا المقدر . و « البارئ »  
المنشئ المخترع . و « المصور » مصور الصور ومركبها على هيئات مختلفة . فالتصوير مرتب  
على الخلق والبرائة<sup>(١)</sup> وتابع لها . ومعنى التصوير التخطيط والتشكيل . وخلق الله الإنسان  
في أرحام الأمهات ثلاث خَلَقَ : جعله عَلَقَةً ، ثم مُضْغَةً ، ثم جعله صورة وهو التشكيل  
الذي يكون به صورة وهيئة يُعرف بها ويُتميز عن غيره بِسِمَتِهَا . فتبارك الله أحسن الخالقين .  
وقال النابغة :

الخالق البارئ المصور في آل \* لأرحام ماء حتى يصير دماً

وقد جعل بعض الناس الخلق بمعنى التصوير ؛ وليس كذلك ، وإنما التصوير آخر  
والتقدير أولاً والبرائة بينهما . ومنه قوله الحق : « وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ<sup>(٢)</sup> » .  
وقال زهير :

وَلَأَنْتَ تَفَرِي مَا خَلَقْتَ وَبَعْدَ \* حُسْنِ الْقَوْمِ يَخْلُقُ ثُمَّ لَا يَفَرِي

يقول : تُقَدِّرُ مَا تُقَدِّرُ ثُمَّ تَفَرِيهِ ؛ أى تُمَضِيهِ عَلَى وَفْقِ تَقْدِيرِكَ ، وغيرك يقدر ما لا يتم  
له ولا يقع فيه مراده ؛ إما لقصوره في تصور تقديره أو لعجزه عن تمام مراده . وقد أتينا  
على هذا كله في « الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى » والحمد لله . وعن حاطب  
ابن أبى بلتعنة أنه قرأ « البارئ المصور » بفتح الواو ونصب الراء ؛ أى الذى يبرأ المصور ؛  
أى يميز ما يصوره بتفاوت الهيئات . ذكره الزمخشري . ﴿ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ<sup>(٣)</sup> مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ تقدم الكلام فيه . وعن أبى هريرة قال :  
سألت خليل أبى القاسم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اسم الله الأعظم فقال : « يا أبا هريرة ،

(١) كذا في نسخ الأصل . والذي في كتب اللغة : « برا الله الخلق براء وبروا » .

(٢) آية ١١٠ سورة المائدة . (٣) راجع ج ١ ص ٢٨٧ وج ٢ ص ١٢١ وج ١٠ ص ١٦٦

عليك بأنقر سورة الحشر فأكثر قراءتها " فأصليت عليه فأعاد علي " فأصليت عليه فأعاد علي .  
 وقال جابر بن زيد : ان اسم الله الأعظم هو الله لمكان هذه الآية . وعن أنس بن مالك أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من قرأ سورة الحشر غفر الله له ما تقدم من ذنبه  
 وما تأخر " . وعن أبي أمامة قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : " من قرأ خواتم سورة  
 الحشر في ليل أو نهار فقبضه الله في تلك الليلة أو ذلك اليوم فقد أوجب الله له الجنة " .

## سورة الممتحنة

مدنية في قول الجميع ، وهي ثلاث عشرة آية

المتحنة ( بكسر الحاء ) أى المختبرة ، أضيف الفعل إليها مجازاً ، كما سُميت سورة « براءة »  
 المبعثرة والفاضحة ، لما كشفت من عيوب المنافقين . ومن قال في هذه السورة : المتحنة  
 ( بفتح الحاء ) فإنه أضافها إلى المرأة التي نزلت فيها ، وهي أم كلثوم بنت عقبة بن أبي  
 معيط . قال الله تعالى : « فامتنحوهن الله أعلم بإيمانهن » الآية . وهي امرأة عبد الرحمن  
 ابن عوف ، ولدت له إبراهيم بن عبد الرحمن .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ  
 إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ  
 وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَخْرِجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِ  
 وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي تُسِرُّونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ  
 وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١﴾



قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ ) عَدَى اتَّخَذَ إلى مفعولين ، وهما «عَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ» . وَالْعَدُوُّ فَعُولٌ مِنْ عَدَا كَعَفُوٍّ مِنْ عَفَا . وَلَكُونَهُ عَلَى زِنَةِ الْمَصْدَرِ أَوْ قَعٌ عَلَى الْجَمَاعَةِ لِإِقَاعِهِ عَلَى الْوَاحِدِ . وَفِي هَذِهِ الْآيَةِ سَبْعُ مَسَائِلَ :

الأولى — قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ ) روى الأئمة — واللفظ لمسلم — عن علي رضي الله عنه قال : بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَالزُّبَيْرُ وَالْمِقْدَادُ فَقَالَ : « آتُوا رَوْضَةَ خَاجٍ فَإِنَّ بِهَا طَعِينَةً مَعَهَا كِتَابٌ نَخْذُوهُ مِنْهَا » ، فَانْطَلَقْنَا تَعَادَى بِنَا خَيْلُنَا ، فَإِذَا نَحْنُ بِالْمَرْأَةِ ، فَقُلْنَا : أَخْرِجِي الْكِتَابَ ، فَقَالَتْ : مَا مَعِيَ كِتَابٌ . فَقُلْنَا : لَتُخْرِجَنَّ الْكِتَابَ أَوْ لَتُلْقِينَ النِّيَابَ ، فَأَخْرَجَتْهُ مِنْ عِقَاصِهَا . فَأَتَيْنَا بِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا فِيهِ : مِنْ حَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ إِلَى نَاسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ يَخْبِرُهُمْ بِبَعْضِ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَا حَاطِبُ مَا هَذَا ؟ قَالَ لَا تَعْجَلْ عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي كُنْتُ أَمْرًا مُلْصَقًا فِي قُرَيْشٍ — قَالَ سَفِيَانُ : كَانَ حَلِيفًا لَهُمْ ، وَلَمْ يَكُنْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ — وَكَانَ مِمَّنْ كَانَ مَعَكَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ لِمِمْ قَرَابَاتٍ يَحْمُونَ بِهَا أَهْلِيهِمْ ، فَأَحْبَبْتُ إِذْ فَاتَنِي ذَلِكَ مِنَ النَّسَبِ فِيهِمْ أَنْ أَتَّخِذَ فِيهِمْ يَدًا يَحْمُونَ بِهَا قَرَابَتِي ، وَلَمْ أَفْعَلْهُ كُفْرًا وَلَا ارْتِدَادًا عَنْ دِينِي ، وَلَا رِضًا بِالْكَفْرِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « صَدَقَ » . فَقَالَ عُمَرُ : دَعْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَضْرِبَ عُنُقَ هَذَا الْمُنَافِقِ . فَقَالَ : « إِنَّهُ قَدْ شَهِدَ بِدْرًا وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ اللَّهَ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ » فَأَنْزَلَ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ » . قِيلَ : اسْمُ الْمَرْأَةِ سَاةُ مِنْ مَوَالِي قُرَيْشٍ . وَكَانَ فِي الْكِتَابِ : « أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ تَوَجَّهَ إِلَيْكُمْ بِجَيْشٍ كَاللَّيْلِ يَسِيرُ كَالسَّيْلِ ، وَأَقْسَمَ بِاللَّهِ لَوْ لَمْ يَسِرْ إِلَيْكُمْ إِلَّا وَحْدَهُ لَا ظَفَرَهُ اللَّهُ بِكُمْ ، وَأَنْجِزْ لَهُ مَوْعِدَهُ فِيكُمْ ، فَإِنَّ اللَّهَ وَلِيُّهُ وَنَاصِرُهُ . ذَكَرَهُ بَعْضُ الْمُفَسِّرِينَ .

(١) موضع بين مكة والمدينة على اثني عشر ميلا من المدينة .

(٢) الطعينة : هي المرأة في الهودج . ولا يقال طعينة إلا وهي كذلك . (٣) أي تجرى .

وذكر القشيري والثعلبي أن حاطب بن أبي بلتعة كان رجلاً من أهل اليمن، وكان له حلف بمكة في بني أسد بن عبد العزى رهط الزبير بن العوام . وقيل : كان حليفاً للزبير بن العوام ، فقدمت من مكة سارة مولاة أبي عمرو بن صفي بن هاشم بن عبد مناف إلى المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتجهز لفتح مكة . وقيل : كان هذا في زمن الحديبية ؛ فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أمهاجرة جثيت يا سارة " . فقالت لا . قال : " أمسلمة جثت " قالت لا . قال : " فما جاء بك " قالت : كنتم الأهل والموالي والأصل والعشيرة ، وقد ذهب الموالي - تعني قتلوا يوم بدر - وقد احتججت حاجة شديدة فقدمت عليكم لتعطوني وتكسوني ؛ فقال عليه الصلاة والسلام : " فأين أنت عن شباب أهل مكة " وكانت مغنية ، قالت : ما طلب مني شيء بعد وقعة بدر . فحث رسول الله صلى الله عليه وسلم بني عبد المطلب وبني المطلب على إعطائها ، فكسوها وأعطوها وحملوها فخرجت إلى مكة ، وأتاها حاطب فقال : أعطيك عشرة دنانير وبرداً على أن تبغني هذا الكتاب إلى أهل مكة . وكتب في الكتاب : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدكم نخذوا حذرکم . فخرجت سارة ، ونزل جبريل فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، فبعث علياً والزبير وأبا مرثد الغنوي . وفي رواية : علياً والزبير والمقداد . وفي رواية : أرسل علياً وعمار بن ياسر . وفي رواية : علياً وعمارا وعمر والزبير وطلحة والمقداد وأبا مرثد - وكانوا كلهم فرسانا - وقال لهم : " انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإنها طعينة ومعها كتاب من حاطب إلى المشركين نخذه منها وخلوا سبيلها فإن لم تدفعه لكم فأضربوا عنقها " فادركوها في ذلك المكان ، فقالوا لها : أين الكتاب ؟ فخلعت ما معها كتاب ؛ ففتشوا أمتعتها فلم يجدوا معها كتاباً ، فهموا بالرجوع فقال علي : والله ما كذبنا ولا كذبنا ! وسئل سيفه وقال : أخرجي الكتاب وإلا والله لأجردنك ولأضربن عنقك ؛ فلما رأت الحد أنخرجته من ذواتها - وفي رواية من حُجزتها <sup>(١)</sup> - فخلوا سبيلها ورجعوا بالكتاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . فأرسل إلى حاطب فقال :

(١) الحجة : معقد الإزار . وموضع النكة من السراويل .



”هل تعرف الكتاب؟“ قال نعم . وذكر الحديث بنحو ما تقدم . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم آمن جميع الناس يوم الفتح إلا أربعة هي أحدهم .

الثانية — السورة أصل في النهي عن موالاة الكفار . وقد مضى ذلك في غير موضع .<sup>(١)</sup>  
من ذلك قوله تعالى : « لَا يَجِدِ الْمُتُؤِمِّنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ » . « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ » . « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ » . ومثله كثير . وذكر أن حاطباً لما سمع « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » غشي عليه من الفرح بخطاب الإيمان .

الثالثة — قوله تعالى : « تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ » يعنى بالظاهر ؛ لأن قلب حاطب كان سليماً ؛ بدليل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم : ”أما صاحبكم فقد صدق“ . وهذا نص في سلامة فؤاده وخلوص اعتقاده . والباء في « بالموودة » زائدة ؛ كما تقول : قرأت السورة وقرأت بالسورة ، ورميت إليه ما في نفسي وبما في نفسي . ويجوز أن تكون ثابتة على أن مفعول « تُلْقُونَ » محذوف ؛ معناه تلقون إليهم أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب المودة التي بينكم وبينهم . وكذلك « يُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ » أى بسبب المودة . وقال الفراء : « تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ » من صلة « أولياء » ودخول الباء في المودة ونحوها سواء . ويجوز أن تتعلق بـ « لَا تَتَّخِذُوا » حالاً من ضميره . وبـ « أولياء » صفة له . ويجوز أن تكون استئنافية . ومعنى « تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ » تخبرونهم بسرائر المسلمين وتنصحون لهم ؛ وقاله الزجاج .

الرابعة — من كثر تطلعه على عورات المسلمين ونبه عليهم ويعترف عدوهم بأخبارهم لم يكن بذلك كافراً إذا كان فعله لغرض دنيوى واعتقاده على ذلك سليم ؛ كما فعل حاطب حين قصد بذلك اتخاذ اليد ولم ينو الرقة عن الدين .

الخامسة - إذا قلنا لا يكون بذلك كافرا فهل يقتل بذلك أم لا ؟ اختلف الناس فيه ؛ فقال مالك وابن القاسم وأشهب : يجتهد في ذلك الإمام . وقال عبد الملك : إذا كانت عادته تلك قُتل ؛ لأنه جاسوس . وقد قال مالك بقتل الجاسوس - وهو صحيح - لإضراره بالمسلمين وسعيه بالفساد في الأرض . ولعل ابن الماسجدون إنما اتخذ التكرار في هذا لأن حاطبا أخذ في أول فعله . والله أعلم .

السادسة - فإن كان الجاسوس كافرا فقال الأوزاعي : يكون نقضا لعهد . وقال أصبغ : الجاسوس الحربي يقتل ، والجاسوس المسلم والذي يعاقبان إلا إن تظاهرا على الإسلام فيقتلان . وقد روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بعين للشركين اسمه قرأت بن حيان ، فأمر به أن يقتل ؛ فصاح : يا معشر الأنصار ، أقتل وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ! فأمر به النبي صلى الله عليه وسلم فخل سبيله . ثم قال : « إن منكم من أكله إلى إيمانه منهم قرأت بن حيان » . وقوله : « وقد كفروا » حال ، إما من « لا تتخذوا » وإما من « تلقون » أي لا تتولوهم أو توادوهم ؛ وهذه حالهم . وقرأ الجحدري « لما جاءكم » أي كفروا لأجل ما جاءكم من الحق .

السابعة - قوله تعالى : ( يُخْرِجُونَ الرُّسُولَ ) استئناف كلام كالتفسير لكفرهم وعُتُوهم ، أوحال من « كفروا » . ( وَإِذَا كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ رَبِّكُمْ ) تعليل لـ « يخرجون » المعنى يخرجون الرسول ويخرجونكم من مكة لأن تؤمنوا بالله ؛ أي لأجل إيمانكم بالله . قال ابن عباس : وكان حاطب ممن أخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ؛ والتقدير لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء إن كنتم خرجتم مجاهدين في سبيل . وقيل : في الكلام حذف ؛ والمعنى إن كنتم خرجتم جهادا في سبيل وابتغاء مرضاتي ، فلا تلقوا إليهم بالمودة . وقيل : « إن كنتم خرجتم جهادا في سبيل وابتغاء مرضاتي » شرط وجوابه مقسم . والمعنى إن كنتم خرجتم جهادا في سبيل فلا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء . ونصب جهادا « و » ابتغاء « لأنه مفعول له . وقوله : ( تُسِرُّونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ ) بدل من



« تلقون » ومبين عنه . والأفعال تبدل من الأفعال ، كما قال : « وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا .  
يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ<sup>(١)</sup> » . وأنشد سيويته :

مَتَى نَاتِيَا تُلِمُّمُ بِنَا فِي دِيَارِنَا \* نَجِدُ حَطَبًا جَزَلًا وَنَارًا تَأْجِجَا

وقيل : هو على تقدير أتمُّ تُسِرُّون إليهم بالمودة ؛ فيكون استئنافا . وهذا كله معاتبةٌ  
لخاطب . وهو يدل على فضله وكرامته ونصيحته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وصدق إيمانه ؛  
فإن المعاتبة لا تكون إلا من محبٍ لحبيبه . كما قال :

أَعَاتِبُ ذَا الْمَوَدَّةِ مِنْ صَدِيقٍ \* إِذَا مَا رَأَيْتُ مِنْهُ اجْتِنَابَ

إِذَا ذَهَبَ الْعِتَابُ فَلَيْسَ وَدٌّ \* وَيَبْقَى الْوَدُّ مَا بَقِيَ الْعِتَابُ

ومعنى « بِالْمَوَدَّةِ » أى بالنصيحة فى الكتاب إليهم . والباء زائدة كما ذكرنا ، أو نابتة  
غير زائدة .

قوله تعالى : ( وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ ) أضمرتم . ( وَمَا أَعْلَمْتُ ) أظهرتم . والباء  
فى « بما » زائدة ؛ يقال : علمت كذا وعلمت بكذا . وقيل : وأنا أعلم من كل أحد بما  
تخفون وما تعلنون ؛ فحذف من كل أحد . كما يقال : فلان أعلم وأفضل من غيره . وقال  
ابن عباس : وأنا أعلم بما أخفيتم فى صدوركم وما أظهرتم بالستكم من الإقرار والتوحيد .  
( وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ ) أى من يسر إليهم ويكاتبهم منكم . ( فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ )  
أى أخطأ قصد الطريق .

قوله تعالى : إِنْ يَتَّقُواكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَسْطُوا إِلَيْكُمْ  
أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتُهُمْ بِالسُّوءِ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ( إِنْ يَتَّقُواكُمْ ) يلقوكم ويصادفوكم ؛ ومنه المصافحة ؛ أى طلب مصادقة  
الغرة فى المساينة وشبهها . وقيل : « يتقوكم » يظفروا بكم ويمكنوا منكم . ( يَكُونُوا لَكُمْ

أَعْدَاءَ وَيَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَالسُّوءَ) أَيْ [ أَيْدِيَهُمْ ] بالضرب والقتل، والستهم بالشم . (وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ) بحمد، فلا تناصحوهم فإنهم لا يناصحوكم .

قوله تعالى : لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ) لما اعتذر حاطب بأن له أولاداً وأرحاماً فيما بينهم ، بين الرب عز وجل أن الأهل والأولاد لا ينفعون شيئاً يوم القيامة إن عُصِيَ من أجل ذلك . (يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ) فَيُدْخِلُ الْمُؤْمِنِينَ الْجَنَّةَ وَيُدْخِلُ الْكَافِرِينَ النَّارَ . وفي «يفصل» قراءات سبع : قرأ عاصم «يَفْصِلُ» بفتح الياء وكسر الصاد مخففاً . وقرأ حمزة والكسائي «يُفَصِّلُ» بضم الياء وكسر الصاد مشدداً . وقرأ الحسن وابن عامر «يُفَصِّلُ» كذلك مشدداً إلا أنه على ما لم يسم فاعله . وقرأ طلحة والنخعي بالنون وكسر الصاد مشددة . وروى عن علقمة كذلك بالنون مخففةً . وقرأ قتادة وأبو حيوة «يُفَصِّلُ» بضم الياء وكسر الصاد مخففة من أفصل . وقرأ الباقر «يُفَصِّلُ» بياء مضمومة وتخفيف الفاء وفتح الصاد على الفعل المجهول ، واختاره أبو عبيد . فمن خفف فلقوله : «وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ»<sup>(١)</sup> وقوله : «إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ»<sup>(٢)</sup> . ومن شدد فلأن ذلك أبين في الفعل الكثير المكر المتردد . ومن أتى به على ما لم يسم فاعله فلأن الفاعل معروف . ومن أتى به مُسَمًّى الفاعل رد الضمير إلى الله تعالى . ومن قرأ بالنون فعلى التعظيم . (وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) .

قوله تعالى : قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُؤُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ

(١) آية ٥٧ سورة الأنعام .

(٢) آية ٤٠ سورة الدخان .



وَحَدَّثَ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ  
مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿٦٦﴾ رَبَّنَا  
لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَآغْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ  
الْحَكِيمُ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : ﴿ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ ﴾ لما نهى عن موالاته الكفار  
ذكر قصة إبراهيم عليه السلام ، وأن من سيرته التبرؤ من الكفار ، أى فاقصدوا به وأتموا ؛  
إلا فى استغفاره لأبيه . والإسوة والأُسوة ما يُتأَمَّى به ، مثل القدوة والقُدوة . ويقال :  
هو أسوتك ؛ أى مثلك وأنت مثله . وقرأ عاصم « أُسْوَةٌ » بضم الهمزة . لغتان . ﴿ وَالَّذِينَ  
مَعَهُ ﴾ يعنى أصحاب إبراهيم من المؤمنين . وقال ابن زيد : هم الأنبياء . ﴿ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ ﴾  
الكفار . ﴿ إِنَّا بُرَاءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ أى الأصنام . وبراء جمع برىء ؛ مثل  
شريك وشركاء ، وظريف وظرفاء . وقراءة العامة على وزن فُعلاء . وقرأ عيسى بن عمر  
وابن أبى إسحاق « براء » بكسر الباء على وزن فِعال ؛ مثل قصير وقصار ، وطويل وطوال ،  
وظريف وظراف . ويجوز ترك الهمزة حتى تقول : برأ ، وتتون . وقرأ « براء » على الوصف  
بالمصدر . وقرأ « براء » على إبدال الضم من الكسر ؛ كرخال ورباب<sup>(١)</sup> . والآية نص فى الأمر  
بالاقتداء بإبراهيم عليه السلام فى فعله . وذلك يصحح أن شرع من قبلنا شرع لنا فيما أخبر  
الله ورسوله . ﴿ كَفَرْنَا بِكُمْ ﴾ أى بما آمنتم به من الأوثان . وقيل : أى بأفعالكم وكذبناها  
وأنكرنا أن تكونوا على حق . ﴿ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا ﴾ أى هذا ذابنا  
معكم مادمت على كفركم . ﴿ حَتَّى تَوَمَّنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ ﴾ حيثئذ تنقلب المعادة موالاته . ﴿ إِلَّا قَوْلَ  
إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ ﴾ فلا تتأسوا به فى الاستغفار فتستغفروا للمشركين ؛ فإنه كان عن

(١) رخال : جمع رخل ، الأنثى من أولاد الضأن . والرباب : جمع الربى ، الشاة التى وضعت حديثا .

وقيل : إذا مات ولدها .

موعدة منه له ، قاله قتادة ومجاهد وغيرهما . وقيل : معنى الاستثناء أن إبراهيم هجر قومه وباعدهم إلا في الاستغفار لأبيه ، ثم بين عذره في سورة « التوبة » .

وفي هذا دلالة على تفضيل نبينا عليه الصلاة والسلام على سائر الأنبياء ؛ لأننا حين أمرنا بالاعتداء به أمرنا أمرا مطلقا في قوله تعالى : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا »<sup>(١)</sup> وحين أمرنا بالاعتداء بإبراهيم عليه السلام استثنى بعض أفعاله . وقيل : هو استثناء منقطع ؛ أي لكن قول إبراهيم لأبيه لا تستغفرك لك ، إنما جرى لأنه ظن أنه أسلم ، فلما بان له أنه لم يسلم تبرأ منه . وعلى هذا يجوز الاستغفار لمن يظن أنه أسلم ؛ وأتم لم تجددوا مثل هذا الظن ، فلم توالوهم . ( وَمَا أَمَّلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ) هذا من قول إبراهيم عليه السلام لأبيه ؛ أي ما أَدفع عنك من عذاب الله شيئا إن أشركت به . ( رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا ) هذا من دعاء إبراهيم عليه السلام وأصحابه . وقيل : علم المؤمنين أن يقولوا هذا . أي تبرءوا من الكفار وتوكلوا على الله وقولوا : « رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا » أي اعتمدنا . ( وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا ) أي رجعنا . ( وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ) لك الرجوع في الآخرة . ( رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا ) أي لا تظهر عدونا علينا فيظنوا أنهم على حق فيفتنوا بذلك . وقيل : لا تسلطهم علينا فيفتنونا ويعذبونا . ( وَأَغْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ) .

قوله تعالى : لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ  
وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٦﴾ عَسَى اللَّهُ  
أَن يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُم مِّنْهُمْ مَّوَدَّةً وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ غَفُورٌ  
رَّحِيمٌ ﴿٧﴾

قوله تعالى : ( لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ ) أي في إبراهيم ومن معه من الأنبياء والأولياء .  
( أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ) أي في التبرؤ من الكفار . وقيل : كَرَّرَ لَنَا كَيْدَ . وقيل : نَزَلَ الثَّانِي بَعْدَ



الأول جملة ؛ وما أكثر المكرات في القرآن على هذا الوجه . ( وَمَنْ يَتَوَلَّ ) أى عن الإسلام وقبول هذه المواعظ . ( فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ ) أى لم يتعبد لهم لحاجته إليهم . ( الْحَمِيدُ ) في نفسه وصفاته . ولما نزلت عادى المسلمون أقرباءهم من المشركين ؛ فعلم الله شدة وجد المسلمين في ذلك فنزلت ( عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ كَادَبْتُمْ مِنْهُمْ مَوَدَّةً ) وهذا بأن أسلم الكافر ، وقد أسلم قوم منهم بعد فتح مكة وخالطهم المسلمون ؛ كأبي سفيان بن حرب والحارث بن هشام وسهيل بن عمرو وحكيم بن حزام . وقيل : المودة تزويج النبي صلى الله عليه وسلم أم حبيبة بنت أبي سفيان ؛ فلانت عند ذلك عريكة أبي سفيان ، واسترخت شكمته في العداوة . قال ابن عباس : كانت المودة بعد الفتح تزويج النبي صلى الله عليه وسلم أم حبيبة بنت أبي سفيان ؛ وكانت تحت عبد الله بن جحش ، وكانت هي وزوجها من مهاجرة الحبشة . فأما زوجها فتنصر وسأها أن تتابعه على دينه فأبت وصبرت على دينها ، ومات زوجها على الصراينة . فبعث النبي صلى الله عليه وسلم إلى النجاشي لخطبها ؛ فقال النجاشي لأصحابه : من أولاكم بها ؟ قالوا : خالد بن سعيد بن العاص ، قال فزوجها من نبيكم . ففعل ؛ وأمهرها النجاشي من عنده أربعمائة دينار . وقيل : خطبها النبي صلى الله عليه وسلم إلى عثمان بن عفان ، فلما زوجه إياها بعث إلى النجاشي فيها ؛ فساق عنه المهر وبعث بها إليه . فقال أبو سفيان وهو مشرك لما بلغه تزويج النبي صلى الله عليه وسلم ابنته : ذلك الفحل لا يقْدَعُ أنفه . « يقْدَع » بالدال غير المعجمة ؛ يقال : هذا فحل لا يقْدَعُ أنفه ؛ أى لا يضرب أنفه . وذلك إذا كان كريما .

قوله تعالى : لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِينِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٨﴾

قوله تعالى : ( لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ ) فيه ثلاث مسائل :

الأولى - هذه الآية رخصة من الله تعالى في صلة الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوه . قال ابن زيد : كان هذا في أول الإسلام عند المواقعة وترك الأمر بالقتال ثم نسخ . قال قتادة : نسخها « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » . وقيل : كان هذا الحكم لعلته وهو الصلح ، فلما زال الصلح بفتح مكة نسخ الحكم وبقى الرسم يتلى . وقيل : هي مخصوصة في حلفاء النبي صلى الله عليه وسلم ومن بينه وبينه عهد لم ينقضه ؛ قاله الحسن . الكلبي : هم خزاعة وبنو الحارث بن عبد مناف . وقاله أبو صالح ، وقال : هم خزاعة . وقال مجاهد : هي مخصوصة في الذين آمنوا ولم يهاجروا . وقيل : يعنى به النساء والصبيان لأنهم ممن لا يقاتل ؛ فأذن الله في برهم . حكاه بعض المفسرين . وقال أكثر أهل التأويل : هي محكمة . واحتجوا بأن أسماء بنت أبي بكر سألت النبي صلى الله عليه وسلم : هل تصل أمها حين قدمت عليها مشركة ؟ قال : « نعم » . أخرجه البخاري ومسلم . وقيل : إن الآية فيها نزلت . روى عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه أن أبا بكر الصديق طلق امرأته فتيلة في الجاهلية ، وهي أم أسماء بنت أبي بكر ، فقدمت عليهم في المدة التي كانت فيها المهادنة بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين كفار قريش ، فأهدت إلى أسماء بنت أبي بكر الصديق قرطا وأشياء ، فكرهت أن تقبل منها حتى أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له ، فأنزل الله تعالى : « لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ » . ذكر هذا الخبر المأثور في غيره ، وأخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده .

الثانية - قوله تعالى : ( أَنْ تَبْرُوهُمْ ) « أن » في موضع خفض على البدل من « الذين » ؛ أي لا ينهاكم الله عن أن تبرؤوا الذين لم يقاتلوكم . وهم خزاعة ، ضاحوا النبي صلى الله عليه وسلم على ألا يقاتلوه ولا يعينوا عليه أحدا ؛ فأمر ببرهم والوفاء لهم إلى أجلهم ؛ حكاه الفراء . ( وَتُقَسِّطُوا إِلَيْهِمْ ) أي تعطوهم قسطا من أموالكم على وجه الصلة . وليس يريد به من العدل ؛ فإن العدل واجب فيمن قاتل وفيمن لم يقاتل ؛ قاله ابن العربي .



الثالثة - قال القاضي أبو بكر في كتاب الأحكام له : « استدلل به بعض من يُعقد عليه الخناصر على وجوب تفقة الابن المسلم على أبيه الكافر . وهذه وهلة عظيمة إذ الإذن في الشيء أو ترك النهي عنه لا يدل على وجوبه ، وإنما يعطيك الإباحة خاصة . والله بينا أن إسماعيل بن إسحاق القاضي دخل عليه ذمي فأكرمه ، فأخذ عليه الحاضرون في ذلك ، فتلا هذه الآية عليهم » .

قوله تعالى : **إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَن تَوَلَّوْهُمْ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ** ﴿١٠﴾

قوله تعالى : **( إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ )** أي جاهدوكم على الدين **( وَأَخْرَجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ )** وهم عتاة أهل مكة . **( وَظَاهَرُوا )** أي عاونوا على إخراجكم وهم مشركو أهل مكة . **( أَن تَوَلَّوْهُمْ )** « أن » في موضع جر على البذل على ما تقدم في « أن تبرؤهم » . **( وَمَن يَتَوَلَّهُمْ )** أي يتخذهم أولياء وأنصاراً وأحباباً **( فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ )** .

قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مِهْجَرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ ۚ إِنَّ عَلَيْهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلََا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَءَاتُوهُنَّ مَا أَنفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُم أَن تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ وَسْءَلُوا مَا أَنفَقْتُمْ وَلَيْسَ لَكُم مَّا أَنفَقُوا ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ بِكُمْ يَنْكِحُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ حَكِيمٌ** ﴿١١﴾

قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ ) فيه ست عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ ) لما أمر المسلمين بترك موالاته المشركين اقتضى ذلك مهاجرة المسلمين عن بلاد الشرك إلى بلاد الإسلام ، وكان التناح من أوكد أسباب الموالاته ؛ فبين أحكام مهاجرة النساء . قال ابن عباس : جرى الصلح مع مشركي قريش عام الحديبية ، على أن من أتاه من أهل مكة رده إليهم ؛ بخاءت سُبَيْعَةُ بنت الحارث الأسلمية بعد الفراغ من الكتاب ، والنبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية بعد ؛ فأقبل زوجها وكان كافرا - وهو صَيْفِي بن الراهب . وقيل : مسافر المخزومي - فقال : يا محمد ، اردد علي امرأتى فإنك شرطت ذلك ! وهذه طينة الكتاب لم تحف بعد ؛ فانزل الله تعالى هذه الآية . وقيل : جاءت أم كلثوم بنت عتبة بن أبي معيط ، بخاء أهلها يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يردها . وقيل : هربت من زوجها عمرو بن العاص ومعهما أخوها عمارة والوليد ، فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم أخويها وحبسهما ؛ فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : ردها علينا للشرط ؛ فقال صلى الله عليه وسلم : " كان الشرط في الرجال لا في النساء " فانزل الله تعالى هذه الآية . وعن عُرْوَةَ قال : كان مما اشترط سهيل بن عمرو على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية : ألا يأتيك منا أحد وإن كان على دينك إلا رددته إلينا ؛ حتى أنزل الله تعالى في المؤمنات ما أنزل . يومئذ إلى أن الشرط في ردة النساء كُسخ بذلك . وقيل : إن التي جاءت أممية بنت بشر ، كانت عند ثابت بن الشمر أخ ففرت منه وهو يومئذ كافر ، فزوجها سهل بن حنيف فولدت له عبد الله ؛ قاله زيد بن حبيب . كذا قال المأوردى : أممية بنت بشر كانت عند ثابت بن الشمر أخ . وقال المهدوي : وروى ابن وهب عن خالد أن هذه الآية نزلت في أممية بنت بشر من بني عمرو بن عوف . وهي امرأة حسان بن الدحاح ، وتزوجها بعد هجرتها سهل بن حنيف . وقال مقاتل : إنها سُبَيْعَةُ زوجة صَيْفِي بن الراهب مشرك من أهل مكة . والأكثر من أهل العلم أنها أم كلثوم بنت عتبة .



الثانية - واختلف أهل العلم هل دخل النساء في عقد المهادنة لفظاً أو عموماً ؛ فقالت طائفة منهم : قد كان شرط ردهن في عقد المهادنة لفظاً صريحاً فنسخ الله ردهن من العقد ومنع منه ، وبقي في الرجال على ما كان . وهذا يدل على أن للنبي صلى الله عليه وسلم أن يجتهد رأيه في الأحكام ، ولكن لا يقتره الله على خطأ . وقالت طائفة من أهل العلم : لم يشترط ردهن في العقد لفظاً ، وإنما أطلق العقد في رد من أسلم ؛ فكان ظاهر العموم اشتماله عليهن مع الرجال . فبين الله تعالى خروجهن عن عمومته . وفرق بينهن وبين الرجال لأمرين : أحدهما - أنهن ذوات فروج يحرم من عليهن . الثاني - أنهن أرق قلوباً وأسرع تقلباً منهم . فاما المقيمة منهن على شركها فردودة عليهن .

الثالثة - قوله تعالى : ( فَأَمْتَحْنُوهُنَّ ) قيل : إنه كان من أرادت منهن إضرار زوجها قالت : سأهاجر إلى محمد صلى الله عليه وسلم ؛ فلذلك أمر صلى الله عليه وسلم بامتحانهن . واختلف فيما كان يمتحنهن به على ثلاثة أقوال :

الأول - قال ابن عباس : كانت المحنة أن تستحلف بالله أنها ما خرجت من بغض زوجها ، ولا رغبة من أرض إلى أرض ، ولا التماس دنيا ، ولا عشقاً لرجل منا ؛ بل حباً لله ولرسوله . فإذا حلفت بالله الذي لا إله إلا هو على ذلك ، أعطى النبي صلى الله عليه وسلم زوجها مهرها وما أنفق عليها ولم يردّها ؛ فذلك قوله تعالى : « فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا مِنْ حِلٍّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ »

الثاني - أن المحنة كانت أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، قاله ابن عباس أيضاً .

الثالث - بما بينه في السورة بعد من قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ » قالت عائشة رضي الله عنها : ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمتحن إلا بالآية التي قال الله : « إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعَنَّكَ » رواه معمر عن الزهري عن عائشة . أخرجه الترمذي وقال : هذا حديث حسن صحيح .

(١) الاجتهاد : بذل الوسع في طلب الأمر .

الرابعة - أكثر العلماء على أن هذا ناسخ لما كان عليه الصلاة والسلام عاهد عليه قريشا ، من أنه يرد إليهم من جاء منهم مسلماً ؛ فنسخ من ذلك النساء . وهذا مذهب من يرى نسخ السنة بالقرآن . وقال بعض العلماء : كله منسوخ في الرجال والنساء ، ولا يجوز أن يهادن الإمام العدو على أن يرد إليهم من جاء مسلماً ؛ لأن إقامة المسلم بأرض الشرك لا تجوز . وهذا مذهب الكوفيين . وعقد الصلح على ذلك جائز عند مالك . وقد احتج الكوفيون لما ذهبوا إليه من ذلك بحديث إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن خالد بن الوليد ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه إلى قوم من خثعم فأعتصموا بالسجود فقتلهم ، فوداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بنصف الدية ؛ وقال : " أنا بريء من كل مسلم أقام مع مشرك في دار الحرب لا ترأى تأرهما " قالوا : فهذا ناسخ لرد المسلمين إلى المشركين ؛ إذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد برئ ممن أقام معهم في دار الحرب . ومذهب مالك والشافعي أن هذا الحكم غير منسوخ . قال الشافعي : وليس لأحد هذا العقد إلا الخليفة أو رجل يأمره ؛ لأنه يلى الأموال كلها . فمن عقد غير الخليفة هذا العقد فهو مردود .

الخامسة - قوله تعالى : ( اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِنِ ) أى هذا الامتحان لكم ، والله أعلم بإيمانهم ؛ لأنه متولى السرائر . ( فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ ) أى بما يظهرن من الإيمان . وقيل : إن علمتموهن مؤمنات قبل الامتحان . ( فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ ) أى لم يحل الله مؤمنة لكافر ، ولا نكاح مؤمن لمشركة . وهذا أدل دليل على أن الذى أوجب فرقة المسلمة من زوجها إسلامها لا هجرتها . وقال أبو حنيفة : الذى فرق بينهما هو اختلاف الدارين . وإليه إشارة في مذهب مالك

(١) الأصل في « ترائى » ترائى . والترائى تفاعل من الرؤية ؛ يقال : ترائى القوم إذا رأى بعضهم بعضاً . وإسناد الترائى إلى التارين مجاز . أى يلزم المسلم ويجب عليه أن يبعد منزله عن منزل المشرك ، ولا ينزل بالموضع الذى إذا أوقدت فيه ناره تلوح وتظهر نار المشرك إذا أوقدها في منزله . ولكنه ينزل مع المسلمين في دارهم . وإنما كره مجاورة المشركين لأنهم لا عهد لهم ولا أمان . وحث المسلمين على الهجرة . ( عن نهاية ابن الأثير ) .



بلى عبارة . والصحيح الأول ؛ لأن الله تعالى قال : « لا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهَا »  
 فيبين أن العلة عدم الحِلِّ بالإسلام وليس باختلاف الدار . والله أعلم . وقال أبو عمر :  
 لا فرق بين الدارين لا في الكتاب ولا في السنة ولا في القياس ، وإنما المراعاة في ذلك  
 الدينان ؛ فبإختلافهما يقع الحكم وباجتماعهما ؛ لا بالدار . والله المستعان .

السادسة — قوله تعالى : ( وَأَتَوْهُم مَّا أَنْفَقُوا ) أمر الله تعالى إذا أمسكت المرأة المسلمة  
 أن يردَّ على زوجها ما أنفق ، وذلك من الوفاء بالعهد ؛ لأنه لما منع من أهله بحرمته  
 الإسلام ، أمر برد المال [ إليه ] حتى لا يقع عليهم خسران من الوجهين : الزوجة والمال .

السابعة — ولا تُنَّزَّمْ إلا إذا طالب الزوج الكافر ؛ فإذا حضر وطالب منعناها  
 وغيرنا . فإن كانت ماتت قبل حضور الزوج لم تنَّزَّم المهر إذ لم يتحقق المنع . وإن كان  
 المسمى نحرّاً أو خنزيراً لم تنَّزَّم شيئاً ؛ لأنه لا قيمة له . وللشافعي في هذه الآية قولان :  
 أحدهما — أن هذا منسوخ . قال الشافعي : وإذا جاءت المرأة الحرة من أهل الهدنة  
 مسلمة مهاجرة من دار الحرب إلى الإمام في دار السلام أو في دار الحرب ، فن طلبها  
 من وليٍّ سوى زوجها منع منها بلا عوض . وإذا طلبها زوجها لنفسه أو غيره بوكالته ففيه  
 قولان : أحدهما — يعطى العوض ؛ والقول ما قال الله عز وجل . وفيه قول آخر —  
 أنه لا يعطى الزوج المشرك الذي جاءت زوجته مسلمة العوض . [ فإن شرط الإمام ردَّ<sup>(١)</sup>  
 النساء كان الشرط ورسول الله صلى الله عليه وسلم ألا يردَّ النساء كان شرط من شرط ردَّ  
 النساء منسوخاً وليس عليه عوض ؛ لأن الشرط المنسوخ باطل ولا عوض للبطل ] .

(١) ما بين المربعين هكذا ورد في جميع نسخ الأصل ، وهو مضطرب . وقد نقل المؤلف رحمه الله هذه المسألة  
 من كتاب النسخ والمنسوخ لأبي جعفر النحاس ونصها فيه : وإن شرط الإمام ردَّ النساء كان الشرط متقضاً . ومن قال  
 هذا قال : إن شرط رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل المدينة فيه أن يرد من جاء منهم ، وكان النساء منهم كان  
 شرطاً صحيحاً ؛ فنسخه الله ورد العوض ، فلما قضى الله عز وجل ثم رسوله صلى الله عليه وسلم ألا يرد النساء كان شرط  
 من شرط ردَّ النساء منسوخاً وليس عليه أن يعوض ؛ لأن شرطه المنسوخ باطل ولا عوض للبطل .

الثامنة - أمر الله تعالى برّد مثل ما أنفقوا إلى الأزواج، وأن المخاطب بهذا الإمام،  
ينفذ مما بين يديه من بيت المال الذي لا يتعين له مصرف . وقال مقاتل : يرّد المهر الذي  
يتزوجها من المسلمين ، فإن لم يتزوجها من المسلمين أحد فليس لزوجه الكافر شيء .  
وقال قتادة : الحكم في ردّ الصداق إنما هو في نساء أهل العهد ؛ فأما من لا عهد بينه  
وبين المسلمين فلا يرّد إليهم الصداق . والأمر كما قاله .

التاسعة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ ﴾ يعني إذا أسلمن  
وانقضت عدتهن ؛ لما ثبت من [تحريم] نكاح المشركة والمعتدة . فإن أسلمت قبل الدخول ،  
ثبت النكاح في الحال ولها التزوج .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ ﴾ أباح نكاحها بشرط المهر ؛  
لأن الإسلام فزق بينها وبين زوجها الكافر .

الحادية عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ ﴾ قراءة العامة بالتخفيف  
من الإمساك . وهو اختيار أبي عبيد ؛ لقوله تعالى : « فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ » . وقرا  
الحسن وأبو العالية وأبو عمرو « وَلَا تُمْسِكُوا » مشددة من التمسك . يقال : مَسَكَ يَمْسِكُ  
تَمْسِكًا ؛ بمعنى أمسك يمسك . وقرئ « وَلَا تَمْسِكُوا » بنصب التاء ؛ أي لا تَمْسِكُوا ،  
وَالْعِصَمَ جمع الْعِصْمَةِ ؛ وهو ما اعتصم به . والمراد بالعصمة هنا النكاح . يقول : من كانت  
له امرأة كافرة بمكة فلا يعتد بها ، فليست له امرأة ، فقد انقطعت عصمتها لاختلاف  
الدارين . وعن النخعي هي المسلمة تلحق بدار الحرب فتكفر ؛ وكان الكفار يتزوجون  
المسلمات والمسلمون يتزوجون المشركات ؛ ثم نسخ ذلك في هذه الآية . فطلق عمر بن الخطاب  
حينئذ امرأتين له بمكة مشركتين : قُرَيْبَةُ بنت أبي أمية فتزوجها معاوية بن أبي سفيان  
رهما على شركهما بمكة . وأمّ كُلثُوم بنت عمرو الخزاعية أم عبد الله بن المغيرة ؛ فتزوجها  
أبو جهم بن حذافة وهما على شركهما . فلما ولي عمر قال أبو سفيان لمعاوية : طلق قُرَيْبَةَ  
لأن يري عمر سلبه في بيتك ؛ فأبى معاوية من ذلك . وكانت عند طلحة بن عبيد الله أروى



بنت ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب ففرق الإسلام بينهما ، ثم تزوجها في الإسلام  
 خالد بن سعيد بن العاص ، وكانت ممن فر إلى النبي صلى الله عليه وسلم من نساء الكفار ،  
 فحبسها وزوجها خالدًا . وزوج النبي صلى الله عليه وسلم زينب ابنته — وكانت كافرة —  
 من أبي العاص بن الربيع ، ثم أسلمت وأسلم زوجها بعدها . ذكر عبد الرزاق عن ابن  
 جريح عن رجل عن ابن شهاب قال : أسلمت زينب بنت النبي صلى الله عليه وسلم وهاجرت  
 بعد النبي صلى الله عليه وسلم في الهجرة الأولى ، وزوجها أبو العاص بن الربيع بن عبد العزى  
 مشرك بمكة . الحديث ؛ وفيه : أنه أسلم بعدها . وكذلك قال الشعبي . قال الشعبي :  
 وكانت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة أبي العاص بن الربيع ، فأسلمت  
 ثم لحقت بالنبي صلى الله عليه وسلم ، ثم أتى زوجها المدينة فأمته فأسلم فردها عليه النبي  
 صلى الله عليه وسلم . وقال أبو داود عن عكرمة عن ابن عباس : بالنكاح الأول ؛  
 ولم يحدث شيئًا . قال محمد بن عمر في حديثه : بعد ست سنين . وقال الحسن بن علي :  
 بعد ستين . قال أبو عمر : فإن صح هذا فلا يخلو من وجهين : إما أنها لم تحض حتى أسلم  
 زوجها ، وإما أن الأمر فيها منسوخ بقول الله عز وجل : « وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ »  
 يعني في عدتهن . وهذا ما لا خلاف فيه بين العلماء أنه عني به العدة . وقال ابن شهاب  
 الزهري رحمه الله في قصة زينب هذه : كان قبل أن تنزل الفرائض . وقال قتادة : كان  
 هذا قبل أن تنزل سورة « براءة » بقطع العهود بينهم وبين المشركين . والله أعلم .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ( وَيُعِصِمُ الْكَوَافِرَ ) المراد بالكوافر هنا عبدة الأوثان من  
 لا يجوز ابتداء نكاحها ، فهي خاصة بالكوافر من غير أهل الكتاب . وقيل : هي عامة ؛  
 نسخ منها نساء أهل الكتاب . ولو كان إلى ظاهر الآية لم تحمل كافرة بوجه . وعلى القول  
 الأول إذا أسلم وتتي أو مجوسية ولم تُسلم امرأته ففرق بينهما . وهذا قول بعض أهل العلم .  
 ومنهم من قال : ينتظر بها تمام العدة . فمن قال يفرق بينهما في الوقت ولا ينتظر تمام العدة  
 إذا عرض عليها الإسلام ولم تسلم مالك بن أنس . وهو قول الحسن وطاوس ومجاهد وعطاء

وعكرمة وقتادة والحكم؛ واحتجوا بقوله تعالى : « ولا تُمسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ » . وقال الزهري : ينتظر بها العدة . وهو قول الشافعي وأحمد . واحتجوا بأن أبا سفيان بن حرب أسلم قبل هند بنت عتبة امرأته ، وكان إسلامه بمر الظهران<sup>(١)</sup> ثم رجع إلى مكة وهندُ بها كافرة مقيمة على كفرها ؛ فأخذت بلحيته وقالت : اقتلوا الشيخ الضال . ثم أسلمت بعده بأيام ؛ فاستقرا على نكاحهما لأن عدتها لم تكن انقضت . قالوا : ومثله حكيم بن حزام أسلم قبل امرأته ، ثم أسلمت بعده فكانا على نكاحهما . قال الشافعي : ولا حجة لمن اخذ بقوله تعالى : « ولا تُمسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ » لأن نساء المسلمين محرمات على الكفار ؛ كما أن المسلمين لا تحل لهم الكوافر والوثنيات ولا المجوسيات بقول الله عز وجل : « لا هنَّ حلٌّ لهم ولا هم يحِلُّونَ لهنَّ » ثم بينت السنة أن مراد الله من قوله هذا أنه لا يحل بعضهم لبعض إلا أن يسلم الباقي منهما في العدة . وأما الكوفيون وهم سفيان وأبو حنيفة وأصحابه فإنهم قالوا في الكافرين الذميين : إذا أسلمت المرأة عرض على الزوج الإسلام ، فإن أسلم وإلا فُرق بينهما . قالوا : ولو كانا حربيين فهي امرأته حتى تحيض ثلاث حيض إذا كانا جميعا في دار الحرب أو في دار الإسلام . وإن كان أحدهما في دار الإسلام والآخر في دار الحرب انقطعت العصمة بينهما ؛ فراعوا الدار ؛ وليس بشيء . وقد تقدم .

الثالثة عشرة — هذا الاختلاف إنما هو في المدخول بها ، فإن كانت غير مدخول بها فلا نعلم اختلافا في انقطاع العصمة بينهما ؛ إذ لا عِدَّةَ عليها . وكذا يقول مالك في المرأة تترد وزوجها مسلم : انقطعت العصمة بينهما . وحجته « ولا تُمسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ » وهو قول الحسن البصري والحسن بن صالح بن حي . ومذهب الشافعي وأحمد أنه ينتظر بها تمام العدة .

الرابعة عشرة — فإن كان الزوجان نصرانيين فأسلمت الزوجة ففيها أيضا اختلاف . ومذهب مالك وأحمد والشافعي والوقوف إلى تمام العدة . وهو قول مجاهد . وكذا الوثني تُسَلَّمُ زوجته ، إنه إن أسلم في عدتها فهو أحق بها ؛ كما كان صفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل

(١) مر الظهران : قرية قرب مكة .



أحق بزوجهما لما أسلما في عدتيهما ؛ على حديث ابن شهاب . ذكره مالك في الموطأ .  
قال ابن شهاب : كان بين إسلام صفوان وبين إسلام زوجته نحو من شهر . قال ابن شهاب :  
ولم يبلغنا أن امرأة هاجرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوجها كافر مقيم بدار الحرب  
إلا فرقت هجرتها بينه وبينها ؛ إلا أن يقدم زوجها مهاجراً قبل أن تنقضي عدتها . ومن العلماء  
من قال : ينفسخ النكاح بينهما . قال يزيد بن طلبة : أسلم جدي ولم أسلم جدتي ففرق عمر  
بينهما رضى الله عنه ؛ وهو قول طاوس . وجماعة غيره منهم عطاء والحسن وعكرمة قالوا :  
لا سبيل عليها إلا بخطبة .

الخامسة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَأَسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلْيَسْأَلُوا مَا أَنْفَقُوا ﴾ قال المفسرون :  
كان من ذهب من المسلمات مرتدات إلى الكفار من أهل العهد يقال للكفار : هاتوا  
مهرها . ويقال للمسلمين إذا جاء أحد من الكافرات مسلمة مهاجرة : ردوا إلى الكفار مهرها .  
وكان ذلك نصفاً وعدلاً بين الحالتين . وكان هذا حكم الله مخصوصاً بذلك الزمان في تلك  
النازلة خاصة بجماع الأمة ؛ قاله ابن العربي .

السادسة عشرة — قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ ﴾ أى ما ذكر في هذه الآية .  
﴿ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ تقدم في غير موضع .

قوله تعالى : وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاقِبْتُمْ  
فَعَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي  
أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾  
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ ﴾ في الخبر : أن المسلمين  
قالوا : رضينا بما حكم الله ؛ وكتبوا إلى المشركين فامتنعوا فزلت « وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ

أَزْوَاجَكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاقِبْتُمْ فَأَتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا . وروى الزهري  
 عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت : حكم الله عز وجل بينكم فقال جل ثناؤه :  
 « وَأَسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلْيَسْأَلُوا مَا أَنْفَقُوا » فكتب إليهم المسلمون : قد حكم الله عز وجل  
 بيننا بأنه إن جاءكم امرأة منا أن توجّهوا إلينا بصدقاتها ، وإن جاءت امرأة منكم وجّهنا  
 إليكم بصدقاتها . فكتبوا إليهم : أما نحن فلا نعلم لكم عندنا شيئا ، فإن كان لنا عندكم شيء  
 فوجّهوا به ، فانزل الله عز وجل « وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاقِبْتُمْ فَأَتُوا  
 الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا » . وقال ابن عباس في قوله تعالى : « ذَلِكَ حُكْمُ اللَّهِ  
 يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ » أي بين المسلمين والكفار من أهل العهد من أهل مكة يرد بعضهم إلى بعض .  
 قال الزهري : ولولا العهد لأمسك النساء ولم يرد إليهم صداقا . وقال قتادة ومجاهد : إنما  
 أمروا أن يعطوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما أنفقوا من الثمن والغنيمة . وقالوا : هي  
 فيمن بيننا وبينه عهد وليس بيننا وبينه عهد . وقالوا : ومعنى « فعاقبتهم » فاقترضتم .  
 ( فَأَتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا ) يعني الصدقات . فهي عامة في جميع الكفار .  
 وقال قتادة أيضا : وإن فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار الذين بينكم وبينهم عهد ،  
 فأتوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما أنفقوا . ثم نسخ هذا في سورة « براءة » . وقال الزهري :  
 انقطع هذا عام الفتح . وقال سفيان الثوري : لا يعمل به اليوم . وقال قوم : هو ثابت  
 الحكم الآن أيضا . حكاة القشيري .

الثانية - قوله تعالى : ( فَعَاقِبْتُمْ ) قراءة العامة « فعاقبتهم » . وقرا طائفة والنخعي  
 وحيد والأعرج « فعقبتم » مشددة . وقرا مجاهد « فاعقبتم » وقال : صنعتم كما صنعوا بكم .  
 وقرا الزهري « فعقبتم » خفيفة بغير ألف . وقرا مسروق وشقيق بن سلمة « فعقبتم » بكسر  
 القاف خفيفة . وقال : غنم . وكلها لغات بمعنى واحد . يقال : عاقب وعقب وعقب  
 وأعقب وتعقب واعتقب وتعاقب إذا غنم . وقال القتيبي « فعاقبتهم » فغزوتهم معاقبين غزوا  
 بعد غزو . وقال ابن بحر : أي فعاقبتهم المرتدة بالقتل فلزوجها مهرها من غنائم المسلمين .

(١) في بعض نسخ الأصل : « إل الكفار الذين ليس بينكم وبينهم عهد » بزيادة « ليس » .



الثالثة - قوله تعالى: ﴿فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا﴾ قال ابن عباس: يقول إن لحقت امرأة مؤمنة بكفار أهل مكة، وليس بينكم وبينهم عهد، ولها زوج مسلم قبلكم فغنمتم، فأعطوا هذا الزوج المسلم مهره من الغنيمة قبل أن تُنَحَّسَ. وقال الزهري: يعطى من مال الفداء، وعنه يعطى من صداق من لحق بنا. وقيل: أى إن امتنعوا من أن يغرّموا مهر هذه المرأة التى ذهبت إليهم، فأنبذوا العهد إليهم حتى إذا ظفرتهم نخذوا ذلك منهم. قال الأعمش: هى منسوخة. وقال عطاء: بل حكمها ثابت. وقد تقدم جميع هذا. القشيري: والآية نزلت فى أم الحكم بنت أبي سفيان، ارتدت وترك زوجها عياض بن غنم القرشي، ولم ترتد امرأة من قريش غيرها، ثم عادت إلى الإسلام. وحكى الثعلبي عن ابن عباس: هن ست نسوة رجعن عن الإسلام ولحقن بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين: أم الحكم بنت أبي سفيان كانت تحت عياض بن أبي شذاد الفهري. وفاطمة بنت أبي أمية بن المغيرة أخت أم سلمة، وكانت تحت عمر بن الخطاب، فلما هاجر عمر أبنت وأرتدت، وبرّوح بنت عقبة، كانت تحت شماس بن عثمان. وعبدية بنت عبد العزى، كانت تحت هشام بن العاص، و[أم] كلثوم بنت جرول، تحت عمر بن الخطاب. وشبهة بنت غيلان، فأعطاهاهم النبي صلى الله عليه وسلم مهور نسائهم من الغنيمة. ﴿وَأَتَّقُوا اللَّهَ﴾ احذروا أن تتعدوا ما أمرتم به.

قوله تعالى: يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعُنَكَ عَلَى أَنْ لَا يَشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايِعْنَهُنَّ وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٢﴾

فيه ثمانى مسائل:

(١) هو عياض بن غنم بن زهير بن أبي شذاد القرشي الفهري.

الأولى - لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة جاء نساء أهل مكة يبايعنه  
فأمر أن يأخذ عليهن ألا يشركن . وفي صحيح مسلم عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت :  
كان المؤمنات إذا هاجرن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يمتحن بقول الله تعالى : « يا أيها  
النبي إذا جاءك المؤمنات يبايعنك على ألا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنین » إلى  
آخر الآية . قالت عائشة : فمن أقر بهذا من المؤمنات فقد أقر بالمحنة ، وكان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم إذا أقرن بذلك من قولهن قال لمن رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
« انطلقن فقد بايعتكن » ولا والله ما مسّت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم يد امرأة قط ،  
غير أنه بايعهن بالكلام . قالت عائشة : والله ، ما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم على  
النساء قط إلا بما أمره الله عز وجل ، وما مسّت كف رسول الله صلى الله عليه وسلم كف  
امرأة قط ، وكان يقول لمن إذا أخذ عليهن « قد بايعتكن كلاماً » . وروى أنه عليه الصلاة  
والسلام بايع النساء وبين يديه وأيديهن ثوب ، وكان يشترط عليهن . وقيل : لما فرغ من بيعة  
الرجال جلس على الصفا ومعه عمر أسفل منه ، بفعل يشترط على النساء البيعة وعمر يصالحهن .  
وروى أنه كلف امرأة وقفت على الصفا فبايعتهن . ابن العربي : وذلك ضعيف ، وإنما ينبغي  
التعويل على ما في الصحيح . وقالت أم عطية : لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة  
جمع نساء الأنصار في بيت ، ثم أرسل النسا عمر بن الخطاب ، فقام على الباب فسلم فرددن  
عليه السلام ، فقال : أنا رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم إليك ، ألا تشركن بالله شيئاً . فقلن  
نعم . فمد يده من خارج البيت ومددنا أيدينا من داخل البيت ، ثم قال : اللهم اشهد . وروى  
عمر بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا بايع النساء دماً بقدح  
من ماء ، فغمس يده فيه ثم أمر النساء فغمسن أيديهن فيه .

الثانية - روى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قال : « على ألا يشركن بالله شيئاً »  
قالت هند بنت عتبة وهي متعبة خوفاً من النبي صلى الله عليه وسلم إن يعرفها لما صنعت  
بجزرة يوم أحد : والله إنك لتأخذ علينا أمراً ما رأيتك أخذته على الرجال - وكان بايع الرجال



يومئذ على الإسلام والجهاد فقط — فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " ولا يسرقن " قالت هند : إن أبا سفيان رجل شحيح وإنى أصيب من ماله قُوتًا . فقال أبو سفيان : هو لك حلال . فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وعرفها وقال : " أنت هند ؟ " فقالت : عفا الله عما سلف . ثم قال : " ولا يزنين " فقالت هند : أو تزني الحرة ! ثم قال : " ولا يقتلن أولادهن " أي لا يئذن الموءودات ولا يسقطن الأجنة . فقالت هند : ربيناهم صغارا وقتلهم كبارا يوم بدر ، فأتهم وهم أبصر . وروى مقاتل أنها قالت : ربيناهم صغارا وقتلهم كبارا ، وأتم وهم أعلم . فضحك عمر بن الخطاب حتى استلقى . وكان حنظلة بن أبي سفيان وهو بكرها قُتل يوم بدر . ثم قال : « وَلَا يَأْتِينَ بَهْتَانٍ يَهْتَرِيْنَهُ بَيْنَ أَيْدِيْنِ وَأَرْجُلَيْهِ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ » . قيل : معنى « بَيْنَ أَيْدِيْنِ » السنتهن بالنميمة . ومعنى بين « أَرْجُلَيْهِ » فروجهن . وقيل : ما كان بين أيديهن من قبلة أوجسة ، وبين أرجلهن الجماع . وقيل : المعنى لا يلحقن برجالهن ولدا من غيرهم . وهذا قول الجمهور . وكانت المرأة تلتقط ولدا فتلحقه بزوجها وتقول : هذا ولدى منك . فكان هذا من البهتان والافتراء . وقيل : ما بين يديها ورجليها كناية عن الولد ؛ لأن بطنها الذي تحمل فيه الولد بين يديها ، وفرجها الذي تلد منه بين رجليها . وهذا عام في الإتيان بولد وإلحاقه بالزوج وإن سبق النهي عن الزنى . وروى أن هند لما سمعت ذلك قالت : والله إن البهتان لأمر قبيح ؛ ما تأمر إلا بالارشد ومكارم الأخلاق ! . ثم قال : « وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ » قال قتادة : لا يجحن . ولا تخلوا امرأة منهن إلا بدى محرم . وقال سعيد بن المسيب ومحمد بن السائب وزيد بن أسلم : هو ألا يجحشن وجهها ، ولا يشققن جيبا ، ولا يدعون ويلا ولا ينشرن شعرا ولا يحدثن الرجال إلا ذا محرم . وروى أم عطية عن النبي صلى الله عليه وسلم أن ذلك في النوح . وهو قول ابن عباس . وروى شهر بن حوشب عن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم « وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ » فقال : " هو النوح " . وقال مصعب بن نوح : أدركت عجونا ممن بايع النبي صلى الله عليه وسلم ، فحدثني عنه عليه الصلاة والسلام في قوله « وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ » فقال :

« النوح » . وفي صحيح مسلم عن أم عطية لما نزلت هذه الآية « يَا بَعِثْنَا عَلَى آلِ يَسْرَكنَ بِإِلَهِ شَيْئًا - إِلَى قَوْلِهِ - وَلَا يَعْصِيكَ فِي مَعْرُوفٍ » قال : « كَانَ مِنْهُ النِّيَاحَةُ » قالت : فقلت يارسول الله ، إِلَّا آلَ فُلَانٍ فَإِنَّهُمْ كَانُوا أَسْعِدُونِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ ؛ فَلَا بُدَّ لِي مِنْ أَنْ أُسْعِدَهُمْ . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِلَّا آلَ فُلَانٍ » . وعنها قالت : أَخَذَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ الْبَيْعَةِ إِلَّا نُسُوحَ ؛ فَمَا وَفَّتْ مِنَّا أَمْرَأَةٌ إِلَّا نَحْمُسُ : أُمُّ سُلَيْمٍ ، وَأُمُّ الْعَلَاءِ ، وَأَبْنَةُ أَبِي سَبْرَةَ أَمْرَأَةٌ مَعَاذُ أَوْ أَبْنَةُ أَبِي سَبْرَةَ ، وَأَمْرَأَةٌ مَعَاذُ . وقيل : إِنَّ الْمَعْرُوفَ هَاهُنَا الطَّاعَةُ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ ؛ قَالَ مَيْمُونُ بْنُ مِهْرَانَ . وقال بكر بن عبد الله المزني : لَا يَعْصِيكَ فِي كُلِّ أَمْرٍ فِيهِ رَشْدٌ . الكلبي : هُوَ عَامٌ فِي كُلِّ مَعْرُوفٍ أَمْرٌ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَرَسُولُهُ بِهِ . فروى أَن هَذَا قَالَتْ عِنْدَ ذَلِكَ : مَا جَلَسْنَا فِي مَجْلِسِنَا هَذَا وَفِي أَنْفُسِنَا أَنْ نَعْصِيكَ فِي شَيْءٍ .

الثالثة - ذكر الله عز وجل ورسوله عليه الصلاة والسلام في صفة البيعة خصلاً شتياً ؛ صُرحَ فِيهِ بِأَرْكَانِ النَّهْيِ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُذَكَّرْ أَرْكَانُ الْأَمْرِ . وهي سنة أيضاً : الشَّهَادَةُ ، وَالصَّلَاةُ ، وَالزَّكَاةُ ، وَالصَّيَامُ ، وَالْحَجُّ ، وَالْإِغْتِسَالُ مِنَ الْجَنَابَةِ . وذلك لِأَنَّ النَّهْيَ دَائِمٌ فِي كُلِّ الْأَزْمَانِ وَكُلِّ الْأَحْوَالِ ؛ فَكَانَ التَّنْذِيرُ عَلَى اشْتِرَاطِ الدَّائِمِ أَكْثَرُ . وقيل : إِنَّ هَذِهِ الْمُنَاهِيَ كَانَتْ فِي النِّسَاءِ كَثِيرًا مِنْ يَرْتَكِبُهَا وَلَا يَحْجِزُهُنَّ عَنْهَا شَرَفُ النَّسَبِ ، نَخْصَتْ بِالذِّكْرِ لِهَذَا . ونحوُ منه قوله عليه الصلاة والسلام لَوْ قَدْ عَدَّ الْقَيْسُ : « وَأَنْهَاكُمْ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ وَالنَّقِيرِ وَالْمُزَفَّتِ »<sup>(١)</sup> فَنَبِّهَهُمْ عَلَى تَرْكِ الْمَعْصِيَةِ فِي شَرْبِ الْخَمْرِ دُونَ مَائِثَةِ الْمَعَاصِي ؛ لِأَنَّهَا كَانَتْ شَهْوَتَهُمْ وَعَادَتَهُمْ . وَإِذَا تَرَكَ الْمَرْءُ شَهْوَتَهُ مِنَ الْمَعَاصِي هَانَ عَلَيْهِ تَرْكُ سَائِرِهَا مِمَّا لَا شَهْوَةَ لَهُ فِيهَا .

(١) الدُّبَاءُ : هُوَ الْقَرَعُ الْيَابِسُ . وَالْحَنْتَمُ : الْجَسْرَةُ . وَالنَّقِيرُ : أَصْلُ النَّخْلَةِ يَنْقَرُ فَيَتَخَذُ مِنْهُ وَعَاءٌ . وَالْمُزَفَّتُ : الْإِنَاءُ الَّذِي طُلِيَ بِالزَّفْتِ . قَالَ الزُّرْقَانِيُّ فِي شَرْحِ الْمَوَاهِبِ اللَّدْنِيَّةِ : « عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ : أَمَّا الدُّبَاءُ فَأَهْلُ الطَّلَاقِ كَانُوا يَأْخُذُونَ الْقَرَعَ فَيَخْرُطُونَ فِيهِ الْعَنْبَ ثُمَّ يَدْفُونَهُ حَتَّى يَهْدُرَ ثُمَّ يَمْرُتُ . وَأَمَّا النَّقِيرُ فَأَهْلُ الْإِمَامَةِ كَانُوا يَنْقَرُونَ أَصْلَ النَّخْلَةِ ثُمَّ يَنْبِذُونَ الرُّطْبَ وَالْبَسْرَ ثُمَّ يَدْعُونَهُ حَتَّى يَهْدُرَ ثُمَّ يَمْرُتُ . وَأَمَّا الْحَنْتَمُ فَخِرَارُ كَانَتْ تَحْمِلُ إِلَيْنَا فِيهَا الْخَمْرُ . وَأَمَّا الْمُزَفَّتُ فَهِيَ الْأَوْعِيَةُ الَّتِي فِيهَا الزَّفْتُ ... وَمَعْنَى النَّهْيِ عَنِ الْإِتْبَازِ فِي هَذِهِ الْأَوْعِيَةِ بِخُصُوصِهَا لِأَنَّهُ يَسْرِعُ إِلَيْهَا الْكَارُ ؛ فَرُبَّمَا يَشْرَبُ مِنْهَا مَنْ لَا يَشْعُرُ بِذَلِكَ . ثُمَّ ثَبَتَ الرِّخْصَةُ فِي الْإِتْبَازِ فِي كُلِّ وَعَاءٍ مَعَ النَّهْيِ عَنِ شَرْبِ كُلِّ مَسْكَرٍ » .



الرابعة — لما قال النبي صلى الله عليه وسلم في البيعة : "ولا يسرقن" قالت هند : يا رسول الله ، إن أبا سفيان رجل مسيك فهل علي حرج أن آخذ ما يكفيني وولدي ؟ قال : "لا إلا بالمعروف" فخشيت منه أن تقتصر على ما يعطيها فتضيع ، أو تأخذ أكثر من ذلك فتكون سارقة ناكثة للبيعة المذكورة . فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم : "لا" أي لا حرج عليك فيما أخذت بالمعروف ؛ يعني من غير استطالة إلى أكثر من الحاجة . قال ابن العربي : وهذا إنما هو فيما لا يخزنه عنها في حجاب ولا يضبط عليه بقفل ؛ فإنه إذا هتكته الزوجة وأخذت منه كانت سارقة تعصى به وتقطع يدها .

الخامسة — قال عبادة بن الصامت : أخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أخذ على النساء ؛ ألا تشركوا بالله شيئاً ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا أولادكم ولا يعصه بعضكم بعضاً ولا تعصوا في معروف أمركم به . معنى « يعصه » يسحر . والعصه : السحر . ولهذا قال ابن بحر وغيره في قوله تعالى : «وَلَا يَأْتِيَنَّ بِهِنَّ» إنه السحر . وقال الضحاك : هذا نهى عن البهتان ؛ أي لا يعصن رجلاً ولا امرأة . ( بهتان ) أي بسحر . والله أعلم . ( بَقَرَيْنَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلَيْهِمْ ) والجمهور على أن معنى « بهتان » بولد . « يفترينه بين أَيْدِيهِمْ » ما أخذته لقيطاً . « وأرجلهم » ما ولدته من زنى . وقد تقدم .

السادسة — قوله تعالى : ( وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ ) في البخاري عن ابن عباس في قوله تعالى : «ولا يعصينك في معروف» قال : إنما هو شرط شرطه الله للنساء . واختلف في معناه على ما ذكرنا . والصحيح أنه عام في جميع ما يأمر به النبي صلى الله عليه وسلم وينهى عنه ؛ فيدخل فيه النوح وتخريق الثياب وبز الشعر والخلو بغير محرم إلى غير ذلك . وهذه كلها بكائر ومن أفعال الجاهلية . وفي صحيح مسلم عن أبي مالك الأشعري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "أربع في أمتي من أمر الجاهلية" فذكر منها النياحة . وروى يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "هذه النوايح يُعملن يوم القيامة صفين صفًا عن اليمين وصفًا عن اليسار ينبحن كما تنبح الكلاب في يوم

كان مقداره خمسين ألف سنة ثم يؤمر بهن إلى النار<sup>(١)</sup> . وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تصلي الملائكة على فائحة ولا مسرنة<sup>(٢)</sup> " . وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه سمع فائحة فأتاها فضربها بالذرة حتى وقع نحرها عن رأسها . فقيل : يا أمير المؤمنين، المرأة المرأة ! قد وقع نحرها . فقال : إنها لا حرمة لها . أسند جميعه الشعلبي رحمه الله . أما تخصيص قوله : « في معروف » مع قوة قوله : « ولا يعصيك » ففيه قولان : أحدهما - أنه تفسير للغي على التأكيد، كما قال تعالى : « قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ »<sup>(٣)</sup> لأنه لو قال احكم لكفى . الثاني - إنما شرط المعروف في بيعة النبي صلى الله عليه وسلم حتى يكون تنبيها على أن غيره أولى بذلك وألزم له وأنفى للإشكال .

السابعة - روى البخاري عن عبادة بن الصامت قال : كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " اتبايعوني على ألا تشركوا بالله شيئا ولا تزنوا ولا تسرقوا " قرأ آية النساء . وأكثر لفظ سفيان قرأ في الآية " فمن وفى منكم فأجره على الله ومن أصاب من ذلك شيئا فعرفب فهو كفارة له ومن أصاب من ذلك شيئا فستره الله فهو إلى الله إن شاء عذبه وإن شاء غفر له منها " . وفي الصحيحين عن ابن عباس قال : شهدت الصلاة يوم الفطر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان ؛ فكلهم يصلونها قبل الخطبة ثم يخطب ؛ فنزل نبي الله صلى الله عليه وسلم فكانى أنظر إليه حين يجلس الرجال بيده ، ثم أقبل يشقههم حتى أتى النساء مع بلال فقال : " يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعَنَّكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ " - حتى فرغ من الآية كلها ، ثم قال حين فرغ - : أَتُنَّ عَلَى ذَلِكَ ؟ فقالت امرأة واحدة لم يحبه غيرها : نعم يا رسول الله ؛ لا يدري الحسن من هي . قال : " فتصتقن " وبسط بلال ثوبه فجعلن يلقيان الفتح والخواتيم في ثوب بلال . لفظ البخاري .

(١) الإرنات : الصيحة الشديدة والصوت الحزين عند الفناء أو البكاء ؛ يقال : رنت المرأة ترن رنينا ،

وارنت ؛ صاحت . (٢) آخر سورة الأنبياء . (٣) هو الحسن بن مسلم راوى الحديث .

(٤) الفتح (بفتح) وأثره خاء معجمة ؛ الخواتيم العظام ؛ أو حلق من فضة لا فص فيها .



الثامنة — قال المهدوي: أجمع المسلمون على أنه ليس للإمام أن يشترط عليهم هذا؛ والأمر بذلك ندب لا إزام. وقال بعض أهل النظر: إذا احتجج إلى المحنة من أجل تباعد الدار كان على إمام المسلمين إقامة المحنة.

قوله تعالى: **يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ** ﴿١٢﴾

قوله تعالى: **(يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ)** يعني اليهود. وذلك أن ناساً من فقراء المسلمين كانوا يخبرون اليهود بأخبار المؤمنين ويواصلونهم فيصيبون بذلك من ثمارهم فنهوا عن ذلك. **(قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ)** يعني اليهود؛ قاله ابن زيد. وقيل: هم المنافقون. وقال الحسن: هم اليهود والنصارى. قال ابن مسعود: معناه أنهم تركوا العمل للآخرة وآثروا الدنيا. وقيل: المعنى يئسوا من ثواب الآخرة، قاله مجاهد. ومعنى **(كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ)** أي الأحياء من الكفار. **(مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ)** أن يرجعوا إليهم؛ قاله الحسن وقتادة. قال ابن عرفة: وهم الذين قالوا: **«وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ»**. وقال مجاهد: المعنى كما يئس الكفار الذين في القبور أن يرجعوا إلى الدنيا. وقيل: إن الله تعالى ختم السورة بما بدأها من ترك موالاته الكفار؛ وهي خطاب لحاطب بن أبي بلتعة وغيره. قال ابن عباس: **«يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا»** أي لا توالوهم ولا تناصحوهم؛ رجع تعالى بطوله وفضله على حاطب بن أبي بلتعة. يريد أن كفار قريش قد يئسوا من خير الآخرة كما يئس الكفار المقبورون من حظ يكون لهم في الآخرة من رحمة الله تعالى. وقال القاسم بن أبي بزة في قوله تعالى **«قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ»** قال: من مات من الكفار يئس من الخير. والله أعلم.

## سورة الصف

مدنية في قول الجميع ، فيما ذكر الماوردي . وقيل : إنها مكية ؛ ذكره  
النحاس عن ابن عباس . وهي أربع عشرة آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مَسَبِّحَ اللَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ  
الْحَكِيمُ ﴿١﴾  
تَقْدِمُ .

قوله تعالى : يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿١﴾  
كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٢﴾  
فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ) روى الدارمي  
أبو محمد في مسنده أخبرنا محمد بن كثير عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن  
عبد الله بن سلام قال : قَعَدْنَا تَقَرَّرُ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَذَا كَرْنَا فَقُلْنَا :  
لَوْ نَعْلَمُ أَى الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لَعَمَلُنَا ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى « مَسَبِّحَ اللَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ  
وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » . يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ » حَتَّى خَتَمَهَا .  
قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : فَقَرَأَهَا عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى خَتَمَهَا . قَالَ أَبُو سَلَمَةَ : فَقَرَأَهَا  
عَلَيْنَا ابْنُ سَلَامٍ . قَالَ يَحْيَى : فَقَرَأَهَا عَلَيْنَا أَبُو سَلَمَةَ وَقَرَأَهَا عَلَيْنَا يَحْيَى وَقَرَأَهَا عَلَيْنَا الْأَوْزَاعِيُّ  
وَقَرَأَهَا عَلَيْنَا مُحَمَّدٌ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ : لَوْ عَلِمْنَا أَحَبَّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ

(١) راجع ج ١٧ ص ٢٣٥ (٢) هذا الحديث كما ورد في مسند الدارمي . وقد ذكر في الأصول مضطربا .



لعملناه ؛ فلما نزل الجهاد كرهوه . وقال الكلبي : قال المؤمنون يا رسول الله ، لو نعلم أحب الأعمال إلى الله لسارعنا إليها ؛ فترلت « هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ <sup>(١)</sup> » فكثروا زمانا يقولون : لو نعلم ما هي لأشتريناها بالأموال والأنفس والأهلين . فدلهم الله تعالى عليها بقوله : « تَوَمِّنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ » الآية . فابتلوا يوم أحد ففروا ؛ فترلت تعيرهم بترك الوفاء . وقال محمد بن كعب : لما أخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بثواب شهداء بدر قالت الصحابة : اللَّهُمَّ أَشْهَد ! لئن لَقِينَا قِتَالًا لَنُفَرِّغَنَّ فِيهِ وَسْعَتَنَا ؛ ففروا يوم أحد فعيرهم الله بذلك . وقال قتادة والضحاك : نزلت في قوم كانوا يقولون : نحن جاهدنا وأبلىنا ولم يفعلوا . وقال صُيب : كان رجل قد آذى المسلمين يوم بدر وأنكاهم فقتلته . فقال رجل يا نبي الله ، إني قتلت فلانا ؛ ففرح النبي صلى الله عليه وسلم بذلك . فقال عمر بن الخطاب وعبد الرحمن بن عوف : يا صُيب ، أما أخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم أنك قتلت فلانا ! فإن فلانا انتحل قتله ؛ فأخبره فقال : « أَكْذَلِكَ يَا أَبَا بَحْجِي ؟ » قال نعم ، والله يا رسول الله ؛ فترلت الآية في المتحل . وقال ابن زيد : نزلت في المنافقين ؛ كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه : إن نخرجتم وقاتلتم نخرجنا معكم وقاتلنا ؛ فلما خرجوا نكصوا عنهم وتحلفوا .

الثانية — هذه الآية توجب على كل من ألزم نفسه عملاً فيه طاعة أن يفي بها . وفي صحيح مسلم عن أبي موسى <sup>(٢)</sup> أنه بعث إلى قراء أهل البصرة فدخل عليه ثلثمائة رجل قد قرءوا القرآن ؛ فقال : أتم خيار أهل البصرة وقراءهم ، فأتلوه ولا يطولن عليكم الأمد فتقسو قلوبكم كما قست قلوب من كان قبلكم . وإنا كنا نقرأ سورة كنا نشبهها في الطول والشدة بـ « براءة » فأنسيها ؛ فإني قد حفظت منها « لو كان لابن آدم واديان من مال لابتغى وادياً ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب » . وكنا نقرأ سورة كنا نشبهها بإحدى المسبحات فأنسيها ؛ غير أني

(١) آية ١٠ من هذه السورة . (٢) الذي في صحيح مسلم : حدثني سويد بن سعيد حدثنا علي بن مسهر

عن داود عن أبي حرب بن أبي الأسود عن أبيه قال : بعث أبو موسى ... الخ .

حفظت منها « يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون » فكتب شهادة في أعناقكم فتسألون عنها يوم القيامة . قال ابن العربي : وهذا كله ثابت في الدين . أما قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون » فثبت في الدين لفظاً ومعنى في هذه السورة . وأما قوله : « شهادة في أعناقكم فتسألون عنها يوم القيامة » فعنى ثابت في الدين ؛ فإن من التزم شيئاً لزمه شرعاً . والمترم على قسمين : أحدهما - النذر ؛ وهو على قسمين ؛ نذر تقرب مبتدأ كقوله : لله على صلاة وصوم وصدقة ؛ ونحوه من القرب . فهذا يلزم الوفاء به إجماعاً . ونذر مباح وهو ما علق بشرط رغبة ؛ كقوله : إن قدم غائبى فعلى صدقة ، أو علق بشرط رهبة ؛ كقوله : إن كفانى الله شرّ كذا فعلى صدقة . فاختلف العلماء فيه ؛ فقال مالك وأبو حنيفة : يلزمه الوفاء به . وقال الشافعى في أحد أقواله : إنه لا يلزمه الوفاء به . وعموم الآية حجة لنا ؛ لأنها بمطلقها تناول ذم من قال ما لا يفعله على أى وجه كان من مطلق أو مقيد بشرط . وقد قال أصحابه : إن النذر إنما يكون بما القصد منه القربة مما هو من جنس القربة . وهذا وإن كان من جنس القربة لكنه لم يقصد به القربة ، وإنما قصد منع نفسه عن فعل أو الإقدام على فعل . قلنا : القرب الشرعية مشقات وكلف وإن كانت قربات . وهذا تكلف الترام هذه القربة بمشقة لجلب نفع أو دفع ضرر ، فلم يخرج عن سنن التكليف ولا زال عن قصد التقرب . قال ابن العربي : فإن كان المقول منه وعداً فلا يخلو أن يكون منوطاً بسبب كقوله : إن تزوجت أعطتك بدينار ، أو ابتعت حاجة كذا أعطيتك [ كذا ]<sup>(١)</sup> . فهذا لازم إجماعاً من الفقهاء . وإن كان وعداً مجرداً فقيل يلزم بتعلقه . وتعلقوا بسبب الآية ؛ فانه روى أنهم كانوا يقولون : لو تعلم أى الأعمال أفضل أو أحب إلى الله لعملناه ؛ فانزل الله تعالى هذه الآية . وهو حديث لا بأس به . وقد روى عن مجاهد أن عبد الله بن رباح لما سمعها قال : لا أزال حبيساً في سبيل الله حتى أقتل . والصحيح عندي أن الوعد يجب الوفاء به على كل حال إلا لعذر .

(١) زيادة عن ابن العربي .

(٢) في ابن العربي : « بمطلقه » .



قلت : قال مالك : فأما العدة مثل أن يسأل الرجل الرجل أن يهب له الهبة فيقول له نعم ؛ ثم يبدؤ له ألا يفعل فإرى ذلك يلزمه . وقال ابن القاسم : إذا وعد الغرماء فقال : أشهدكم أني قد وهبت له من أن يؤدى إليكم ؛ فإن هذا يلزمه . وأما أن يقول نعم أنا أفعل ؛ ثم يبدؤ له فلا أرى عليه ذلك .

قلت : أى لا يقضى عليه بذلك ؛ فأما فى مكارم الأخلاق وحسن المروءة فنعم . وقد أثنى الله تعالى على من صدق وعده ووفى بنذره فقال : « <sup>(١)</sup>وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا » ، وقال تعالى : « <sup>(٢)</sup>وَإِذْ كُتِبَ فِي الْكِتَابِ لِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ » وقد تقدم بيانه .

الثالثة — قال النخعي : ثلاث آيات منعتنى أن أقص على الناس « أنا امرؤ الناس بالبر وتسنون أنفسكم » ، « وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه » ، « يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون » . وخرج أبو نعيم الحافظ من حديث مالك بن دينار عن ثمامة أن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أتيت ليلة أسرى بى على قوم تفرض شفاههم بمقاريض من نار كلما قرضت وقت <sup>(٣)</sup> قلت : « من هؤلاء يا جبريل ؟ قال : « هؤلاء خطباء أمتك الذين يقولون ولا يفعلون ويقرءون كتاب الله ولا يعملون » . وعن بعض السلف أنه قيل له : حدثنا ؛ فسكت . ثم قيل له : حدثنا . فقال : أتروني أن أقول ما لا أفعل فاستعجل مقت الله ! .

الرابعة — قوله تعالى : « <sup>(٤)</sup>لِمَ تَقُولُونَ مَالًا تَفْعَلُونَ » استفهام على جهة الإنكار والتوبيخ ، على أن يقول الإنسان عن نفسه من الخير ما لا يفعله . أما فى الماضى فيكون كذباً ، وأما فى المستقبل فيكون خُلفاً ؛ وكلاهما مذموم . وتأول سفيان بن عيينة قوله تعالى : « <sup>(٥)</sup>لِمَ تَقُولُونَ مَالًا تَفْعَلُونَ » أى لم تقولون ما ليس الأمر فيه إليكم ، فلا تدرون هل تفعلون أو لا تفعلون . فعلى هذا يكون الكلام محمولا على ظاهره فى إنكار القول .

(١) كذا فى بعض نسخ الأصل . وفى بعضها الآخر : « من أين » ولعل صوابها : « وهبت له ما يؤدى إليكم » .  
(٢) آية ١٧٧ سورة البقرة . (٣) آية ٤٥ سورة مريم . راجع ج ١١ ص ١١٤ (٤) آية ٤٤ سورة البقرة .  
(٥) آية ٨٨ سورة هود . (٦) رقت : تمت وطالت . (٧) فى بعض نسخ الأصل : « أنا امرؤنى » .

الخامسة - قوله تعالى : ( كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ) قد يحتاج به في وجوب الوفاء في الجحاج والغضب على أحد قولي الشافعي . و « أن » رفع بالابتداء وما قبلها الخبر ؛ وكأنه قال : قولكم ما لا تفعلون مذموم . ويموز أن يكون خبر ابتداء محذوف . الكسائي : « أن » في موضع رفع ؛ لأن « كَبُرَ » فعلٌ بمتلة بثس رجلا أخوك . و « مَقْتًا » نصب بالتمييز ؛ المعنى كبر قولهم ما لا يفعلون مَقْتًا . وقيل : هو حال . والمقت والمقاة مصدران ؛ يقال : رجل مَقِيْتٌ وممقوت إذا لم يحبه الناس .

قوله تعالى : إِنْ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَتْهُمْ  
بَنِينَ مَرَصُوصٌ ۝

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( إِنْ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا ) أى يصفون صفا . والمفعول مضمرة ؛ أى يصفون أنفسهم صفاً . ( كَانَتْهُمْ بَنِينَ مَرَصُوصٌ ) قال الفراء : مرصوص بالرصا ص . وقال المبرد : هو من رصصت البناء إذا لأمت بينه وقاربت حتى يصير كقطعة واحدة . وقيل : هو من الرصيص وهو انضمام الأسنان بعضها إلى بعض . والتراص التلاصق ؛ ومنه وتراصوا في الصف . ومعنى الآية : يحب من يثبت في الجهاد في سبيل الله ويلزم مكانه كثبوت البناء . وقال سعيد بن جبير : هذا تعليم من الله تعالى للؤمنين كيف يكونون عند قتال عدوهم .

الثانية - وقد استدل بعض أهل التأويل بهذا على أن قتال الرجل أفضل من قتال الفارس ؛ لأن الفرسان لا يصطقون على هذه الصفة . المهدوي : وذلك غير مستقيم ؛ لما جاء في فضل الفارس في الأجر والغنيمة . ولا يخرج الفرسان من معنى الآية ؛ لأن معناه الثبات .  
الثالثة - لا يجوز الخروج عن الصف إلا لحاجة تعرض للإنسان ، أو في رسالة يرسلها الإمام ، أو في متعة تظهر في المقام ؛ كفرصة تنهز ولا خلاف فيها . وفي الخروج عن



الصف للبارزة خلاف على قولين : أحدهما - أنه لا بأس بذلك إرهاباً للعدو ، وطلباً للشهادة وتحريضاً على القتال . وقال أصحابنا : لا يبرز أحد طالبا لذلك ؛ لأن فيه رياءً وخروجاً إلى ما نهى الله عنه من لقاء العدو . وإنما تكون المبارزة إذا طلبها الكافر ؛ كما كانت في حروب النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر وفي غزوة خيبر . وعليه درج السلف . وقد مضى القول مستوفى في هذا في « البقرة » عند قوله تعالى : « وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ <sup>(١)</sup> » .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُومَ لِمَ تُوذُونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ( وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ ) لما ذكر أمر الجهاد بين أن موسى وعيسى أمرا بالتوحيد وجاهدا في سبيل الله ؛ وحل العقاب بمن خالفهما . أي وأذكر لقومك يا عبد هذه القصة .

قوله تعالى : ( يَا قَوْمِ لِمَ تُوذُونَنِي ) وذلك حين رموه بالأدرة ؛ حسب ما تقدم في آخر سورة « الأحزاب » . ومن الأذى ما ذكر في قصة قارون : إنه دس إلى امرأة تدعى على موسى الفجور . ومن الأذى قولهم : « أَجْعَلْ لَنَا إِمَامًا كَمَا لَمْ تُجْعَلْ لَنَا إِلَهًا <sup>(٢)</sup> » . وقولهم : « فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ قَاتِلًا <sup>(٣)</sup> » . وقولهم : إنك قتلت هارون . وقد تقدم هذا . ( وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ ) والرسول يُحترم ويُعظم . ودخلت « قد » على « تعلمون » للتأكيد ؛ كأنه قال : وتعلمون علماً يقيناً لا شبهة لكم فيه . ( فَلَمَّا زَاغُوا ) أي مالوا عن الحق . ( أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ ) أي أمالها عن الهدى . وقيل : « فلما زَاغُوا » عن الطاعة . « أزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ » عن الهداية .

(١) راجع ج ٢ ص ٢٦١ طبعة ثانية .

(٢) راجع ج ١٤ ص ٢٥٠

(٣) راجع ج ٧ ص ٢٧٣

(٤) راجع ج ١٢ ص ٢١٠

(٥) راجع ج ٧ ص ٢٩٤

(٥) راجع ج ٦ ص ١٢٨

وقيل : « فلما زاغوا » عن الإيمان . « أزاع الله قلوبهم » عن الثواب . وقيل : أى لما تركوا ما أمروا به من احترام الرسول عليه السلام وطاعة الرب ، خلق الله الضلالة في قلوبهم عقوبة لهم على فعلهم .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿١٠١﴾

قوله تعالى : ( وَإِذْ قَالَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ ) أى وأذ كرهم هذه القصة أيضا . وقال : « يا بني إسرائيل » ولم يقل « يا قوم » كما قال موسى ؛ لأنه لا نسب له فيهم فيكونون قومه . ( إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ ) أى بالإنجيل . ( مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ ) لأن في التوراة صفتي ، وأنى لم آتكم بشيء يخالف التوراة فتفروا عني . ( وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ ) مصدقا . « ومبشرا » نصب على الحال ؛ والعامل فيها معنى الإرسال . و « إليكم » صلة الرسول . ( يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ ) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو « مِنْ بَعْدِي » بفتح الياء . وهى قراءة السلمي ويزر بن حيش وأبي بكر عن عاصم . واختاره أبو حاتم لأنه اسم ؛ مثل الكاف من بعدك ، والتاء من قت . الباقيون بالإسكان . وقرئ « مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ » بحذف الياء من اللفظ . و « أحمد » اسم نبينا صلى الله عليه وسلم . وهو اسم علم منقول من صفة لا من فعل ؛ فلك الصفة أفعلى التى يراد بها التفضيل . فمعنى « أحمد » أى أحمد الحامدين لربه . والأنبياء صلوات الله عليهم كلهم حامدون الله ، ونبينا أحمد أكثرهم حمدا . وأما محمد فنقول من صفة أيضا ، وهى فى معنى محمود ؛ ولكن فيه معنى المبالغة والتكرار . فالمحمد هو الذى حُمد مرة بعد مرة . كما أن المكرم من الكرم مرة بعد مرة . وكذلك الممدوح ونحو ذلك . فأسم محمد مطابق لمعناه ، والله سبحانه سماء قبل ان يُسمى به نفسه . فهذا علم



من أعلام نبوته ، إذ كان اسمه صادقاً عليه ، فهو محمود في الدنيا لما هدى إليه وقع به من العلم والحكمة . وهو محمود في الآخرة بالشفاعة . فقد تكرر معنى الحمد كما يقتضيه اللفظ . ثم إنه لم يكن مُحمّداً حتى كان أحمد ، حَمِدَ رَبَّهُ فَنَبَّأَهُ وَشَرَّفَهُ ؛ فلذلك تقدم اسم أحمد على الاسم الذي هو محمد فذكره عيسى عليه السلام فقال : « اسمه أحمد » . وذكره موسى عليه السلام حين قال له ربه : تلك أمة أحمد ؛ فقال : اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنْ أمة أحمد . فبأحمد ذكره قبل أن يذكره بمحمد ؛ لأن حمده لربه كان قبل حمد الناس له . فلما وجد وبُعث كان محمداً بالفعل . وكذلك في الشفاعة يحمد ربه بالمحامد التي يفتحها عليه ؛ فيكون أحمد الناس لربه ثم يشفع فيحمد على شفاعته . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " اسمي في التوراة أحميد لأني أحميد أمي عن النار واسمي في الزبور الماسي بحا الله بي عبدة الأوثان واسمي في الإنجيل أحمد واسمي في القرآن محمداً لأني محمود في أهل السماء والأرض " . وفي الصحيح " لي خمسة أسماء أنا محمد وأنا الماسي الذي يحو الله بي الكفر وأنا الحاشر الذي تحشر الناس على قدمي وأنا العاقب " . وقد تقدم <sup>(١)</sup> . ( فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ) قيل عيسى . وقيل محمد صلى الله عليهما وسلم . ( قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ) قرأ الكسائي وحمزة « ساحر » نعتاً للرجل . وروى أنها قراءة ابن مسعود . الباقر « سحر » نعتاً لما جاء به الرسول .

قوله تعالى : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٧﴾

قوله تعالى : ( وَمَنْ أَظْلَمُ ) أي لا أحد أظلم . ( مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ) تقدم في غير موضع <sup>(٢)</sup> . ( وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ ) هذا تعجب ممن كفر بعيسى ومحمد بعد المعجزات التي ظهرت لهما . وقرأ طلحة بن مصرف « وهو يدعى » بفتح الياء والدال وشدحها وكسر العين ؛ أي يتنسب . ويدعى ويتنسب سواء . ( وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ) أي من كان في حكمة أنه ينجم له بالضلالة .

(١) راجع ج ١٤ ص ٢٠٠ (٢) راجع ج ٦ ص ٤٠١ وج ٧ ص ٢٩

قوله تعالى : **يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُنِيرُ نُورِهِ**  
**وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ** ﴿٨﴾

قوله تعالى : **(يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ)** الإطفاء هو الإنحاد ، يستعملان في النار ، ويستعملان فيما يجري مجراها من الضياء والظهور . ويفترق الإطفاء والإنحاد من وجه ؛ وهو أن الإطفاء يستعمل في القليل والكثير ، والإنحاد إنما يستعمل في الكثير دون القليل ؛ فيقال : أطفأت السراج ؛ ولا يقال أُنحدت السراج . وفي « نورا لله » هنا خمسة أقاويل : أحدها — أنه القرآن ؛ يريدون إبطاله وتكذيبه بالقول ؛ قاله ابن عباس وابن زيد . والثاني — أنه الإسلام ؛ يريدون دفعه بالكلام ؛ قاله السدي . الثالث — أنه عهد صلى الله عليه وسلم ؛ يريدون هلاكه بالأراجيف ؛ قاله الضحاك . الرابع — حجج الله ودلائله ؛ يريدون إبطالها بانكارهم وتكذيبهم ؛ قاله ابن بحر . الخامس — أنه مثل مضروب ؛ أي من أراد إطفاء نور الشمس بفيه فوجده مستحيلا ممثنا فكذلك من أراد إبطال الحق ؛ حكاه ابن عيسى . وسبب نزول هذه الآية ما حكاه عطاء عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أبطأ عليه الوحي أربعين يوما ؛ فقال كعب بن الأشرف : يا معشر اليهود ، أبشروا ! فقد أطفأ الله نور محمد فيما كان يتزل عليه ، وما كان ليم أمره ؛ فحزن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية وأتصل الوحي بعدها ؛ حكى جميعه الماوردي رحمه الله . **(وَاللَّهُ مُنِيرُ نُورِهِ)** أي باظهاره في الآفاق . وقرأ ابن كثير وحمة والكسائي وحفص عن عاصم « **وَاللَّهُ مُنِيرُ نُورِهِ** » بالإضافة على نية الانفصال ؛ كقوله تعالى : **« كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ »** وشبهه ، حسب ما تقدم بيانه في « آل عمران » . <sup>(١)</sup> الباقيون **« مُنِيرُ نُورِهِ »** لأنه فيما يستقبل ؛ فعيل . **(وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ)** من سائر الأصناف .



قوله تعالى : هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِأَهْدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ  
عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٩﴾

قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِأَهْدَىٰ) أى عمدا بالحق والرشاد . (لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ) أى بالجميع . ومن الظهور الغلبة باليد في القتال ؛ وليس المراد بالظهور ألا يبقى دين آخر من الأديان ، بل المراد يكون أهل الإسلام عالين غالبين . ومن الإظهار ألا يبقى دين سوى الإسلام في آخر الزمان . قال مجاهد : وذلك إذا نزل عيسى لم يكن في الأرض دين إلا دين الإسلام . وقال أبو هريرة : « لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ » بخروج عيسى . وحينئذ لا يبقى كافر إلا أسلم . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَيَبْرَأَنَّ ابْنُ مَرْيَمَ حَكْمًا عَادِلًا فَلْيَكْسِرَنَّ الصَّلِيبَ وَلْيَقْتُلَنَّ الْخَزِيرَ وَلْيَضَعَنَّ الْحِزْيَةَ وَلْيَتْرَكَنَّ الْقِلَاصَ فَلَا يُسَمَّى عَلَيْهَا وَلْيَذْهَبَنَّ الشُّعْنَاءُ وَالتَّبَاغُضُ وَالتَّعَاسُدُ وَلْيَدْعُوَنَّ إِلَى الْمَالِ فَلَا يَقْبَلُهُ أَحَدٌ » . وقيل : « لِيُظْهِرَهُ » أى ليطلع عمدا صلى الله عليه وسلم على سائر الأديان ؛ حتى يكون علما بها عارفا بوجوه بطلانها ، وبما حرفوا وغيروا منها . (على الدين) أى على الأديان ؛ لأن الدين مصدر يعبر به عن جمع .

قوله تعالى : يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَدْلَكُمُ عَلَىٰ بَجَرَةٍ تُجِيبُكُمْ  
مِّنْ عَذَابِ إِلِيمٍ ﴿١٠﴾ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ يَغْفِرْ لَكُمْ  
ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكَنٌ طَيِّبَةٌ  
فِي جَنَّاتٍ عِنْدَ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٢﴾ وَأُخْرَىٰ يُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِّنَ  
اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِيرٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ ) قال مقاتل : نزلت في عثمان بن مظعون ؛ وذلك أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : لو أذنت لي فطلقت خولة ، وترهبت وأختصيت وحرمت اللحم ، ولا أنام بيل أبداً ، ولا أفطر بنهار أبداً ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إِنْ مِنْ سُنَّتِي النِّكَاحَ وَلَا رَهْبَانِيَّةَ فِي الْإِسْلَامِ إِنَّمَا رَهْبَانِيَّةُ أُمَّتِي الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَخِصَاءُ أُمَّتِي الصَّوْمُ وَلَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ . وَمِنْ سُنَّتِي أَنَامُ وَأَقُومُ وَأَفْطِرُ وَأَصُومُ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي " . فقال عثمان : والله لو ددْتُ يا نبيَّ الله أيَّ التجارات أحبَّ إلى الله فأتجر فيها ، فترلت . وقيل : « أدلكم » أي سادلكم . والتجارة الجهاد ؛ قال الله تعالى : « إِنْ اللَّهُ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ » الآية <sup>(١)</sup> . وهذا خطاب لجميع المؤمنين . وقيل : لأهل الكتاب .

الثانية - قوله تعالى : ( تُنَجِّيْكُمْ ) أي تخلصكم . ( مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ) أي مؤلم . وقد تقدّم <sup>(٢)</sup> . وقراءة العامة « تُنَجِّيْكُمْ » بإسكان النون من الإنجاء . وقرأ الحسن وابن عامر وأبو حيوة « تُنَجِّيْكُمْ » مشدداً من التنجية . ثم بين التجارة وهي المسألة : -

الثالثة - فقال : ( تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ) ذكر الأموال أولاً لأنها التي يبدأ بها في الإنفاق . ( ذَلِكَ ) أي هذا الفعل ( خَيْرٌ لَكُمْ ) من أموالكم وأنفسكم ( إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ) . و « تؤمنون » عند المبرد والزجاج في معنى آمنوا ؛ ولذلك جاء « يَغْفِرْ لَكُمْ » مجزوماً على أنه جواب الأمر . وفي قراءة عبد الله « آمنوا بالله » وقال الفراء « يغفر لكم » جواب الاستفهام ؛ وهذا إنما يصح على الحمل على المعنى ؛ وذلك أن يكون « تؤمنون بالله » وتجاهدون « عطف بيان على قوله : « هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنَجِّيْكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ » كأن التجارة لم يدر ما هي ؛ فبيّنت بالإيمان والجهاد ؛ فهي هما في المعنى . فكانه قال : هل تؤمنون بالله وتجاهدون يغفر لكم . الزمخشري : وجه قول الفراء أن متعلق الدلالة



هو التجارة والتجارة مفسرة بالإيمان [والجهاد] . كأنه قيل : هل تتجرون بالإيمان والجهاد  
 يغفر لكم . قال المهدوي : فإن لم تقدر هذا التقدير لم تصح المسألة ؛ لأن التقدير يصير  
 إن دُلتُم يغفر لكم ؛ والغفران إنما نعت بالقبول والإيمان لا بالدلالة . قال الزجاج : ليس إذا  
 دُلتُم على ما ينفعهم يغفر لهم ؛ إنما يغفر لهم إذا آمنوا وجاهدوا . وقرأ زيد بن علي « تؤمنوا » .  
 « وتجاهدوا » على إضمار لام الأمر . كقوله :

مَحَمَّدٌ تَقْدِ تَقْسَكَ كُلُّ نَفْسٍ \* إِذَا مَا خِفْتُ مِنْ شَيْءٍ تَبَالًا<sup>(١)</sup>

أراد لِيُخَفِّدَ . وأدغم بعضهم فقال : « يغفر لكم » والأحسن ترك الإدغام ؛ لأن الراء حرف  
 متكرر قوي فلا يحسن إدغامه في اللام ؛ لأن الأقوى لا يُدغم في الأضعف .

الرابعة — قوله تعالى : ( وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً ) خرج أبو الحسين الآجري عن الحسن قال :  
 سألت عمران بن الحصين وأبا هريرة عن تفسير هذه الآية « مساكين طيبة » فقالا : على الخير  
 سقطت ، سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقال : « قَصْرٌ مِنْ لَوْلُؤَةٍ فِي الْجَنَّةِ فِيهِ سَبْعُونَ  
 دَارًا مِنْ يَاقُوتَةٍ حُمْرَاءٍ فِي كُلِّ دَارٍ سَبْعُونَ بَيْتًا مِنْ زَبْرَجْدَةٍ خَضِرَاءٍ فِي كُلِّ بَيْتٍ سَبْعُونَ سَرِيرًا  
 عَلَى كُلِّ سَرِيرٍ سَبْعُونَ فَرَاشًا مِنْ كُلِّ لَوْنٍ عَلَى كُلِّ فَرَّاشٍ سَبْعُونَ أَمْرَأَةً مِنَ الْحُورِ الْعِينِ فِي كُلِّ  
 بَيْتٍ سَبْعُونَ مَائِدَةً عَلَى كُلِّ مَائِدَةٍ سَبْعُونَ لَوْنًا مِنَ الطَّعَامِ فِي كُلِّ بَيْتٍ سَبْعُونَ وَصِيفًا وَوَصِيفَةً  
 فَيُعْطَى اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى الْمُؤْمِنُ مِنَ الْقُوَّةِ فِي غَدَاةٍ وَاحِدَةٍ مَا يَأْتِي عَلَى ذَلِكَ كُلِّهِ » . ( فِي جَنَاتٍ  
 عَذِينَ ) أى إقامة . ( ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ) أى السعادة الدائمة الكبيرة . وأصل الفوز  
 الظفر بالمطلوب .

الخامسة — قوله تعالى : ( وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا ) قال الفراء والأخفش : « أخرى »  
 معطوفة على « تجارة » فهي في محل خفض . وقيل : محلها رفع ؛ أى ولكم خصلة أخرى  
 وتجارة أخرى تحبونها . ( نَصْرٍ مِنَ اللَّهِ ) أى هو نصر من الله ؛ فـ « نصر » على هذا تفسير

(١) اخطف في قائله ؛ فقيل إنه لحسان ، وقيل لأبي طالب ثم الرسول صلوات الله عليه ، وقيل للأعشى .

(راجع خزانة الأدب في الشاهد الثمانين بعد السمان) . والبال : سوء العاقبة ؛ وهو بمعنى الوبال .

« وأخرى » . وقيل : رفع على البدل من « أخرى » أى ولكم نصر من الله . ( وَفَتْحٌ قَرِيبٌ )  
أى ضيقة فى طاجل الدنيا ؛ وقيل فتح مكة . وقال ابن عباس : يريد فتح فارس والروم .  
( وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ) برضا الله عنهم .

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى  
ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ  
اللَّهِ فَقَامَتِ طَائِفَةٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ  
ءَامَنُوا عَلَىٰ عُدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ﴿١٤﴾

أكد أمر الجهاد ؛ أى كونوا حواري نبيكم ليظهركم الله على من خالفكم كما أظهر حواري  
عيسى على من خالفهم . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ونافع « أنصاراً لله » بالتثنية . قالوا :  
لأن معناه اثبتوا وكونوا أعواناً لله بالسيف على أعدائه . وقرأ الباقون من أهل البصرة  
والكوفة والشام « أنصار الله » بـ لا تنوين ؛ وحذفوا لام الإضافة من اسم الله تعالى . واختاره  
أبو عبيد لقوله : « نحن أنصار الله » ولم يتون ؛ ومعناه كونوا أنصاراً لدين الله . ثم قيل :  
فى الكلام إضمار ؛ أى قل لهم يا محمد كونوا أنصار الله . وقيل : هو ابتداء خطاب من الله ؛  
أى كونوا أنصاراً كما فعل أصحاب عيسى فكانوا بحمد الله أنصاراً وكانوا حواريين . والحواريون  
خواص الرسل . قال معمر : كان ذلك بحمد الله ؛ أى نصره وهم سبعون رجلاً ، وهم  
الذين بايعوه ليلة العقبة . وقيل : هم من قريش . وسماهم قتادة : أبابكر وعمر وعلي وطلحة  
والزبير وسعد بن مالك وأبا عبيدة — واسمه عامر — وثمان بن مظعون وحمزة بن  
عبد المطلب ؛ ولم يذكر سعيداً فيهم ، وذكر جعفر بن أبى طالب رضى الله عنهم أجمعين .  
( كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ ) وهم أصفياءه اثنا عشر رجلاً ، وقد مضت أسماؤهم  
فى « آل عمران » ، وهم أول من آمن به من بنى إسرائيل ؛ قاله ابن عباس . وقال مقاتل :

(١) راجع ج ٤ ص ٩٧ ويلاحظ أنه لم تذكر أسماؤهم ، بل ذكر سبب تسميتهم .



قال الله لعيسى إذا دخلت القرية فات النهر الذي عليه القصارون<sup>(١)</sup> فأسألمهم النصرة ، فاتاهم عيسى وقال : من أنصاري الى الله ؟ قالوا : نحن ننصرك . فصدقوه ونصروه . ومعنى « من أنصاري الى الله » أى من أنصاري مع الله ؛ كما تقول : الذود الى الذود ابل ؛ أى مع الذود . وقيل : أى من أنصاري فيما يقرب الى الله . وقد مضى هذا فى « آل عمران » .

( فَأَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ ) والطائفتان فى زمن عيسى افرقوا بعد رفعه الى السماء ؛ على ما تقدم فى « آل عمران » بيانه . ( فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى عَدُوِّهِمْ ) الذين كفروا بعيسى . ( فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ) أى غالبين . قال ابن عباس : أيد الله الذين آمنوا فى زمن عيسى بإظهار محمد على دين الكفار . وقال مجاهد : أيدوا فى زمانهم على من كفر بعيسى . وقيل أيدنا الآن المسلمين على الفرقين الضالين : من قال كان الله فارفع ، ومن قال كان ابن الله فرفعه الله إليه ؛ لأن عيسى بن مريم لم يقاتل أحدا ولم يكن فى دين أصحابه بعده قتال . وقال زيد بن علي وقادة : « فأصبحوا ظاهرين » غالبين بالحجة والبرهان ؛ لأنهم قالوا فيما روى : أستم تعلمون أن عيسى كان ينام والله لا ينام ، وأن عيسى كان يأكل والله تعالى لا يأكل ! . وقيل : نزلت هذه الآية فى رسل عيسى عليه الصلاة والسلام . قال ابن إسحاق : وكان الذى بعثهم عيسى من الحواريين والأتباع فطرس وبولس الى رومية . واندرايس ومثى الى الأرض التى يأكل أهلها الناس . وتوماس الى أرض بابل من أرض المشرق . وفيلبس الى قرطاجنة وهى أفريقية . ويحنس الى دقوس قرية أصحاب الكهف . ويعقوبس الى أورشليم وهى بيت المقدس . وابن تلمس الى العرابية وهى أرض الحجاز . وسمين الى أرض البربر . ويهودا وبردس الى الإسكندرية وما حولها . فأيدهم الله بالحجة . ( فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ) أى عالين ؛ من قولك : ظهرت على الحائط أى علوت عليه . والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب ؛ وإليه المرجع والمآب .

(١) القصار : محوذ الثياب راجع ج ٤ ص ٩٧ (٢) راجع ج ٤ ص ١٠٠

(٣) يلاحظ أن هذه الأسماء وردت بحركة فى نسخ الأصل ، وأثبتناها كما وردت فى تاريخ الطبرى (ج ٣ قم أول

ص ٧٣٧ طبع أوروبا) .

## سورة الجمعة

مدنية في قول الجميع ، وهي إحدى عشرة آية . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها ولا تقوم الساعة إلا في يوم الجمعة " . وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " نحن الآخرون [ الأولون<sup>(١)</sup> ] يوم القيامة ونحن أول من يدخل الجنة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيناهم من بعدهم فأختلفوا فهدانا الله لما اختلفوا فيه من الحق فهذا يومهم الذي اختلفوا فيه هدانا الله له - قال - يوم الجمعة فالיום لنا وغدا لليهود وبعد غد للنصارى " .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَسْبَحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ  
الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ①

تقدم الكلام فيه . وقرا أبو العالية ونصر بن عاصم « الملك القدوس العزيز الحكيم » كلها رفعا ؛ أي هو الملك .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ②

قوله تعالى : ( هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ ) قال ابن عباس : الأميون العرب كلهم ؛ من كتب منهم ومن لم يكتب ؛ لأنهم لم يكونوا أهل كتاب . وقيل : الأميون

(١) زيادة من صحيح مسلم .



















مكتبة الإسكندرية  
ALEXANDRIA  
Bibliotheca Alexandrina



0285823